

RARE BOOK
NOT TO BE

موسیقی و تنبیها اسرار و تعزین می باشد

کتاب طالع و فیوض و کرمات و ماورای الاقطار از حضرت خاتمه سادات یعنی جلال اول



تألیف این کتاب از طرف صاحب جلال و کرمات و ماورای الاقطار از حضرت خاتمه سادات یعنی جلال اول

مطبع و مبین بسم الله الرحمن الرحیم

فہرست ابواب فی غیرہ جلد اول کتاب سناج النبوت ترجمہ مدارج النبوت

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۲	خطبہ کتاب	۲۶	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محاسن شریف کا
۳	ترتیب اس کتاب کی پانچ	۲۸	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت کا
	قسم پر ہے	۳۰	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک کا
۵	تکملہ آنحضرت کی خصوصیات کاملہ کی مانند	۲۹	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت کا
۶	قسم اول حضرت سرور عالم کو فضائل اور	۳۰	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت کا
	کمال کی مانند ہیں اس قسم میں گیارہ باب ہیں	۳۳	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دست مبارک کا
۷	باب ال آنحضرت کی خلق و جمال صورت کی مانند	۳۶	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی برکت کا
۹	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چشم مبارک کا	۳۷	بیان آنحضرت کے قدم مبارک کا
۱۲	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گوش مبارک کا	۳۹	بیان آنحضرت کے قامت و سیم کا
۱۳	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشانی شریف کا	۴۰	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رنگت شریف کا
۱۴	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابرو ان نجستہ کا	۴۲	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رقتا ر شریف کا
۱۵	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بینی مبارک کا	۴۴	بیان آنحضرت کی خوشبو اور پیر و اور شہادت
۱۶	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دہن مبارک کا	۴۶	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیر و اور شہادت
۱۷	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لب مبارک کا	۴۹	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سبابت کا
۱۸	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہنسی کا	۵۱	تکملہ ایک طویانی حدیث میں
۱۹	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فصاحت و بلاغت کا	۵۱	باب دوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
۲۱	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سر مبارک کا		اخلاق عظیمہ اور صفات کریمہ کے بیان میں
۲۲	بیان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا مبارک کا	۶۳	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلق سے سوال کیا جانا
۲۳	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خطابت کا		حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا جانا

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۱۴۷	وصل اور فرمایا اللہ تعالیٰ فرما دے انزل فرمادے ایک القرآن	۲۲۰	وصل بحمل کی رسم معلوم ہو کر ذکر ثانیہ آنحضرت کا سلف
۱۴۹	وصل سنانیہ تہذیب و تدبیر الہی اور اعلا سے شان		کی کتابوں میں جو آسمان نازل ہو میں سطور اور کلمات
	اور اطہار فضل و کرامت سے آنحضرت کے	۲۲۸	باب پنجم آنحضرت کے فضائل کے ذکر میں
۱۵۱	وصل بیان تمام علم و کمال کمال آنحضرت میں	۲۴۱	وصل فضائل اور عزت تھی جو مشترک ہیں
۱۵۷	وصل تمامی فضائل اور کرامات اور برکات		در بیان انبیاء اور آنحضرت صلعم کے
	جو فائز ہیں آنحضرت پروردگار کی سے	۲۴۵	وصل ولایت حصال آنحضرت کی جو اہل حکام میں ہیں
۱۶۱	وصل دن خیر دن سے جو دولت کھتی ہیں	۲۴۹	وصل فضائل آنحضرت کی امت مرحومہ کے بھی بہت ہیں
	نعمت فضل و کرامات پر آنحضرت صلعم کے	۳۲۱	وصل آنحضرت کے معراج شریف کے بیان میں
۱۶۴	وصل فرمایا اللہ تعالیٰ تک اس فضل انصاف بعض	۳۲۵	وصل جان کہ معراج کی حدیث کو ایک جمع
۱۷۱	وصل غلے اور عظمیٰ دن خیر دن کے جو کچھ ظاہر فرمائی		کثیر نے صحابہ سے روایت کی ہے
	اللہ کرامت و کفایت شہ رسول کی قرآن مجید	۳۳۲	وصل بعد از آنحضرت اور کچھ طرف سدرت المنتہ کے
۱۷۷	وصل شہوں کے زایل کرنے کے بیان میں	۳۴۱	وصل جب دیکھنا آیات الہی کا + + +
۱۸۲	وصل از نجلہ قول الہی تعالیٰ و نعمنا عنک	۳۴۲	تنبیہ ذکر جہانوں کا محل عالی میں + +
	وزرک الذی انقضی ظہرک +	۳۴۸	وصل اور جب چاہا آنحضرت کہ وہاں سے پھرین
۱۹۱	وصل فرمایا حضرت حق سبحانہ کا وارسلنا قلیک	۳۵۰	وصل اختلاف کیا ہوا از روئے رسم اور جدید کے
۱۹۹	اجہام آنحضرت کے اور کچھ سلف کی کتابوں میں	۳۵۱	باب چھٹا جناب سالت پناہ کا دن معجزوں
۲۰۵	وصل بہت اخبار سبق علم ہیں و کرم نبوت پر		بیان میں کہ آنحضرت کی نبی ہونے پر دلیل ہیں
۲۰۹	وصل لیکنا بحمل و دریا اون چہ و جو کچھ ذکر کیا ہے	۳۵۲	وصل قرآن شریف کے کما عجز میں
۲۱۵	وصل جس طرح کہ کتب ثلاثہ میں یعنی تورات	۳۵۵	وصل بیان میں شوق القمر کے
	اور انجیل اور زبور کے درمیان میں	۳۵۷	وصل آنحضرت کا پھرنا آفتاب کو غروب
	وصف آنحضرت صلعم کے مذکور ہیں +		وصل آنحضرت کے معجزوں کے ایک معجزہ شہوت
۲۱۸	وصل شہادت کے وصف میں آنحضرت کا مذکور ہونا	۳۶۱	وصل حیلہ آنحضرت کے معجزوں کے آنحضرت پانی ریاہ

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۳۶۵	وصل اطاعت اور کلام کرنے میں حیوانات کے	۳۹۲	دعا دانتوں کے درد کی *
۳۶۸	وصل فرمانبرداری میں نباتات یعنی پھولوں کے	۳۹۳	دعا پیشاب کے جاری ہونے کی
۳۷۰	وصل شہادت دینے میں آنکھ حضرت کی نبوت پر	۳۹۴	دعا تپ کی * * *
۳۷۳	وصل بیمار اور تھکے فرمانبرداری میں	۳۹۵	دعا دفع خارش کی *
۳۷۵	وصل بیمار کے چھوٹے اور مرد و زندہ کرنے میں	۳۹۶	دعا تولد کے آسانی کی
۳۷۶	وصل اجابت عاقلین حضرت کے وہ بھی حضرت مجتبیٰ کے	۳۹۷	دعا کمیر کی * * *
۳۷۷	وصل حضرت کی یقین اور کرامتوں کے بیان میں	۳۹۸	دعا کھانا کھانے کی *
۳۷۸	وصل لہجی حضرت کے کچھ اور کچھ آپ غیب کا حال	۳۹۹	دعا ام العصبان کی *
۳۷۹	وصل لہجی جملہ معجزات کے جناب حدیث کے آپ کو	۴۰۰	وصل جادو کے ہسیان میں
۳۸۰	لوگوں کی کراہتوں کی ایذا اور شر محفوظ رکھا	۴۰۱	وصل ابن ابی نعیم حضرت سیدنا علیؑ کے دعا کر چکے
۳۸۱	وصل آنحضرت کی بیمار پسیموں میں *	۴۰۲	وصل آنحضرت کے تعزیر خواہ فرما سنے کے برائے میں
۳۸۲	وصل افسوں پر رخصنے کے بیان میں	۴۰۳	وصل آنحضرت کے خواب دیکھنے اور تعبیر کر سیکے یا نہیں
۳۸۳	وصل اون دعاؤں کے بیان میں جو	۴۰۴	فائدہ جان صناعت تخت گاہ میں کے ملک کا ہے
۳۸۴	مرض اور بلا کے واسطے کام آتی ہیں	۴۰۵	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمسایہ
۳۸۵	دعا دفع شر بلا * * *	۴۰۶	کے خوابوں کی تعبیر فرمانے کے بیان میں
۳۸۶	وصل ہر مرض کی دعائیں	۴۰۷	وصل بیان میں کے کہ ان حضرت صلح سنے
۳۸۷	دعا خوف اور بیخوابی کی	۴۰۸	صحابوں سے خواب پوچھتے موقوف فرمایا
۳۸۸	دعا دفع غم کی * * *	۴۰۹	ساتواں باب آنحضرت کے ہمسایہ تعزیر کے بیان میں
۳۸۹	دعا دفع افلاس کی *	۴۱۰	فائدہ جان فطرت میں نام میں مگر معذرت میں
۳۹۰	دعا آگ بجھانے کی	۴۱۱	وصل آنحضرت کے ناموں کے شمار میں و ان میں
۳۹۱	دعا مرگ کی * * *	۴۱۲	کہ نام نامی آنحضرت کا بعض چیزوں پر لکھا تھا
۳۹۲	دعا درد سر کی * * *	۴۱۳	وصل آنحضرت کے ناموں کے شمار میں و ان میں

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۱۹	باب شہوان آنحضرت کی افواہ نکل و کلمات اولیٰ	۲۲۱	وصل بیان میں بعض چیزوں کے جو اہل سنت
	و جانتے ہیں جو عالم آخر میں آنحضرت سے ظاہر ہوئے		ذوق میں محبت آنحضرت کے وارد ہونے میں
۲۲۰	وصل بیان میں لوازل الحمد کے	۲۲۲	وصل بیان میں تلاوت محبت آنحضرت صلعم کے
۲۲۱	وصل بیان میں حوض کوثر کے	۲۲۳	وصل بیان میں جو تباہی صحت آنحضرت صلعم کے
"	فائدہ جان کہ حکمت لوگوں کے در کرنے میں	۲۲۴	وصل بیان میں تو قیہ آنحضرت کی جو عجایب
	یہ ہے کہ تباہی شخص شہابی کے حوض پر جا	۲۲۵	وصل بیان میں شریف کی تہ کرنے کی تعظیم میں
۲۲۲	وصل بیان میں آنحضرت کی شفا کا ذکر اور مقام محمود کے	۲۲۶	وصل آنحضرت کی اہل دروازہ کے ساتھ ادب اظہار
"	فائدہ آگاہ کہ ہر آدمی جس سے جو شخصیت فرمائی	۲۲۷	وصل تمام توقیر اور احسان آنحضرت کا توقیر
۲۲۳	وصل انس رضی اللہ عنہ نے کہا	۲۲۸	اصحاب کی اور احسان اولیٰ کا ہے
۲۲۴	لوان باب میں کہ درین کے اسیان کے	۲۲۹	وصل اور تمام بزرگی کرنا اور بڑائی کرنا آنحضرت
	پر اور ذمہ داری کرنا اور نہی میں آنحضرت		کی عظمت کرنا جس میں اون چیزوں کا جو متعلق
	کی اور عمل کرنا اور چیزوں پر جو آنحضرت	۲۳۰	بین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
	جناب باری سے لائیں اور پیروی کرنا	۲۳۱	فائدہ آنحضرت صلعم پر درود بھیجنے کے حکم
	حضرت کی سنت اور سیرت کا اور پیروی کرنا	۲۳۲	میں اختلاف فرض ہے اور مستحب ہے
	بدعت و احسن اور یہ با اول کی جو نکاحی ہے	۲۳۳	وصل مقامات جن میں درود بھیجنا آنحضرت
۲۳۴	تنبیہ بعضہ فقہاء حنفیہ بعض کلمات	۲۳۴	صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وارد ہے
"	اور افعال پر حکم کفر کا کیا ہے	۲۳۵	تنبیہ قومیں و بھیجنا آنحضرت پر مستحب اور اچھا ہے
	وصل آنحضرت کی ذمہ داری اور پیروی کا	۲۳۶	وصل لیکن فضیلت اور مقام اور نتیجہ اور ثمرے
۲۳۵	وصل آنحضرت کے ساتھ ادب کرنے کے بیان		درود شریف کے احاطے بیان سے باہر ہیں
۲۳۶	وصل آنحضرت کی محبت لازم کرنے کے بیان	۲۳۷	وصل شک نہیں کہ جس آنحضرت پر درود بھیجنا والوں کی
۲۳۷	وصل و قسب کو بیان میں آنحضرت		تو ایف و ثواب کو ہر اوسط تمام حد میں و بڑتر
۲۳۸	کی محبت رکھنے سے حاصل ہوتا ہے		مذہب و سختی تان کر درود بھیجنا کی بھیجنا بہت ہی

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۴۸۵	تنبیہ لوگ ایمان لکھیں کہ حضرت کا مجلس ذکر	۵۴۸	وصل پنج زبان سجدہ سو سکے
	کریم مراد سنی کہ نام حضرت کا زبان پر ہے	۵۵۲	وصل سجدہ شکر بن ۴۰
"	وصل اختلا کیا ہے بیچ صلوٰۃ غیر حضرت کا نام لیا	۵۵۶	وصل پنج ذکر نماز جمعہ کے
۴۸۸	تنبیہ معلوم ہوا کہ حضرت بیچ صدر کے رکھے	۵۵۷	فائدہ صدیکہ نام سنی کے
"	رسول ان بیچ انواع عبادت آنحضرت کے	۵۶۳	وصل اور حاصل کلام یہ سنی کہ جمعے
۴۹۰	نوع اول پنج طہارت کے		کا دن ایک ن شریف اور عظیم ہیں
"	وصل پہلا بیچ خواہ اور مال و مقدار آب وضو	۵۶۶	وصل جب حضرت خطبہ کو لکھیں پر شریف بجا
۴۹۲	فائدہ جیسا کہ اکثر تلیل اس کے نوع پاک	۵۶۲	وصل آنحضرت کی نماز تہجد کے میان میں
۴۹۵	وصل کھینچی تاکہ آنحضرت اس کے وضو کو بار بار دیکھ	۵۶۷	وصل حضرت سعید بن جبیر کی دو رکعتوں کے بعد
۵۰۲	فائدہ از حدیث ناخشہ کی بڑا کہ نماز آنحضرت کو	۵۶۸	وصل آنحضرت کا قیام ثمان کی چوڑیوں کی
	ایک نذر اگر بے واسطے پوچھنے پانی کو تھا	۵۸۲	وصل نماز صبح یعنی نماز چاشت کے بیان میں
۵۰۳	فائدہ شیخ ابن الہمام نے بیچ شرح ہدایہ کے	۵۸۷	تنبیہ سن از میں کتوں کا شمار مختلف آیا ہے
	آداب وضو کتین جمع کر کے لکھا ہے	"	وصل نماز عید کے بیان میں
۵۰۴	وصل پنج مسح موزوں کے بیان میں	۵۹۴	وصل آنحضرت کی نماز ہستاق کے بیان میں
۵۰۶	وصل پنج بیان تیمم کے	۶۰۰	وصل نماز کسوف کے بیان میں
۵۰۷	وصل پنج بیان غسل آن حضرت کے	۶۰۳	وصل نماز خوف کے بیان میں
۵۰۹	نوع دوم مری بیچ نماز آن حضرت کے	۶۰۵	وصل آنحضرت کے سفر کی عبادتوں میں
۵۱۲	تنبیہ تین میں ہم حدیث ات جبریل نے گزرا	۶۱۹	وصل سفر میں روایت کے بیان میں
۵۱۷	وصل بیان میل افتتاح نماز آنحضرت کے	۶۲۴	تنبیہ عوام میں یہ بات سچ ہے کہ ظہر کی
۵۲۰	وصل اور جو تشدد میں بیچ پوچھ کر فرس کر		سنت کو بعد از غروب کی سنت کے بعد اور عشا
۵۴۱	وصل بیان اول اذکار اور دعاؤں میں کہ		کی سنت بعد نفل کی دو رکعتیں پڑھتے ہیں
	آن حضرت صلح بعد نماز کے پڑھتے تھے	"	نوع تیسری زکوٰۃ کے بیان میں

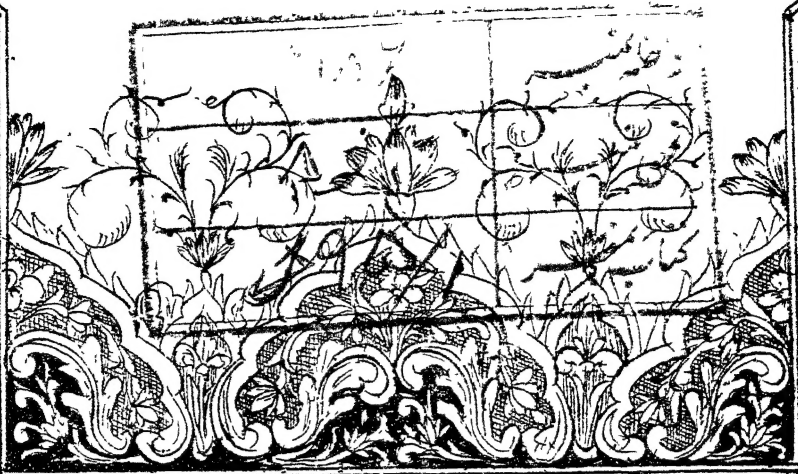
صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۶۲۸	وصل یہ بیان صدقہ واجب کی تھا	۶۸۲	وصل آنحضرت صلعم باوجود ریاضت نفس کے
۶۲۹	نوع جو بھی روزوں کے بیان میں		اور نہ ملتفت ہوئے طعام کی طرف اور نہ روا
۶۳۳	وصل آنحضرت رضوان میں ہی التوبہ میں مصالح فرماؤ		کر لئے شہوتوں کے اور نہ پورا کر لئے اور نہیں
۶۳۵	نوع یا بخون حج اور عمر کے بیان میں		شہوتوں کے اور نفس کے روکنے کی غذا و خیر
۶۴۱	نوع چھٹی ذکرون کی عبادتوں و دعاؤں		سے کسی قسم کے ساتھ خصوصیت نہ کرتے تھے
	اور استغفار اور قنات کے بیان میں	۶۹۲	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین
۶۵۳	وصل آنحضرت صلعم کی قنات میں صفت	۶	اور نگلیوں سے یعنی انگوٹھی اور کلمے کی
	تھی کہ حرف علیہ علیہ دہوئے تھے		اور نگلی اور بیج کی انگلی سے کھانا نوش فرماؤ
۶۵۷	وصل اور جب کہ تعین قرآن کا ذکر ہوا	۶۹۷	وصل آنحضرت صلعم کے شرب کے بیان میں
	اگر سماع غنا کی محلا مسئلے کی طرف اشارہ	۷۰۳	وصل یہ سری نوع لباس شریف و بایمانین
	کیا جائے کچھ تعبیر ہو گا	۷۰۷	وصل آگاہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
۶۶۶	وصل اور آگاہ ہو کہ صاحب امتناع نے		وسلم کا عامہ شریف بہت بڑا اور بھاری تھا
	سماع کے باب میں تین قول نقل کئے ہیں	۷۱۳	حکایت
۶۶۲	فائدہ صاحب امتناع نے کہا ہے کہ	۷۲۰	وصل آنحضرت صلعم کے تمام لباس لفظین
	لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے		سے خاتم تھی کہ اسکو آپ پہنتے تھے
۶۷۳	باب کیا رحوان عبادت شریف	۷۲۷	وصل آنحضرت صلعم کی نفس لین تھیں
	اور کھانے اور پینے اور لباس	۷۲۵	وصل آنحضرت صلعم کے فرش کو باب میں
	اور نکاح اور سونے کے بیان میں	۷۲۷	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
۶۷۹	فائدہ حدیثوں میں وارد ہوا ہے		نکاح اور جماع کی خصلت کے بیان میں
	اور مشہور ہوا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ	۷۳۱	وصل آن حضرت صلی اللہ
	علیہ وآلہ وسلم نے بھوک کے		علیہ وآلہ وسلم کے نوم کے بیان میں
	وقت پھر شکم مبارک پر باد ہوا ہے		تمام شد

کتاب تطایب فیہ فیہ بکت حامی لایحیث آیات حضرت جاتہ رات یعنی جلد اول

A detailed black and white illustration of a decorative book cover. The cover features a central diamond-shaped medallion with a floral motif, surrounded by intricate scrollwork and floral patterns. The background is a dense, repeating geometric pattern of small squares.

تصنیف: ایف. تالیف: لطیف مصدق محمد حسین جلیل منظر سامان علی شریعتی محمد سعید علی شریعتی

مطبع فیض بر مع بیستی قواع پیرن مینش بر
کامیو سرین + الطامانی



بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہو الاول والاخر والظاہر والباطن وہو کل شیء علیہ وسلم یعنی وہی اول وروہی آخر وہی ظاہر وہی باطن اور وہی کل شیء کا جاننے والا ہر یہ کلمات اعجاز سمات عجبی مثل میں چھ اور تینا سے الہی تعالیٰ و تقدس پر کہ کتاب مجید میں خطبہ اپنی کبر بانی کا ساتھ انکے پڑھا اور متعجب من ہیں لغت اور وصف حضرت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کہ او سبحانہ تعالیٰ نے آنحضرت کو ساتھ انکے تسمیہ اور توصیف کی اور چند اسماء حسنہ انہی جل شانہ ہیں کہ وحی متلہ یعنی تلاوت کیے گئے اور غیر متلو ہیں حبیب اپنے کو ساتھ و انکے نام کیا گیا کیا اور حلیہ یعنی زیور جمال اور محلہ یعنی لباس کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کیا اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ساتھ تمامی اسماء و صفات الہی کے تعلق اور تصف ہیں باوجود اسکے ساتھ بعض کے اونے مخصوص اور نامزد و ناموس کیے گئے ہیں مثل نور حق علیہم حکیم مومن متین ولی ہادی رؤف الرحیم اور انکے سوا اور یہ ہر چہ اسما و اول والاخر و ظاہر و باطن بھی اس قبیل سے ہیں لاکھ اول ہونا آنحضرت کا اول ہے ایسا ہونے یعنی پیدائش و آفرینش میں کہ اول خلق اللہ و وحی حدیث شریف میں واقع ہوا ہے اور اول ہونا آنحضرت کا نبوت میں اسی طرح ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا کہ انت بنیوان آدم لنبول فی طہینہ اور اول حبیب عالم و ریشاق ہیں یعنی است پر تہا اولیٰ اور اول من آمن باللہ و بملک امرت و اتا اول المؤمنین ہیں اور اول منشق عنہ الارض ہیں اور اول من یؤذن لہ بالسجود ہیں یعنی اول اوس

جلد اول کے جسکے لیے اذن دیا جائیگا سجدہ کرنے پر اور اول من یفتح باب الشفاعة میں اور اول من یصل
 البریۃ یعنی اول اوس شخص کے جو داخل ہو بہشت کے تین اور ساتھ سابق ہونے اور اول پنکے کے آخر ہے
 وہ سرور میان بہشت اور رسالت کے قال اللہ سبحانہ وکون رسول اللہ و خاتم النبیین اور کتاب
 اوس سرور کی آخر تلب اور دین بہت اوس جناب کا آخر ادیان ہے جس طرح فرمایا ہے نعلی الاخرون
 السابقون اتحقیق تین یہ آخرینا اور خاتم نبیا بہشت میں موجب اولیت اور سابقیت ہے
 فضیلت میں اسلیے کہ محو کرنے اور مٹوانے والا سب کتابوں کا اور دینوں کا ہو کے سب پر جناب
 اور عزیز ہونا تکمیل اور آخر کی تیج ہوئی رہے ظاہر و باطن نما ہرین انوار اوس جناب کے کہ تمام
 آفاق کو نور اور جہان کو روشن کیا ہے اور کوئی ظہور اسکے ظہور کے مانند اور کوئی نور اسکے نور
 کے مانند نہیں اور باطن میں اسرار اوس سرور کے کہ درک حقیقت حال میں اوس جناب کے کوئی
 نہ پہنچ سکا اور اہل دور و نزدیک سب نظارہ جمال و کمال میں اوس سرور کے حیران اور بھک
 ہے و ہر کل شئی علیہم اور وہ سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وانا ہے اوپر تمام چیزوں کے جو ذات
 الہی کی شانوں سے ہیں اور وانا ہے احکام اور صفات حق کا اور اسما اور افعال اور آثار کا تمامی ملو
 ظاہر و باطن اور اول اور آخر سے احاطہ کر کے فوق کل ذی عالم علیہم و علیہ من الصلوٰۃ افضلہا و
 من التیات التما و الکما بعد حمد و صلوٰۃ کہتا ہے عبد الحق بن سیف الدین و ملو
 قاورمی یعنی سب تالیف میں اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ باعث اس کتاب جمع
 اور تالیف کرنے کا جو سنی بعد ارجح الذبوتہ و درجات الفوتہ ہے کہ برسوں سے شوق جان
 اور ذوق ایمان مجھے اس بات پر پھٹتا تھا کہ ایک کتاب میرے مصطفوی میں ضمیمہ حدیث نبوی
 کی تیج کا جو اس بندے نے حق خدمت اوسکا بجالا کے فادوی کی ہے کہ اسے اور تکمیل و اتمام میں
 اور کے مشغول ہوا اور التماس فرزند عزیز نور الحق کی مؤید اور کد اوس راوسے کی ہوتی تھی لیکن
 جب امر موتی یعنی توفیق نہ پاتا تھا اس حجت سے جلوہ شاہہ تصو و کے جمال کا توقف میں تھا
 اور فساد زمان سے جو ایک انحراف مزاج وقت میں اس زمانے کے بعض درویشان مغرور کہیں
 ہوا اور آئینہ استعداد کی تری سے اور حوصلہ ادراک کی تنگی سے پایہ ارفع اور مقام اقدس محمدی کے تین کہ
 کیل و درک اور دریافت میں اوس مرتبہ اور مقام کی راہ نہیں نہ پہچان کے اور اسے حق اعتقاد میں آو

مقصود ہے کہ جادہ دین قویم اور صراط مستقیم سے گریے ہوئے تھے حق بغیثت دین مسلمانوں سے لازم و دہوا کہین اوس سرور کا احوال اور صفات قدسیہ کو اوس سرور انبیا امام اولیا مفسر رسل آتا و کل معدن علوم اقلین و آخرین منبع فیض انبیا و مرسلین واسطہ ہر فضل و کمال نظر ہر حسن و جمال ہم شاہ و ہم شہود ہم وسیلہ و ہم مقصود کے نگارش کروں اور ان بچہ و نیکو حقیقت حال سے آگاہ کروں اور غافلوان کو خواب غفلت سے بیدار و طابو لکھو و براہ اور عاشقوں کے تئیں فوق اوشوق میں الایات پس تالیف ہوئی ایسی کتاب جو حضرت رسول کے احوال مبارک اور مال و حسن و جمال اوفضل و کمال کو شامل اور یہ کتاب جو شاہ و فوق اور محبت نشو و کر تھی تھوڑی ایک مدت میں جو مجرب عادت سے باہر معلوم ہوتی تھی وجود میں آئی اور کتاب حروف اوسکی تحقیق پر اطلاع نہیں کھتا کلب شروع ہوئی اور کب انجام کو پہنچی واللہ ولی الشاؤ والیہ المبارک والمعاذ تیب اس کتاب کی پانچ قسم پر ہے قسم اول فضائل و رکائات میں اوس جناب کے جو حسن خلقت اور جمال صورت و ہین اور املاق عظیمہ اور صفات کریمہ اور فضل و شرف اوس سرور کا جو آیات قرآنی اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہو اور ذکر شریف اوس جناب کا جو سلف کی کتابوں میں ہو اور ذکر اوس سرور کی امت جو ہمہ کا درمیان اون کتابوں کے اور ذکر اون فضیلتوں کا جو شترک ہین درمیان اوس سرور کے اور اوپر غیروں کے اور ان کے مالون کا ذکر جو مختص ہین اوس سرور کی معراج وغیرہ سے اور ذکر اوس جناب کے معجزات قاہرہ اور آیات باہرہ کا اور ذکر اوس سرور کے ناموں کا اور فضائل اور کرامات اور درجات جو نشاۃ آخرت میں مخصوص اوس جناب کی ذات بابرکات سے ہونگے سو مجموعہ شفاعت اور خصوص و سلیت سے ہین اور بیان حقوق اوس جناب کا جو واجب ہنق پر رعایت کرنا اون حقوق کا سو وہ ایمان لانے اور طاعت اور اتباع کرنے سے ہین اور ذکر اوش جناب کی عبادت شریفہ کا جو درگاہ الہی کے مقربات ہین اور عبادت کریمہ جو محبوبات الہی ہین جہانہ و تعالیٰ اور یہ قسم اور پر کیا رہ باب کے مرتب ہوئی مطابق ارقام عدد و کے جو رؤس مسائل صدر پر مرقوم ہوا قسم دوم نسبت شریف کے ذکر میں اور دلائل اور دلائل اوشیہ خواگی کے بیان میں اور کفالت یعنی پرورش کرنا عبد المطلب کا اور وفات پانا اون کا اور اعانت کرنا ابو طالب کا اور سفر کرنا اوس سرور کا ابو طالب کے ساتھ شام کی طرف اور پھاننا بجیرا مہب کا اوس سرور کے تئیں اور ایمان لانا اوس

[illegible]

کیونکہ خوبی اور حسن اوس جناب کا فائق تھا تمام اشیا پر اور کما ایسا روشن اور تابان تھا کہ گویا سیر کرتا ہو
آفتاب اوس سرور کے رو سے مبارک میں اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ جب دیکھتا تو اوس کے تین دیکھتا
جیسے آفتاب طلوع کرتا ہے بیت تاشب نیست روز ہستی زادہ آفتابی چوتو نزار و یابوہ مقصود اور
سے اوس سرور کے وجہ مبارک اور روز سے روشن کی چمک اور روشنی اور تابندگی ہے میں نے اس
شعر کا ترجمہ نظم میں اس طرح کیا بہت ہو واجب سے عدم کی رات سے ہستی کا دن پیدا نہ نکلا
تجسسا جب میں بنو شید و مہ شیدا اور حدیث بخاری میں آیا ہے کہ پوچھا گیا ہزار بن عازب سے
کہ آیا تھا رو سے مبارک حضرت کا شمشیر کے مانند یعنی چمک اور صفات اور روشنی میں کہا نہیں بلکہ
مثل قمر کو محتاج تشبیہ میں تلواری کے ساتھ معنی تدویر کے یعنی گرد کے فوت ہوتے تھے عدول
کیا اوس سے طرف قمر کے کیونکہ یہ تشبیہ جامع ہے دونوں صفت کی جو تدویر اور درخشندگی ہے
اور سلم کی روایت میں آیا ہے کہ کہا نہیں بلکہ رو سے مبارک حضرت کا مثل آفتاب اور ماہتاب تھا
یعنی مستدیر تھا اگرچہ دمک اور چمک آفتاب میں بیشتر لیکن چاند میں وہ ملاحظت ہے کہ سورج میں
نہیں اور ملاحظت نام اوس صفت کا ہے کہ دیکھنے میں خوب معلوم ہوا اور دل میں جگہ کرے اور
اندک اوس کا فوق ہے اور وصف اوس کے بیان میں درست نہ آوین چنانچہ کہا ہوا شعر شاد ان نیست
کہ او مومے سیارے دار و بند طاعت آن باش کہ آنے دار و بند ترجمہ ہر گز ہو سکا میان شادنازک
اندام ہذا آن بس طلعت زیبا میں ہو میں اوس کا غلام ہذا ملاحظت اور صباحت میں اسکا تیز اور فرق کرتا
ہیں اس سے کہ صباحت حضرت یوسفؑ کی تھی اور ملاحظت لغت محمدؐ ہے صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم صبا کہ اوس سرور نے فرمایا کہ انا تلخ واخی یوسفؑ اجمع قطعہ وہاں نکم کہ جسکے شیریں لب علی
اکدم میں مذاق تلخ کر دین شیریں ہوا تھا نور آلہ اوس کے چہرے کا نکم پس بجان اندا اوس کا حسن
نملکین ہوا معلوم کیا چاہیے کہ تدویر اوس جناب کے وجہ مبارک کی نہ اوس وجہ پر ہے کہ دائرے
کی طرح گرد ہو کیونکہ وہ دائرہ حسن و جمال سے باہر ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ اوس میں قدر سے تدویر تھی
اور بہت دراز نہیں اور یہ حسن و جمال اور عظمت اور اہبت میں داخل تر ہے اور آیا ہے کہ نہ تھا
چہرہ مبارک اوس جناب کا مکلف اور نہ مکلف گول چہرے کو کہتے ہیں جو بہت مدور ہوا و شفا
میں مذکور ہے کہ مکلف تصیر الذن کو کہتے ہیں یعنی جسکی ٹھوٹی چھوٹی ہوا دور یہ تدویر وجہ کے تین

مستور ہے کیونکہ لمبائی چہرے کی ٹھوڈی کی لمبائی سے ہوتی ہے اور مطہم بر وزن معظم بمعنی سوجاہلو
چہرہ اور گوشت بھرا ہوا اور بعضی حدیثوں میں تشبیہ بہ شریف کی ساتھ قطعہ قمر کے اور قطعہ قمر کو پارہ قمر اور
نصف قمر واقع ہوتی ہے اور اشعائین بھی مشوقوں کو پارہ کہتے ہیں جس طرح کہا ہے مصرع
ہر ویدہ جائے طلعت آن ماہ پارہ نیست بدہمیت ہوا نگہ نہ جسکی شکل تارا ہذا کس چشم سے دیکھے ماہ پارہ
اور گویا کہ تشبیہ ساتھ قطعہ اور قطعہ قمر کے علو کی ملاحظہ کرتی اور اس کے جسم کی زیادتی اور تندی
کی نظر کرتی ہے نسبت کرتی آدمیوں کے چہرے سے اکثر کے درمیان اور یہ تشبیہ کعب بن مالک کے
کلام میں واقع ہوئی ہے جو شعرا سے اصحاب اور فضلاء اصحاب سے تھاپیں ضرور ہے کہ اسکی ایک
توجیہ کیا جاسکے میں بعضوں نے کہا ہر کہ یہ تشبیہ محمول ہے اس جناب کی صفات پر التفات کرنے کے
وقت اور دیکھنے کے وقت کہ اس وقت میں تھوڑا سا چہرہ نمایاں ہوتا ہے اور تائید کرتے
ہیں اس بات کی جیسے بن مطہم کی حدیث سے جو طہرانی کے نزدیک ہر کہ کہا معنی اسوی جیسے کہ التفات
کیا ہماری طرف رسول خدا نے ساتھ اس چہرے کے جو قطعہ قمر کے مانند ہے اور احسن وہ کہ تشبیہ
پیشانی مبارک کی جو جس طرح بخاری کعب بن مالک سے لایا ہے کہ کہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم اذ استنکسوا وجہہ کاٹھ قطعہ قمر یعنی تھے وہ سرور کہ جب شکن پڑتی اس کے جبہ مبارک میں
روشن ہوتا اور چمکتا گویا کہ وہ پارہ قمر ہے شعر کسی کہ تشنہ لب نازت میداند کہ موج آب حیات
چین پیشانی بد رحبہ بہت تشنہ لب جو ہو تیرے ناز کا جانے یہ بات بد چین پیشانی تری ہر موجب
آب حیات پھر صرح میں سر زبغتمین بمعنی شکن پیشانی کے اسرار جمع اسرار جمع الجمع اور حدیث
میں کان تبرق اسار پر وجہ یعنی تھا وہ سرور کہ روشن اور چمکتی تھیں شکنیں اس کے چہرہ مبارک
کی بعضوں نے کہا ہر کہ تشبیہ دینا قطعہ قمر کے ساتھ احتراز کرنے کی جہت سے ہوا اس کا وزن اور
جسمانیو نے جو قمر میں ہیں اور یہ بات ضعیف ہے کیونکہ تشبیہ دینے سے ساتھ قمر کے نور اور ضیا مقصود
ہو نہ اس کا سواد اور جھلکین اور بھی سیاہی چاند کے ٹکڑے میں بھی واقع ہوا و ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
ایا ہے کہ فرمایا تھا چہرہ مبارک رسول خدا کا دائرہ قمر کے مانند اور دائرہ قمر بالے کو لگتے ہیں جسے فارسی یز
خرمن ماہ کہتے ہیں مؤلف کتاب ہے کہ ظاہر وہ ہر کہ مقصود تشبیہ دینے کا قمر کے جرم سے ہوا ہالہ ماہ
سے تشبیہ دینا اشارت ہے طرف احاطہ کرنے انوار اور روشنیوں کے جو چہرہ مبارک کے اطراف

و جو انبیین حکم لائے کا کھتی ہیں اور اس بیان میں کمال ضیا اور نو انیت چہرہ انور کی عظمت اور اہمیت ہو سکی ہے یا احوال نظر کہ کیا چیز آتی ہو نظر شود میں یعنی او کے جمال اور جلال سے اس تشبیہ میں کہ پر کرتی ہو وہی چیز انھوں کے تمیز اور دل کے تیز نو محبت اور عظمت سے او کو عب بن مالک کی حدیث میں بھی تشبیہ وارہ و مکر کے آئی ہے اور علامہ ترمذی و شمس و تشبیہ لیاۃ البدر کی محبت ہو یعنی چودھویں رات کے چاند سے بقی ابی اسحق سے لایا ہے یعنی روایت کرتا ہے کہ ایک عورت ہمدان کی رہنے والی مجھے بولی کہ میں حج کیا رسول خدا کے ساتھ کہنے کے بیان کر اس جناب کے چہرہ مبارک کا کیا حال تھا بول کا القم لیاۃ البدر لم تلبث لایہ فی اللہ علی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی چہرہ اوس پر جگہ کا چودھویں رات کے چاند سا تھا ایسا کہ نین و کیا میں دیکھا میں دیکھا اگلے اگلے اور نہ بعد اوس خبر کے اور طالب شتاق پر جو ہمیشہ اوس سرور کے جمال و بان آرا کے مرا تھے میں یہ جو جو جیسے جیسے طالب شتاق کو لازم ہے کہ لیا یہ بدر کے درمیان میں جن شب و نین چاند پر ہوا اس شہادہ سے نقل اور نایاب نہ رہے کہ ویدارتہ ہے اور ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے وکان رسول اللہ فخی منھا تیارا لام و ہما تیارا لوالقمر لیاۃ البدر یعنی تھے وہ سرور عظیم اور بزرگ اور عظیم اور وسیع نظر میں دیکھنے والوں کے چمکتا تھا چہرہ مبارک اوس سرور کا جس طرح چودھویں رات کے چاند کی تابانی اور ترجیح و تین میں یعنی شرف و تین میں اوس جناب کے تشبیہ کو مکر کے اور آفتاب کی تشبیہ جس طرح پہلا ایک اشارت طرف اس بات کے کی گئی کہ میں کہ چاند پر کرتا ہے اگلو کو اپنے نور سے اور دل انش کی طرح ہے اور لذت پاتا ہے اوس کے دیکھنے سے اور نگاہ کر سکتا ہے طرف اوس کے خیال ان آفتاب کے خیر کہ خیر کرتا ہے یعنی چکا چوندہ میں لاتا ہے نظر کے تین اور دل کو ذوق نین و تیارا بان حج اوس سرور کی ذات عظیم الصفات کی تشبیہ آفتاب سے و بدر ہے اور جلال اور نور بخشی میں ہے اور ہمارا اوس سرور کے نور کا ذرات عالم میں اور کہ حقیقت ذات شریف کے دریافت نہونے میں اور خیر ہونے میں مائلوں کی نظروں کے دور اور نزدیک سے اوس جناب کے فضل و کمال کے دیکھنے میں بحال خود ہے کہا قال یعنی جس طرح شیخ محمد نے چون صاحب قصیدہ بروہ ہے کہا اسی تشبیہ قطعہ اعمی الوری فہم معافیس ربی یا بلقرب والبعذ فی غیر غیر فہم کا شمس لظہر لیلین من بعدہ صغیر و کل الطرف من امجدہ مترجم نے اس کا ترجمہ نظم میں اس طرح کیا قطعہ ہو خلق کو کیوں نہ حیرت

وہ جسے کوئی نہیں فرما دیتا تصویر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوتی ہے مگر اس طرح ایسی تابان ہزاروں
 دیکھے چشم اور سکون دیا ہے۔ ستر عجز پروران بدلیکین: کہ نہ بین چشم طہار کے مابین سے تشہیدینا
 نزدیک تر اور واضح تر ہے اور صاحب مواہب المذنیہ نے تالیف سے مواہب میں نقل کیا جو نہایت نام
 کتاب کا ہے کہ جب ستر و عارف خوش ہوئے نظر آتی صورت مبارک آئینہ کے اندر نظر آتا اور دیکھ
 کان پر نہایت عین میں اس کتاب کے اور ہزارین سحر سے آیا جو عین فروں ہوا کہ آئینہ دکھائیں گے
 رسول خدا کے عین شب مناب میں اور اس جناب کے تن مبارک پر عامہ حریف سحر تھائیں گے
 کرتا تھا میں طرف اس ستر و عارف طرف قر کے پس آئینہ کی ستر و عارف نزدیک یہ ستر و عارف
 اور کھانا اور ستر و عارف اس کے اندر ملنے کے سب سے خواہیں ستر و عارف جوان پر اور عین
 تو وہ ستر و عارف نہ تھے حقیقت میں ستر و عارف تعلیم حلقہ و کثیر و کم کو کہتے ہیں روا اور عارف اور
 مراد حریف سے وہ تھے اس جو ستر و عارف کا عین کتاب و محدثوں کی تحقیق ہی ہوا اور خطا کی اس شخص سے
 جس نے ملے کے عین پر لکھی کہ پر گمان کیا اور حریف کے عین ستر و عارف پر اور حریف کیا تھا
 کہ تشہید میں اور چیزوں سے ہوا اس ستر و عارف کی صفات میں ثابت ہوں شاعران کی روشا پر
 عین بر حسب عرف و عادت میں جس طرح دستور ہے کہ تشہید دیتے کا اور عین تو وہ تھے حقیقت
 سے ایسی عین جو معادل اور مثال ہوئے عین رطلیہ ہوا اس جناب کی صفات خلقیہ اور خلقیہ
 کے عین ضحان اللہ من خلقہ و حسنہ و اجماع و ائمہ و اکملہ سبحان اللہ سبحان اللہ و تعالیٰ

بیان حضرت علی چشم مبارک کا

قطبہ او چشم و چراغ خانہ دولت و دین ہدائے گوشت پر ابرار ایمان و یقین ہر عاشق تری چشم خوب
 پہن مروت و دنیا میں بشر بہشت میں حور عین ہر کلام اس عین و وجہ سے ہر اول خانہ چشم کے
 وصف میں اور شکل و بہت میں اس کی روایت ہے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے کہ
 فرمایا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عظیم العینین اہب البشامین تھے وہ ستر و
 بزرگ چشم دراز و فرکان مراد آنکھ کے چارے سے ہوا آنکھ کی تنگی اور خردی کی نفی ہے نہ یہ کہ بہت بڑی
 انگلیں ہوں باہر نکلی ہوئی اور کلیہ اس جناب کے اعضاء شریفین کے صفات میں توسط اور
 اعتدال ہے ہوا و کمال دار حسن و جمال اور عین فضل و کمال ہے اہب البشامین ہوا و پر راقع ہوا

اشعار جمع شعر ہے بمعنی کرانہ آنکھوں کے غلاف کا سپر ملکین گو کہ تین ہیں اور اصدب صدب سے بمعنی
 جو زاری اور دوسری حدیث میں آیا ہے اشکل العینین اور شکلہ بعض شین اوس سرخی کو کہتے ہیں جو
 آنکھوں کی سپیدی میں ہوا وہ علامت محمود ہے اور طوراً و سکا یہ کہ آنکھوں میں باریک سرخ گہرین
 ہوتی ہیں اور شملہ اوس سرخی کو کہتے ہیں جو آنکھوں کی سیاہی میں ہوا وہ اوس سرور کی چشم شریف
 کی صفت میں کمتر واقع ہوا ہے لیکن نمایہ کے درمیان مذکور ہے کہ کان اہل العینین اور کہا ہے
 الشہامۃ حمراء فی سوادینہ شملہ وہ سرخی ہے جو سیاہی میں ہو یہ بھی ایک طور کے حسن سے ہو آنکھ
 میں جو دلہا ہے لیکن مشہور اشکل العینین ہے اور اشعار کے درمیان صفت میں جو انون کے
 آیا ہے وفی القاموس اشکل وہ چیز ہے جہیں سرخی اور سپیدی ملی ہوئی ہو اور وہ چیز جسکی سفیدی
 مائل بسرخی ہو اور شکلہ کے تین سحر بھی کہتے ہیں اور اشتقاق اوسکا سحر سے ہے جسے چشم جادو واو
 جادو گر کہتے ہیں جو دل محسوس ہو اور بعضون نے اشکل العین کی طویل شق العین کر کے تفسیر کی
 ہے طویل شق العین کے معنی دراز چٹا ہوا دیدہ اور قاموس میں بھی یونین کہا ہے اور قاضی
 عیاض مالکی لکھی ایسا ہی لایا ہے اور شمال ترمذی میں بھی ایسا ہی لایا ہے اور ظاہر وہ ہے کہ فرمانا
 امیر المومنین علی کا عظیم العینین اسی معنی کے ارادے سے ہو وائد اعلم اور اوج العینین بھی
 سرور عالم کی صفت میں واقع ہوا ہے اور اوج کے معنی بہت سیاہ چشم اور قاموس میں فراخی کے
 سے بھی اعتبار کیے ہیں اور تھے وہ سرور کحل العینین اگرچہ سر نہ اوس جناب نے نہیں دیا تھا لیکن
 شعر بان سر نہ سہ کر و خانہ مردم بد و چشم تو کہ سیاہ اند سر نہ ناکر وہ بد چشم بہت سحر کی طرح
 خانہ مردم ہوا سیاہ بد چشم سیاہ سے ترے بے سر نہ واہ واہ ہم حضرت خلاق نے اوس یگانہ
 آفاق کی عین اپنے نیک قدرت سے ایسی بنائی تھیں گو یا کہ سر نہ دیا ہے دوسری وجہ حضرت
 کی چشم مبارک کے بیان میں ابن عباس نے کہا کہ تھے حضرت رسول کہ دیکھتے رات کی اندھیری
 میں جس طرح دیکھتے او جالے میں دنگے رواہ البخاری یعنی اس حدیث کو بخاری نے روایت کی
 اور بیعتی نے عائشہ سے بھی ایسی ہی روایت کی ہے اور قاضی عیاض شفا میں لایا ہے کہ حضرت
 رسول شریا کے درمیان گیارہ تارے دیکھتے اور سہیلی کے نزدیک یہ کہ بارہ اور تھی مکار شریف
 اوس سرور کی طرف زمین کے دراز تر نگاہ کرنے سے طرف آسمان کے نہایت حضور اور حیا کی

جہت سے اور وہ جو کچھ صدیوں میں وارد ہوا ہے کہ حضرت نگاہ طرف آسمان کے رکھتے تھے بہت یا کبھی کبھی انتظار وحی کی جہت سے ہو گا اور یہ جو وارد ہے کہ طرف زمین کے نگاہ رکھتے تھے یہ حالت روزمرہ کے درمیان ہے اور اکثر نگاہ کرنا حضرت کا طبعی عمل تھا یعنی گوشہ چشم سے لکھتے تھے یعنی گوشہ چشم وہ جو صدمہ کی طرف ہو یعنی کنپٹی کی جانب اور وہ جو بینی کی جانب ہے اور موق اور ماق کہتے ہیں اور یہ نہایت حیا اور وقار کی جہت سے تھا اور جس وقت التفات فرماتے اور دیکھتے بائیں اور دہنی طرف تمام مرتجعات اور نظر چورائے اور گردن پھرانے پر کفایت نہ کرتے کیونکہ یہ حرکت بکساروں اور تشکبہ و ن کی عادت سے ہے اور نگاہ فرمانا اوس ہر طور کا پیش و او پس یکساں تھا اور احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ اپنے مقتدیوں کو فرماتے یعنی حالت نماز میں کہ پیشی مت کرو تم مجھ سے رکوع کرنے میں کہ میں دیکھتا ہوں تم کو پورا اور پشت یکساں اور پوشیدہ نہیں مجھ پر تھا رکوع اور سجود اور کرنا اور اس رویت کی حقیقت کو خدا جانے کہ کیا تھی اور اوس جناب کے تمامی احوال کی حقیقت ایسی ہی کچھ ہے کہ اوسکی ماہیت کو پہنچنا محال ہے اور اوس کے دریافت کا دعویٰ کرنا حکم تاویل و تشابہات کا رکھتا ہے یعنی جس طرح آیات و تشابہات کی تاویل کرتے ہیں اور جو کچھ قیاس اور نظر علم سے کہہ سکے یعنی اوسی مقدمے میں جو مذکور ہوا کہ حضرت مقتدیوں کو فرماتے تھے کہ میں دیکھتا ہوں الخ اور اس تفصیل کے ہر کہ یہ رویت رویت بصری ہو یا رویت قلبی ہے ہر تقدیر پر مخصوص ہے مجال نماز جو محل انکشاف تمام امور موجب از دیاد و نور ہے یا کہ عام ہر تمامی احوال اور اوقات کو اور اگر رویت بصری ہو تو اسی آنکھ سے ہے کہ جو سر میں ہے یا یہ کہ پروردگار تعالیٰ قادر ہے کہ بصر کی قوت بدن کے ہر ایک کلمہ میں پیدا کرے یا کہ سر و عالم کے ابصار میں بطریق اعجاز و مقابلہ شرط نہ تھا یعنی آئے سانس نہ ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت کے شان و نمین و دلکھیں تھیں سوئی کے ناک کے مانند کہ دیکھتے تھے اوس سے اور ڈھانپتے نہ تھے او کو لباس سے یا یہ کہ صورتیں اون لوگوں کی آشکار ہوتی تھیں قبلہ کی دیوار میں جس طرح آئینہ میں میں دیکھتے تھے حضرت اون کے کاموں کے تین اور یہ دونوں بائیں ناویں اگر روایت صحیح سے ثابت ہوں تو امتنا و صدقنا اور نمین تو محل توہین ہو اور اگر اوس رویت سے رویت قلبی مراد ہو تو وہ علم ہے بطریق وحی اور اعلام اور کشف

اور الہام کو کہتے ہیں کہ صواب وہ ہر عینے نیک اور پسندیدہ یہ بات ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کے دل مبارک کو ایک احاطہ اور کشائش دریافت میں اور جاننے میں معقولاً کو ازانی رکھا اوسی طرح اوس جناب کے حواس لطیف کے تئیں بھی احاطہ محسوسات کے دریافت کرنے میں بخشا اور جہات ستہ کے تئیں علم میں ایک جہت کے گردانہ اولیٰ اعلم یعنی چھ طرفین جنکو فوق تحت شمال قبل بعد کہتے ہیں ان طرفوں کو حضرت کے حضور چھ جہت کے مانند گردانا قطعاً و برکزیدہ حق عالی ہے تیرا پایا بد خالق نے شہمت کو تیرے لیے بنایا بد تیرا مقام والا ہے شہمت سے اسے بد سوسے نشیب و بالا چاروں طرف کو سایا بد پیش نظر ہے تجھ کو افضل از دی سے بد تو ہے محیط سب پر یا اشرف البرایا بد اور اسجگہ اشکال لائے ہیں کہ بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا ہے رسول خدا نے کہ میں بندہ ہوں نہیں جانتا جو کچھ اس دیوار کے پیچھے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اس بات کو کچھ اصل نہیں اور روایت اور یاد کے صحیح نہیں ہوئی اور اگر ہو تو کہا میں نے وہ انکشاف ہونا مخصوص بحال نما ہے اور اگر عام ہے یعنی وہی انکشاف تو موقوف باعلام الہی ہے اور موقوف ہے اوس کے پیدا کرنے پر علم کے تئیں جس طرح تمامی مغیبات میں ہے اعلام کے معنی اکا کہ کرنا اور علم جانتا اور روایت کرنی جو اس بات پر وہ حدیث جو واقع ہو ہے کہ ایک بار ناقہ سرور عالم کا گم ہوا تھا بعضے منافقوں نے کہا کہ محمد آسمان کی خبر دیتا ہے اور نہیں پاسکتا ہے کہ ناقہ اوسکا کہاں ہے جب یہ بات منافقوں کی حضرت کو پہونچی فرمایا میں نہیں جانتا اور نہیں پایا مگر وہ جو کچھ بتا دے اور معلوم کر اوسے مجھے پروردگار میرا اور پیکر بھی فرمایا یعنی اوسی وقت کہ تحقیق راہ نہائی کی مجھے میرے پروردگار نے اوپر اوس ناقہ کے کہ وہ ایک ایسی اور ایسی جگہ میں ہے اگلی ہے ہمارا و سکی ایک درخت میں پس گئے لوگ وہاں او پایا اوسے اوسی طرح جس طرح خبر دی تھی حضرت نے پس وہ سرور میں پایا مگر وہ جو کچھ دریافت کر اوسے اوسے پروردگار خواہ ہر زمین ہو یا غیب ہر زمین فلا اشکال

بیان حضرت زکوش مبارک کا

قطعہ سون کی طرح اگر نہ اردن ہوان زبان بندہ ہر چند ہوں کیتی سے گوش اخویہوش ہوا اور گوش کے وصف گل سے گرو چھو تو بد کہنے کو زبان چاہیے سے کو گوش ہوا وہ دیتیم جسکے تہ کا

کوئی چہ اسے ارض تا فلک نہیں جو محدوش بہت مہرے جسکی روز و شب شمس و قمر ہر چہ میں جریخ میں مثل خنجر
حلقہ مگوش بہ صد شیشہ میں آیا ہے کہ فرمایا سرور عالم سے کہ میں دیکھتا ہوں وہ کچھ جو تم نہیں دیکھتے
مخاطب آسمان صحابہ ہیں اور سنتا ہوں میں وہ کچھ جو تم نہیں سنتے سنتا ہوں میں آسمان کے اطمینان و تسکین
اور اطمینان آواز کو کہتے ہیں عاصم سبا سے کہ اونٹ کے پالان گھاؤ اور ہوا خالی شکم کی یا اونٹ کے بوتے کی
یا کوئی اور آواز اور فرمایا کہ سرور اے آسمان کو کہ آواز کرے کیونکہ اب میں نہیں جگہ لکھتے جب اور
ایک روایت میں یہ کہ فرمایا چار اوگل مگر یہ کہ یکما ہے او جگہ ایک ایک فرشتے نے اپنی پیشانیوں کے
تین واسطے سجدے کے اور ایک روایت میں یہ کہ فرشتے ساجد ہیں یا قائم ہیں اور حضرت کے
گوش مبارک کا بیان اور حدیث اور تمام صفات اور کہ ان کتابوں میں نہیں ملے مگر جامع صغیر
کے درمیان آیا ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام الاذنیں یعنی کامل الاذنیں

بیان حضرت کی پیشانی شریف کا

قطعہ وہ پیشانی انور شہید و درجہ تصور سے رہے دل جیسے سرور ہے نور از نور عالم مثل خنجر
جس میں اوس ماہ کی نور علی نور ہے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے وصف کی جو اوس جناب کا
واضح الجبین کر کے یعنی روشن اور کشادہ پیشانی اور ایک روایت سے صلت الجبین صرح میں صلت
بمعنی کشادہ پیشانی اور ایک حدیث میں واضح الجبین وار و ہوا اور ایک روایت میں وضع الجبین
اور اوس سرور کی صورت مبارک کے ذکر میں کعب بن مالک سے مذکور ہوا کہ جب حضرت چہن
پیشانی میں لائے ایسے معلوم ہوتے گویا چاند کا گڑا ہے اور کہتے ہیں کہ از نخت اور طالع اور نور
پیشانی میں ظاہر ہوتے ہیں یعنی آئینہ کی جتنی اور سر نوشت جو کہ مان کے پیٹ میں لکھے ہیں سو پیشانی
کی جگہ میں ہے اور کبھی شاہدہ اسبا تکھینے از نخت پیشانی میں ظہور کرے ہے اسکا شاہدہ یعنی دیکھنا
کہ بعض عظیم کے دروازے میں کہ عادت تظلیہ اور تویہ پر اوس کے جاری ہوتی ہے حاصل ہوتا ہے کہ
کیسے آئینہ کی جتنی اور سعادت کے اوس سے ظاہر ہوتے ہیں تظلیہ اور تویہ یعنی کسی چیز کو زائید
اور نفع دہ اندو کرنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بیان سرور عالم کے ابرو و ہنکا

قطعہ وہ نورانی ہے کون او کا محال ہو چہ اوس نیر اعظم کا شب شمس محمول ہو چہ اوس بدر کے

ابرو سے کیا تو اس کو نسبت سے ہند العروہ لہاں آسا گر ماہ مقابل ہو بہ حضرت امیر المؤمنین علیؑ کی حدیث میں واضح الجبین مقرون الحاجبین واقع ہوا ہے قرن دونوں بھونکے بالونکے اتصال کو کہتے ہیں اور مقرون الحاجبین ہندی میں جٹی بھون والے کو کہتے ہیں اور ابن ابی ہالہ کی حدیث میں جو بطنیہ کے بیان کرنے والوں نے ہر قرن غیر قرن آیا ہے یعنی بھون حضرت کی باہم پیوستہ نہ تھیں ان دونوں روایتوں میں اختلاف ہے اور کہا ہے انھوں نے اپنے راویوں کو کہ صحیح روایت میں غیر قرن ہی ظاہر ابروؤں کا اقران بہت نہ تھا ایسا کہ بال ابروؤں کے باہم بہت گنجانے ہوں اور بہت کشادگی بھی نہ تھی بلکہ بھونکو باہم اتصال تھا کئی بالوں نے ایسے جیسے اطراف اقران اور عدم اقران دونوں کا صحیح پڑے اور نظر خیال اور شہود میں بھی ایسا ہی آتا ہے اور اللہ تعالیٰ داناتر ہے اور کہا ہے کہ حضرت کے ابروؤں کے درمیان ایک رگ تھی کہ محرک اس کا غضب تھا یعنی جس وقت غصے میں آتے اس وقت وہ رگ منوڈرتی تھی اور بھی ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ انج انجوا جب اور تفسیر کی ہر انج کی مقوس طویل وافر الشعر کے لیے کمان ابرو جہین بال بہت ہوں اور کشیدہ ابرو اور ایک روایت میں انج السوا جب سوانج یعنی کشیدہ ابرو تمام بھرے ہوئے بالوں سے اور قاموس اور صحاح میں نج کے معنی باریکی ابرو ساتھ درازمی کے اور فارسی میں کمان ابرو کہتے ہیں اور بعض صحابہ سے لایا ہے کہ کہا یعنی صحابی نے کہ دیکھا میں نے رسول خدا کے تین حسن الوجه دقیق النجیل یعنی خوبصورت و دقیق ابرو یعنی باریک ابرو اور وقت و فوروسے منافات نہیں کہتی مراد وقت سے ہے کہ ابرو بالوں کے اڑھام سے پر ہو نہ اور فوروسے مراد یہ کہ مراد اور لگندہ نہ ہو جیسے چھری چھری بھونکتی ہیں

بیان حضرت کی بینی مبارک کا

الف شریف کے بانیمن اقصی الانف والعین واقع ہوا ہے اور عین بروں کی عین یعنی ناک کی بلند ہی جو بھون کے نیچے ہر جہان پیوستگی ہے ابروؤں کی اور تفسیر کی ہر اقصیٰ کی سائل الحاجبین مرتفع الوسط کر کے اور سائل سیلان سے آیا ہے یعنی بینی مبارک اس سرور کی اور بلند بینی ابرو کے نیچے کی تھی ہر ساٹھ ایک نوع طوک کے مرتفع الوسط اور دقیق العین بھی آیا ہے اور وقت بھی نزدیک بینی سیلان ہے اور مراد اس سے نفی کرنا موٹاپیکا ہر اور اس جانب کی بینی مبارک کے تین ایک نور ایسا تابان تھا کہ کمان کرتا جو کوئی خوب سوچ کے نہ دیکھتا کہ بلند ہے اور وہ بلند ہی اس

نور کی تھی جو اوپر اور بھارت کا تھا اور اسکو بھی یعنی اس ترکیب میں کو بھی نشان نیکبختی اور سعادت مندی

میں گنتے ہیں اور بار بار کرتے ہیں

بیان حضرت کوہن مبارک

میں محمد مسلم کے درمیان جابر کی حدیث سے آیا ہے کہ کان رسول اللہ صلیع الفم یعنی تھے حضرت کشادہ دہان اور ایسی ہی جو عن کی ہے ابن ابی ہالہ نے جو وصف کرنے والا حضرت کا ہے اور وہ ایک حدیث رکھتا ہے بہت بڑی حضرت کے حلیہ شریف کے بیان میں جو شمالی ترمذی کے درمیان مسطور ہو وسعت دہان یعنی فراخ دہان ہونا نیک ہے عرب کے نزدیک اور عیب کرتے ہیں چھوٹے دہن کے تین مردوں کے درمیان نہ یہ کہ عورتوں میں اور تنگ دہنی جو شاعروں نے جو انہیں اعتبار کی ہے یعنی امر و نہی یا محبوب و نہی گویا اس جہت سے ہو کہ وہ حکم ان میں ہیں اور بعضہ کہتے ہیں کہ یہ یعنی تنگ دہنی کنا یہ کم معنی اور محبوبی سے ہو اور دوسری حدیث میں لفظ بضع الفم کے بعد یہ عبارت زیادہ کی ہے جسکا بیان فراخی میں سے مراد رکھتا ہے بفتح الکلام و کہنمہ

باشد اور شوق کبیر اول کنج دہن کو کہتے ہیں اور شوق تحرک بمعنی فراخی ہونا خطیب اشدق یعنی تا کو کشادہ اور شوق کہتے ہیں فصاحت کرنے والے کو یعنی کلام دہان شریف سے تمام اوہ

کال اور بھرا ہوا کھلتا تھا اور ٹوٹا اور ناقص نہیں پس اس بیان کے حاصل نے فصاحت اور اثبات فصاحت کو جمع کیا یعنی اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت فصیح تھے اور جس کیس کا دہان اور تالوا اس ترکیب کا ہو گا سخن اس سے فصاحت ہی کا نکلے گا کیونکہ اس ترکیب کو لازم ہے اور شوق و

لسان ہے جسے مذموم اعتبار کیے ہیں یہ اس صورت میں کہ بطریق تحلف اور بناوٹ اور ناحق ہو اور بعضوں نے کشادگی دہن سے ہونٹوں کی نزول کی مراد رکھا ہے اور بفتح الانسان یعنی کشادہ دہانت آگے کے فی الصراح قلع و انتونکی کشادگی اور حدیث میں آیا ہے اشدق بفتح الثنا یا یعنی روشن تر کشادگی

ثنایا کی ثنایا سامنے کے دانو کا نام ہے اور علی مرتضیٰ کی حدیث میں آیا ہے بفتح الثنا یا حارطی سے اور حیم سے یعنی روشن اور تابان سامنے کے دانو اور ابن عباس کی حدیث میں آیا ہے کہ کہا تھے حضرت کے کشادہ لب ایسے کہ جب تکلم کرتے دیکھا جاتا کہ گویا نکلتا ہے نور اس جناب کے

لکے کے دو دانو کی کشادگی سے و رحم اللہ البوصیر سی حش قال شعر کاننا اللؤلؤ المکنون فی

صَدَقَ مَنْ مَعَدَنِي مُنْطِقُ مَنْ وَتَبَسُّمُ مَنْ هُوَ لَوْ خَيْرٌ مِنْهُدَايَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ تَقْدِيرُ اَوْسَلِي كَانَ كَلَامَهُ
اللولو یعنی کلام سرور عالم کا مثل مروارید تھا پوشیدہ کیا ہوا بدل ہے فی صَدَقَ سے دو دو صدق
موتی کے غلاف میں جو صَدَقَ ہر وہ جو کنون تخن اوس جناب کا دو معدن سے تھا جاسے نطق
اور جاسے تبسم میں مکان نطق سے مراد زبان ہے اور جاسے تبسم سے مراد دلب حاصل یہ ثابت
دیتا ہے پیغمبر خدا ﷺ کلام کو موتی کے ساتھ جو مشورہ میں معدن میں مراد دونوں سانسے کو مراد
سے تنگی صفت میں سبج النساء قوم ہوا اس شعر میں تشبیہ ہے کا نما اللولو المکنون فی صَدَقَ
یعنی باتیں سرور عالم کی گویا کہ مروارید جس طرح پوشیدہ ہو صَدَقَ میں من معدنی بدل ہو صَدَقَ
اور معنی اوس کے دو معدن سے سوچا نطق اور جاسے تبسم ہے مراد زبان اور دونوں لبونے ہوا
طبرانی نے روایت کی ہے اوس کو درمیان کہ تھے ہونٹھ حضرت کے اور مہر وہاں احسن اور
الطعن تمام آدمیوں سے اور ایک روایت میں عظیم الاسنان واقع ہوا ہے اور مراد تمامی او
درستی اور سلی ہوگی قطعہ وہاں پاک سے گرہ صَدَقَ کو کیا نسبت ہے نہو سیکین در دندان سے
گرہ در صَدَقَ ہد و لیک ہیں در دندان وہ لولو سے کنون ہد ہو چکا معدن روشن من بجز
و شرف ہد جو موتی دیکھیں تبسم میں تیرے دندان کو ہد تو غرق آب ہوں اور موصف با آب نہا

بیان حضرت کے آب وہاں مبارک کا

آب وہاں اوس سرور کاشفا بخش تھا ہمارو نکا اور دلفگارونکا اور حدیث اوس جناب کے ستر
کی یعنی تھوٹ ڈالنے کی علی مرتضیٰ کی آنکھوں میں اور اوس وقت تندرست ہونا اونکا جنگ
خیبر کے درمیان مشہور ہے اور لایا گیا ایک روز حضرت کے حضور ایک ڈول پانی کا پس پیا
پانی اوس سرور نے اوس ڈول سے اور ڈالا آب وہاں اور آب روہ اور ڈالا وہ پانی
کنوین میں پس فاسح ہوئی اوس سے شک کی ہوا ورائس کے گھر میں ایک کنوان تھا ڈالا
حضرت نے آب وہاں مبارک اپنا او میں پس نہ تھا مدینے میں کوئی کنوان شیرین تر اوس سے
اور ایک مرتبہ کئی بچے شیرخوار حضرت کے حضور لائے پس ڈالا اوس سرور نے اپنا آب وہاں
مبارک اونکے منہ میں پس سیراب ہوئے وہ اطفال اور وہ نہ پیا اونکھوں نے اوس روز
اور ایک روز حضرت ابام حسن مجتبیٰ نہ بہت پیاسے تھے پس حضرت نے اپنی زبان مبارک

اون کے منہ میں رکھی اور امام رہنے اوسکو چوسا اوس روز تمام دن سیراب ستھے اور
یہ سب اوس جناب کے حجرات سے ہیں اور ایشال اسکے بہت ہیں چ

بیان حضرت کے ہنسنے کا

صحیح بخاری کے درمیان جناب عائشہ صدیقہؓ سے لایا ہے کہ فرمایا صدیقہؓ نے کہ نہ دیکھی میں نے
اوس جناب کے ہنسنے اسے اس طور پر کہ دیکھے چاویں اہوات اوس سرور کے اور اہوات بغضات جمع
لہات ہر معنی ٹکڑا گوشت کا جو حلق کے اوپر وار ہو کر دگر دہن کا اور پیشہ تھے حضرت سبط الوجب
دائم البشر اور جو کچھ بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ حضرت رسولؐ یہاں تک کہ منور ہوئے نواجہوں
جناب کے یعنی پچھلے دانت اور اونکو انحراس عقل کہتے ہیں اور ہندی میں عقل ٹوڑھ کہتے ہیں کیونکہ
بعد بلوغ کے شکلتے ہیں مراد اوس سبب الفہ ہے حضرت کے ہنسنے کے بیان میں نہ یہ کہ اوسکی حقیقت مراد ہو
اور یہ بات شل نقش ہوئی ہر شدت خنک کے بیان میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نواجہ سے اس علم
انیاب یا انحراس ہے مطلقاً یعنی بلا تینہ یہ کہ اوس انحراس سے مراد ہو جو مخصوص ہے اور اکثر ہنسا
کا قسم تھا اور تبہ یعنی مسکرانا ہنسنے کی ابتدا سے ہوا ہنسا انبساط وجہ ہے یہاں تک کہ منور ہوں دانت
اوس سرور سے اور اگر ہنسا آواز سے ہو ایسا کہ سنا جاوے وور سے اوستہ مقم کہتے ہیں اور نہیں تو
خنک کہتے ہیں اور اگر اصل آواز نہ ہو تو اسے تبسم بولتے ہیں فی الصراح تبسم لب شیعین کرنا اور مشہور
دندان سفید کرنا ہے اور شیخ ابن حجر نے کہا ہے کہ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے ان تمام حدیثوں سے سو یہ ہے کہ
حضرت معظم احوال اور اکثر اوقات میں زیادہ تبسم سے ہنسنے فرماتے تھے اور ہو سکتا ہے کہ کبھی زیادہ تبسم پر
کہے کہ خنک تک پہنچائی ہوں لیکن قہقہہ ہرگز کبھی نہیں اور کرامت کیا گیا منو خنک سے کیا سواوڑ
اور بجا کرنا ہے درمیان اوس کے کہ اوس سے وقار جاتا ہے اور دل فرماتا ہے اور تھی ابو ہریرہؓ سے لایا
کہ جب خنک کرتے حضرت روشن ہوتے دیواریں اور پڑتا نور اوس سرور کے دانتوں کا دیواروں پر
جس طرح آفتاب کا ریتوڑا ہے اور بجا کرنا یعنی رونا اوس سرور کا بھی جس خنک سے تھا بلند نہیں ہوا
تھی آواز لیکن کرتے تھے آتشک آنکھوں سے اور سنی جاتی تھی آواز سینہ ببارک کی جس طرح تانبے کا
مکھیکھوے جوش میں اور بعض روایتوں میں ماندا آواز ایسا کہ بھنے چکی اور گریہ فرمانا اوس جناب کا
صفت جلال کی تجلی ہونے سے اور امت کی شفقت سے اور بیت کے اوپر حرمت کی بہت سے تھا

اور اکثر قرآن کریم سے اور کبھی کبھی نمازیں کر یہ کرنا اور محفوظ رکھا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو ہمیشہ سے نغیارہ جمہائی لینا اور تاریخ بخاری میں ابن ابی شیبہ سے لایا ہے کہ ماثاوب العنبی قضا اور بعض روایت میں ماثاوب بنی قضا بھی واقع ہوا ہے یعنی بدو الف لام عہد فہمی کے یعنی کسی پیغمبر نے جمہائی نہیں لی اور حدیث میں آیا ہے کہ ماثاوب شیطان سے ہوا اور اگر جمہائی غلبہ کرے تو منہ سے تین دست چپ سے ڈھانپا چاہیے یا نیچے کے ہونٹھ کو دانتوں میں دبایا چاہیے اور وہ جو جمہائی لیتے وقت ہا ہا یا آہ آہ کہتے ہیں نہایت بد ہے اور کہتے ہیں شیطان ہنستا ہے اور سکے منہ پر چو کوئی کرے اور سکود لادول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

بیان حضرت کی آواز مبارک کا

تقریب میں اوسکی یون آیا ہے کہ کان رسول اللہ احسن الناس صوتا و اعلیٰ ہم یعنی تھے حضرت تہترین خلق اذ روے آواز اور کوئی اوس جناب سے شیرین کلام اور خوش آواز تھا اور اصدق الناس لہو جو وصف کلام میں اوس سرور کے واقع ہوا ہے انھیں معنوں سے ہر کہ تھی زبان شریف اوس سرور کی راست تر اور درست ترین زبان تھا کلم کرنے میں محتاج حروف سے جیسا کہ چاہیے اور سزاوار ہے اور قاور ہوا و سپر کوئی ایک اوصدق لہو یعنی مضاحت آتا ہے اور روایت کی ہے انس رضی اللہ عنہ کہ ہمیں بھجوا یا اللہ تعالیٰ نے کسی پیغمبر کو خوش رو اور خوش آواز یا تاک کہ بھجوا یا تمھارے پیغمبر کو ایسا پیغمبر کہ سب سے زیادہ خوش رو اور خوش آواز تر پیغمبروں سے اور اسی جگہ سے ہر جہاں کہیں مولوی رومی نے کہا ہے جسکا ترجمہ یہ ہے بیت دل میں جس امت کے ہے حق کا عرا بد اوسکو ہے صوت پیغمبر محرابد اور پیغمبر تھی آواز مبارک بے تکلف وہاں تک جہاں نہ پہونچے آواز کسی شخص کی خصوصاً خطبوں کے پڑھنے میں جو عطا اور تحوین اور انداز کے بیان میں پڑھتے ایسی کہ سنتی تھیں مستورات اپنے پروں کے درمیان آواز یعنی ڈرانا تحوین صوت سے آیا ہے اور خطبہ پڑھا حضرت نے درمیان مناک کے پس کھولے کان تمام لوگوں کے اور سب نے اپنی اپنی جگہ سے نزول میں اور جتنے لوگ مناک کے درمیان تھے سب نے سنا دوسرے اور نزدیک سے اور وہ جو ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت خطبہ پڑھتے تھے مناہین اور امیہ المونین علی حضرت کے آگے تھے اور بیان فرماتے تھے حضرت کے خطبے کو مراد اس سے تفسیر کرنا اور واضح کرنا کلام

کا ہے اور شرح اور بیان اور رفع اشتباہ کرنا اوس سے نہ یہ کہ سنو انا آواز کا ہو ۛ

بیان حضرت علی فصاحت زبان کا

اگرچہ جو اس کلم اور بدائع بیان اور غرائب حکم حضرت سرور عالم کے زیادہ ہیں اور اس بات کے کہ صحابہ فکر کا اور اندیشے کا اوس کے حصر اور احصا کے گز پھر سکے اور ممکن نہیں ہے وصف کیا جانا اور سکایا جاسکے اور بیان کرنا اور سکایا زبان سے اور پیدا نہ کیا حضرت خالق نے کسی شخص کو فصیح تر اور شیرین زبان تر اوس سرور سے ایک بار امیر المومنین عمر بن خطابؓ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ کیمین ہاں نہیں گئے ہمارے درمیان سے اور بنین پھر گوگوین کہان سے لائے اس تمام واطل شمع احصا کے تئیں فرمایا لغت یعنی اصطلاح اسمعیل کی محو اور مدرس ہونی تھی پس لایا اوسے واسطے میرے جبریلؑ پس یاد کیا میں نے اوس کے تئیں آویج فرمایا آویجی ربی فاحسن تاویج یعنی اب سکھایا مجھے پروردگار نے اور نیک کیا میرے اب کے تئیں اور علم عربیت جو تعلق رکھتا ہے زبان عرب سے اور فصاحت اور بلاغت رکھتا ہے اوسے علم اب کتے ہیں اور بھی فرمایا کہ میں نشو پنے والا ہوا یعنی بڑھنے والا ابی سعد بن کبر کے قبیلے میں دایہ اوس جناب کی حلیمہ اوسی قبیلے سے تھی اور وہ انصع عرب تھی اور وہ جو کچھ پڑھا کی گئی ہے کہ فرمایا انا انصع من نطق بالضا و یعنی میں فصیح تر ہوں اوس سے جسے منطق کیا ضا و سے اگرچہ محدثوں کے تئیں اس حدیث کی صحت میں جس اصطلاح میں کہ وہ رکھتے ہیں کلام ہے لیکن معنی اوس کے صحیح ہیں اور حاصل او سکا رجوع کرتا ہے طرف اس بات کے کہ فرمایا میں انصع عرب ہوں کیونکہ یہ حرف یعنی ضا و مخصوص ہے عرب سے اور دوسری زبانوں میں نہیں اور عرب کے درمیان جس کسی نے کہ حق اس حرف کے ادا کرنے کا ادا کیا نہیں ہے مگر وہ ہے سرور اور مخرج اس حرف کا انحراس الین اور الیسر سے ہی یعنی داہنے اور بائیں انحراس سے جسے عقل ڈاٹھ بولتے ہیں اور کہا ہے راویوں نے یا ہل مخرج نے کہ من الائیئر لئیئر یعنی مخرج ضا و کا دونوں ڈاٹھوں سے ہے لیکن جانب یسار سے لطیف تر ہے اور بعض صحابہ عظام دو جانب سے اخراج اوسکا فرماتے ہیں یعنی اور اوسے ضا و کا تکلم فرماتے تھے سرور عالم کلام میں مفصل طور سے کہ اگر سننے والا چاہتا گن لیتا اوس کے لفظوں کو جدا جدا اور آیا ہے کہ حضرت اعادہ فرماتے ایک کلمے کے تئیں تین باتا کہ سمجھا جاوے اور ظاہر وہ ہے کہ یہ صورت مقام اہتمام اور احتیاط میں ہوگی اور جان ابہام اور اشتباہ کی جگہ نہ ہو یہ کہ ہمیشہ ہو

ہر بات میں یعنی وہ سب تکرار کلمہ اللہ اعظم اور خصائص کلام محمدی سے یہ بات کہ فرمایا اتھیت جو اجماع الکلمہ واختصر لی الکلام اور مراد جو اجماع الکلمہ سے وہ کلمات ہیں جو نہایت اختصائین بہت سے معنوں کے شامل ہوں اور عمل سے تسطی نے اس کلمات کے تین مقدار اپنے وسع اور طاقت کے جمع کیا ہے اور انہوں نے اپنی کتابوں اور دفتر و مکتوبات سے معشع اور مرزین یعنی حاشیہ کیا گیا اور زینت دیا گیا کیا ہے اور مکاتیب اور فرمانوں کو جو اس سرور نے ملوک اور امراء سے وقت کو بھجوا دئے اور ہر ایک قوم کے ساتھ اونکی زبان میں تکلم فرمایا تھا بھی انہوں نے جمع کیا ہوا اونکی شرح اور تفسیر کی ہے مولف کتا ہے اور مدار اس کتاب کا لفظ فارسی پر ہے اور مقتصر ہے حضرت کے حکمیت پر کے بیان پر اس جہت سے لانا اون مکاتیب وغیرہ کا ہوا لیکن بعض اوس کلمات سے جو اوس جناب کے علیہ کمال اور زینت جمال کے حکم میں ہیں اس تصور اور مراقبہ سے کہ نکلنا اوس کلمات طیبات کا وہان اور زبان مبارک سے ہر میان ذکر کیا گیا بہت سخن شادمان یار سے لطف و ہلا ہے بدینین تو اوس دین ہے جو اوس کا سننے والا ہے۔ ۱۔ اول حدیث الاعمال بالنیات ہے کہ وہ اصل عظیم ہے اصول دین سے اور جامع ترین اور مفید ترین حدیثوں سے ہے اور بعضوں نے اوسے مثل علم دین کہا ہے اس اعتبار سے کہ دین کیا ہے قول اور عمل اور نیت ہے اور بعضوں نے نصف علم کہا ہے اس اعتبار سے کہ اعمال و قسم میں اعمال قلب یعنی دوسے کام جو علاقہ دل سے کہیں دوم اعمال جواہر جو علاقہ رکھتے ہیں ہاتھ پاؤں وغیرہ سے اور نیت بزرگ ترین اعمال قلب سے ہیں عمل متعلق اوس نصف علم سے ہوگا بلکہ اعظم نصفین اور نیت اصل ہے تمامی اعمال قلبیہ اور قلوبیہ سے اور مدار ہے نیت تمامی طاعتوں اور عبادتوں کی اور اس اعتبار سے اگر مبالغہ کی راہ چلیں اور تمام علم کہیں تو بھی درست پڑیگا ۲۔ من حسن اسلام المرء ترک ما لا یغنیہ ۳۔ المسلم من سلم المسلمین من یرہ ولسانہ ۴۔ لا یؤمن احدکم حتی یحب لایہ ما یجب لنفسہ ۵۔ الدین لیسۃ ۶۔ البلاء کل بالمعقۃ ۷۔ الجالس بالامان۸۔ المستشار موتن ۹۔ ترک الشرح۱۰۔ الحیاخیر کلم۱۱۔ افضل العلم من فضل العباد۱۲۔ الصیۃ والفراغ نعمتان مجتوبتان فیہما اکثر الناس ۱۳۔ من عشنا علیہ سن۱۴۔ الدال علی الخیر کفای۱۵۔ احبک شیئی لعی فیہم ۱۶۔ المرء من احب ۱۷۔ لا ترفع اعضاک عن البک ۱۸۔ خیر کلمہ خیر کلم۱۹۔ سن ابلاہ ۲۰۔ علمہ لم یسرع بہ نسبہ ۲۱۔ لا یخیر المرء وحبہ ۲۲۔

الخلق الشیء یفعل العمل کما یفعل الخلق لعل ۳۲ ۱ یا کم و خضر الدین ۳۳ لمن یشار الدین احمد الا عقبہ ۳۴
 الکیس من وان نفسه و عمل لما بعد الموت ۳۵ والعاجزین اتج نفسه وتنی علی الله ۳۶ لیس الشدید
 من غلب الناس انما الشدیدین غلب نفسه ۳۷ الشارح المؤمن ۳۸ القناعة کثر لا یغنی ۳۹
 الاقتصار فی النفقة نصف المعیشتہ ۴۰ والبقود والی الناس نصف العقل ۴۱ ومن السوال نصف
 العلم ۴۲ العقل کالتدبیر ۴۳ ولا ورع کالکف ۴۴ ولا حسب کحسن الخلق ۴۵ الرضاع بغير الطباع
 ۴۶ لا ایمان لمن لا مائتہ ۴۷ ولادین لمن لا عملہ ۴۸ جمال الرجال مضاحت لسانہ ۴۹
 لا فقر شہ من الجمل ۵۰ ولا مال اغرم العقل ۵۱ ما جمع شیء الی شیء احسن من محلم الی علم ۵۲
 کن فی الدنیا کانک غریب او کعابری سبیل وعد نفسك من اصحاب القیور ۵۳ الفضول لا یزید العبد
 الا عزا ۵۴ التوفیق لا یزید الا رفعة ۵۵ ما نقص مال من صدقة ۵۶ کنوز البر کتمان المصاب ۵۷
 لا تظهر الشهامة باخیک فیما قبہ الله ویتلیک ہر لیک اس کلمات سے ایک ایک گنج ہے ایسا گنج
 کہ شتمل او عجائب او غرائب اول وین کے اور دنیا کے اور ہر ایک قاعدہ ہے متضمن دنیا اور
 آخرت کی سعادتوں کا اور امثال اونکے بہت اور بے اندازہ ہیں جو کچھ بالفعل نظر میں آئے یہ تھے
 اور ہر ایک کا شرح و بیان ہے ایسا کہ اگر وہ ذکر کیا جاوے دفتر و نین نہ سمائے اور حدیث الدین
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام علوم اولین و آخرین کے اگر جہان کے عالم جمع ہوں اور اس حدیث کی شرح میں
 زبان کھولیں ایک شخص سے اس کے بسر نہ آویں اور جو کچھ کہیں اپنے حوصلہ و دانش اور اندازہ علم کی مقدار
 کہیں طرف ایک نوڈو کی کے اشارت فارسی رسالے کے درمیان کی گئی ہے وہاں دیکھا جائیگا

بیان حضرت کے سر مبارک کا

ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عظیم الہامہ یعنی تھے حضرت
 بزرگ سر اور بزرگی سر کی دلالت کرتی ہے اوپر و فوق عقل اور جودت فکر کے قوت و ماخ اور او کی کثرت
 کی جہت سے کہ وہ حامل جو عقل ہے یعنی اوٹھانے والی ہے قوت و طع عقل کے جوہر کی اور مراد
 اوس سے یعنی بزرگ سر سے نفی چھوٹا ہے اور حقارت راس کی ہے اور ہونا اعتدال کا رعایت کیا گیا
 ہے تمام اعضا اور جوارح شریفین میں اوس جناب کے جس طرح پہلے اشارت طرف اس بات کے واقع
 ہوئی اور یہ قاعدہ کلیہ ہے سب جسگہ نگاہ رکھا جائیگا

بیان حضرت کے موی مبارک کا

تھا وہ نے کہا پوچھا میں نے اس سے کہ کیسے تھے موی حضرت کے کہ کاتھے موی شریف حضرت کے بل اور بل بالفتح لا و کسر اور سکون اور فتح جیم سے بھی آیا ہے معنی موی سبط و قسط سبط حرکت و سکون میں مثل بل معنی وہ بال جو نرم ہو لگا ہوا و قسط بفتح قاف و کسر فتح طاوہ موجب بل کیا یا ہو ۱۰۱۔ موی پیچیدہ ہو حبشیوں کے بالوں کی طرح کہ جنکو جگہ کہتے ہیں اور ہندی میں بل کھائے ہوئے بال گھولیا بال کہلاتے ہیں اور بعض حدیث میں آیا ہے کہ موی حضرت رسول اللہ کے جعد تھے لیکن وہ جعد نہیں تھے جو جعد کہلاتے ہیں بلکہ جعد قسط تھے اور جعد بر وزن رعداوس بال کو کہتے ہیں جو پیچ کھایا ہوا ہو اور نرم ہو اور لٹکا ہوا انھو نے سبط اور قسط وہ جو بہت مجعد ہو اور بعضی روایتوں میں جعد کی نفی کی ہے اور مرد جعد سے شدید الجھوڑہ کھی ہے فی الصراح جعد معنی مرغول اور قسط معنی سختی اور سبط لٹکے ہوئے موی موی مبارک سرور عالم کے نہ سبط تھے نہ قسط بلکہ میں ہیں تھے اور اسکو بھی رجل کہتے ہیں اور بھی جعد یعنی نرم لٹکے ہوئے اوس پیچ کھائے ہوئے تھے اور درازی اس جناب کے موی کی میان کوش اور دوش تک تھی اور ایک روایت میں یہ کہ کوش تک اور ایک روایت میں نہ کوش تک یعنی کان کی لوت تک اور ایک روایت میں دوش تک اور ایک روایت میں نزدیک دوش تک اور وجہ جمع در میان ان روایتوں کی وہ ہے کہ یہ سب ٹھٹی اور جھٹی بالوں کی باعث با اختلاف احوال و اوقات ہے جس وقت تیل ملتے تھے اور کنگھی کرتے تھے بال دراز رہتے تھے اور نہیں تو کوتاہ تھے یا یہ کہ بال اوگنے کی جہت سے حجامت کے بعد کہ بندریج بڑھتے آتے یہاں تک کہ اس مرتبہ کو پہنچتے اور مواہب لدنیہ کے درمیان کہا ہے اور مجمع البیاض میں بھی موافق اوس ہی کے لایا ہے کہ جب متاعل واقع ہوتا بال گھٹانے سے تب دراز ہوتے اور جب قصر فرماتے یعنی بالوں کو گھٹاتے تب کوتاہ ہوتے اور اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بالوں کو قصر فرماتے تھے لیکن خلق میں سے کوئی نہ خود کہتے ہیں سوا سچ اور عمر سے کے درمیان نہ تھا یعنی خلق موی اور عمر سے میں ہی فرماتے تھے اور قصر کرنے کی روایت اس دو مکہ کے سوانہین یا گئی گئی اور امہانی کی روایت میں آیا ہے کہ جب اور عالم کے میں تشریف لائے تب اوس جناب کے سر مبارک میں چار کیسے تھے گوندھے ہوئے اور سر میں بال رکھنا سنت ہے اور اسی طرح تھی عادت عرب کی زبان قدیم میں لیکن چاہیے کہ فقہ کرین یعنی خبر گیری

بالون کی تیل ملنے سے اور کنگھی کرنے سے اور حضرت بہت فرماتے تھے اس کے تین بیٹے کنگھی وغیرہ اور جس
 کہ سیکو تو لیدہ سر یعنی بکھرے ہوئے بال اور تیر ہو دیکھتے کہ اسہت فرماتے اور فرماتے کہ بھی نظر
 اتاہے کوئی ایک تمہیں سے گویا شیطان ہے اور جس سیکو دیکھتے کہ بہت تکلف کرتا ہے بال بٹا
 مین اور سنوارنے مین او سکے او سے بھی مکروہ رکھتے اور توسط یعنی مین مین سب حال مین جمود سے
 اور جو کوئی بالون کو تفقد نہ کر سکے موڈنا او سے بہتر ہے اور امیر المؤمنین علی سے آیا ہے کہ فرمایا
 کہ دشمن رکھا مین نے نموسے سر کے تین جب سے کہ سناینے رسول خدا سے کہ ہر بال کی جبین جناب
 ہے اور اب موڈنا بالون کا متعارف اس زمانے والون کا ہوا ہے خاص سے عام تک خصوصاً
 شائع اور زہاد اور عباد جمع عابد ظاہر ایہ بمقدور سی اور بالون کی خبر گہری پر فرصت نہ پانے کی
 جہت سے ہے ولیکن سنت وہی ہے جو کچھ مذکور ہوا اور ابن عباس رضی کی حدیث مین آیا ہے
 کہ حضرت سدل فرماتے تھے بالون کے تین اور شرکین فرق کرتے تھے اپنے سروں کے تین
 اور اہل کتاب مراد جمود سے ہے سدل کرنے تھے مراد سدل سے لگانا بالون کا پیشانی کی طرف
 پر اور فرق سے مراد جدا کرنا بالون کا ایں مین ایسا کہ مذکور ہو در میان اونکے لکیر جسے مفرق کہتے
 ہن یعنی تارک سر اور مذہبی مین او سے مانگ کہتے ہن اور حضرت دوست رکھتے تھے اہل کتاب کی
 موافقت کے تین یعنی سدل کے تین موافقت اس چیز مین مین جہت جناب حدیث بعد اسلے
 یعنی سدل کے بعد اس جناب نے فرق فرمایا پس کہا ہے کہ فرق سنت ہوگا کیونکہ حضرت نے
 رجوع کی سدل سے طرف فرق کے ظاہر ہے کہ حضرت امر کیے گئے طرف او سکے پس سدل
 منسوخ ہوگا اور احتمال رکھتا ہے کہ اختیار کرنا فرق کا اجتہاد کی جہت سے ہے ایسا اجتہاد جو
 رو نما ہوا اس جناب کے تین اہل کتاب کی مخالفت مین کیونکہ موافقت کرنا اونکی وسجونی کے
 ارادے سے تھا اور جب بے نیاز کیا اللہ تعالیٰ نے اس سرورہ کو اون سے ترک فرمایا اونکی
 موافقت کے تین اور بالجمہ سدل اور فرق دونوں جائز مین اور دونوں مین احب اور افضل
 فرق سے کذا قالو ایسے محدثوں نے اسی طرح کہا ہے اور مختار یعنی روئیہ راجح اور مذہب وہ
 ہے کہ رکھتے تھے حضرت بالون کو بحال خود اور اگر بال آپ سے مفرق ہوئے تو فرق فرماتے
 تھے اور نہیں چھوڑتے تھے واللہ اعلم

بیان حضرت کے خضاب کا

اختلاف کیا ہے عالموں نے کہ حضرت رسول نے خضاب باندھا ہے یا نہیں اکثر اس بات پر ہیں کہ نہیں اور نہ حب محمد ثون کا یہی ہے کیونکہ نہیں ہو سکتا تھا بڑھاپا اوس سرور کا خضاب کی حد کے تین اور تمام سر میں اور لحيہ مبارک میں یعنی ڈاڑھی میں چوڑا یا شورو یا اٹھارہ مو سپر تھے نوبت میں تک نہیں پہنچی تھی اور جب اودان فرماتے تھے یعنی چکنائی تب پوشیدہ ہوتی تھی علامت پیری اور نایان نہیں ہوتی تھی اور کہا انش رشنے کہ تھے لحيہ مبارک میں اوس خضاب کی کئی مو سپر اور جو چاہتا میں گنتا تھا کئی بال سر مبارک کے درمیان اور کہا خضاب نہیں باہر حضرت مہرے اور جو کچھ مودی سے کہ باہر لایا انش حضرت کے بالوں کو جو او سکے نزدیک تھے خضاب کیلے جوئے کہا ہے راویوں نے کہ وہ محضوب نہ تھے بلکہ معز و ج اور مخلوط تھے یعنی طے ہوئے نہ شیبہ یون سے اور ایسے معلوم ہوتے تھے گویا محضوب ہیں یا یہ کہ انش رشنے ان بالوں کو خضاب کر کے رکھا تھا تاکہ محکم ہوں اور مدت تک رہیں اور ایسا ہی ہے کلام ام سلمہ کی حدیث میں کہ اقیل اور مواہب میں چھٹکین سے ابن عمر سے لایا ہے کہ دیکھا میں ابن عمر نے کہ رنگ فرمایا حضرت مہرے اور کہا ہے مراد اوس سے عفران ہے مولف کہتا ہے اور میں نے شیخ اجل عبد الوہاب متقی سے سنا کہ کتنا تھا کہ یہ خضاب نہ تھا کیونکہ مو سے شریف سیاہ تھے اور سیاہ بال رنگ نہیں قبول کرتے بلکہ مقصود اس زردی سے تھیمہ اور تنظیف تھا یعنی پاکیزگی کہ اوس سے دھوئے تھے اور پاک فرماتے تھے یا رب گروہ کئی مو سے شریف جو سفید تھے اوس سے رنگ پڑتے ہوئے اگر یہ خضاب وقت پیری میں ہوتا پس سوچ کر اور نودی سے نقل کرتے ہیں کہ کہا میں نے نودی سے کہ رنگ فرمایا کسی وقت اور ترک فرمایا اکثر اوقات میں خبر دی ہر کسی نے اور اوس بات کے جو کچھ دیکھا اور ہر ایک صادق ہے اور کہا یہ تاویل متعین ہے کیونکہ حدیث ابن عمر کی صحیحین میں ہے اور ممکن نہیں ترک کرنا اوسکا اور نہیں اوسکو تاویل اور زبان کہ بعض عالموں نے عدم شیبہ میں حضرت مہرے کے ساتھ اسکی کہ سن مبارک محتمل یعنی گان کی گئی اور محتمل یعنی اوٹھانے والے اوسکے لیے شیبہ کے جسے بڑھایا کہتے ہیں تھی ایک وجہ کہی ہے یعنی اوسی عدم شیبہ میں کہ مستورات مکروہ رکھتی ہیں پیری کے تین

اکثر اور جو کوئی مکروہ جائے رسول خدا سے کسی چیز کے تین کا فرمان اور مقتدر و اقیون میں انس سے آیا ہے کہ شیب کے تین اسم کے عیب رکھا ہے اور کہا ہے ماشاء اللہ بالشیب یعنی اتمہ تھا نے اوس شہر کو شیب کی شان نہیں دہلی دیکھا جو کہ عجب ہے انس رحمہ سے کہ یوں کہا اور حال یہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ شیب نور ہے اور قمار ہے اور شیب بیج کیا گیا ہے پیغمبر کی زبان سے اور کہتے ہیں کہ جب انس رحمہ نے مبالغہ حضرت کے غضاب کرنے میں اور تغیر دینے میں شیب کے دیکھا جس طرح ابو قحافہ ابو بکر صدیق رحمہ کے والد کے تین دیکھا کہ اور وارچی اونکی تمام سپید ہو گئی ہے مکروہ رکھا اوس کے تین اور کہا تغیر دیو اشیب کے تین شیخ جو پس جب انس رحمہ نے یہ حدیث شیب کے عیب پنے میں سمجھی اور دوسری حدیث کے تین نہ سنایا یہ کہ خیال کیا کہ وہ حدیث منسوخ ہے حکم کیا اور پاس بات کے جو کچھ کیا کذا فی التواب اللہ فیہ مولف نے کاشک نہیں کہ شباب قوت اور قدرت اور عبادت کی حیثیت سے اعدائے دین کی آنکھوں میں کمال ہے ایسا کہ تقویت دین اور اطہار شوکت اسلام میں ایک دخل کامل رکھتا ہے خصوصاً پیغمبر خدا کے زمانے میں کہ جہاد خدا کی راہ میں اور خزانہ کفار کے ساتھ اور زمانے میں انطب اور دافتر تھا حکمت بالغہ الہی نے اقتضا اس بات کا کیا کہ اپنے حبیب کے شیب سے جو صورت ناتوانی اور خجرتیں ہے معلوم ہو موصوم نہ فرمایا اور ترغیب فرماتا حضرت کا اصحاب کے تین اور اجازت دینا غضاب باندھنے میں جو تشبیہ اہل شباب سے رکھتا ہے بھی اسی غرض کے واسطے تھا اور پیدا ہونا شیب کا اور طہار اور عادت ہونا اوسکا الی بالو کر کے خوف کی جہت سے تھا جیسا کہ فرمایا تینتی سورۃ ہود و اواقعه و المرسلات و عجم تیسار لون و اذ الشمس کورت یعنی پیر کیا مجھ کو سورۃ ہود نے اور سورۃ واقعه نے اور سورۃ مرسلات اور عجم تیسار لون نے اور اوس قدر اوس جناب کو شیب تھا کہ صورت شباب میں کچھ ظلل اور فتور راہ پاوے اور شباب ساتھ ہوئے شیب اور وقار کے منافات نہیں رکھتا جس طرح غلیل پر واسطے تیر یعنی فرق کرنے کے لیے درمیان اونکے اور اسحاق کے جو اونکے فرزند تھے اللہ تعالیٰ نے شیب کو بچھوایا کہ غلیل نے ماہذا یا رب یعنی اسے پرور و گایہ کیا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ ہذا وقار یعنی یہ وقار ہے کہ غلیل نے رب زونی وقار ایسے اسے

پروردگار زیادہ کریم سے تئیں وقار نامہم دیا اللہ تعالیٰ

بیان حضرت کے محاسن شریفین کا

قطعہ محاسن کے بیان میں اگر اعلیٰ کتب نبوی کے فیض سے درریر ہوئے ہوں تو اسے مشاطہ سان
آرایش اسی ہند کہ بال ہی بال گچ موتی پر وئے ہند ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کان رسول
کث اللہیۃ یعنی تھے حضرت کی محاسن شریف بہت گھنی اور پرانہ وہ بالوں سے اور کث لغت
میں بمعنی کثیف ہے ضد لطیف کہا جاتا ہے یعنی مقولہ مغرب ہے رمل کث اللہیۃ اور کثیف
اللہیۃ اور لہیۃ کث اور قاضی عیاض نے شفا کے درمیان کہا ہے کث اللہیۃ سیلا صمدہ یعنی
مرا دانہ وہ ریش وہ ہے جسکی چھاتی ڈھنپ جاوے ریش سے اور حضرت کے لہیۃ شریفین
کے طول کی مقدار میں کتابوں میں نظر نہیں آتی وظائف النبوی کے درمیان کہتا ہے کہ
لہیۃ اوس جناب کی چار انگلی تھی طبعاً یعنی اتنی ہی مقدار تھی از روے خلقت کے کہ دراز
اور کم نہیں ہوتی تھی اور کوئی سدا ویر اس بات کے پائی نہیں جاتی اور ارسال کرنا ریش کا جس
حسن و جمال معلوم ہوتا ہے خصوصاً جسکی ڈاٹھی گھنی ہو وائے اعلم اور بھی یہ بات یعنی یہ کہ محاسن
مبارک چار انگشت تھی مخالف اوس بات کے ہے جو شفا سے مذکور ہوا ہے یعنی معنی کث اللہیۃ کے
جو کتاب شفا سے مذکور ہوئی یہ بات اوس کے مخالف ہے اور منافی ہے اوس چیز کی جو حدیث
ترمذی میں آیا ہے کہ حضرت م پکڑنے اپنی لہیۃ مبارک کو طول اور عرض سے اور قطع کرتے تھے
شارب کے تئیں یعنی مچھہ کے تئیں اور فرماتے تھے کہ جو کوئی قطع کرے سب سے بہت کے تئیں وہ ہمارا
نہیں سب سے بہت لہیۃ مبارک مذکور اور صحیحین میں آیا ہے کہ فرمایا مخالفت کرو مشرکوں کی اور ملک
روایت میں یہ کہ مجوس کی اور بہت کرو اور بڑھاؤ ڈاٹھیوں کے تئیں اور سبت کرو اور مبارک کرو
لیفے میں سبتوں کے اور ایمہ کا مذہب سبت کے لینے میں مختلف ہے اور ادنیٰ یہ ہے کہ لاطراف
لبوں کا ظاہر ہوئے اور منڈانا اور سکا بدعت ہے اور بعضوں کے نزدیک سنت ہے اور
ابو حنیفہ کے نزدیک احتساب ہے اور احفا وہ جو بیخ سے سبت کو لبوں میں لیکن حدیث میں آیا ہے
کہ لیا ہے حضرت نے اپنی سبت کے تئیں اور پر مسواک کے اور یہ بات بظاہر احفا سے
منافات رکھتی ہے کذا قبل یعنی جس طرح کہا گیا اور یہ ہے کہ لینا سبت کا کسی ایک سبت

تھا اور اغلب اوقات انھما ہوگا اور مشہور ہمارے مذہب میں یہ ہے یعنی سنت و جماعت کی یہ کہ مقدار بار و کھین لیکن یہ واسطے اون لوگوں کے ہے جو غزا کرنے والے نہیں ہیں لیکن غزا کرنے والوں کو مستحب و راز کرنا شارب کا ہے تاکہ دشمنوں کی آنکھوں میں مصیبت نظر آوے لیکن وہ راز کرنا انسانین کیوں کے اطراف کو دھانپ دے کذا فی مطالب المؤمنین نقلاً عن الذخیرہ یعنی اسی طرح مطالب المؤمنین میں از روئے نقل کے ذخیرہ اور مضائقہ نہیں ہے سبال کے چھوڑنے سے یعنی اطراف شارب اور کہا ہے کہ امیر المؤمنین عمرؓ اور اصحابی سبال چھوڑتے تھے کیونکہ اوس سے دھن پوشیدہ نہیں ہوتا اور کھانا اوس میں نہیں آگتا اور سونڈا اور چھوڑنے میں زیر لب کے بالوں کے جسے عفتہ کہتے ہیں بھی احتلام ہے اور افضل اوسکا چھوٹنا ہے لیکن عفتہ کے طرفین کے موٹا آنے میں مضائقہ نہیں ہے اور ڈاڑھی کے بڑھانے کی حد میں بھی اختلاف ہے مشہور مذہب حنفی میں چار انگلی ہے اور ظاہر وہ ہے کہ مراد وہ ہے کہ اس سے کم نکلیا جائے لیکن روایتوں میں آیا ہے کہ واجب ہے قطع کرنا زیادہ اوپر اسکے یعنی چار انگشت سے اور کہا ہے کہ علما اور مشائخ اگر زیادہ اوپر اوسکے چھوڑیں تو بھی درست ہے اور ابن عمرؓ سے لاتے ہیں کہ کپڑے تھے اپنی ڈاڑھی کو اپنے قبضہ دست میں پس جو کچھ زیادہ ہوتی تھی سے اوس سے لیتے تھے اور یہ حدیث صحیح بخاری کے درمیان کتاب اللباس کے آخرین مذکور ہے لیکن ان لفظوں سے کہ کان ابن عمرؓ از حج او عمر قبض علی سبیتہ فما فضل اخذ یعنی تھے ابن عمرؓ کہ جس وقت حج یا عمرہ کیے اوس وقت مٹھی میں کپڑے اپنی ڈاڑھی کو پس جو کچھ زائد تھا لیتے تھے اوسکو اور پھیرنا منع سے ابن عمرؓ کی حدیث سے لاتا ہے کہ قال قال رسول اللہؐ انہما شارب وعنفو اللہی یعنی مبالغہ کرو تم قطع کرنے میں سببتوں کے اوچھوڑو ڈاڑھیوں کو بحال خود او ر قرض مت کرو اوپر اوسکے کذا فی شرح الشارحون یعنی اسکے شرح کرنے والوں نے ایسی ہی تفسیر کی ہے پھیرنا نکال لاتے ہیں کہ جب اعفاء لہی مامور بہ ہے یعنی چھوڑنا ڈاڑھی کا تو پھر کیوں قصر کرتے تھے ابن عمرؓ اتھرا اسکے کہ راوی اس حدیث کے آپ ہی ہیں اور حجاب دیا ہے کہ قصر کرنا ابن عمرؓ سے مخصوص حج اور عمر سے میں تھا اور نبی کیا گیا قصر کرنا اوسکا ہے پیسا فضل اہل عجم کا ہے اور عادت اہل سلف کی اسباب میں مختلف تھی روایت کرتے ہیں کہ محاسن

امیر المومنین علیؑ کی پڑھتی تھی اوس جناب کے سینے کے تئیں اور اسی طرح امیر المومنین محمدؑ اور عثمانؓ کی محاسن کے بیان میں لکھا ہے اور لکھا ہے کہ کان الشیخ محی الدین عبدالقادر طویل اللحمیہ و عریضہ یعنی تھے شیخ محی الدینؒ کی ڈاڑھی و رازا و رین و اربہ

بیان حضرتؑ کے عالے کا

عائدہ موسے زہار کو کہتے ہیں بعضی حدیثوں میں آیا ہے کہ موڈا تے تھے اور بعض میں یہ کہ موڈہ فرماتے تھے اور دونوں جانب کی حدیث ضعیف ہے یعنی موڈا نا اور موڈہ کرنا اور موڈا سنے کی حدیث ضعیف تر ہے اور حضرتؑ کبھی حمام میں داخل نہیں ہوئے اور نہیں دیکھا حمام کو اور ظاہر ہونا حمام کا بعد اوس سرور کی ولت کے عجم کے شہروں کے فتح کے بعد ہوا ہے لیکن اوس سرور نے خبر دی تھی اوپر موجود ہونے حمام کے اور بھی فرمائی اوس جناب سے مستواؤ کے تئیں حمام میں جانے سے مگر کچھ ضرورت ہو اور علاج کے واسطے ہوتا اور حضرتؑ قصر فرماتے تھے شوارب کے تئیں اور اظفار کے تئیں یعنی ناخنوں کو جمعے کے روز اور بعضی روایتوں میں پنجشنبے کو اور اظفار کے قلم کرنے کی کیفیت میں کچھ ثابت نہیں ہوا لیکن اس قدر آیا ہے کہ شروع فرماتے تھے سبائہ یعنی سے نام ہے اگشت شہادت کا اور ختم فرماتے تھے ابہام پر ابہام انگوٹھا اور نظم میں جو منسوب ہے امیر المومنین علیؑ سے آیا ہے شعر قلم الاظفار بالسنتہ والاوبہ یوم الخمیس خواص اب وخبہ قطعہ عجب ناخن تھے وہ رشک ہلالی پد عروج اور کاست میں وشت سے خالی پد و کے کب ہو ہلال اوسے مقابل پد کہ تھے وچنبہ مر جان کے شامل پد اگر لوگ او سکونا گہ دیکھ پاویں تو اک نہ بعد انگلی سے بتاویں پد وہ اک نہ بعد اپنا روپ بدلے پد یہ اک ہفتے میں دورہ ماہ مکمل پد عرض خیر البشیرہ تعلیم اظفار پد تھے پنجشنبے کو کرتے اسے نکو کار پد اور صبا میں ہوتی تھی اوس سرور مسواک اور کنگھی اور جب تیل ملے اور کنگھی کرتے محاسن شریف کو تب نظر فرماتے کہ میں اپنے جمال مبارک کے تئیں اور اسی آئینہ دیکھنا اوسیکو سنوارا ہے کہ جمال جہان آرا اوسکا مطلع انوار اتھی اور نظم اسرار نامنا ہی ہے قطعہ اسے خوشید تابا تر سے حسن سے پد ذرا آرسی کو صبا کی نہیں پد ہے منظور خاطر تجلی حسن پد خدا بین تجھے خود نمائی نہیں پد صلی اللہ علیہ وآلہ علی قدر حسنہ و جمالہ

بیان حضرتؑ کی گردن مبارک کا

ابن ابی ہال کی حدیث میں آیا ہے کہ کان محققہ حیدر میتہ فی صفار الغضۃ یعنی بھتی گردن حضرت عائشہ کی
 ومیہ کی گردن کے مانند روپے کی صفائی میں ومیہ بالفصحی بت جو تراشا ہوا ہوتا تھا و انت کا
 کذا فی المناہیہ اور قاموس میں ومیہ بمعنی بت تراشا ہوا بغاصہ سے رخام سنگ پیدیزم کو کہتے ہیں
 اگرچہ تشبیہ و تہن میں اس جناب کی گردن کو صنم کی گردن سے تماشائی و تماہوتا ہے لیکن آراستگی
 جو کرتے ہیں صنعت میں اس کی مبالغہ کرتے ہیں اسلئے جن میں اس کی تشبیہ ساتھ اس کے دی کذا فی
 المناہیہ اور عاشیہ شمال کے درمیان لکھا ہے الدمیہ الغزال یعنی ومیہ غزال کو کہتے ہیں اور یک
 عاشیہ میں ومیہ بمعنی ہرن کا پیر لیکن لغت کی کتابوں میں یہ معنی پائے نہیں گئے واللہ اعلم اور کونا
 اس کا فی صفار الغضۃ ظاہر عبارت اس حدیث کی وہ ہے کہ یہ صفت گردن کی ہے اور دوسری
 حدیث سے جو موابہب میں لایا ہے کہ قال ابو ہریرۃ کان یقول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یضرف
 کانما صنع من فضۃ یعنی تھے حضرت ۱۲ ایسے پید گویا کہ صنعت پائے ہوئے تھے نقر سے
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفت علیحدہ ہے اس سرور کی صفات سے

بیان حضرت کے منکب کا

منکب بر وزن منزل بمعنی مجمع سر شانہ اور باروا و صراح میں منکب بمعنی بن باروا و شانہ اور بن
 میں اس کے واقع ہوا ہے بعید بین انگلیں یعنی دور اس مسانت کا جو درمیان دو منکب کے ہر
 اور بعید کو بصیغہ تصغیر بھی پڑھا ہے اور بعضوں نے اس کی تفسیر عریض الصدر رکے کی ہے اور عرض سینے
 کا ایک صفت علیحدہ ہے جو واقع ہوئی ہے اور عریض الصدر بعید یا بین انگلیں اور یہ دونوں صفت
 لازم یکدگر ہیں اور یہ دونوں وصف تعلق ہیں ساتھ دو عضو کے اسی واسطے جدا جدا مذکور ہیں
 اور جب الصدر بھی آیا ہے بمعنی کشادگی سینہ مخصوص ہے کہ داخل حلیہ و صورت ظاہر ہے لیکن
 صدر معنوی کہ آیہ کریمہ الم نشرح لک صدرک اشارت طرف اس کے ہر ایک مقام عالی ہے ایسا
 کہ تمام و کمال اس کا مخصوص اسی سرور کی ذات سے ہر اور اس جناب کے غیر کے تین شامی
 اولیا کو جس قدر کہ وہ اتباع اور اقتدار اس جناب سے رکھتے ہیں اس انداز سے پر حاصل
 ہے اور ذکر اور سکایئے اسی انشراح صدر کا اگر خدا چاہے ابواب اخلاق کے درمیان آویگا
 اور موابہب کے درمیان حضرت کے قلب مہر منور کا بھی ذکر کیا ہے اور بعضی روایتوں میں عظیم

رَشَّاشُ الْبُكْبَيْنِ والکتہ بھی آیا ہے اور کثر بر وزن محل معنی مجمع کتبیں اور شاش بر وزن اللغ بمعنی رُوس عظام یعنی ہڈیوں کے سر اور بھی آیا ہے سوار البطن والصدر بمعنی برابر شکم اور سینہ یعنی حضرت کا سینہ اور شکم ہوا تھا ایسا کہ نہ سینہ شکم سے بلند تھا اور نہ شکم سینے سے اور ابی ہریرہ کی حدیث میں مفاض البطن واقع ہوا ہے اور تفسیر کی ہے اسکی واسع البطن کر کے جو لازم عین الصدر ہے اور مصنون نے تفسیر کی ہے مفاض البطن کی مستوی البطن مع الصدر کر کے اور وصف الی ابن ابی بانی نے اوس جناب کے شکم مطہر کی اور کہا ہے کہ دیکھا میں رسول خدا کے شکم کے تین گویا کہ قرطاس ہے یعنی سفید کاغذ ایسے کہ برہم رکھے ہوئے اور تہ کیے ہوئے ہیں ایک دوسرے پر اور علی مرتضیٰ کی حدیث میں آیا ہے ذو مسربہ یعنی حضرت صاحب مسربہ تھے بمعنی سیلی شکم کی اور ابن ابی ہالہ کی حدیث میں ذوق المسربہ آیا ہے اور تفسیر کی ہے مسربہ کی اولن بالون کر کے جو سینے کے اوپر سے ناف تک ہوں اور باریک ہوں اور اسی واسطے تعبیر کی گئی اسکی خیط کر کے جو بطن دھاگا ہے اور تضییب کر کے جو یعنی شاخ ہے فی الصراح مسربہ بالضم اُوہ بال جو ننھے ننھے درمیان سینے کے اور ناف کے ہوں ظاہر اشتقاق اسکا سرب سے ہے بمعنی راہ اور اوس جناب کے سینے اور شکم پر سوان بالون کے اور ننھے لہذا اسی حدیث میں کہا ہے کہ عاری الثین ولہطن سوی ذلک یعنی برہنہ بالون سے دونوں پستان اور شکم سوا اوس مسربہ کے جو مذکور ہوا اور کہا ہے اشعر الذراعین والساعدین والمنکبین واعالی الصدر والساقین یعنی حضرت کے دونوں ذراع سودار تھے اور دونوں ساعد اور دونوں دوش اور باندی سینے کی اور پتلیاں اور وہ جو وصف شریفین اجر واقع ہوا ہے بمعنی برہنہ بالون سے یہ اجر و اشعر کے مقابل میں ہے جو بمعنی تمام بدن بالون سے بھرا ہوا ہوئے

بیان حضرت مٹی مغلون کا

بنفلیں اوس جناب کی سفید عین جس طرح سارا بدن طبری نے کہا ہے کہ یہ اوس سروڑ کے خصائص ہے کیونکہ بنفلیں تمام لوگوں کی بد رنگ ہوتی ہیں اور اونہیں کالوئس ہوتی ہے مگر اوس جناب کی بنفلیں اور اسی طرح کہا ہے قلعی نے اور زیادہ کیا ہے اسپر یہ کہ بال بھی نہ تھے ولیکن کلام کیا ہے بعض لوگوں نے اسجگہ کہ یہ ثابت نہیں ہوا اور مغلون کی سپیدی سے لازم نہیں آتا کہ بال نہ ہوں

اور بعض حدیثوں میں نیت ابطیہ بھی آیا ہے یعنی اوکھڑا کرنا ہے وہ اپنی بظنون کے بالوں کو اڑھدا
 داتا ہے اور بعض حدیثوں میں عقرۃ ابطیہ واقع ہوا ہے اور عقرہ وہ سفیدی جو خالص نہ ہو کہ قال
 المروسی وغیرہ اور صراح میں اعقر بمعنی رنگ سرخ سپید جس میں سرخی کا اوپھار ہوا درود
 کی گئی بعض اصحاب سے کہ کہا ختم فرمایا محمد رسول خدا نے طرف اپنے ہیں مکی مچھراوس جناب کے
 پسینے کی باس جس طرح مشک کی باس اور حضرت کی پشت مبارک کے وصف میں واقع ہوا
 کہ گویا نقرہ گذشتہ تھی یعنی اوس جناب کی بیٹھیاک اور صاف اور ہموار تھی درود کا ملہ نازل
 ہو جیواور پراس سرور کے اور اوسکی آل اور اصحاب پر وہیں کفیفہ خاتم النبوت وہو خاتم النبیین
 یعنی اوس جناب کی ظہر شریف نہایت لطیف اور ہموار اور سپید تھی اور دونوں کتفون کے درمیان
 مہربوت تھی اور وہی مہربوت ختم کر نیوالی نبیوں کی تھی جان کہ صورت اوس خاتم کی اور جبری ہوا
 تھی اور اوسکی اچلی جزا بدن مبارک سے مشابہت کے تھی رنگ اور صفا اور تابندگی میں اور اوس
 خاتم النبوت کہتے تھے خاتم کتبہ تافاعل ختم بمعنی کامل کرنا اور پونچھا طرف آخر کے پایہ کہ بفتح تاء یعنی
 مہر اور انکوٹھی یعنی وہ چیز جو دلیل ہے اور ایسات کے کہ نہیں بعد اوس سرور کے پیغمبر کوئی اور
 وجہ التسمیہ اوسکا اور اس اسم کے یعنی خاتم کے وہ ہے کہ وہ سرور نعت کیا گیا ہے کتب سلط کے
 درمیان اور اس کے یعنی یہ کہ اوسکی پشت پر خاتم ہوگی پس وہ ہے خاتم وہ علامت ہے کہ پہچانا
 جاتا ہے اوس سے وہ سرور کہ وہی پیغمبر ہے جسکی بشارت دی گئی تھی اور محفوظ رکھا گیا ہے وہ
 سرور قح اور طعن کی راہ سے مانند اوس چیز کے پیغمبر کی جاتی ہے تاکہ راہ پنا سے طرف اوس کے
 خلل اور فساد اور یہ خاتم النبوت ایک آیت تھی آیات الہی سے اور ایک سر تھا مخصوص ساتھ
 اوسی سرور کے آیات جمع آیت بمعنی نشان اور علامت سترک کے درمیان کتاب کا نام ہے
 وہب بن منب سے لایا ہے یعنی صاحب سترک نے کہا ہے کہ مبعوث میں ہوا کوئی پیغمبر مگر
 یہ کہ علامت نبوت کی سیر سے ہاتھ میں اوس کے مگر ہاں پیغمبر صلوات اللہ علیہ کہ علامت نبوت کی اوس
 جناب کے کتفین میں تھی شعر نبوت کا ہے تو وہ نامہ درشت بد کہ ہے عظیم ہے جسکو ہر ریشہ بد
 اوشیخ ابن حجر علی نے شکات کی شرح میں کہا ہے کہ لکھا ہوا تھا اوس خاتم پر اید و حدہ لا شریک
 کہ توجہ حیث کنت فانک مضور یعنی اللہ تعالیٰ واحد ہے شریک اوسکا کوئی نہیں توجہ کرتوں جس

حیثیت سے کہ تو ہے پس تحقیق کہ تو نصرت پائے ہوئے ہے اور وایتونین آیا ہے کہ اوسکی ایک رشتہ کا درخت لگی کر رہا تھا اور بعض روایتونین آیا ہے کہ غایب ہوئی ختم نبوت سرور عالم کی وفات کے بعد اور اسی سے پہچانا گیا وفات یا حضرت کا اور گویا کہ یہ غائب ہونا حضرت کی موت کے ظاہر کرنے کے واسطے تھا اس جہت سے کہ لوگوں میں شبہ اور اختلاف واقع ہوا تھا اوس جناب کے علت فرمانین یا یہ کہ وہی خاتم دلیل نبوت تھی اور اب حاجت باقی نہ رہی اوس کے اثبات کرنے میں یا یہ کہ کسی اور سر کی جہت سے ہو سہیں خدا وانا تر ہے نہ یہ کہ اس جہت سے ہو کہ نبوت باقی نہ ہو رہی مرنیکے بعد کیونکہ نبوت اور رسالت باقی ہے بعد از موت اکثر وایتونین یوں آیا ہے کہ خاتم النبوت بن کثیف تھی اور بعض روایت میں عندنا غرض کشف السیر یعنی مہر نبوت جانب میرا کے ناغض کے پاس تھی ناغض استخوان نرم کو کہتے ہیں جسے غضروف بولتے ہیں اور نوشتی لے کہا ہے کہ ان دونوں قول میں اختلاف نہیں کیونکہ بن کثیف سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں شانوں کے بیچ ہی میں ہو اگر کشف السیر کی جانب بھی ہو تو بھی بین کثیف ہی ہے اور اسی طرح ہے جس روایت میں کہ کشف السیر منی آیا ہے یعنی جانب کشف السیر وائے اعلم اور راویوں نے ذکر کیا ہے مہر نبوت کی صورت اور شکل کا اور تشبیہ دی ہے اوسے اور ان چیزوں سے جن میں کچھ پانے میں پس تشبیہ دی ہے اوسکو کہ تو کے اندھے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ غدہ حمرا تھا یعنی سرخ غدہ یعنی گرہ جو جبین ہوتی ہے پوست کے اندر فی الصراح غدہ گوشت کی گرہ جمع اوسکی غدو ہے اور مراد وہ ہے کہ وہ خاتم غدے کی تشبیہ رکھتی تھی اور حمرا یعنی مال سبزی ہے پس منافی نہیں یہ تعریف اوس بات کی جو اوپر مذکور ہوا کہ رنگ خاتم النبوت کا بدن کے رنگ کے مانند تھا اور اسمیں رد کرنا ہے اور اوس شخص کے کہ جسے کہا کہ رنگ و کاسنہ یا سیاہ تھا کذا فی شرح الشیخ ابن حجر علی الشماں یعنی شرح شماں جو ابن حجر سے ہوا وسمیں بھی ایسا ہی لکھا ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ مثل ذرا الحجاز رکھتے ہیں گرتے کے گریبان کے کٹے کے تین اور حبلہ اوس لکھ کر کہتے ہیں کہ جہاں دو لٹھن کو یا یوں بٹھائیں جمع اوسکی حبال ہے یعنی خاتم نبوت مثل درجہ تھی کذا قال بجمہور یعنی تمام علما نے یوں کہا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ حبلہ ایک پرندہ مشہور ہے اور زراو سکے بطنے کو کہتے ہیں اور یہ بات موافق حدیث کبیرۃ حمارہ ہے یعنی نو افقہ اوس کے ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ خاتم نبوت کبوتر کے اندھے کی طرح تھی لیکن کہا ہے لفظ زراعت میں زرا کے

معنی یزیدین آیا مگر تشبیہ دے ہوں زرحبہ سے کذا فی بعض ترمذی شرح الشماک اور بعضوں نے کہا ہے کہ تقدیم راکی اور یزید کے بھی آئی ہے یعنی زراور یہی بیضہ ہے اور ایک حدیث میں ترمذی سے آیا ہے شعرات مجتمعات کے یعنی بال تھے جمع کیے ہوئے یعنی گوشت کا ٹکڑا کہ جبہ بال تھے پس راوی نے یہی بال گمان کیے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت مکی پشت مبارک میں گوشت کا ٹکڑا کہ جبہ بال تھے تھا بلند اور ایک روایت میں آیا ہے کہ مانند مٹھی کے تھا گرداوسکھال تھے مانند ثار لیل کے ثار لیل ساتھ رکے بروزن مصابح جمع ثالول ہے بروزن زنبور یعنی وہ دانے جو پوست سے نکلے ہیں بخود کے مانند یہ جو کچھ پند کو رہا سب اوس خاتم کی صورت طیارہ و شکل اوسکی ہے دیکھنے میں لیکن تحت میں اس کے ایک عظیم تھا ایسا کہ مخصوص اسی جناب سے ایسا کہ نہ تھا کسی پیچہ کو سوا وں چلب کے

بیاض حضرت کے ہاتھوں کا

شماک ترمذی کے درمیان حضرت سرور عالم کے ہاتھوں کے وصف مذکور ہیں طویل الزندین زبیر تشبیہ ہے زند کا یعنی بند دست یعنی بند دست اوس جناب کے دراز تھے فی القاموس الزند و جل الذراع فی الکف و ہما زندان یعنی زبیر کہتے ہیں ذراع کے پیوستہ ہونے کی جگہ کوتاہی میں اور ذراع کہنی سے بیچ کی اونچائی کے ستر تک کہتے ہیں اور صورت درازی کی بند دست میں چندان غائب نہیں ہوتی اور چاہے اسکے ممکن ہے کہ یہ بند دست مبارک میں حضرت کے دراز واقع ہوا ہوئے اور ایک روایت میں آیا ہے جل الذراعین اور ایک روایت میں جل العضین یعنی مطبر باز و عضدین تشبیہ عضد ہے یعنی بازو و اصراع میں ذراع یعنی جب الراحة یعنی فرخ ہتیلی اور ایک روایت میں بضا الکفین آیا ہے یعنی کھدست دونوں کشادہ اور وسیع تھے اوس جناب کے بضا الکفین جب الراحة کے موافق ہے راحت ہتیلی کو کہتے ہیں فی الصراح بضا بالکسر دست کشادہ اور ایک روایت میں بضا الکفین ہے یعنی لیکن الکفین یعنی نرم ہتیلیاں دونوں ہاتھ کی اور سابق حضرت کے مو سے مبارک کے وصف میں مذکور ہوا ہے کہ بضا یعنی شکے ہو سے نرم بال مقابل جعد کے گویا بضا الکفین کو اور جگہ سے لیا ہے اور بضا الجسم یعنی مروغوش قد مستوی القامت بھی آیا ہے اور قاموس میں جل بضا الیدین یعنی سخی مروکما ہے کیونکہ سخی فرخ دست ہوتا ہے اور تفسیر کی ہے شمش الکفین کی سطور شت ہتیلیاں کر کے

اور سطر یعنی فرجہ ہے اور درستی کے معنی لینے میں شش کے کلام کیا ہے کہ حدیث میں اس جناب کے کف دست کے وصف کی ہے نرمی اور ملائمت کر کے چنانچہ روایت کرتا ہے طبرانی مستور بن شداد کے باپ سے کہ کہا میں نے اسی شداد سے کہ آیا میں نزویک رسول خدا کے پس مسج کیا میں نے اس جناب کے دست شریف کے تین ابرشیم سے زیادہ نرم تھے ہاتھ اس سردی کے اور بون سے زیادہ سرد معلوم کیا چاہیے کہ یہ سردی دست مبارک کی وہ سردی نہیں جو برودت طبیعت کے عارضے سے اور مزاج کی سردی سے خشکی اور عرق آکھ دگی ہوتی ہے اور چھوڑنے سے اس کے طبیعت کو ناگوار گذرتا ہے بلکہ وہ خشکی ناشی ہے اعتدال مزاج سے اور عدم غلبہ حرارت سے کہ جسکے ہاتھ لگانے سے راحت آتی ہے اور دل خوش ہوتا ہے اور سجاری کے درمیان انس بن مالک سے لایا ہے کہ کہا میں نے کیا میں نے حریر کو اور نہ دیا کے تین نرم تر رسول خدا کے کف دست سے میں نے حضرت کی ہتیلیاں اتنی نرم تھیں کہ حریر اور دیا میں نے وہ نرمی نہ پائی دیا بھی متھ حریر سے جسب کپڑے نہ نرم ہوتا ہے پس ہاتھ درستی کے کس طرح جمع ہو یہی شش الکفین کا مفہوم ساتھ ضبط الکفین کے کس طرح مواضع کرے ہاں سچ نرمی ساتھ سطر کی جمع ہوتی ہے جس طرح تمامی بدن مبارک اس جناب کا نرم اور لطیف اور فرجہ اور سطر اور قوی تھا اسی طرح ہتیلیاں ہاتھ کی نرم تھیں اور رگوں گوشت اور عصبوں نے کہا ہے کہ موصوف ہونا کف دست مبارک کا ساتھ نرمی اور درستی کے اخلاص احوال کی اعتبار کرتی ہے پس جب کام کرتے حضرت بھاد میں اور اسلحہ اور ہتیار و نجا استعمال رہتا اس جناب کو اور خانہ کعبہ کا کار و بار تب درشت ہوتی تھیں ہتیلیاں بسبب اون کا مونکے اور جب ترک فرماتے اون کا مونکے بجا خود آتی تھیں یعنی پھر نرم ہوتی تھیں ہتیلیاں اپنی اصل جبلت سے کذایل اور روایت کرتے ہیں کہ صمعی نے بھو امام امیہ لعنت کا ہے جب تفسیر کی شش کی شش کر کے یعنی شش کے معنی خشونت کر کے کیے اس نے کہا گیا اس کے تین کہ وار و ہوا ہے وصف نبی میں کہ حضرت لین لہن تھے کس طرح تفسیر کی توتے خشونت کر کے پس عہد کیا اس نے کہ تفسیر نہ کرے حدیث کی مگر ضبط اور احتیاط کر نیلے بعد اور یہ صمعی نہایت مہذبت تھا انصاف میں اور رعایت ادب میں ساتھ جناب رسالت کے ایک بار اس کے تین سوال کیا اس حدیث کا انہ لیغان علی قلبی کہ کیفیت اس غن کی اور حقیقت اس کی کیا ہے جواب دیا اس نے کہ رسول خدا کے قلب اور غن کے سوا اگر کوچھے تم تو جواب دیتا میں تم کو جو کچھ

جانتا تھا لیکن بیان دم بینن مارتا کیونکہ حقیقت اسکی سوا سے علائم الغیوب کے کوئی نہیں جانتا رحمت خدا کی اوسپر اور اس کے انصاف اور اوب کرنے پر تحت اللفظی معنی اور اسکے ترجمہ اپنی طرف نسبت کر کے کہتا ہے تاکہ نوکھیونکو علجان خاطر باقی نہ رہے یعنی تحقیق شان یہ ہے کہ یہ وہ چیز ہے میرے دل پر اور بندے نے بعض سیر کی کتب میں اسکو یون دیکھا ہے انہ لیغان علی قلبی و منقرضہ اور اسکا حاصل یہ ہے کہ سرور عالم کو جو ہمیشہ غرق ہی رہتے تھے مکاشفے بین اور مقامات قرب الہی میں اوس جناب کو جو بعض حالات رو نما ہوئے تھے اسکو فرمایا گیا کرتے تھے انتہی اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ ابو عبید نے تفسیر کی ہے شش کی غلط او قصر کر کے یعنی فرہی اور کوتاہی اور کہا ہے کہ طونیک سے اگر مردوں کی تیلیو نمین ہوں یہ کہ عورتون میں اور رو کیا گیا ہے یہ قول اور اس بات کے کہ وار و ہوا ہے سائل الاطراف میں ہمواریلان کرنے والی اور کناسے اعضا کے مراد او نگلیون نے یعنی دراز اور روان اور شغافین کہا ہے کہ طویل الاصاب یعنی اونگلیان اوس جناب کی لمبی حنجر اور ایک روایت شائل الاطراف شین ہجر کر کے یہ بھی نزدیک بمعنی شائل ہے مصداق کاشول ہے بمعنی کھینچنا پتھر کا اور بوجھ اور ٹھانانہ میں سے اور اوٹھانا ناقہ کا اپنی دم کے تین اور ایک ہڈی میں سائن آیا ہے تبدیل لام کر کے نون سے جس طرح جبریل اور جبرن قال ابن الانباری میں اسکو ابن انباری نے کہا ہے اور یہ صفت سنانی قصر کے ہوجو مذکور ہوا اور صواب وہ ہے کہ شش بمعنی فرہی ہے بدون قصر اور خشونت کے یعنی اوسکے معنی فرہی ہیں ایسے کہ جنہیں کوتاہی اور سستی کے معنی ہیں اگر یہ صحاح اور قاموس سے معنی خشونت کے معلوم ہوئے ہیں پس سوج اور جان کہ صفا اور اتار اور برکات اور ہجر سے دست شریف کے زیادہ اوسپر بن جو کچھ لکھے جاوین روایت کی ہے سلم کہ مسیح فرمایا رسول خدا نے جابر بن سمرہ کے رخسار سے کہ تین جانہ کہتا ہے کہ میں پائی میں اوس جناب کے دست مبارک میں ایسی سردی اور ایسی بو کہ گویا باہر نکالا ہے ہاتھ حطار کی ڈبیل سے اور طبرانی اور ہیثمی کے نزدیک آیا ہے کہ کہا وایل بن ہجر نے کہ مصافحہ کیا میں حضرت کے دست مبارک کے تین بعد اسکے سو گھنٹا ہوں اپنے ہاتھ کو پس پاتا ہوں ہنتر شک کی بو سے اور یزید بن اسود کہتا ہے کہ دیا جمح کو حضرت نے اپنے دست مبارک کے تین ناگاہ پایا میں اوس سردی کے ہاتھ کو برت سے زیادہ سرد اور شک سے زیادہ خوشبو اور معدن ابی و قاص سے آیا ہے

کہ کیا یعنی سترنے کا ایک بات شریف لائے حضرت میری ہمایہ پرستی کے لیے پس رکھا دست مبارک کے تئیں میری پیشانی پر پس سج فرمایا میرے چہرے اور چھاتی اور تنگم کے تئیں پس ہمیشہ میرے خیال پر تھی یہ بات کہ پاتا ہوں دست مبارک کی سردی اپنے گلے پر اس گھڑی تک پوشیدہ نہ رہے کہ طیب اوس سرور کے لیے خوشبو شامل تھی اوس جناب کے تمام بدن طیب کے تئیں ہیائنگ کہ اپنے کو اوبول کو اوس سرور کے جیسا کہ حضرت کے طیب کے بیان میں مذکور ہوگا

انشاء اللہ تعالیٰ

بیان دست مبارک کی برودت کا

کیا سنی کھتی ہے صحت بدن کی علامت وہ ہے کہ گرم اور معتدل ہو پس یہ سردی وہ سردی نہیں ہے جو سردی فراج کے واسطے اور طبیعت کی برودت کی جہت سے خنک اور عرق آلودہ ہو اور لمس کرنے سے اوس کے طبیعت کو ناخوش معلوم ہو بلکہ یہ ناشی ہے احوال فراج اور عدم غلبہ حرارت سے کہ لمس کرنے سے اوس کے راحت اور ذوق حاصل ہوتا ہے جس طرح سعد بن ابی وقاص کی حدیث سے اور اور حدیثوں سے معلوم ہوا ہوا جو فہم و بالہ اللہ تعالیٰ

بیان قدم مبارک کا

حضرت رسول کے قدم مبارک کے وصف میں بھی واقع ہوا ہے شش القدمین جس طرح شش الکفین آیا ہے لیکن تفسیر کی ہے اوسکی مواہب میں غلط اصلاح قدین کر کے یعنی انگلیاں پانوں کی فرہ تھیں اور شارق کے درمیان دو نوٹ کو یعنی محکم لکھا ہے یعنی گوشت دار دونوں سے مراد شش القدمین اور شش الکفین ہے اور وصف پایین واقع ہوا ہے خصان الاخصین انحصار وہ جگہ ہے پانوں کے نیچے جو زمین کو نہیں لگتی راہ چلے وقت اور اوسے ہندسی میں لکھتے ہیں اور صراح میں انحصار یعنی بارگاہ پاکی خصان بروزن سبحان اوس مرد کو کہتے ہیں جسے انحصار ہو یعنی وہی تلو اور اضافہ خصان کی طرف اخصین کے واسطے مبارک ہے اور شدید الاخص اوسکو کہتے ہیں جبکہ پانوں میں سے اوں چار ہوتا ہو کہ نقل عن ابن الاثیر یعنی ابن اثیر سے اسی طرح منقول ہے اور اوس جناب کے قدموں کے وصف بیان آیا ہے میح القدمین کر کے یعنی ہموار دونوں پانوں آباد جنین الودگی اور بیوا کی اصلا نہیں بینو عنہا المار یعنی ایسے

پاکیزہ اور لطیف پانوں اور سرور کے جسے سیکان کرتا ہے اور جلد و حرکت ہے پانی لطافت کی حیثیت پر انی مالہ کی حدیث میں یوں آیا ہے اور ابی ہریرہؓ سے آیا ہے کہ جب رسول خداؐ اپنی سفر فرماتے تھے تین کے تین یعنی پانوں سے راہ چلتے تھے رستہ چلتے تمام قدم سے اونچے تھے اور سرور کو انحصار رواہ البیہقی اور ابی امامہؓ سے آیا ہے کہ کہا تھے حضرت کہ نہ تھا اور اس جناب کو انحصار بی سفر فرماتے تھے تین کو تمام پانوں سے رواہ ابن عساکر اور دوسرے رواہ ابن کثیر نامہ زیویہ گذر مسیح القہرین کو بھی انھیں معنوی رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کو مسیح کہتے ہیں اسی جہ سے کہتے ہیں کہ ان کو انحصار تھا واللہ اعلم وینبغی عنہما المبارک وکے نزدیک حضرت علیؓ سے یہ کہ تمہارے مسیح القہرین ہو اور ان دونوں میں تو نہیں منافات ظاہر ہے یعنی جو مذکور ہوا کہ رسول خداؐ کے قدم میں انحصار تھا اور دوسری حدیث یہ کہ تھا مذاک یہ کہ کہا جاوے موافقت میں دونوں حدیثوں کی کہ سرور عالم کو تھوڑا انحصار تھا اور برابر تھا اس جناب کا پاؤں ملو اور بہت اونچا بھی نہ تھا لیکن جب خرام فرماتے تھے تین پر تمام قدم سے چلتے تھے اور بڑھ جاتا تھا تین پر قدم شریف اور تین ہوتا تھا انحصار گذر نقل عن ابی الاعرابی لیکن اس تقدیر پر اعتبار ہے کاجو بعض شرح کہواہون نے انحصار کے درمیان کیا ہے خوب نہیں پس مسیح اور عبداللہ بن بریدہ سے آیا ہے کہ کہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حسن البشر قد مارواہ ابن سعد یعنی حضرت بہترین بشر تھے ان کے قدم اور اس جناب کی اڑی کی وصف میں آیا ہے منہوس لعقب یعنی اس جناب کا پاشہ کم گوشت تھا اور مضرب کیا ہے لفظ منہوس کے تین میں بے نقط کر کے اکثر نے اور صاحب بحرین اور ابن اثیر نے کہا ہے شین مخمکہ کے یعنی منہوش اور عضون نے کہا ہے بمعنی آہی جوا و مھجری ہوا و مھراج میں منہوس میں سے بمعنی مرد کم گوشت اور بولے کہتا ہے کہ میرے پیروں میں ہلانی کے پانوں کی اڑیاں صفا اور لطافت میں ایسی پاکیزہ تھیں کہ کسی خوبصورت کے کال ویسے نہ ہوں گے اور تھا وہ کبرہ وافر رکھتا تھا علیہ رسولؐ سے اور مواب لدنیہ میں کہا ہے کہ میونہ بنت کریم سے آیا ہے کہ کبھی دیکھی میں غیر خدا کے تین میں نہیں بھولے مجھے حضرت کے قدم مبارک کے انگشت سبابہ کی داری تمام کی اونگھوئے رواہ احمد و الطبرانی یعنی یہ دو اسات کے راوی ہیں سبابہ انگوٹھے کے پاس کی اونگھ کی کا نام ہے اور پانچوں اونگھوں کے نام علی الترتیب یوں ہیں

ابن ابی سبابة وسطی نے حضرت خضرؑ اور جابر بن عمرو سے آیا ہے کہ کہا تھی خضر رسول خدا کی بیٹھی چھو گیا
 پانوں کی متظارہ اور کہا کہ شہور یہ ہے زبانوں پر کہ سبابة دست مبارک کی وسطی سے وراثتی اور
 صاحبان حجر نے کہا ہے کہ غلطی ہے اس شخص کی جس نے کہا اور نہیں یہ یعنی وراثتی مگر پانوں کی اوگلیوں
 میں اور مقاصد حسنہ میں مذکور ہے کہ یہ وہ چوک ہے جو پیدا ہوئی ہے بھروسہ کرنے سے مطلق روایت
 پر جو سمیونہ بنت کرزم نے کی کہ وہ ٹھیکانے رسول خدا کی اوگلیوں کو کہ ایسی تھیں لیکن امام احمد کی سند کے
 و بیان حدیث مقید ہے بل کر کے جیسا کہ مذکور ہوا اور اسی طرح بیہقی کے نزدیک اتنی کلام الکو
 یعنی سمیونہ کی روایت میں قید اس بات کی نہیں کہ اوگلی پانوں کی یا ہاتھ کی صرف سبابة ہی مذکور ہے اور مطلق
 یہی معنی ہیں اور امام احمد کی کتاب میں جب کا نام سند ہے اس میں قید ہوا پانوں کر کے یعنی سبابة یا ہاتھ کی
 وسطی سے اور مقید کے معنی یہ ہیں مؤلف کتاب ہے حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ بھجوا یا
 گیا ہونین اور قیامت لتلان دونوں اوگلیوں کے اور بلایا سبابة اور وسطی کے تئیں اور اشارت کی اس جہاں
 نے طرف مقدم ہونے اپنے نبش کے اور قیامت کے اتنی تفاوت اور تقدم سے جو درمیان دو
 اوگلیوں کے ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اشارت کی اس جناب نے نبش اور قیامت کی سمیت کی
 طرف مبالغہ کی رو سے یعنی نبش اور قیامت ایک ساتھ اور نہیں تو دونوں اوگلیوں کو باہم ملائی
 امتیاز نہ تھی اور جواب اس کا یہ ہے کہ دونوں اوگلیوں کو باہم ضم کرنے سے ظاہر ہوتا ہے تفاوت
 تقدم اور تاخر کا اور بعضوں نے کہا ہے کہ سبابة اور وسطی اس جناب کی برابر تھیں اور ایک جماعت
 کہتی ہے کہ اس وقت دونوں اوگلیاں برابر ہونیں یعنی جس وقت اس جناب نے فرمایا اس بات کو
 بطریق مجرہ واسطے ظاہر کرنے سمیت کے اور مبالغہ کے دائرہ علم اوکان فی ساقیہ خموشہ یعنی اور تھی
 دونوں پٹریوں میں اس جناب کے باریکی یعنی پرکوش اور نیمہ انتھیں بلکہ باریک اور لطیف تھیں
 وہی حدیث نظرت الی ساقیہ کا ناہمارہ یعنی دیکھا میں رسول خدا کی پٹری کے تئیں جس طرح کھجور کے
 وخت کا کا بھا اور جہار کے تئیں شحم الغنل بھی کہتے ہیں کیونکہ ہموار اور صاف اور لطیف اور سپید
 ہوتا ہے اور اس جناب کے فضلوں کی تعریف میں آیا ہے شحم الکراوس یعنی اس جناب کے اتھو انوں
 کے بندے طہر تھے کروں بروزن ضلول بالضم اون دونوں پٹریوں کو کہتے ہیں جو پیوستہ ہوں آپس میں
 مفصل کے درمیان اور کہتے ہیں کہ مراد اس سے ہے شحم الکراوس کے مضموم سے سطر ہی اعطاء اور

کتفین مبارک اوس جناب کے سبے بلند تھے اور اوس سرور کی پرچھائیں نہ تھکتی نہ دھوپ میں نہ چاندنی میں رواہ الحکیم الترمذی عن ذکوان فی نوادر الاصول نے حکیم ترمذی نے یہ سایہ نہ توئی روایت کی ہے ذکوان سے نوادر الاصول کے درمیان اور عجیب ہاں بزرگوں سے کہ انھوں نے ذکر نہیں کیا چراغ کا اور رسول خدا کے اسماء شریفہ سے ایک اسم نور ہے اور نور کو سایہ نہیں ہوتا قطعہ قلم ترمی سر تا پا ک نور کا عالم ہے بدائے میں ترے قیر کے آسودہ و دو عالم ہے بدائے نور و اتمی ہے کب نور کو سایہ ہے بدائے سایہ لطف حق تو اشرف آدم ہے

بیان حضرت کے رنگ کا

بزرگ حضرت سرور عالم کا روشن اور تابان تھا اور اتفاق رکھتے ہیں جمہور اصحاب نے تمام اصحاب اس بات پر رنگ و س جناب کا سفید تھا اور وصف کی ہے انھوں نے اوس سرور کی ابیض کر کے لینے سپید تر اور بعضوں نے کہا ہے کان ابیض علیہ یعنی رنگ و س جناب کا ابیض نکلیں تھا اور ایک روایت میں ابیض طلیح الوجہ آیا ہے یعنی سپید رنگ منکد چہرہ اور یہ احتمال لکھا ہے کہ مراد وصف کی بیاض کر کے ہے اور ملاحظہ صفت زاید ہے واسطے بیان کرنے اوس جناب کے حسن اور جمال کے اور اوس سرور کے دیدار جان فراکی دلربائی اور لذت بخشی کے بیان کے لیے ہوگی یا یہ کہ وہ صفت واسطے اقل کرنے کے ہے ابیض خالص بے نکات جسے اصحاب کہتے ہیں اور تفسیر کی ہے غفر و رخ او سکی یعنی اہمق کی اوس لائیں کر کے جسکو انیرش نموسرخ اور زروی اور گندم کوئی سے جسے چمک اور روشنی نہو جسے بیمار کے نہ کی سپیدی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ وہ سرور بہت سپید اور بہت سیاہ موی تھا ابو طالب کے شعر میں مرح میں اوس سرور کی آیا ہے شعر و ابیض یستقی الغم بوجہ بد شمال الیتامی عصۃ للارامل بد تمام ابر سپید کو کہتے ہیں اور سپید بادل بارندہ ہوتا، بخلاف برسیہ شمال یعنی نگہ دارندہ اور اسی طرح عصۃ ارامل بیوہ عورتیں یعنی رسول خدا ایسے ابیض تھے کہ ابر سپید اوس جناب کی وجہ مبارک کا تشہہ تھا اور وہ سرور پرورش کرنے والا تبار و نسا اور بیوہ عورتوں کا ہے قطعہ سحاب لطف یزدانی محمد بد جہان میں رحۃ للعالمین ہے بد جہاں یا اوس رخ روشن کا گو یا بد شکم من ابر کے پانی نہیں ہے بد یتامی اور ارامل کا وہ ملجا بد گمان اور شقیعہ المذنبین ہے بد اور علی مرتضیٰ کی حدیث میں آیا ہے ابیض شرب یعنی رنگ و س جناب کا

بعض صحابہ ایسا ہیں کہ شرب اور شرب الشراب سے آیا ہے یعنی آمیزش ایک رنگ کی دوسرے رنگ کے ساتھ گویا ایک رنگ دوسرے رنگ کو ملا یا گیا ہے اور اوہان شرب جگرہ ہے اور جگرہ بمعنی سرخ یعنی سرخ سپید اور ایک روایت میں صریح کر کے بھی آیا ہے ابیض شرب جگرہ یعنی سرخ سپید رنگ کر کے اور ازہر اللون جو انش کی حدیث میں آیا ہے اسکی بھی تفسیر بعضوں نے یہی کی ہے اور ظاہر وہ ہے کہ مراد اس سے چمک و تابندگی ہے اور نسائی کی حدیث میں ابو ہریرہؓ سے آیا ہے کہ حضرت رسول اپنے اصحاب کے درمیان بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک اعرابی وفات میں آیا یعنی الیہ کی گئی اور اپنی سادگی اور محبت اور عجب کی رو سے کہنے لگا اَیْنَ ابن عبد المطلب یعنی کمان ہے اور کون جو تم میں سے بیٹا عبد المطلب کا یعنی وہ کون جو مشہور ہوا ہے جہانن جہال اور کمال کر کے عالمگیر ہوا ہے آوازہ او سکے جاد و جلال کا اور او سکے آوازہ کمال نے تلاق کے گوش کو پر کیا ہے صحابہ نے کہا اس اعرابی کو کہ مذکور المتفق یعنی یہ عروس سرخ سپید جو اپنی کنہی سے بالمش ناز رنگیہ کیے ہوئے بیٹھا ہے اللہ صلی علی محمد وآلہ قدر حسنہ و جمالہ قاموس میں مغناوش شخص کو کہتے ہیں جسکے ہرے کی سرخی سفیدی ہیں ہو یعنی ابیض شرب اور وفاق بر وزن فاق و وہ شخص جو اپنے وفاق سے نیک کیے ہوئے ہوا اور حدیث بخاری میں انش سے آیا ہے لیس بابین امحق اور امحق کے معنی اوپر پڑا ہوا ہے و فی القاموس الامحق الایمن الذی لاینا لہ حمرة ولا بنیر اللون یعنی امحق رنگ سفید کو کہتے ہیں حسین سرخی کی آمیزش نہوا و چمک ناک کی بھی نہوا اور سر و عالم کے رنگ کے وصف میں اسم صحیح واقع ہوا ہے اور عمرو بالغم ایک مرتبہ ہے درمیان سپیدی اور سیاہی کے اور عمرو گویا کہ کہتے ہیں کہ فی القاموس او صراح میں عمرو گندم رنگ اور کہا ہے بنیر لون سے کہ یہ یعنی اسمر ابیض شرب میں جمع ہوتا ہے اور ب اطلاق کرتے ہیں اسمر کے تین اور پانچ رنگ یعنی اسمر ابیض شرب میں جمع کرتے ہیں اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ وہ سرور ابیض تھا ابیض کہ سپیدی کو مائل سمرو تھی اور کہا ہے او بخون نے یعنی مفسرون نے کہ شرب جب شیع ہو تو مشابہ اسمر کا ہے لیکن او مدغنی کرنے والا او سکا ہے کیونکہ سیاہی رنگ او مدغنی کے درمیان بہت ہوتی ہے جس طرح حدیث ترمذی میں آیا ہے لیس باب ابیض الامحق ولا بالادم یعنی رنگ اس جناب کا ابیض امحق تھا اور او دم تھا اور قاموس او صراح سے معلوم ہوتا ہے کہ او مدغنی سمرو ہے اور او دم یعنی اسمر ہے اور

اس تقدیر میں بقول اوس کے لایا لایا اوم اوم سے شہید لایا وہ مراد ہوگی اور جو کچھ مذکور ہوا اوس
طالع ہوا کہ مراد سمرہ سے وہ سرخی ہے جو پیدای میں ملی ہوا اور مراد بیاض سے جو اثبات کی اور کچھ بیج
وہ بیاض جو جو ملی ہوئی اوس سرخی سے ہوا اور جن بیاض کی نفی کی وہ بیاض ہے جسے سپیدی جو بیاض ہو
امتن کشہ میں اور اس تقریر سے ساقط ہوا وہ قول جو کچھ ابن جوزی لکھا کہ بیض کان ہم صحیح نبیوں کا کیونکہ مخالف
اول حدیثوں کی ہر تین میں شریعت واقع ہوا اور لایا لایا اوم اوم اوم سے ہوا اور مراد نکاح کر کے تھے ہیں اور وہ بیاض
جوزی نے وصف حج میں درمیان بیاض اور سمرہ کے کہا ہے کہ حضرت کے جبہ مبارک میں ہر جس مبارک
وصوب اور ہوا پہنچتی تھی جس طرح چہرہ اور گردن اور ہاتھ اور جناب کے اسمر تھے اور جو کچھ بدن
لباس میں تھا پوشیدہ رہتا تھا ابیض تھا اور اس بات کی تفسیر کی ہے کیونکہ وصوب اور ہوا کو تاثر نہ تھی
بدن شریف میں حضرت کے اور اوس سرو کے رنگ کے تبدیل ہونے میں جس طرح ابن ابی ہاشم کی
حدیث میں انوار المتبرک واقع ہوا ہے اشارت طرف اوس کے رکھی ہے یعنی جتنا بدن برہنہ اور باہر
رہتا تھا پوشاک سے سو بھی روشن اور سپید اور تابان تھا یہ نہیں کہ جیسا سب لوگوں کا بدن ہوتا ہے
ساتھ اس کے کہ انش عادم در گاہ اور ملازم گاہ و بیگاہ ہے پس جس طرح وصف کرے اوس کے تین جو
غیر وصف ہوا اوس سرو کے پس تاویل اور مراد وہ ہی ہے جو کچھ مذکور ہوا اور جنہوں نے کہا کہ
کہ آخر عمر شریف میں جب رنگ مبارک سینہ پہنچتا تھا تب حمزہ مائل سمرہ ہو گیا تھا پس سوچ

بیان حضرت علیؓ رفتا شریف کا

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اذا مشی تکفأ تکفأ کا نماذج من مسبب یعنی مجھے حضرت کہ جس وقت چلتے میل اور غنیمت فرماتے
جس طرح جھکتی ہے ڈالی بھونکنی گویا کہ اوترتے ہیں زمین نشیب رویہ سے تکفؤہ کی تفسیر کی ہے
اور مخون نے بمعنی میل کرنا طرف رفتار کے جس طرح شاخ گل میل کرتی ہے اور تفسیر کی تہ تکفؤہ
کی بمعنی ہانوں اوٹھانا ساتھ قوت اور سرعت کے بدرون سستی اور نزویک بزار کے اپنی ہریرہ
کی حدیث سے آیا ہے کہ جب حضرت پی سفر فرماتے زمین کے تئیں بیتام قدم پی سفر فرماتے اور
دوسری حدیث میں آیا ہے کہ منشی فرماتے جتھا یعنی ساتھ قوت کے چلتے بدرون اعضا کی سستی
کے اور ایک حدیث میں علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ حضرت تقطع فرماتے یعنی چلنے میں اوٹھاتے

پانوں میں سے تمام اور کشادہ رکھتے قدم اور آسانی اور جلد چلنے بدون تحرک اور اضطراب کے اور
 کہنا حضرت علی کا بیٹھنا منہ صوب یعنی گویا کہ نیچے اوڑھتے ہیں زمین منہ سے طرف شیب کے
 اور صوب یعنی زمین منہ کو کہتے ہیں اور منہ را منہ را سے بمعنی بلندی سے
 طرف شیب کے اوڑھنا اور تحقیق کہ یہ تشبیہ واسطے متبیل کے ہے واسطے قوت اور اوڑھنا
 قدم کے تمام یہ نہیں کہ واسطے ہلکی تحرک و اضطراب کے ہونا فہم اور ابی ہر یہ رہا کی مشی
 میں آیا ہے کہ کہا نہیں دیکھا ہے کسی ایک کے تین چالاک تر راہ چلنے میں رسول خدا سے
 گویا بیٹھ جاتی تھی زمین واسطے اوس سرور کے اور تھے ہم سب کہ مشقت میں ڈالتے تھے ہم
 اپنے تئیں اور دوڑتے تھے ہم تاکہ ہم راہی کر سکیں ساتھ اوس سرور کے اور حضرت بے غلظت
 بجال خود راہ چلنے تھے بدون اضطراب یعنی یہ نہ تھا کہ ترو و فرماتے ہوں رستہ چلنے میں بلکہ
 جو رفتار تھی بجال خود تھی یہ رفتار اہل عزم کی او اہل ہمت اور شجاعت کی ہے اور یہ رفتار اصل
 اور قوی تر ہے اقسام رفتار سے اور ارفع واسطے اعضا کے اور کبھی غلین پہنے ہوئے نرم
 فرماتے اور کبھی بے غلین اور کبھی پیادہ چلتے اور کبھی سوار بھی ہوتے خصوصاً غزوات کے
 در میان قطع پیادہ سر پہ گلشن میں گر خوب ہڈی خونی ہے اوس سے بیشتر خوب ہڈی
 کہ ہے تو سر و بتان رسالت ہڈی پیادہ خوب اور مرکوب پر خوب ہڈی اور جب ساتھ اصحاب
 کے سفر میں ہوتے تب اپنے سے آگے آگے بھجواتے اور انکو او آپ پیچھے سے روانہ ہوتے
 اور فرماتے چھوڑ دو او خالی کھو میری پشت کو واسطے ملائک کے اور حدیث میں آیا ہے
 کان یوق اصحاب یعنی تھے حضرت کہ ہانکتے تھے اصحاب کے تئیں یوق یوق سے آیا ہے
 بمعنی ہانکنا و اب کا اور قائم۔ تو دوسرے بمعنی کھینچنا آگے سے اور سفر میں حضرت سرور عالم
 تمام صحابہ کے بعد چلتے اور ناتوانوں کو تقویت دیتے اور ناتوان سوار فرماتے اور کبھی
 اپنا رویہ کرتے یہ پیچھے سوار فرماتے صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم فامان اقسام رفتار
 و مثل ہیں ایک اون میں تاواٹ ہے جو سمجھی چال ہے اندر وہ لوگوں کی اور مرلیوں کی جو کھلی
 لکڑیوں کی طرح چلتے ہیں دوسری چال کا نام از عا ج ہے جو طیش سے اور ہلکے پینے سے اور
 سبک سری اور طلق اور اضطراب سے چلیں یہ دونوں قسم بد اور قبیح ہیں اور پگتائی اور مردہ ولی

مردہ دیکھ کر تیسری چال مٹون ہے جو ساتھ حرکت تمام اور سرعت اندک کے چلیں اور سیم رفتار
 اوس جناب کی تھی ساتھ سکون اور وقار کے حسین کمر اور تماوت نہیں تھو تھی چال کا نام چم
 ہے جو چلنا ساتھ سرعت کے ہو یا پنچون قسم کا نام ترکا ہے اوس رفتار کو کہتے ہیں جو ساتھ
 سرعت کے ہو اور اوٹھانا پاؤں کا اور جھولا ناٹاٹون کا جس طرح پہلوان کرتے ہیں چوٹی قسم
 مثلاً جو دوڑ کر چلنا اور تیز چلنا ہے اور یہ چال ہی سے سرخ ترسے ساتون جو تکیا ہے
 بہ وزن مولا اوس رفتار کو کہتے ہیں جو ساتھ تاریل کے ہو یعنی چٹکنا آٹھون مقرر ہو کہ چم
 پاؤں چلنا نوین چم ہی ہے یہ وہ چال ہے جو کو دو دو کے چلے آءین اور اسے کمر چمنا کہتے
 ہیں انھیں معنوں سے وسوین تین چم یعنی ایک چال چلنا اور گردن اونچی کرنا جو روش
 متکبر دیکھی ہے اور ان سب قسموں سے افضل مٹون ہے جو رفتار حضرت رسول کی تھی اور
 قرآن کے درمیان اس قسم کی رفتار کی مدح کی ہے اور فرمایا ہے وعبا والکرمن الذین یملئون
 فی الارض ہوناً یعنی بندے اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے جو چلتے ہیں زمین پر رفتار پہلوان
 بیان حضرت سرور عالم کی خوشبو کا اور عیسے کا اور فضلات کا یعنی مسلح کرک عیہ
 ناو صفیوں سے حضرت سید عالم کی طیب سچ ہے یعنی بوے خوش کہ وہ اوس سرور کی ذاتی
 بو تھی بدون اس بات کے کہ استعمال خوشبو کیونکہ خارج سے ہو اور کوئی خوشبو اوس جناب کی
 بوے خوش کو پہنچتی تھی انس روایت کرتے ہیں کہ نہیں سونکھی عین کوئی خوشبو اور نہ شک
 اور غیر خوشبو تر اوس جناب کی بوے خوش سے یعنی حضرت کی ذاتی بو ایسی لطیف اور عمدہ
 تھی کہ جہاں کی خوشبو سنان اوسے نہیں پہنچتی تھیں شعروا ہون بند قبا جب اوس مہ کے
 ایک ماسی سے تابہ مہ ہلکے ہذا مہ ماصم عتبہ بن فرقد سلمیٰ کی زویہ سے آیا ہے کہ مہی ہم چار
 عورتیں تھیں عتبہ کے نزدیک اور ہر ایک ہم میں سے کوشش کرتی تھی خوشبو کی ملنے میں کہ وہ خوش
 زیادہ خوشبو ہنر یک اپنے شوہر کے جو عتبہ ہے اور استعمال کرتے تھے ہم خوشبو ہونے اور
 نہیں پہنچتی تھی ہم میں سے کسی کی خوشبو عتبہ کی خوشبو کے تین اور استعمال نہیں کرتا تھا عتبہ
 خوشبوئی شے کا لکڑا اس قدر کہ ماس کرتا تھا ہاتھ سے اپنے منہ کے تین اور سچ کیا کرتا اوس
 اپنی ڈالھی کو اور تھا خوشبو ہم چاروں سے زیادہ اور جب باہر جاتا طرف لوگوں کے کہتے تھے

کہ جیسے کوئی خوشبو مقبہ کی خوشبو سے زیادہ نہیں دیکھی جتنی ہے وہ یعنی وہی ام عاصم کہ
 کئی مہینے ایک روز عتبہ سے کہ ہم استعمال کرتے ہیں خوشبو بیوینا اور تو مجھے زیادہ خوشبو
 ہے سب اسکا کیا ہے جواب دیا کہ بڑا چٹا چٹا چٹا ایک شہری نے رسول خدا کے زمانے میں
 اور شہری ننھے ننھے چھا لو کھانا مہ ہے جو نکلے ہیں اندام پر پس آیا میں نزدیک رسول خدا کے
 اور نکایت کی بیٹے اوس بیماری سے تاکہ حضرت علاج فرماوین فرمایا کہ پڑے اپنے بدن سے
 نکال پس پرستہ ہوا میں اور بیٹھا آگے اوس سرور کے پس دم کیا حضرت نے اپنے دست
 مبارک پر اور پھیرایا ہاتھ میرے تنگ پر اور پشت پر پس پیدا ہوئی واسطے میرے یہ خوشبو دینا
 روز سے رواہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر اور آیا ہے کہ ایک مرد اپنی بیٹی کو اوس کے شوہر کے
 گھر بھجوا یا پتا تھا خوشبو نہیں رکھتا تھا حضرت کے حضور میں آیا تاکہ کچھ اوس سے عطا کریں اوس قیمت
 کچھ حاضر تھا حضرت نے ایک شیشہ منگوا یا اور خوشبو کی ڈالی اور دین بعد پوچھا اپنے بدن
 مبارک سے کچھ پسینا اور اوس شیشے میں ڈالا اور فرمایا کہ ڈالا کیا کر اس میں خوشبو دینی اور اپنی
 بیٹی سے کہنا کہ استعمال خوشبو کی کیا کرے اس سے پس تھی وہ عورت کہ جب خوشبو ملتی سمجھتے
 اہل مدینہ اوسے اور نام رکھا مدینہ کے رہنے والوں نے اوس کے گھر کا بیت الطیبین اور اس
 سے آیا ہے کہ آئے ایک روز حضرت ہمارے گھر میں اور قیلو کہ کیا قیلو کہ دوپہر کے سونے کے
 کہتے ہیں اوس نیند کے عالم میں پسینا آیا حضرت کو اور بھی حاجت حضرت کی کہ خواب بتایا پسینا
 آتا میری مان ام سلیم نے ایک شیشہ لیا اور بدن مبارک سے پسینا لیکر دوسرے ہاتھ سے اشرع کیا
 پس بیدار ہوئے حضرت اور فرمایا کیا کرتی ہے اسے ام سلیم نے کہا پسینا آچکا ہے رسول اللہ
 کہ ملاؤ مٹی میں اوسے اپنی خوشبو بیوینین و ہوا طیب الطیب رواہ مسلم یعنی جو ہی پسینا خوشبو
 سے خوشبو زیادہ ہے اور سبھی اس سے آیا ہے کہ جب ہما بیوں سے کوئی شخص حضرت کی
 ملازمت کا قصد کر کے آتا اور گھر میں حضرت کو نہ پاتا تو اس جناب کی بوسے خوش کے پتے سے
 جس سے کہ حضرت گزرے تھے جاتا اور جو کوئی مدینہ مطیبہ کی گلیوں سے گزرتا بوسے
 خوش پاتا اور جانتا کہ رسول خدا اس راہ سے گزرے ہیں اور جان کہ اب تک در او رویا کرتے
 مدینہ کی خوشبو میان نکلتی ہیں کہ محبوب کے دماغ محبت اوس سے مضطرب ہے ہیں اور شاید

کہ ایک شخص نے اوس خوشبو کا شامہ ذوق میں بعض غریب شتا قون کے بھی پہنچتا ہوا غریب یعنی مسافر اور مفلس اور نادار ابو عبد اللہ عطار نے مدینہ مطہرہ کی طرح میں کہا ہے شعر لطیف رسول اللہ ﷺ طاب نسیم ہا پد فہا المسک والکافور والندل الرطب پد یعنی رسول خدا کی خوشبو سے مدینہ کی باؤ نسیم ایسی خوشبو ہے کہ مشک و رکامور کی طرح وہاں کے رطب بہن یعنی مخرما اور عینی نازک ڈالی اور سبز گھاس یہاں سب معنوں کا جامع ہے لفظ رطب فی الواقع قطعہ وہ نور حق کہ جب کا نام ہے نور و خلعت کے لیے نور علی نور پد خدا کا ہے گل گدا قدرت پد ہے عالم جبکی بوسے خوش سے معمور پد مدینہ کی نسیم اوس گل کی بوسے پد یہ مکی ہے نبین کچھ جبکا محصور پد وہاں کی سبزین ہے طیب تخمیر پد رطب بہن جسکے مثل مشک و کافور پد اشبیلی ایک عالم سے علما صاحب وجدان سے کہتا ہے کہ مدینہ کی خاک کے تئیں ایک خوشبو سے خاص ہے ایسی کہ کسی مشک و عنبر پرین نہیں اور کہا ہے اوسنے کہ یہ یعنی مدینہ میں خوشبوئی ہونا عجیب عجایب ہے اور حقیقت میں کچھ تعجب نہیں شعر نسیم طرہ ہے جس زمین پر اوسکے پد مجال کیا ہے جو دم مارے نافہ تاتار پد اور عائشہ صدیقہؓ نے کہا ہے کہ تھا پسینا چہرہ مبارک پر اوس سرور کے جس طرح لولو یعنی موتی امیر خوشبو مشک اذ فر سے رواہ ابو نعیم اور حضرت مکی دست مبارک کے وصف میں مذکور ہوا جابر بن سمورؓ سے کہ کہا کہ ہاتھ پھیرا یا حضرت حسنؓ میرے رخسارے پر پس پائی میں اوس سرور کے ہاتھ میں سروری اور بوسے خوش ایسی کہ گویا ابھی عطار کی ڈبیا سے ہاتھ پھیرا تھا اور جو کوئی مٹا کر یا حضرت سے پاتا تھا مرد و زبوسے خوش اپنے ہاتھ سے اور جن لڑکے کے سر پر حضرت اپنا دست مبارک رکھتے ممتاز اور شہور ہوتا وہ لکھا لڑکوں میں بوسے خوش سے فائدہ جان کہ بعض محدثین نے کہا ہے کہ گلاب پیدا ہوا ہے حضرت مکی کے پسینے سے اور دوسری ایک جگہ آیا ہے کہ فرمایا حضرت مکی نے کہ چنبیلی میرے پسینے سے پیدا ہوئی عراج کی شب کو اور گلاب جبریل کے پسینے سے اور چنبرہ رات کے پسینے سے اور بھی آیا ہے کہ فرمایا کہ عراج سے پھرے وقت بوئد پسینے کی میرے بدن سے زمین پر پگی اور اوگا اوس سے گلاب جو کوئی چاہے کہ مجھے سونگھے چاہے کہ سونگھے گلاب کو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا جب گلاب امیر سے پیسے کا تب زمین نہی اور اوگا گل سرخ اور محمدؐ نو نکو صحت میں اس حدیث

کی جس اصطلاح میں کہوے رکھتے ہیں کلام ہے صاحب ہوا ہب لہ فیہ البوالعزح نہروانی سے لایا ہے لکھا اور سے جو کچھ ان حدیثوں میں آیا ہے ایک قطعوں و دریاے فضل سے احمد مختار کے اور اندک سے بہت سی اور ان چیزوں سے جسے مکرم گردانا ہے پروردگار نے اپنے حبیب کے تئیں اور بلند فرمایا ہے اوس سے اوس سرور کے مرتبہ اور منزلت کے تئیں اور باتیں محمد بن کی اوس صناعیت کی روش سے ہیں جو تحقیق اور تصحیح میں سند کی وسے رکھتے ہیں نہ یہ کہ وہی استبعاد و استحالت کی جوت سے ہو جائے وہ جو ہذا کو ہذا کہ کلام حضرت کے لیے سے پیدا ہوا اعتراض محمد بن کا اسمین نہیں کہ اس بات کو بعد تصحیح یا محال جانیں بلکہ ان کی تحقیق اور تصحیح سند کی روش سے ہے اور ان حدیثوں کا ذکر ہم انوع اضطراب اور احتمال بھی ہے اور جب حضرت چاہتے کہ تعویذ کریں یعنی قضا سے حاجت کرنا اور بول براز سے اوس وقت تک گافہ یعنی تھی زمین اور گھل جاتی تھی رسول خدا کے بول غافلہ کے تئیں اور نکلتی تھی اوس سے جو خوش اور مطلع نہیں ہوتا تھا کوئی بشر جو کچھ اخراج یا تا تھا اوس سرور سے اور عایشہ صدیقہ سے آیا کہ کہا او بخون نے حضرت کے تئیں کہ آپ آتے ہیں طہارت کیے ہوئے اور نہیں دیکھتی ہیں آپ کے مجھ چرک کی آلودگی فرمایا زمین معلوم تھا کہ اسے عایشہ کہ جو کچھ باہر نکلتا ہے انبیا سے زمین سے نکلتی ہے اور روایت کی گئی بعض اصحاب سے کہ کہا صحبت رکھتا تھا میں حضرت کے ہمراہ ایک مسافرت میں پس جب کھڑے ہوئے حضرت قضا سے حاجت کے لیے پس آیا میں اور جبکہ جہان سے حضرت برآمد ہوئے پس نہ دیکھا میں اوس بلکہ شرائط کا اور نہ بول کا اور دیکھے میں نے اور ان تین کلوش یعنی ڈھیلے پس اوٹھایا میں اور ان ڈھیلوں کو اور پائی میں نے بوسے خوشی اور کے درمیان اور قاضی عیاض نے شفا کے درمیان کہا ہے کہ تحقیق ایک گروہ اہل علم و محدث کی طہارت کی طرف کے ہیں سرور عالم سے اور یہی قول ہے بعض اصحاب شافعی کا لیکن اوس جناب کے بول کے تئیں کیا ہے بہت لوگوں نے اور یہاں ہے اوسے ائمہ میں نے جو خدمت کرتی تھی اوس سرور کی روایت کرتی ہے کہ ہر شب حضرت کے تخت کے نیچے ایک قح رکھا جاتا تھا کہ درمیان اوس کے بول فرماتے تھے ایک رات حضرت نے اوس کے درمیان استنجا کیا تھا جب صبح ہوئی فرمایا احوال میں چھنیکہ اور اوس سفال میں جو کچھ ہے پس پایا درمیان اوس کے کچھ کہا اہل میں نے کہ وائے پرانی سی ہوئی تھی میں اور یہی میں

اوس پانچویں حضرت تھے جسے مسکراتے اور حکم نہ کیا حضرت نے اوس کے پیٹ دھوئے اور تھوکر سے پر
 اور بھی نہ فرمائی اوس کے عود کرنے پر اور فرمایا دو دو ٹکڑے کیا تیرا شکم ہرگز ابرا کیما اور ایک عورت ستنی
 کہ وہ بھی نہ دست کرتی تھی حضرت کی پسینہ بولی کے تئیں اور فرمایا حضرت نے کہ صحیح ہے یا حضرت
 نام اوس کا ام یوسف تھا یعنی بیمار ہوئی ہرگز پس بیمار ہوئی وہ عورت مگر وہی بیمار ہی مہینہ عالم گئی
 اور یوسفی روا تئیں آیا ہے کہ ایک مرد نے بول کے تئیں رسول خدا کے پیٹ پر بوسے خوشتر
 تھکتی تھی اوس شخص سے اور اوسکی اولاد سے کہی پشت تک اور مواہب لدنیہ اور غلہ کے درمیان اس
 روایت کا مذکور نہیں اور ایک روایت ہے کہ لوگ تبرک گردانتے تھے حضرت سرور عالم کے بول اور لبو
 کے تئیں بول کی حد تئیں مذکور نہیں لیکن لبو کا لینا بھی مکر واقع ہوا ہے اصحاب سے لینے کسی جگہ اتفاقاً
 سے خون طہر حضرت کے بدن انور سے نکلا ہے اور بعض صحابی نے تبرکات لینا پایا ہے ایک یہ کہ ایک جہم
 نے حجامت کی حضرت کی پسینہ نکالا خون کے تئیں اور نکل گیا اوس کے تئیں حضرت نے پوچھا کیا کیا
 تو نے خون کے تئیں اوس سے غرض کی کہ باہر نکالا یعنی خون کے تئیں تاکہ پوشیدہ کروں اوسے اور نہ چاہا
 لینے کہ آپ کے خون کو نہیں پڑا لون پس پوشیدہ کیا یعنی اوسے اپنے شکم میں فرمایا حضرت نے کہ پناہ
 کی بات ہے اور گاہ کھاتو نے اپنی ذات کے تئیں یعنی بیمار ہونے اور بلا ہونے اور آیا ہے کہ جب
 مجروح ہوئے حضرت احد کے روز پس چوہا اوس سرور کے جراحت کے تئیں مالک بن سنان
 ابو عبیدہ رضی کے باپ نے یہاں تک کہ پاک اور سپید کیا اوس جراحت کے تئیں کہا لوگوں نے اوس کے
 تئیں کڑا لہے لبو کو منہ سے کہا اوس نے لا فائزہ گرنہ ڈاؤنگار رسول خدا کے خون کے تئیں خاک پر
 پس نکل گیا اوس کے تئیں پس فرمایا حضرت نے کہ جو کوئی دیکھا چاہے اوس شخص کو جوال بہشت ہے وہ
 دیکھے طرف اس مرد کے اور عبد اللہ بن ربیعہ سے آیا ہے کہ حجامت فرمائی سرور عالم نے ایک روز
 پس وہاں میرے تئیں لبو اور فرمایا پوشیدہ کر اس کے تئیں کسی ایسی جگہ کہ اوسے کوئی نہ دیکھے اور نہ معلوم
 کرے پس بگلیا میں اوس کے تئیں کیونکہ اوس سے زیادہ کوئی پوشیدہ جگہ میں نے پائی پس فرمایا
 حضرت نے کہ اسے تجھ کو لگو لے اور اسے لگو نگو تجھ سے کنایہ کیا اوس جناب نے طرہ مردان کے
 اور شجاعت اور قوت اور شہامت کی چوہا اوس لبو پینے سے حاصل ہوئی اور باعث ہے
 برتھال ہوا لگو لے اور وہی عبد اللہ بن ربیعہ وہ شخص ہے جسے بیعت نہ کی نزدیک اور بوہد باش

اپنی مقرر کی اس نے مکہ میں اور مجتمع ہوئے اس پاس اہل حجاز اور اہل یمن اور اہل عراق اور اہل
خراسان وغیرہ اور مارڈوللا او سکوحجاج بن یوسف نے عمدا مارت میں عبد الملک بن مروان کی
اور دار پر طرعیاً ولہ قصۃ طولیۃ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا: حضرت مسند عبد الرشید بن
زبیرؓ کے تئیں جس وقت اس نے حضرت مکہ کے خون کو نکلا تھا کہ لانا لانا لا اصرہ الیہین یعنی سا
نکر کی جو زخمی آگ مگڑا سٹے قسم کے جو اللہ تعالیٰ نے یاد فرمائی ہے اپنے اس قول سے تو ان سلم الا
واروا الایہ اور ان حدیثوں میں دلالت ہے اس جناب کے بول و خون کی طہارت پر اور اولیٰ
قیاس کے بہن تمامی فضلات اور عینی صحیح بخاری کا شارح جو حنفی مذہب سے کہتا ہے کہ اسی پر قائل ہے
یعنی طہارت بول و دم پر ایام ابو حنیفہ اور شیخ بن حجر نے کہا ہے کہ ولید بن بہت بن سہر و عالم کے
فضلات کے طہارت پر اور اسکے تئیں امامون نے اس جناب کے خصائص سے شمار کیا ہے

بیان حضرت کی مباشرت کا

مباشرت جماع کو کہتے ہیں اگرچہ ذکر کرنا اس صحت کا بظاہر نہایت اور سیدہ مبارکہ و شکم کے بعد نہایت
ستحاج طرح اہل سیر کی کتابوں میں واقع ہوا ہے لیکن اس کتاب میں انتظام کلام بعض مقامات کے
ذکر کی جہت سے جو ان کتابوں میں اس مقام میں مذکور نہیں آخر کے درمیان پڑا اور اس کا مضمون
نہیں بلکہ اسکے تئیں عین مناسب تر یا جیسا کہ اہل فہم و ارباب علم پر روشن ہو گا جان کہ فائدے
نکاح کر نیکی حفظ نسل و دوام نوع انسانی کے بعد یا نکاح کا اور بنو واری نعمت کی اور نگاہ
رکھنا صحت کا ہے یعنی نکاح کرنے سے یہ فائدے ہیں کیونکہ معزل و احتقان کرنا منی کا یعنی جماع
نکرنا پیدا کرنے والا شدید بیماریوں کا ہے اور قویٰ اور اعضا اس سے ناتوان ہوتے ہیں اور وہی مہر
کرنا منی کا باعث اندر اور جاری ہے یعنی منی روکنے سے بند ہوتے ہیں جاری ہونے کے مقام و وقت
کرنا حوت باہ اور شہوت جماع کر کے اور تنقیص و نقصیر اور کی ضرورت کے امر مقرر اور معروف اور عادت
مستقر ہے یعنی جاری و میان مرد و نر کے اور محبت کرنا ساتھ عورتوں کے اور معدود و نکاح کرنا یعنی کئی
نکاح کرنا گمال سے ہے اور ایک اور موضع سے جسے کو تہ اندیشوں کی عقل کہاں ہے کی حقیقت سے
او کی محبوب بہر سو جماع کرنا ہے ساتھ عورتوں کے بلکہ صورت نقصان میں تصور کرتے ہیں اور لہو و لب
میں اسے گنتے ہیں اور یہ بات ان کی نقصان فہم اور کج طبیعت و ہمانیت سے ہے رہبان تیرا و

عابد کو کہتے ہیں اور نظر کرتے جمع ہوئے افضل و افضل اور تاثیر و تاثیر کی جو جہان کے کلمہ کے علت غائی ہیں جیسا کہ سکا مین ہے یعنی جماع میں جیسا کہ تاثیر و تاثیر وغیرہ ہے کسی اور کام میں نہیں اور افضل سید انبیا کا اوپر نیز نکاح اسکی کافی ہے اور یہی اس کلام کا ازواج مطہرات کے ذکر میں انشاء اللہ تعالیٰ آخر کتاب میں آویجا اور انش کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ایک شب میں اپنی تمامی سناؤں سے محبت فرماتے تھے اور وہ گیارہ نبی بیان بھی کہتا رہا وہی نے کہ چچا بیٹے اس سے کہ یا طاقت رکھتے رہتے حضرت اس بات کی کہ ان سے کہتے تھے ہم کہ کہا کرتے در بیان اپنے کہ وہی کہی ہے سرور عالم کو قوت یقین مردونگی رواہ البخاری اور بعضی روایت میں قوت چالیس مردونے بہت کے مردونگی اور آیا ہے کہ ہر مرد کے تین بہشت کے مردونے قوت تلومردونگی ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ لایا واسطے میرے جبریل ایک دیگ کھانگی پس کھایا بیٹے اور میں کھانا اور دی گئی مجھے قوت یا لیتے مردونگی در بیان جماع کے اور قاصد عیاض و ریان کھانگے حدیث سے لایا ہے کہ کہا بیٹے صدیقہ سے کہ نہیں بھیجئے ستر رسول خدا کبھی اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت نے صدیقہ کا ستر رکھیا اور نہ صدیقہ نے حضرت کا اور سرور عالم نے حدیث کی علی رضی اللہ عنہ کے تین کہ میری رعایا کے بعد نہ ہلائے مجھے کوئی شخص مگر تم اور چاہیے کہ نظر نہ پڑے کسی غیر کی میرے ستر کیونکہ وہ ستر کا میرے ستر کو کوئی لگ رہا کہ انکسین اسکی ناپدید ہون اور یہ اوس جناب کی قوت جہانی کا کمال ہے اور قوت روحانی اوس سرور کی خود ایسی تھی کہ آسمان کی تین حرکت کرنے سے بارش بھی تھی بلکہ اسکی حرکت کے خلاف بر لیا جاتی تھی جیسا کہ پہلے قاتل کے جو حدیث میں آیا تھا ہر وہ تاج اور یہ عبرت اور اعتبار کا عمل کہ میٹر اور نعم سرور عالم کا کامل و مطاعم میں بیٹے کھانے پینے میں وہ تھا کہ کبھی اسود و شکم سے کھانا نہ کھایا اور جو کبھی روٹی پر اوس عالی جناب نے قناعت کی اور توانائی بدن کی اور قوت اس مرتبہ میں اور ایک اوس سرور کے معجزہ جو اباب نہم و ذکا پر عیان ہے وہ ہے کہ جس جہاں اوصفا اور نفوس اوس سرور کے چہرہ مبارک کی اوس مرتبہ میں تھی جو کچھ بزد کو دیا اور خوراک اور لباس اور جن و صفا حب عادت ناز اور نعم چاہتا ہے سو اس درجے میں پس معلوم ہوا کہ یہ نہ تھا مگر اوجی عالم سے کہ ارفہ اسباب اور عادت سے باہر ہے کیونکہ بہتر غذا سے قوت اور نور اور رنگ اور زوہات ہے اور غذا خشک کا احوال تو معلوم ہی ہے تو اوس جناب کا روپ اور سبک عنایت الہی سے جانا چاہیے

اور حضرت کی ذات بابرکات احتلام سے محفوظ تھی ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ کوئی چیز سرور محمدؐ پر نہ ہو
 کیونکہ احتلام فصل شیطان سے ہے رواہ الطبرہ کیکن حدیث متفق علیہ ہیں آیا ہے بیہ نسب اسباب
 ایک ہیں کہ پاتے تھے اور اس جناب کے تین فجر رمضان میں اور حال یہ کہ وہ سرور جنب تھا غیر احتلام سے
 پس غسل کرتے تھے اور روزہ رکھتے تھے ظاہر ہے اس عبارت کی اور تہذیب کرنے سے بغیر احتلام کے
 بوجھا جاتا ہے کہ احتلام اوس سرور پر جاری نہ ہوا و نہین تو استثنا کرنا اسکا فائدہ تھا یعنی یہ جو مذکور
 نہ ہوا کہ بغیر احتلام اور جواب اسکا یہ ہے کہ بلنا استثنا کا عدم جواز ہے یعنی استثنا بیان کرتے ہیں
 جہاں جواز موجود نہ ہو اور یہ قید اتفاقی ہے اور بیان واقعی یعنی غسل کرنا حضرت کا جماع سے تھا
 نہ یہ کہ احتلام سے ہو کیونکہ احتلام رسول خدا پر جاری نہ ہوا اور اگر یہ بات نہ ہو تو لازم آتا ہے کہ جنابت
 میں احتلام کے سبب غسل نہ کرے ہوں اور یہ بات ناسد ہے اور قرطبی نے کہا ہے کہ تصحیح وہ ہے جو
 کہ احتلام اوس سرور پر جاری نہ ہوا و نہین کیونکہ احتلام شیطان سے ہے اور حضرت اوس سے مخصوص اور
 محفوظ ہیں اور احتلام سے رمضان کی حدیث میں جبکہ اوپر بیان ہوا روایت انزل کی ہے
 بدون دیکھنے کسی چیز کے خواب، زیان اور یہ بات شیطانی نہیں اور شیطانی وہی ہے کہ خواب میں کچھ
 نظر پڑے اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ وہ بیٹے وہی غسل کرنا ویرہ دے سے وقت کے اور ہم
 لوگوں کی کثرت اجتماع سے تھا مکملہ ایک طولانی حدیث میں طریق اہل میت نبوت سے جو منتہی ہوتی
 ہے طرف دونوں اماموں کے یعنی حضرت امام حسن مجتبیٰ اور حضرت امام شیعہ میں سلام اللہ علیہم
 اجمعین اور مثال ہے وہ حدیث بیان علیہ شریف کوا اور اوس سرور کی بعض خصالتوں اور عادتوں
 کو کیا ہے کہ کہا امام حسن نے کہ سوال کیا میں نے اپنی خالہ منذ بن ابی ہالہ سے رسول خدا کے علیہ شریف
 کا اور تھی وہ وصف کرنے والی رسول خدا کے علیہ شریف کی او میں امید رکھتا تھا کہ وہ وصف کر
 اول چیز ہو گئے جسے متعلق ہو نہیں اور دستاویز کروں اوسے یعنی علیہ شریف سے وہ چیز جو پہلے
 ہوا اور خود وہ امام علیہ مقام تمام اوس سرور کے علیہ شریف سے متصف تھا یہاں تک کہ اگر کوئی
 شخص رسول خدا کی رویت سے مشرف ہوتا تو چھبانا کہ اس صورت سے دیکھا پیغمبر کو اگر کوئی
 امام حسن کی صورت سے دیکھا ہے کہا جاتا ہے اور حقیقت دیکھا ہے غرض کہ امام منذ بن ابی ہالہ
 نو کہ کان رسول اللہ ﷺ تھا یتللا وجہہ تمللا القم لیلۃ البدر الخ معنی اسکے اوپر نہ کوئی شب کے منور ہوا

امام حسنؑ نے وصفت کروا سٹے میرے گویائی اور خاموشی اور کلام کرنا سرور عالم کا کہا اوسنے کہ تھے حضرت اندرون ہناک دائم الفکر اور چتھی اوس جناب کو راحت اور آسائش اور کلام نہ کرتے بدرون حاجت کے اور روز راتھی اوس سرور کی خاموشی اور شروع کرتے تھے بات کے تین اور تین من فرماتے تھے اپنے اشراق سے شوق بکسر بنی کنج دین بیٹے بات کے تین تہام و کمال اور درستی دین مبارک سے نکالتے تھے اور شکستہ اور ناقص نہیں اور تکلم کرنے سے تھے جوامع الکلم کے لیے لفظ مختصر کر کے جسکے مساوی بہت تھے چنانچہ حدیث میں آیا ہے اَوْتِيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَاحْضَرْتُ لِي الْكَلَامُ یعنی دیا گیا میں جوامع الکلم اور مختصر کیا گیا واسطے میرے کلام اور تکلم فرماتے بیان فاصل اور فضول سے ایسا کہ نہ تھا اوس کلام میں نقصان اور نہ فضول اور تھے حضرت نرم طبیعت خوش خلقی اور سخت سخن اور تند خواصلا منتھے اور تعظیم کرتے بیٹے گرامی رکھتے نہتے تین اگرچہ کم ہونی اور عیب کرتے کسی چیز کے تین مگر یہ کہ کھانیکے تین جس طرح نرم کرتے ستایش بھی نہ کرتے جس طرح عادت اہل ترفہ کی اور اہل تنعم کی ہے کہ اگر مزہ کھانا ہوا وہی مذمت کرتے ہیں اور کوئی کھڑا نہ رہ سکتا تھا اور تاب لاسکتا نہ تھا اوس جناب کے غصے کی جس وقت کہ وہ تہا و زکر تاحق سے اوپر اس بات کے کہ انتقام فرماتا وہ سرور اور بلا لین فرماتا تھا وہ سرور اپنی ذات کے حق کے لیے جو علما قوم و نیا سے رکھتا تھا اور اگر اشارت فرماتے کسی چیز کی طرف تو اپنی تمام کفرت سے اشارت فرماتے یعنی صرف اوٹکی سے اشارت نہ کرتے اور جب تعجب کرتے پھراتے اپنے کفرت کے تین اوس وضع ہو کہ مخلوق تھا کفرت یا اوس وضع سے کہ ہتیلی رہتی تھی تعجب کے وقت میں اور جب کلام کرتے اوس وقت مارتے اپنے سیدھے ہاتھ کے تراکشت کو بائیں ہاتھ کی ہتیلی پر اور عادات اوس سرور کی تمام محبوب الہی ہیں ایسی کچھ عادتیں اوس سرور کی تھیں اور لا کلام اس جگہ کچھ سرور کوئی نکتہ ہوگا ایسا کہ عقل ہمارے اوسکے بھید پانے سے قاصر ہے اور اللہ تعالیٰ دانندہ تر ہے اور جب غضب کرتے بیٹے جب کسی پر برہم ہوئے پھراتے اوس سے اپنے روئے انور اور پہلوئے منور کے تین یا یہ کہ جب حالت جذب میں اور غصے میں ہوتے الخ اور جب خوشحال ہوتے اور لذت پاتے کسی چیز سے تب پوشیدہ فرماتے اپنی آنکھوں کو پوٹوں سے اور تھا اکثر ہنسنا اوس جناب کا تبسم سے یعنی اسی حالت لذت میں مسکراتے اور بخود ہوتے تھے اوس سے واپس اوس

اوس سرور کے اوسے کے مانند صفا اور لطافت میں اور اپنے تاب میں امام حسن مجتبیٰ فرماتے ہیں کہ سنا ہے اس حدیث کو ابن ابی ہالہ سے پس پوشیدہ رکھا ہے حسین سے ایک زمانہ بیٹے محمد و زینا کے طور پر یاد دلائی اور نہ کہا ہے اوس سے بالفعل میں فی الحال اور جب کہا پایا ہے اوس کہ سبقت کی تھی اوس نے مجھ سے اس حدیث کے سننے میں اور پوچھنا تھا ہے امام حسین نے اپنے باپ علی مرتضیٰ سے فرمایا وہ اس سے یعنی احوال رسول خدا کے مدخل کا اور مخرج کا کہ کیا کرتے تھے رسول خدا جب منزل میں پہنچتے تھے تمام بے اس بات سے کہ گھر میں یا سفر میں پس کہا امام حسین یعنی اویما اس حدیث کے امام حسین جن جنہوں نے پوچھا علی مرتضیٰ سے اس کیفیت کو اور اوس سرور کی مجلس کا احوال اور شکل کا اور نہ بن چھوڑا تھا اوس سے کچھ نہیں تمام اور تائید حضرت کا احوال پوچھا جزوی ہو یا کلی ہر ایک طور سے پس کہا امام حسین نے کہ پوچھا پھر ایسے باپ سے رسول خدا کا ہے جب گھر میں آئے کیا کرتے فرمایا علی مرتضیٰ نے کہ جب حضرت داخل ہوئے منزل میں تین تین سے کرتے اوس جگہ کے ایک حصہ واسطے خدا کے بیٹے حسین عبادت کرتے اگرچہ وہ سرور ہر وقت اور ہر حال عبادت ہی میں تھا لیکن مراویہاں انتخاب کرنا اور عبادت کا خالصہ تھا یہ صرف خدا کی عبادت کے لیے تھا کہ یہ اوس جگہ میں اپنی اہل کا حق اور خلق کا اور اپنی ذات کا داخل نہیں اور دوسرا حصہ اوس جگہ کا واسطے اہل و عیال کے اور اوسے حقوق کے لیے سو وہ اوسے حقوق کیا تھا غلطہ اور آمیزش اور شہت و برناست اور کام کاج ساتھ اونگوں کے اور تیرا بخشش اوس جگہ کا اپنی ذات کے واسطے یعنی خاص اپنے لیے اور اپنی ذات کے اوسے حقوق کے واسطے وہ حق اوس کا کیا ہے راحت پانا اور سونا اور بیچنا اور جو مانند ان کے ہو یعنی جو کام راحت پانے اور سونے اور بیٹھنے کے مانند ہو پس اس تیسرے حصہ میں جو اپنی ذات کے واسطے تھا اوسکو دو بخش کرتے تھے ایک واسطے اپنے اور دوسرا واسطے لوگوں کے اور شریک گردانتے تھے اونکو اپنی ذات کے حصہ میں پس صورت یہ تھی کہ خبر دیتے اوس سرور کو وہ اصحاب جو خاص تھے اہل غوام کی حاجتوں کی یعنی جو ان کی حاجتیں تھیں اونکے واسطے عرض کرتے تھے اور پہنچاتے تھے وہی خواص اصحاب مجلس شریف کے مولد و مولد طرف نکلیے ہوئے واسطے اور بیویاں و اولاد و اولاد کے اصحاب کہ پہنچتے تھے اور بعد اونکو واسطے عاید کو فائدہ وغیرہ پہنچتے تھے اور غریب نہیں کہ تو تھے حضرت

اور دین نہیں فرماتے تھے کسی چیز کو جو فوائد و نفع کی تھی یعنی جو کچھ لوگ مناسب حال اور مناسب استعداد تھا اور سیرت کریم سے اور عادت شریف سے اس جناب کی انشا اور اختیار کرنا اہل فضل و علم کا اور اہل صلاح و شرف کا اذن دینے اور دیتے تھے اور لوگوں کو جو اہل فضل و علم تھے ان کے رائے کا اور حضور مجلس شریف سے مخصوص گوانے کا اور قیمت کرنیکا موافق اون کے تھرا و بفضل اور مرتبہ کے دین کے درمیان یعنی جو کوئی وسایا میں زیادہ مخصوص اور ممتاز تھا حصہ اس کا عنایت سے اس سرور کے رافز ترا و پوشیدہ تھا اور مشاغل فرماتے تھے جو شغول اپنے تھے حاجت روائی میں لوگوں کی اور تحصیل مقاصد میں اصحاب کی اور مشغول رکھتے تھے اور کنواں کام میں جہین اون کے حال بہتری تھی اور امر کرنا اور نکرنا و بات کے کہ سوال کرین اس جناب سے اور خبر و یون اور و نکا و اس چیز کی جو چاہیے اور سزاوار ہے مراد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے اور فرماتے چاہیے کہ ہو نیا وے جو کچھ مناسب و شخص جو حاضر ہے تم میں سے ایسے خبر و اس شخص کے تین جو غائب ہو اور فرماتے ہو نیا وے مجھے تم حاجت اس شخص کی جواب نہیں ہو نیا سکتا اپنی حاجت کو یعنی جس کا و سائی نہیں و انساں و فرماتے کہ جو کوئی ہو نیا وے کسی بار شاہ کو حاجت اس شخص کی جو نہیں ہو نیا سکتا ثابت رکھے خدا تعالیٰ قیامت کے روز اس کے قدم کے تین اور نہ کر نہیں کیا جاتا تھا حضرت حکمے نزدیک مکر وہ کلام سبکی احتیاج ہو دنیا اور دین میں اور ایسا کلام جس سے اصلاح پادین حاجتین اور مذکور نہیں ہوتا تھا مجلس شریف میں جو کچھ اکا یعنی ہوا وہ میں کچھ فائدہ نہوا و باریاب ہوتے طالب العلم اور بخش پاتے اپنا بہتری اور قربت سے اور پاتے مجلس شریف سے رہنمائی کرنے والے اس علم و ادب کی جہت سے جو حاصل ہوتا تھا اون کو یعنی طلبہ کے تین رسول خدا سے فرمایا امام حسین نے کہ میں سوال کیا میں اپنی والد سے سرور عالم کے مخرج کا یعنی جب منزل شریف سے باہر آئے اور اصحاب کے ساتھ بیٹھتے تب کیا کرتے فرمایا علی رضی اللہ عنہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رسول خدا کہہ سکتے اپنی زبان کو یعنی خاموش رہتے مگر اس چیز میں اور اس بات میں جو فائدہ کھتی اور نفع پہونچائی لفظی سخن مضارع کا صیغہ ہے غزن سے یعنی گنج میں مال رکھنا اشارت ہے اس سے طعن اس بات کو کہ زبان حضرت کی مانند ایک کلید کے تھی خزانہ دل پر جو حقائق اور معارف مالا مال

تھا اور جمیع فائدہ ہوتا امت کے تئیں اور سکونیتے خزانہ دل کو کھولتے یعنی دل حق منزل اور سرور کا جو مورد المام الہی تھا اور اس زبان تک ہی بات نکلتی جمیع دنیا اور آخرت کا نفع تھا اور زمین تو دربتہ ہی رکھتے یعنی خزانہ کا جو دروازہ زبان ہے اور سے بند رکھتے تھے اور تالیف فرماتے اور نکلے دل کو بیجی یعنی دلجوئی کرتے اور نگاہ رکھتے بھاگنے سے یعنی امت کے امور سے دل کو جتنا قید اسلام میں آئے تھے اور انکو رام فرماتے اور دھٹکنے مین جیتے تھے اور یہ صورت حقیقت میں فعل الہی سے جو جس طرح فرمایا مَوَالِدِیْ اَلْفَ بَنِیْنَ قَاوِمًا رَّحْمَةً یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ ایسا خالق جسے تالیف کی تھا اسے دلون میں اور احسان اور عطا بہت فرماتے اور انکو کچھ نصیحت الالبان تھے جنکو وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْقُلُوبَ کہتے تھے ابن حابس اور ابو شیان بن حربا و سی ہیل سے تھے مکے کی فتح کے بعد حنین کے غنیمتوں میں اور ہر قوم کے بزرگوں کو بزرگ اور گرمی رکھتے تھے اور انکی قوم پر انکو حکومت عطا کرتے اور عذر کرتے تھے لوگوں نے اور نگہبانی کرتے اپنی اور سننے اور روز ویدہ رکھتے اپنی بات کو دشمنوں سے تاکہ کچھ زبان پہنچا دیں اور یہ صورت اس آیت کے نازل ہونیکے دل تھی یعنی وہاں حالت جبکا مذکور ہوگا کہ اپنے تئیں برکتا رکھتے اور اسے یہ حال کب تھا جب یہ آیت مین نازل ہو اور یہ نازل ہوا جو ہرے وَاصْنَعِ الْجِبَالِ مِنَ النَّاسِ یعنی اللہ تعالیٰ تیری آپ محافظت کرتا ہے اور اسے اور قطع نظر اس حال سے اَتَعْلَمُ خُفَاةَ اَیْمِنِ رَعَايَتِ الْعَالَمِ اور تعلیم دارنہا اس کے اور حقیقت میں یہ کہنا یہ ہے اور سب اکی طے کر اپنا عرب نگاہ رکھنا اور انساؤ کو مطلق سے تاکہ ڈرین اور بیک نہوین اور ساتھ خدرا و احترا س کے یعنی محافظت کے نہ بھراتے کسی سے اپنی کشادہ روئی اور خوشخوئی کے تئیں اور دلجوئی کرتے اور باز پرس فرماتے اصحاب کی باز پرس کے معنی کیسی خیریت کا احوال پوچھنا اور دلجوئی ترجمہ تفقد کا ہے اور تفقد در آل معنی کم ہوا و خصوصاً ٹھننا اور جب باز پرس حال بار بار ہو تو تفقد کے معنی اس سے پیدا ہن اور عرف میں انکو دلجوئی کہتے ہن اور پوچھتے حضرت لوگوں نے احوال انکی کا دوسرے سے تاکہ نیکی اور بہتری اور مددکاری اور سکی کرین اور اگر مدد ہو تو اسکا اصلاح حال کرین اور سرزنش کرین اور منع کرین کہ بدکاری سے بانا اور عداوت شریف سرور عالمہ کی تھی کہ تعریف اور ستیہ فرماتے مصلحہ عمل نیک کے تئیں اور بدکاری اور بدچلن کو سرزنش فرماتے اور نوا کرتے اور سکھو جسے بدکاری

ظاہر ہوئی اور پڑا کرے اوس بدکار کی اور خوف نہ کرتے اوس سے اگرچہ وہ صاحبِ تخت و تاج ہو
اور یہ احوال پر ہی ایک ہی دوسرے سے غیر تجسس سے بھتی بیٹھے کسی کا تجسس منظور نہ تھا کیونکہ تجسس
اوس سے کہتے ہیں کہ لوگوں نے پوشیدہ عیبوں کو پوچھیں اس کا اویسہ کہ اوسے رسول کریم اور یہ حال
مردم ظاہر کا ہے یعنی دوسے لوگ جو اہل عوام ہیں کہ ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں اور سرِ عالم
پریش فرماتے تھے پرورش اور اصلاح حال کے واسطے اور اویسہ اوسکی بہتر ترقی کے اور تھے
حضرت سعد کا لامتناہی چیر و چین یعنی تمام احوال و اوضاع شریف، مستدل تھے اور مکین
پائے ہوئے اور ثابت اور قائم اور ایک قرار پر اور حضرت کے کاموں میں کچھ بہت و بالا بہت
اور اختلاط اور اغراط اور تغریط یعنی لکھتے پڑھتے کوراہ نہ تھی اوس سرور کے کاموں میں اور تعلیم
کرنے سے اونکے غافل نہیں ہوتے تھے اور اب دینے سے اور انکی تہذیب سے یعنی راستہ
کرنے سے اور ہمیشہ انکی سیاست میں اور تہذیب و مال میں تھے سیاست کے معنی نگہبانی کرنا ملک
اور علمانی رعیت پر اور یہاں مراد سیاست نفس ہے اس خوف کے بہت سے کہ غافل ہوں اور
نیک کاموں سے باز رہیں اور التزام نہیں فرماتے تھے شاذ و عبادتوں کے تین التزام کے معنی لازم
اگرنا اور گروں پر لینا کسی کام کے تین اس خوف کی جہت سے کہ فرض نہ گروانی جاوین وہ
شکل عبادتیں امت پر اور ہر حال اور ہر کام کے اوس سرور کے نزدیک سر انجام اور آماؤں
تھی جس طرح جنگ کے سلاح یعنی زرہ اور آلات حرب جس طرح بچھا لگاؤ وغیرہ اور جو امور
واقع ہوتے تھے ہر کام کے اور فساد کے واسطے ایک مصلحت تیار رکھتے اور قصور نہ فرماتے کیلئے
حق میں اور تجاوز نہ کرتے اوس سے یعنی اوس حق سے و گزرنہ فرماتے اور ہمیشہ قائم کرنے میں
حق کے اور اوسکے اثبات کرنے میں تھے اور قربان درگاہ و س جناب کا اختیار تھے یعنی جتنا
خیر اور نیک اور بار بار تھے یعنی پاک اور سب سے زیادہ حضرت کے نزدیک مقرب وہ شخص تھا
جو خیر خواہ زیادہ تھا خلق کا اور نصیحت گر تھا امام حسنؑ نے پس پوچھا میں اپنے باپؑ رسول خدا
کی مجلس کا احوال اور اوس جناب کے آداب اور اوضاع کو ساتھ لوگوں کے ہم نشین کر نے میں
فرمایا علی مرتضیٰؑ نے کہ میں بیٹھتے تھے اور نہیں اٹھتے تھے حضرتؑ کو خدا سے عز و جل ذکر کے
ساتھ بیٹھتے و برخواست میں ہمیشہ خدا کی یاد ہی میں تھے اور جب مجلس میں داخل

ہو تو وہاں ہی بیٹھتے جہاں پہونچتے اور قصد بالانشینی کا کر لیتے اور بیٹھنے کے واسطے کوئی جگہ
میں نہیں کرتے تھے اور امر کرتے تھے امت کو اور پاسی بات کے بیٹھے فرو تر نشینی پر
اور مئی فرماتے تھے بیٹھے باز رکھتے تھے بالانشینی کے قصد سے اور دیتے تھے حضرت
اپنے اہل مجلس تمام کے تین حصہ اپنی عنایت اور انتفات اور توجہ کا بیٹھے ہر ایک شخص کی
طوف متوجہ ہوتے تھے اور انتفات و عنایت فرماتے تھے اور گمان نہ کرتا ہمنشین اوس سرور کا
کہ کوئی اپنے سے زیادہ لاف می سے حضرت کے نزدیک اور ہر ایک سے اوس کے اندازہ
حال کے موافق اور قدرت بالیت کے مطابق ایسی عنایت مبذول رکھتے کہ وہ راضی اور
خوشحال ہوتا اور جو کوئی ہمنشین کرتا یا لچھ حاجت لانا حضرت سے صبر کرتے اور پراوس کے جب تک
وہ آپ نہ پھرتا اور نہ اوٹھتا حضرت نہ پھرتے اور نہ اوٹھتے اور جو کوئی سوال کرتا اوس جواب
سے اور کچھ حاجت چاہتا رہنے طرف اور اس کے کراحت اوسکی اور اگر فریٹا کچھ حاضر ہوتا
تو بیٹھی اور لطیف باتوں سے اور دلجوئی سے اوسے پھر اسے اور شرح اس سخن کی باب اخلاق
شریف میں جو دوسرا کے بیان میں آو گی اور پھر کیا تھا لوگوں کے تین اوس سرور کی خوش خلقی
نے اور تمام لوگوں کے تین وہ سرور سب سے پھر ہوا تھا اور اوس سرور کے نزدیک تھا
میں سب برابر تھے کہ کیسے حق میں فرو گذاشت نہیں کرتے تھے اور حتی مجلس شریف مجلس علم
وحیا و صبر و امانت اور بلند نہیں کی جاتی تھیں آوازیں درمیان اوس مجلس کے اور ذکر نہیں
کیا جاتا تھا اوس میں حرام اور ناشائستہ کام کا اونٹا ہوا اور پراگندہ نہیں گردانی جاتی تھیں لیکن
اہل مجلس کی بیٹھے اگر بالفرض کسی سے کچھ لذت یا ناشائستگی جو لازماً بشریت سے واقع ہوتی ہے
کرتے اہل جلسہ اوسے اور پراگندہ کرتے اور تمام اہل مجلس باہم متبادل اور مساوی اور متواضع
تھے یعنی باہم موافقت کرنے والے اور متفاضل انوکھا یعنی آپس میں فضل اور فخر کرنا تقویٰ اور
پہنیزگاری میں تھا یعنی جو زیادہ صاحب تقویٰ اور پہنیزگار تھا وہی افضل تھا کما قال اللہ
مقالی ان اکرم عندنا اتقکم یعنی تحقیق کہ گرامی تر تم میں سے خدا کے نزدیک وہ شخص ہے جو
زیادہ پہنیزگار ہوا اور آپس میں متواضع ہوتے اور توقیر و عزت کرتے کہ الیسن کے تین اور رحم
کرتے صغیر کے تین اور ایشیا کرتے وہی لوگ محتاجو کے تین اور رعایت کرتے غریب و یتیم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ورضی اللہ عنہم

باب دوم حضرت سرور عالم کے اخلاق عظیمہ و صفات کریمہ کے بیان میں
 جان کہ خلق بھنم اول سیرت باطن کو لگتے ہیں جس طرح خلق بفتح صورت ظاہر کو اور قانور
 میں خلق بضم تین اور سکون اوسط سے بھی بمعنی خلصت اور طبع آوصراح میں خلق بمعنی حق
 اور خوبی اور بھی خلق بمعنی جو افریزی اور تازہ رونی اور آسیرش آوے ہے اور خلق حضرت
 سرور عالم کا مقصود اوپر اس کے نہ تھا یعنی صرف خلق ہی پر نہیں ہے بلکہ حضرت رفیق اور رحیم
 تھے سلمانوں پر اور شدید کار پر اور عاقلوں کے نزدیک خلق نام ہے ملکی کا جس سے صاور
 ہوتے تھیں افعال ساتھ سہولت اور آسانی کے اور اس کلام کا ایک بیان ہے جو کتب
 معقولات میں ذکر کیا گیا ہے اور اختلاف ہے اس بات میں کہ آیا خلق غریزی ہے یعنی طبیعی
 کہ پیدا کیا ہے حضرت خالق نے ہر کچھ کو اوپر اس کے یا یہ کہ مکتبہ یعنی وہ خلق کس
 اور ریاضت کرنے سے حاصل ہوتا ہے بعض اس بات پر ہیں کہ غریزی ہے یعنی خلقی اس
 کی حدیث کی جہت سے کہ کہا فرمایا حضرت نے کہ قسمت کیا ہے خدا سے عزوجل نے تمہارے
 وریان تمہارے اخلاق کے تین حصیا قسمت کیا ہے تمہارے رزق و نگو تمہارے لیے
 رواہ البخاری اور فرمایا کہ اگر خبر دے جاؤ تم کو ایک پہاڑ نے اپنی جگہ سے جنبش کی تصدیق
 او سلی کرو یعنی باقیہ اس بات کو اور اگر خبر دے جاؤ کہ ایک مرد اپنی خوشی نکلا باورست کرو
 اور یہ مبالغہ ہے تغیر خلق کے استبعاد پر بھی نہایت بعید ہے یہ بات کہ فرض کیا جاوے کہ
 کیسکی عادت نازل ہوئی ہے اور نہیں تو دونوں یعنی تغیر یا اخلاق کا اندیش کرنا کوہ کا
 امکان اور قدرت میں خدا سے عزوجل کی موجود ہے اور تحقیق یہ ہے کہ لوگ تفاوت
 ہیں اوسمیں سے علی سبیل تفاوت ہیں اخلاق ان کے بعض لوگوں میں بعض اخلاق ایسا غالب
 اور شدید ہے بیچتا ہے کہ تبدیل نہیں ہوتا بلکہ دشوا ہے نازل ہونا اسکا اور نہیں تو مامور ہے
 کہ اوسمیں کوشش کرے اور ریاضت تاکہ محمود ہو اور بعض اخلاق ضعیف ہیں اور ریاضت
 سے قوی ہوتے ہیں اور بعض قوت سے صنعت میں آتے ہیں یعنی خلق کم ہو جاتا ہے
 اور شرع میں اخلاق کی تحسین کرنے پر امر واقع ہے اور انبیا کے تین واسطے تربیت کے

اور تہذیب اخلاق کی اور خلق کی ہدایت کے واسطے خدا سے عزوجل نے بھیجا یا ہے اور
تغییر و تبدیلی پانا اخلاق کا ممکن نہوتا تو امر اور نہی کے اور بھیجا تا پیغمبر و نسا کے واسطے ہو
اور دعائے مانورہ کے درمیان واقع ہوا ہے اللہم احسن خلقی خلقی یعنی اسے
پروردگار جس طرح تو نے نیک کیا میری پیدائش کے تئیں پس نیک کر خلق میرا اور فرمایا کہ

رسول خدا نے اللہم اندر فی الحسن الاخلاق لا یبدی فی الا حسنہ الا انت واصرحت بحقیتہا و
لا یصیرت سیتہا الا انت یعنی اسے پروردگار ہدایت کر مجھے طریقت بہترین اخلاق کے نہیں
ہے کہ نہ طریقت بہترین اخلاق بلکہ تو ہی اولیٰ و کرم و نیکو و علیٰ لغو اخلاق کی و نہیں بچا تا بدیہ نیکو
او کی اگر تو ہی اور یہ سب جاری تعلیم و تلقین کو واسطے ہو اور شیخ عبد القیس کی حدیث میں واقع ہو ہے یعنی اسکی
شان میں حضرت نے فرمایا ہوا ان نیک خصلتیں اکملہ و الایمان یعنی تجھ میں دو خصلتیں ہیں مبارکی اور وقار کا
اور یعنی شیخ عبد القیس نے کہ یہ رسول اللہ قدیمہ کان فی اوصیائے خود خصلتیں جو مجھ میں ہیں قدیم
ہیں یا نوپیدا ہیں حضرت نے فرمایا قدیمہ کا اوس نے شکر خدا کا کہ مجبور کروانا یعنی پیدا کیا
مجھے اور پرورد خصلت کے ایسی خصلتیں کہ دوست رکھتا ہے و دونوں کے تئیں ہر تر وید سوا
میں یعنی جو کہا کہ قدیمہ ہیں و دونوں خصلتیں یا جدید یہ تر وید شرعے یعنی ظاہر کرنے والی
اسبانگی کہ بعض اخلاق پہلی ہیں یعنی خلقی اور بعض یعنی کسی ہیں جو تحصیل کرنے سے حاصل
ہوں اور اسکا وجہ تطبیق او بھی ہے کہ بعض اخلاق جو صحبت کے سبب سے حاصل اور
حادث ہوتے ہیں تغیر و تبدیلی کرنا و نسا آسان ہے لیکن جو کچھ پہلی اور قدیمہ ہیں تغیر و تبدیلی
پانا اور کما و شوا ہے اور ساتھ اس کے املاطہ امکان سے باہر نہیں ہے یعنی ہو سکتا ہے کہ ریا
سے دور ہو و اللہ اعلم و اراعتا و کیا چاہیے کہ کار و اخلاق اور حماد صفات صورت کے اور
سیرت کے اور تمامی کمالات اور فضائل اور محاسن یعنی خبر بیان حاصل ہیں تمام انبیاء اور
رسولوں کے تئیں اور وہے یعنی انبیاء و رسل راجع و قانق ہیں یعنی غالب تر اور اعلیٰ تر و اعلیٰ
کی افزا و بشیری سے اور رتبہ او کا اشرف رتبہ ہے یعنی تمام رتبوں نے شریف اور درجہ
اونکے ارفع درجات ہیں اور کیسا عالی اور رفیع ہو گا مقاصد ان اشخصہ کا جنکو حضرت حق نے
اجتہاد فرمایا یعنی ہمیں مستاز گردانا اور برگزیدہ فرمایا اونکو اپنے فضل سے اور شیخ کی

انکی اپنی کتاب کے درمیان یعنی کلام اللہ میں صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین اور عقائد
 کے درمیان ثابت ہوا ہے کہ کوئی ولی کسی نبی کے درجے کو نہیں پہنچتا شیخ امام حافظ اللہ
 نسفی رحمہ تعالیٰ مدارک کے درمیان کہتے ہیں کہ تحقیق لغزش میں آئے ہیں پاؤں بعض لوگوں
 کے تفصیل دینے میں ولی کی اور نبی کے اور یہ غلط ہے بلکہ حضرت حق تعالیٰ نے تفصیل
 وحی سے بعض نبیا اور رسل کے تین اور بعض کے جس طرح فرمایا ہے تلک لارسل فضلنا
 بعضهم علی بعض اور قاضی عیاض مالکی کی شفا میں مذکور ہے نام ہے کتاب کا کہ خلاق
 تمام نبیوں کے مخطور اور مجبول ہیں یعنی خلقی اور جلی نہ یہ کہ مکتبہ معمول یعنی کتب اور
 عمل سے انکو اخلاق حاصل نہیں ہوا بلکہ ذاتی ہے اور حاصل ہے انکو اول سیرت میں
 اور اصل فطرت میں یعنی خلقت میں بدون اسکے کہ کتاب اور ریاضت و سمیع داخل ہوا
 یہ تمام اللہ تعالیٰ کی اجابت سے اور جو ہے اور فضیلت و فضل سے ہر عمل جلالہ اجتبا یعنی انتخاب
 اور پس کرنا شہر تبارک اللہ یا وحی بکتاب ہدایہ نبی علی الصیبت تہم ہد یعنی پاک اور برگ
 ہے اللہ تعالیٰ نہیں ہے وحی کتب عمل سے اور نہ نبی اور غیب کے تہمت پایا ہوا ہے اور
 مراد اس جگہ وحی سے نبوت اور رسالت ہے کہ مبداء وحی ہے یعنی وہ ہے نبوت جاسے ابتداء
 وحی ہے اور القادح حکمت کی جگہ یعنی حکمت کے ڈالنے کی جگہ اور نہیں تو حاصل کرنا واضحی
 کا حاجت طرٹ بیان کے نہیں رکھتا اور بعض انبیاء کے درمیان ظہور و سکایہ یعنی حکمت و اخلاق
 کا حالت صبا میں ہے یعنی بچپن سے جس طرح بچی پیغمبر کی شان میں فرمایا و اتیناہ الحکم
 صبا یعنی وحی منہ او سے حکمت طفلی میں آو آیا ہے کہ بچی دو برس یا تین برس کے تھے کہ
 لڑکوں نے اور نے کہا کن اسے نہیں کھیلتا ہمارے ساتھ کہا بچی نے کہ میں کھیلتے کے
 لیے نہیں آیا اور تفسیر میں مصداقاً بکلمہ اللہ کہا ہے یعنی بچی تصدیق کرنے والا کلام الہی
 کر کے اور تصدیق کی تھی بچی نے عیسیٰ کی اور حال یہ کہ وہ تین سال کا تھا اور گواہی وحی کہ
 وہ یعنی عیسیٰ کلمہ اللہ اور روح اللہ ہے اور کما یوسف نے پنگور ہی کے درمیان الی عبد
 اتانی الکتاب وعلی نبیا یعنی میں بندہ خدا کا ہوں انی جملہ کتب اور گردانا مجھ کو اللہ تعالیٰ
 نے نبی پنگور احمد کو کہتے ہیں اور او سے پالنا بھی بدلتی ہیں جبین شیرخوار و نکو لٹا تے ہیں

منقبت اور موصوف ہوں اور محضرت خاصۃً انبیاء ہے اس بلکہ جواب اوس بات کا بھی نکلا جو
کچھ مذکور ہو گا کہ کوئی ولی نبی کے مرتبے کو نہیں پہونچتا اگرچہ بعضوں نے انقرش کی ہے تفصیل نے
میں اللہ اور سب سے اعلیٰ ورا شرف اور اتم اور اتمل اور اس اجوبیل تراور روشن تراور قوی
اور جامع تر تمامی اخلاق اور صفات اور جلال و جلال کے جو خارج محدود سے اور
باہر محیط مضبوط و محصور ہیں ذات بابر کات حضرت سید کائنات کی ہے کہ جو کچھ خالقہ قدرت اور
مرتجہ امکان میں کمالات مقصور ہیں تمام اوس جناب فیضاب کو حاصل ہیں اور تمامی بنیا اور سل
یقود اور اوس سرور کے کمال کے اور جانے طور اوس جناب کے انوار جلال کے ہیں و قد
والبحریم ہی فیما قال یعنی خدا کی طرف سے ہے خوبی و بصیرت کی اوس چیزیں جو کچھ اوس
کما شعر وکل ایائی انزل الکریم ہا بد فانما انزلت من نور ہ ہم بد فانما شمس فضل فہم
کو اکبنا بد یطہرن انوارہا للناس فی الظلمہ و کلیم من رسول اللہ متسل بد فانما انزلت من نور ہ ہم بد فانما شمس فضل فہم
من الکریم ہدی جمع آئی ہے بمعنی علامت مراد اوس سے مجھ سے غرور کے معنی چلو سے پانی
اوٹھا کر پینا شرف کے معنی چوسنا پینا و نیم وہ پانی جو منہ بہت کے بعد کسی حقیر میں رہتا ہے
مراد اس سے محتاجی و بے عزت کی جناب حقلمر سلیمان سے چاہیے پھر بدوان چھٹے مصرعہ کا
نظم میں یہ ہے قطعہ آئے جہان میں جتنے نبی آئے مجھ سے خیر البشر کے نور سے ہوں ہم
پس شمس فضل ہے وہ کو اکب ہیں اوس کے و سے بد انوار اوس کے فاش ہیں للناس فی الظلمہ
سب یون ہیں اوس کی در کہ عالمی کے ملتجی بد چلو سے پینا بحر سے یا شرف من و حکم بد اور حضرت
کے مکام اخلاق اور محامد صفات کہ مجتہم ہونے کی جوست اور اون مکارم اور محامد کی قوت
اور عظمت اوس سرور کی قوت میں ہونے کی جہت سے شاکل پروردگار تعالیٰ نے اوس جناب
کی اپنی کتاب کریم کے در بیان کہ وہ کان شمس علیک عظمتا اور عزتیا حضرت نے نصرت
لا تحم مکارم الاخلاق یعنی راہنمہ ہوا میں واسطے اس بات کے کہ کامل کروں اور وجہ نہایت
کو ہو سچا و ن مکارم اخلاق کے تئیں اور ایک روایت میں یون ہے کہ فرمایا و امل محمدان
الافعال یعنی اور اس واسطے راہنمہ کیا گیا میں کہ کامل کروں کاموں کے خوبوں کے تئیں
پس معلوم ہوا کہ تمامی مکارم اخلاق اور محاسن افعال جن تھے ذات شریف میں اوس

سہروردی اور کیونکہ وہ معلم اور موعظ اور اس جناب کا رجب عظیم اور قرآن مجید سے حصول نصیب
میں آیا ہے کہ پوچھی گئیں حضرت عائشہ صدیقہ رسول خدا کے خلق میں سے سوال کیا گیا کہ
یہ مذاق رسول خدا کا کیسا تھا قالت کان خلقہ القرآن یعنی صدیقہ نے کہا کہ خلق اس
سہروردی کا قرآن ظاہر معنی اور سکے یہ ہیں کہ جو کچھ قرآن عظیم کے درمیان مکارم اخلاق اور
تمام صفات مذکور ہیں رسول خدا ان سب سے متصف تھے اور باطنی حیاض کی شفا
کے درمیان عبارت زیادہ ہے کہ رضی برضائہ و بیخط و بخلیم یعنی خوش ہوتے تھے حضرت
قرآن کی خوش فہمی سے اور غصے میں آتے تھے قرآن کے کھٹم میں آنے سے یعنی جو کچھ
قرآن میں ہے جس عمل سے خدا راضی ہو اور سپر آپ قائم ہوتے تھے اور امت کو امر کرتے
طرف اس کے اور جس فعل سے خدا کا غضب ٹپے محال پر اس کام سے آپ مانتے تھے
کے مذر میں رہتے تھے اور غضب میں آتے تھے اور سپر جواب کتاب کرتا اور یہ یعنی
رضی برضائہ الخ نام اسی معنی میں ہے جو مذکور ہوئے اور عوارف المعارف میں کہا ہے
کتاب کا با نام ہے کہ مراد صدیقہ کی وہ ہے کہ قرآن مہذب اخلاق تھا حضرت کا یعنی راستہ اور
استوار کرنے والا اور بیان کیا اس کا حضرت شیخ نے ایک بیان طولانی ماحصل اس کا یہ ہے
کہ حصہ شیطان کا حضرت سے نکال لینے کے بعد اور اس جناب کے دل کے مسلسل و تطہیر کے
بعد یہ حصہ شیطان دل سے دھو ڈالنے کے بعد گزرے گئی ذات برکات اس سہروردی
اور یہ ذات بشر ہے کہ یعنی آدمی سے ذات اس سہروردی کی اشرف اور افضل ہوئی
اور باقی رکھی گئی صفات اور اخلاق بشری اور میں یعنی ذات شریف میں باقی رکھے گئے آثار اور
اوصلع انسان کے تاکہ ظاہر ہو نا اسی صفات اور اخلاق بشری کا باعث پڑے آیات
قرآنی کے نازل ہونیکا واسطے باز رکھنے اس صفات بشری کے اور واسطے ادب و نیما اور
آراستہ کرنے ذات نبوی کے یعنی ظہور صفات بشری تنزیل آیات کا باعث پڑا ہے تاکہ اس
صفات بشری کا مانع ہو کہ وجوب حجت خلق اور وجوب تہذیب اخلاق امت ہو یعنی صفات
بشری سہروردی میں اس واسطے رکھے گئے کہ امت لائس کرے اور نظر کرتے مہنیت کی حجت
مصلحت سے و مشتہین نہ پڑیں اور رسول خدا کی صفات بشری باعث حجت خلق اور وجوب

نہیں جانتا تاویل کرنا اور کساوے خداے عزوجل کے قطعہ جو تیری شان ہوا ہے پیشوا سے
 قمر سل جہ ملک انہیں پہچانتا اس میں ملک ہد کسی نے تجھ سے پہچانا حضرت حق کو نہ ملک سے
 تابین اور زمین سے تاجہ نمک ہے اور مقام جواوس سرور کائنات سے برتر ہے دریافت کرنا
 اور کائنات انعام ہے شعر ترے کمال و بلال و جمال کو اسے ہر نہ نظر میں تاب ہو سکے جو کوئی
 دیکھ سکے نہ اور نقطہ عظیم کے معنوں کی تحقیق میں مفسرون نے یوں کہا ہے کہ عظیم و وسعہ جواو
 کے احاطہ کرنے سے باہر ہو یعنی سب کو ادراک نہ پاسکے اگر محسوس ہے یعنی نہ دیکھ سکے نہ اس سے
 توصیف ادراک باصرہ سے باہر ہے جس طرح اکٹھا پہاڑ کہ دیکھنا بیانی کا اور احاطہ نہیں کیسکا
 اور اگر معقول ہے یعنی نظر سے علاقہ نہیں رکھتا تو عقل سے دریافت نہیں کر سکتی جس طرح ذات
 اوصاف الہی ہیں جب حضرت حق نے اس سرور کے خالق کو عظیم کہا اور جو فضل کہ اس بنا
 کو دیا اس کی صفت کی عظیم کر کے جس طرح فرمایا اناک لعلی غاۃ عظیم یعنی اچھوڑنا عظیم پر ہے
 اور سابق ثابت اور معترض ہونی یہ بات کہ اتفاق ہے اور رسالت کے کہ انبیا اور افعال حمیدہ اوصاف
 حسنہ کے مجبول اور مفلور ہیں یعنی ان کے اخلاق خلقی اور ذاتی ہیں اور انکو اخلاق و حاصل
 کرنے میں کچھ احتیاج نہیں خصوصاً سید انبیا کہ وہ سرور ساتھ اخلاق عظیمہ اور صفات کریمہ کے
 آراستہ اور پیرستہ ہے آیا شعر ادب سکھائیگی کیا احتیاج تھی او سکھو کہ کہ تباہی سے آیا و آباد
 باوہ بنا و تعمیر و تبدیل کو اس سرور کے سلا پر دو عزت کے گرد راہ نہیں اور بعض احکام اور
 آثار جبلت بشری کے تئیں کچھ طور نہ تھا اگر گہمی کبھی مخصوص معنی کے درمیان یعنی تلو عبادت
 بشری ایسے محل میں جو خاص تھا کہ قیاس و پیراؤ کے دائر اور سار نہیں ہو سکتا اور علام الغیوب
 ہی جانے کہ اس محل میں بھی کس شہود کو کس تجلی میں تھا نظم وہ ذات معلما عالی مناصب
 وہ نورانی وہ عالمی مناقب ہر برتر مقام اس خدا کے نبی کا ہر خیال او سکھو یہ بچے کہاں تک
 کہ کیا ہوا اور اسی غرورہ احد کے قضیہ میں آیا ہے کہ جب محمد و زمان اس جناب کا ٹوٹا اور مجروح
 مواسر مبارک او جاری سوانحون خدا شریف پر تہمت و دشوار اور ناگوار گذرا اصحاب
 کے تئیں اور کہا کاش یا رسول اللہ دعا سے پڑھتے تو پران بکار و نکتہ تاکہ وہ اپنی نہایت
 فرمایا بھجوا یا نہیں کیا ہو نہیں مکان میں بہت بیزار ہوئے والہ اور بکھنے والا لیکن چھوڑا گیا کہ نہیں

خلق کے تین طرف خدا کے بلانیوالا اور حست کرنا والا کہ تینوں اور شریا اللہ اور چھوٹا فاعلم
 ایسا کہ ان میں سے پروردگار ہدایت کرتا میری قوم کے تینوں پر تحقیق کہ وہ نہیں بھیجے تھے
 مرتبہ کے تینوں اور اس ملک جو کمالی صبر و علم ہے اور یہاں پر چار ہی اور اضطراب کو نشانہ ہے پس
 قول شیخ کا جہاں کہیں کہا کہ منبش میں آتی ذات اوس سرور کی اور اضطراب اور سبب صبری
 کی پس اس آیت میں نازل ہوئے سے جو لوگوں کو اس میں الا امر شیخ کے نازل ہوئے سے صبر کیا رسول خدا نے اور اے
 اضطراب کے بعد طرف قیام اور عالم کو زبان لے کر مال میں سکین کی سرور عالم پر پس لفظ کو اطلاق کرنے سے
 مستثنیٰ ہے اگرچہ علم کے قادیسیہ اور بنیاد قیاس سے وہ بات راست اور درست معلوم ہو
 اور یہ بھی کہا صاحب عوارث نے کہ وہ نہیں کہ عایشہ صدیقہ کے قول میں جو کہا کہ کان فلوخ
 القرآن اس میں ایک رمز غامض اور ایسا ہے غنی ہو طرف ان اعلانات ربانی کے لیکن احتشام کیا
 صدیقہ نے اس بات سے کہ میں نے اخلاق سرور عالم کا اخلاق انہی تجاہیں بیان کیا صدیقہ نے
 اس معنی کو اپنے اس قول سے کہ کان خلق القرآن حیا کر نیکی حد سے منجات جلال و شہال
 سے لطف مقام میں اور یہ بات صدیقہ کے وفور عقل و کمال و بکس ہے اور یہ معنی داخل تر
 ہیں عظمت اخلاق کے بیان میں اور اس کی عدم تنہا ہی میں یعنی اوس عظمت اخلاقی کو نہایت
 نہیں اور منجات مواضع سجدہ کو کہتے ہیں اور منجات وجہ اللہ یعنی انوار جلال حق تعالیٰ اور جلال
 یعنی جلال و بزرگی حق اور بعضوں نے کہا کہ جس طرح قرآن کے معنی غیر تنہا ہی ہیں یعنی
 جسے نہایت میں اسی طرح اثار اور انوار کو سرور عالم کے اوصاف و جمیلہ و اخلاق عظیمہ کی تھا
 نہیں اور یہ حال میں سجدہ و سجدہ تہن مکارم اخلاق اور محاسن شہیم جمع شہیم یعنی خصلت و
 جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا ہے اللہ تعالیٰ ہوتا اور اس سرور پر معارف معلوم کے تینوں اور ان علوم کے تینوں
 جنکو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا پس تعرض کرنا یعنی پیش آنا اور چھ کرنے اور اس سرور کے جزئیات
 اوصاف صبرہ کے کیا ہو جیسے تعرض کرنا اور اس چیز کا جسے مقدر نہیں انسان کا اور مکن عریض
 ہو گیا کہ کہا جائے کہ مقصود سرور عالم کے خلق کی تشبیہ ہے ساتھ قرآن کے اس بات میں کہ قرآن
 شگلی ہے اور آیات متناہا کے ایسی آیات کہ مکن نہیں دریافت کرنا اور اول کرنا اور کا اعلیٰ طرح
 مکن نہیں اور اس جناب کے احوال شریف کی حقیقت کا دریافت کرنا جس طرح مذکور ہوا اللہ اعلم

اور بعض عارفوں نے یہ حدیث پڑھ کر کہ: "لینان علی قلبی" استغفر اللہ کہ حقیقت اس عین کی اور
اساوس شین کی طرف اس میں سرور ہے کہ کیا چاہیں گے اس عارف نے ان سالت عن غیر قلب
رسول اللہ وغیرہ اعلیٰ سالت رسول خدا کے دل کے اور اس کے پردے کے سوا اگر تو سوا
کرتا سر زمین کیسے جو کچھ جانتا لیکن اس جگہ جو عین عین ہے عین سے دم نہیں مار سکتا اور شرح اس
حدیث کی رسالہ صریح البحرین کے درمیان مذکور ہے اس جگہ دیکھا جائے یہ ترجمہ کیا ہے جو پچھلے بہت
ہولناکی اور جالے اور بے لکین اس کے مطالعہ کر نیوالوں کو غلام اور بیگناہ صفا ہو گا بندہ یہاں جو اس
عورتش اس کے بیان دیتا کرتا ہے تاکہ سفر اشکس اور داغ غلامان ہو جائے اور سجائی جان کہ
عین عین پناہین بادل کو کھتے ہیں اور پردے کی تین اور رسول خدا پر مقام شہو واد و تجلی کے
درمیان ایسی کچھ باتیں واقع ہوتی تھیں کہ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف پھرتی تھیں
اور اس حالت میں دوسرے درخشاں تھا استغفر اللہ استغفر اللہ یہ فرمایا ہے کہ لینان علی قلبی و
استغفر اللہ یعنی تحقیق شان یہ ہے کہ میرے دل پر ایک پردہ پڑتا ہے اور استغفار کرتا ہوں میں
خدا سے نعم اس سرور پر تمام اطمینان بحار قدر ہے ایسی ہی تجلیاں وارو ہوتی تھیں کہ
ایک حال سے طرف دوسرے حال کے پھرتی تھیں اور ناسخ ہونا اور نسخ ہونا احکام کا بھی
فرق اویسی ہے اور وہ سرور و حال میں ہمیشہ ترقی اور کمال میں تھا نقصان اور تزلزل کو
اوس معلما جناب کے حال عظیم کی طرف اصلاً رافعتی لیکن بعض احوال فضل و اعلیٰ میں حلال
تمام انبیا کامل اور معصوم بن اور ساتھ اس کے فضلنا بعضہ علی بعض حضرت حق فرماتا ہے اور
اعمال اور طاعتیں اور عبادتیں حضرت کی سب صرف واسطے تعلیم اور موصیٰ شریع کے تھیں اور بدو
اسات کے کہ ذات شریفین اوس جناب کی اوس سے انوار اور آثار پیدا ہوں نعم یہی بیان
ہے جو کہ نبوت اور مقامات نبوت تمام مواہب محض ہی ہے اور اجتناب اور اصطفا اور کرب و ریاضت
کو ہمیں غفل نہیں لیکن ظاہر ہونا انوار اور اسرار کا درمیان و نکلے اور رات کے ترتیب دیا
گیا ہے اور درودوں کے اور اذکار و توالی و متواتر کے اور فضل یعنی فنان تمام کی کمالات کے
حاصل ہونیکا نزول قرآن ہے اور تعلیم و تادیب حضرت حق کی اور اوامر و نواہی الہی جل جلالہ
لیکن بغایت کرنا صہبت ذات بشریت کی طرح کھانا طرحے طرف ثابت کرنے الخطاط و نقصان

حزب بنی نین ان خطاط کے معنی مرتبہ سے اوتارنا کسی چیز کا اگر اوتار تہذیب سے ایک طور کا اگانا کرنا اور
خبردار کرنا ہو کسی سستی کے عارض ہوئی کسی جہ سے جو استعراق کے سبب ہو تمام مالی یرن اور استغراق
سے جس طرح استغراق کرنے میں حضرت کے اور طاعتی ہونے میں نسیان اور پارس سرور کے لئے کیا
اگر اور کہیں تو شاید کچھ صورت رکھتی ہو لیکن اطلاق کرنا تہذیب اور اصلاح کا جو معنی ہو بیٹے پاکیزہ
الائش نقصان سے ہے اور فساد رکھتا ہے مناسب نہیں صراح کے درمیان تہذیب کے معنی پاکیزہ
کرنا چنانچہ مخمورین جل ہندب یعنی مظہر الاخلاق اور بالکل گمان کرنا اور پر اعلیٰ اور ایک تہذیب کمال سے
اور اقرار اور اعتراف کرنا اور پر عاجزی کے اوس جناب کی حقیقت حال کے بعد یافت کرنے سے توجہ
اوب اور اعمال سے ہوا و خدا تو رفیق دینے والا ہے حول اور حضرت سرور عالم کا خلق جو عظم
اخلاق تھا بھجوا یا اوس سرور کو خدا سے عزوجل نے طرف تمام ہی انسانوں کے اور نقصان دینے لکھا
موانہ رکھا اوس جناب کی رسالت کو آدمیوں پر بیٹے یہ نہیں کہ صرف انسان کی طرف ہر مسل ہوں
بلکہ جن وانس بھی مقصود نہیں کروانا یہاں تک کہ عام ہوئی رسالت اوس سرور کی تمام عالمیہ
کے لیے پس اللہ تعالیٰ جب کا پروردگار ہے محمد اور سکا رسول ہے اور جس طرح ربوبیت یعنی پروردگار
یہ حضرت حق کا شامل ہے تمام اہل عالم کے تیکہ اس طرح خلق محمدی بھی شامل ہے اونا تو ایسی کچھ
نقل کی ہے صاحب مواہب لدنیہ نے بعض علماء پر عقلم سے اور کہا ہے صاحب مواہب نے
کہ یہ بات مصیر ہے یعنی جاے بازگشت اون عالم کی جتنا حالہ صاحب مواہب نے دیا ہے
اس بات کے کہ حضرت مرسل ہیں طرف لانگ کے بھی چنانچہ ایک جماعت پر ایسی بات کے ہیں اور
لوہل انکی قول تھی ہے ہو کہ لیکنون للعالمین مذیرا اور لفظ عالمین شامل تمامی عقلم ہے اور
سنت حدیث مسلم سے ہے ابی ہریرہ سے کہ حضرت نے فرمایا ارسلت الی الخلق کافہ یعنی
جتنے مخلوق ہیں اون سبھوں کی طرف میں مرسل ہوں اور کہتے ہیں مرسل ہے وہ سرور طرف
بعض بابانگ کے اور گویا اس بعض سے مراد زمین کے ملائک ہونگے اور تخصیص انہی کی وجہ سے
نہیں کہوں کہ دلیل عام ہے اور قول انہی تعالیٰ و ما ارسلنا ال الا کافۃ للناس ولات تخصیص
نہیں رکھتا کیونکہ مذہب فقہاء لقب کے مفہوم میں ہے یعنی ناس جو آیت میں مذکور ہے اور
اونہیں تو لازم آوے کہ ہر طرف ہی مرسل ہوں اور یہ خلاف اجماع ہے بلکہ ذکر اس میں ہے

ہم کہ مقصود اس آیت سے تخصیص رسالت کے قول کا نفی کرنا ہے اور بعض ناموں کو جس طرح
گمان بیہود کا ہے حضرت کی رسالت کی تخصیص کرے پر اور عرب کے یعنی یہودی تخصیص کرتے ہیں
حضرت کی رسالت کو یہ کہ حضرت صرف عرب کی طرف ہی مسل ہیں اور اسی طرح آیہ کہ یہ یا ایہا
الناس فی رسول اللہ الیکم حیثا بندہ سکین کہتا ہے کہ بعض محققان نے جو اہل تشیعہ ہیں
کہا ہے کہ محمد رسول اللہ معبود ہے تمامی اجزائے عالم کی طرف شامل ہے یہ بات موالید ثلاثہ
کے تین یعنی حیوانات اور نباتات اور جہادات کو لیکن اصل میں موطر اہل عقل کے واسطے تعلیم
اور بشیر اور انداز کے جو یعنی بشارت دینا اور ڈرانا خدا کے غضب اور مرسل ہونا اور اس جناب کا
اونکی غیر ملکی طرف یعنی بغیر ذوی العقول کی طرف واسطے اضافہ کرنے اور پوچھنے کی طرف
اوس کمال کے جو اونکے لائق مال ہوا فاضلہ یعنی ہونا اور کرنا اور صیغہ جمع عقلا جہ لفظ عالمین
اس قول لکھی ہیں و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین بطریق تغلیب شامل ہے اونکو تغلیب کے
معنی غلبہ کرنا اور سلام کرنا جہادات کا سرور عالم کو بقول منکے السلام علیک یا رسول اللہ
اقرار ہے یہ حضرت کی رسالت پر قطعہ گل خار پر تیرا شامل ہے فیض ہدایت پر ہے تیرے
کرم سے ہمارے کرے کس زبان سے اداتیرا شکر کہ لسان گلستان ہے سب لال زار ہدایت
اسے غنچے تیرے پر مے میں گلشن کی بوطن ہے ہڈا سے باو صبا کیونکہ یہ تیری ہی چمن ہے ہر
اور اگر بولیں کہ رسالت کو دعوات اور امر اور نہی اور بشیر اور انداز لازم ہے اور واقع ہونا اور
دعوت وغیرہ کا ملائکہ کو کہاں ہے اور مواہب میں لکھتا ہے کہ شاید یہ شب اسرا میں ہوئے
معراج کی شب ملائکہ کو دعوت اور امر و نہی وغیرہ واقع ہوئی ہو پوچھنا شہید نہ رہے کہ
تخصیص کرنا شب اسرا کے کوئی وجہ نہیں رکھتا بلکہ احتمال رکھتا ہے تمامی وقتوں کا ملائکہ
نازل ہوئی کہ جسے حضرت کے نزدیک اور وقتوں میں بھی جس طرح اوس سرور نے جن کو دعوت
کی اور وجہ تخصیص جن کی قرآن میں ذکر کر کے اونکی سرکشی اور نمرود کی جہت سے ہے اللہ اعلم اور
ملائکہ کے درمیان نہی اور انداز نہیں کیونکہ اونے معصیت نہیں سوئی جس طرح فرمایا الیہ قنہ
بالقول و ہم یعلمون اور اوس واسطے عالم ملکوت کو عالم امر کہتے ہیں کہ اوس جگہ نہی گنہائش
نہیں کہتی اور نازل ہوا ملائکہ کا سوا جبریل کے حضرت اس کے نزدیک کتب احادیث میں

مذکور ہے اور حضرت کی وفات کے باب میں آیا ہے کہ جب نازل آئے اور ساتھ اس کے ایک فرشتہ تھا
اسلمیل نام جو جاگ رہے لاکھ ملائک پر اور ہر ایک اون لاکھ فرشتوں نے حاکم سے لاکھ فرشتوں کا
اور قرآن شریف کے فضائل کے باب میں فاتحہ الکتاب اور خاتیمہ سورہ بقرہ کی فضیلت میں
آیا ہے کہ ایک فرشتہ نازل ہوا کہ جب نازل ہوا کہ کیا ہے یہ وہ ملک ہو جو سرگز میں پرندین اور ترانہ گار
دن سجان اللہ اخبار میں آیا ہے کہ صبح و شام سرور عالم کی قبر مبارک پر شہزاد فرشتے نازل
ہوا کرتے ہیں جس جب وفات کے بعد یوں ہو تو زمانہ حیات میں اس سرور کے حصول طرح
نہ آئے ہو گئے حصول حضرت کی عقل کامل و علم شامل کے بیان میں تحقیق جانا گیا اور چہرے
جو کچھ مذکور ہوا کہ اخلاق شریف نبوی عظیمہ و راقم اور ارحم خلق ہو اور اصل و منبع اور
منشا و سکا پنے اخلاق کا جائے نشو و نما ہے کیسی عقل کہ پیدا ہوتے ہیں اس سے علم اور
معرفت اور متفرع ہوتی ہے اس سے یعنی شاخ و درشاخ پاکیزگی راستے اور تدبیر کی اور
تیزی عقل کی اور نظریہ انجام کار کے اور مصالح نفس یعنی اور پیدا ہوتی ہیں اسی عقل سے
صلاحتیں بنات کی اور مجاہدہ شہوت اور حسن سیاست اور تدبیر اور اقتدار فضائل یعنی
سربراہ فضائل اور پرہیزگاری و فلیتوں سے یہ سب عقل سے میسر ہوتی ہیں اور احتکاف کیا
لوگوں نے عقل کی حقیقت میں اور کلام اوس میں بہت ہیں قاموس میں مذکور ہو کہ عقل و
وانش اشیا کی صفات پر حسن اور قبح اور کمال اور نقصان سے اس کے ہے یعنی عقل و علم کے
اور یہ علم یعنی دانش عقل کے ثمر و ثمرے اور نتیجہ و ثمرے ہے اور عقل نام ہے ایک قوت کا جو
جائے آغاز اور جائے نشو و نما علم کی ہے اور کہا یعنی اوس صاحب قاموس نے کہا
جائے عقل کسکو ہیئت محمودہ انسان کے تین درمیان حرکات و سکنات کے اور یہی
خواص عقل سے اور آثار عقل سے ہے اور حق یہ ہے کہ کہا ہے یعنی محققوں نے کہ وہ جو
عقل روحانی کا نور ہے جس سے دریافت کیے جاتے ہیں علوم ضروریہ اور علوم نظریہ اور
اتحاد وجود و اسکا پنے اوس عقل کا جسکو نور روحانی کہا ہے پیدا ہوتے وقت سے تا
رفتہ رفتہ زیادہ ہو رہے ہے اور بڑھنا قبول کرے ہے یہاں تک کہ کامل ہوئے ہر نزدیک
بلوغ کے اور تھے حضرت کمال عقل اور علم میں اس مرتبہ میں کہ نہ پوچھا اس کمال عقل کو

کوئی گروہی سرور اور حیران بنی عقلین اور فکریں بعض اور جنہ زہین جو کچھ فاضلہ کیا
حضرت پروردگار نے اوپر اس سرور کے اور جو کوئی تتبع کرے اس جناب کے
مبارک احوال کے تئیں اور حاملہ صفات کے تئیں اور محاسن افعال کے تئیں اور نیکی
اس جناب کے جو امح الکلم کو یعنی دے کلام جو بلفظ اندک ہیں اور معنی بہت رکھتے ہیں
اور دیکھے اس جناب کی نادر اور لطیف خصلتوں کے تئیں اور سیاست کرنا نام کا اور تقریر شیخ
کی اور تاجیل یعنی اصالت اس سرور کے اور اب جلیلیہ کی اور تقریر شمیم حید کی شمیم شمیم
یعنی خصلت اور علم اس جناب کا کتب اسمانی کر کے یعنی جو کتابیں کہ سلف کے پیغمبران کے
واسطے اور تیریں اور کمال اور صحت مندر ہے یعنی وہ صحیفہ جو سلف والوں کو دوترے اور کمال علم و
دانش اس سرور کو اور سیرا محم حالیہ یعنی تاریخ اگلے زمانے کی استوکی اور احوال ایام باطنی
کا اور ضرب امثال یعنی کماتین اور بیان اس کے احوال کا اور زبد بیکرنا اس جناب کا عجب
کے تئیں کہ دے مانند دش شاد و تھے یعنی وحشی گریز یا کی طرح تھا و طبیعتیں ان کی متاثر
تھیں کس سے جہل و جفا اور نادانی اور تفاوت رکھتے تھے اور کس مقدار اس سرور نے
تحمل کیا ان کی جفا کا اور صبر کیا ان کے ایذا دینے پر اور دے یعنی وہی عرب کس نہایت گو
پہونچے علم اور عمل اور حسن اخلاق میں اور اعمال نیک و جمع کرنا اور استوار کرنا مبداء اور
مال کی سعادت تو کمال کس طرح انھوں نے انھیں کیا اپنی ذاتوں پر اور چھوڑا انھوں نے
طلب ضامین اس سرور کے اپنے وطن کے تئیں اور اپنے دوستوں کو جانے کہ کس سے جہل
تھی عقل کامل اس سرور کی اور علم شامل اس سرور کے یہاں یہ لفظ جانے کہ کس سے جہل
ان خبر اور سکی ہے جو اور پر گذرا کہ اور جو کوئی تتبع کرے حضرت کے مبارک احوال وغیرہ کو
تئیں اور یہ تمام یعنی جو پچھ اور پر بیان ہوا حضرت کے تئیں بدون سابقہ تعلیم یعنی بدون
پڑھنے کے اور بدون ملازمت کتاب کے یعنی کتاب کے بدون مطالعہ کرنے اور بدون
کرنے اور بدون مطالعہ کرنے کتب متقدمین کے اور بدون برخاست و نشست کرنا سحر
عالموں کے جواہل کتاب تھے اس جناب کو میرا و موجود تھے نہ مکتب میں گیا وہ سرور
آزاد و معلم کی رہاست سے آزاد و نہ علم ہر ذہن عقل و نہ فرہنگی شانہ ان کے ہر ہر

وہ امی عالم علم لدنی بندہ معنی عالم اور ظاہر میں امی بندہ ہے عالم الغیوب اور سکا علم وہ آپ
 عالم کے عالم کا علم ہے اور جو کوئی مطالعہ کرے اوس جناب کے احوال شریف کے تین ابتدائی
 انتہا تک اور دیکھے کہ کیسی تعلیم فرمائی ہے حضرت حق نے اوس کی اور کیا افاضہ فرمایا ہے اور پھر
 اوس سرور کے ماکان اور یاگیوں کے علوم اور اسرار کے تین بیچے جو علوم اور اسرار کائن
 اور موجود ہیں اور جو بعد مومن کے تو ضرورت حاصل ہوا ہے یعنی اوس کی دیکھنے والے کو
 علم نبوت اوس سرور کا بیشک شبہ قولہ تعالیٰ و ملکات لکم ان تملکوا کان فضل اللہ علیک عظیما
 یعنی تعلیم کیا تجھ کو ترے پروردگار نے اسے محمد وہ کچھ جو نبین جانتا تھا تو اور وہ تجھ پر اللہ
 تعالیٰ کا بڑا فضل ہے وہ ب بن عبد نے جو تابعی ثقہ اخباری علامہ صدوق صاحب کتب
 و اخبار تھا کہا کہ میں نے کتب قدیمہ سے اکثر کتابیں پڑھی ہیں اور پایا ہے تمام ان کتابوں میں
 کہ حق تعالیٰ نے انازا عالم سے اشخاص تک تمامی انسانوں کو نبین عطا کی عقل حضرت رسول کی
 عقل کے پہلو میں مگر اتنا ایک ذرہ ریگستان دنیا کے اور محمد راجح ترین مردم ہے عقل میں اور
 فاضل ترین مردم اسے میں اور تیسرین رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ ابن عساکری تاجریہ اور صاحب
 عوارف نے عوارف میں نقل کی ہے بعض علماء کہ سب کی عقل تو جو بڑے ننانوے اوس
 محمد میں ہے اور ایک جز تمام مومنین کے درمیان کتا ہے بندہ مسکین کہ اگر کسی کی عقل نہ
 جڑے اور نوے ننانوے اوس حضرت سرور انبیاء میں ہے اور ایک جز تمام لوگوں میں تو بھی
 یہ بات سہانی کھتی تھی کیونکہ جس وقت بے نہایتی اوس جناب کے کمال کی نہایت ہوئی جو کچھ بیز
 سہا ہے اور اس جگہ اگر سینے ماسدوں کے کالی انگلیٹھیوں کی طرح سلکین اور دال مل نین کا ٹوٹے
 تو کیا اگر کیے انا عطینا لکھو ترمان شائک ہوا لا تبر قطعہ شاہ سل شفیع امم خواجہ و کوٹ
 نور دہی حبیب خدا ستیانام بندہ ہمدوا و سکی فات ہے اور بن سبھی طفیل من منظور اوسکا نور ہے
 اور ملک ظلام بندہ جو تہ تھا با عالم امکان جو او سپہ محمد بنو نبیین کہ حق کو تجھ پر و سپہ مومنین تمام
 اب بعض اخلاق شریفہ ان چیزوں سے جو کچھ نظر میں آویں لکھتا ہوں والتوفیق من اللہ
 المستعان جو صل بیان صبر اور علم اور عفو میں حضرت کے یہ صفت عظم صفت نبوت ہے
 اور جو بھ نبوت کا اس صفات کی قوت بغیر نہیں اور محمد سکتا قولہ تعالیٰ واقعہ کذبت رسول ملک

وصبر وکلی مالک بودا و دوا یعنی بہرہ منہج تحقیق اسے چھترے سے اول تکذیب کی لئے انبیاء
 صبر کیا اور خون نے اوپر بوس پہنچے جو کہ تکذیب کی اولی امتوں نے اوٹکتے تھے اور انڈیا
 پائے گئے اونکے ہاتھوں اور قول الہی جل شانہ قاصبر کیا صبر اولو العزم من الرسل یعنی
 صبر کرتا اسے محمد صبر کیا اولو العزم بنو ہرآن نے اور فرمانا حضرت حق کا فاعل عنہم
 واضح یعنی پس حضور کراوسے واضح کر یعنی وگذاونے گناہوں سے و صبر چاہے صدور ہے
 تمامی طاعات اور عبادات کا اور منج تمامی خیرات اور برکات کا کہ ہر امر خیر میں جب تک صبر
 اوکے صبر سے کریں خیر شریعت تک وجود میں نہ آوے اس وجہ سے صبر مترادف ایمان
 ہے اور جس جگہ صبر کو نصف ایمان کہا ہے مراد صبر کرنا معاصی سے کھانے کیونکہ پیر کرنا ماہ
 گناہوں سے نصف ایمان ہے اور ایمان طاعات و سرائف ایمان کے معنی آنا اور
 مراد ایمان صبر کرنا خلق کے اندر دینے پر اور خلق کا بار جفا اٹھانا اور صبر کرنا حضرت سیفیا
 کا بلا اٹھانے اور ایذا پانے میں تمام نبیوں سے زیادہ اور شوار تر تھا جیسا فرمایا اوس سرور
 زمانہ اودی نبی مثل ماؤذیت نہیں ایذا پانی کسی نبی نے جس طرح ایذا پایا گیا میں کیونکر جس
 اوس جناب کو امت کے ایمان لانے پر بیشتر تھی پس نیت پنا مسرور عالم کا اونکے کفر سے
 زیادہ تر تھا اور بھی لطافت فرج اور زناکت قاطر اوس سرور کی اوس جسے میں بھی کفر
 بھی اوس سے یعنی اذیت کفر سے بہت معلوم ہوتی تھی روایت ہے کہ جب یہ آئیر کریم غفر العفو
 و امرنا المعروف و اعرض عن الجاہلین ہوا تب حضرت نے سوال کیا جبریل سے اوسکی تاویل کا
 جبریل نے کہا تاکہ پوچھو عالم کے تین یعنی صبر کرو تاکہ اللہ تعالیٰ سحر و ریاضت گردن اسکی تاویل
 پس گئے جبریل اور آئے اور کہا یا محمد حضرت علام الغیوب امر کرتا ہے کہ پویند کرو تم اوس سے
 جو تم سے کاٹے یعنی جو کوئی تم سے کنارہ کرے اوس سے اتفاق کرو اور عاشرہ صدیقہ کی
 حدیث میں آیا ہے کہ انتقام نہ لینا رسول خدا نے کسی سے اپنی ذات کے لیے یعنی مال و
 منال و غیرہ کے قضیے کے درمیان مگر یہ کہ اوس شخص سے جس نے حلال گردانا اوس جبر کو جسے
 اللہ تعالیٰ نے حرام گردانا ہے پس انتقام نہ لینے تھے اوس سے واسطے خدا کا اور اللہ صبر
 اور اشد صبر کرنا اوس جناب کا غرورہ احد کے درمیان ہے کہ کھانا اوس سرور سے صحابہ اور

مقابلہ کرتے تھے اور دھوکے سے ویسے کچھ رنج و الم سوچا گئے اور جو سب کیا سرور عالم نے اذیت
 کیا اور نیکے تئیں اور اکتفا صرف صبر و عفو پر کیا بلکہ شفقت اور رحم فرمایا اور دوسلے اور
 معذور رکھا اور نکو اس جہل اور ظلم سے اوندے اور دعا کی کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فَاغُوْهُ لَکَیْنَعْلَمُوْنَ اَللّٰہی تبارک
 کر میری قوم کو پس تحقیق کہ دے اسبھان بن اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ کہ اَللّٰهُمَّ
 اغْفِرْ لَہُمْ اور جب دشوار گذرا اصحاب کو عرض کرنے لگے کہ کاش آپ دعا کرتے یا بیواں اللہ
 او پر اوندے کہ دے ہلاک ہوتے فرمایا کہ میں بیعت بنین ہوا اللعان یعنی بد بختی والا بلکہ بیعت
 ہوا دعوت کرنیوالا طرف حق کے اور رحمت واسطے عالمین کے اور اس جگہ جمال مبارک اور علم
 اور عفو ہے اور عجیب ہے اوس شخص سے جس نے کہا کہ نفس نبویؐ تو سبکدوش کی اور صبر ہی کی اور کہا میں
 یضلع قوم النہیس یہ آیتنازل ہو الیس لک من الامریؐ اور نہیں اس قول میں اوس جناب ہے
 وہ چیز جو دلالت کرے اس آیت کے خلاف پر جو قول آئی ہے بلکہ اول تعجب ہے اور ثانی تسلی اور تقریر
 اور پادوس چنیر کے جو صبر و حلم کیا اوس جناب نے پھر سوچ اور یہ بات خاص اوس جناب کی
 ذات شریفہ کے حق میں تھی کہ صبر و عفو کیا لیکن جب جنگ خراب میں کفار نے نماز سے باز رکھا
 حضرت کے تئیں اور یہ باز رکھنا باعث تاخیر نماز ہو اور دعا کی اوس سرور مرتے اور اوندے خدا
 دنیا و آخرت کر کے کہ لا اے اللہ یوم و قبو ہم ناما یعنی پھر کرے اللہ تعالیٰ اوندے گھر و نکو اور قبر و نکو
 اللہ سے نعوذ باللہ من غضب اللہ و رسولہ اور اسی طرح دعا کی حضرت نے اچھا عرب پر جو خدا
 کرتے تھے ناوانون اور غریبوں کے تئیں کہ کہی گا نکو اور عفو نے لٹا کیا تھا اور یہ دعا کا ردین حق
 کے قوت ہو نیکی جیسے تھا اور مسلمانوں کے حقوق کے واسطے اور اس میں امتثال امر لئی تھا یعنی علم
 الہی سبحانہ جس طرح فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنافقین و اغلظ علیہم یعنی
 اسے نبی جہاد کر تو کفار و منافقوں سے اور مدد کہہ اور اوندے اور اسی طرح دعا کی حضرت نے اور
 اوس جماعۃ شقیاء کے جنہوں نے ڈالا اور ٹٹ کی دھبڑی کے تئیں پشت شریف نبویؐ پر نمازین
 پیغمبرؐ کہتا ہو کہ اس مجمل کو بندہ بیان کرتا ہوں کہ ایسا م باقی نہ ہے کہتے ہیں کہ اوایل مہینہ ایک وز
 حضرت نمازین مشغول تھے اس وقت ابوہل نے اپنے ابا سے جہال سیکھا کہ ہر کوئی اس وقت
 شہر کے باہر جاوے اور ایک دن جو کوئی روز سے موافق پڑا ہوا کی دھبڑی نکال لاوے

اور اس مرد کے شانہ بہ سجدہ کرنے وقت رکھ دیوے یہ قصد اس وقت کا ہی انتہی ہوا ایک شخص تھا یہ وہ کہ دانشمند و نہ جب کا نام زید بن سعد تھا اس سے روایت کرتے ہیں کہ کما اوس نے باقی نہی علامت نبوت کو مٹی چیر کر یہ کہ پہچانا ہئے اوس کے تئیں وجہ شریفین میں حضرت کو جس وقت سے نظر کی طرف دے سکے یعنی جتنے نشان کتب سماوی میں اوس جناب کی نبوت کو تھے ہئے وہ نشان سب پہچانے لگو و چیزیں کہ امتحان نہیں کیا تھا غیبی اوس سے روایت ہے کہ لکھا ہے تو بیت میں کہ پیشی کرگی اوس بن خبیر کے علم جہل کے تئیں اور زیادہ نکرگی جہل کی شدت پر اوس کے علم کے تئیں بیٹے اگر کوئی جاہل و پراو سکے شدت جہل کے تو علم سے غالب ہوگی مقابل جہل کے کھتا ہو ہی یہودی پس اگر لطف کرتا تھا میں اوس کے تئیں یعنی حضرت کو کہ اگر تیرے کو زمین اوس سے پس پہچانو نہیں اوس کے علم اور جہل کو پس خرید کیا بیٹا اوس سے روایت ہے خراگہ تئیں اصل معلوم تک یعنی وقت عین تک کہ تیرے روز میں دینا پس دیا بیٹا اوس کے تئیں نہیں بیٹے ہوا کہ پیش از تسلیم تیرے اوس خراگہ تیرے کو اول پس آپا میں وعدہ ادا و دین دن اکاڑی اور پھر بیٹے اوس سے روایت کی روا و پیر میں کے تئیں اور دیکھا بیٹے طرف اوس سے روایت ہے کہ بت و تہمت اور کہا بیٹا یا اوانہیں کرتا یا محمد تیرے دین کے تئیں اور دانند کہ تحمل محمدی عبدالمطہر ہے تیرے جیلہ کر نیوالے ہوا و اسے حق کی تاخیر کر نہیں پس کہا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ آیا کہتا ہے تو اسے دشمن خدا رسول خدا کے تئیں جو کچھ میں سنتا ہوں سمجھتا کی اگر خوف نہوتا مجھے اولیٰ نازانی کا تو میں اپنی اس تلواری تیری گردن مارتا اور رسول خدا دیکھتے تھے طرف جھڑکے آرام اور آہنگی سے اور سکر اتے تھے اور فرمایا حضرتؑ کہ میں اور یہ یہودی اس بات کی غیر کے محتاج نہیں تیرے بیٹے کی کہ کو تم مجھے اس کا حق ادا کر نیکی واسطے اور کہو اس کو کہ تقاضا کرے مجھ سے فرمایا اور عمر بن عبدالمطہر باوا اس کا حق ادا کر داور اوس کے حق سے میں صلح خرا زیادہ دواسوا سٹے کہ ڈرایا جئے اس کو پس بجالائے ابن خطاب جو کچھ فرمان تھا حضرت کا صلح نامہ ہر ایک کیا ل کا جس سے خرا وغیرہ ملے تے ہیں جس طرح و کھن اور کرنا ملک میں یا ملی و رقوم اور وسیع وغیرہ ہے پس کہا ابون ہریرہؓ کہ اے عمر بن خبیر برحق گی علامتوں کو میں نے سب کو پہچانا مگر ان دو صلحتوں کو کہ اب نے امتحان کیا پس گواہ کرنا ہونہیں تیرے تئیں اس پر تشدد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً رسول اللہ اور

ابن ہریرہ سے آیا ہے کہ حدیث کی ہم سے رسول خدا نے ایک دریں اوستھے اور ہم بھی اوستھے پس دیکھا میں نے ایک اعرابی کے تئیں کہ پہنچا سرور عالم کے تئیں اور کھینچا اوس نے اوس سرور کی روا کے تئیں اور خراش کیا یعنی چھیلا اوس نے اوس سرور کی گردن مبارک کے تئیں کیونکہ روا درشت تھی سمعی کے کھینچنے سے گردن چھل گئی پس دیکھا حضرت نے اعرابی کی طرف کہ کیا کرتا ہے کہا اوس اعرابی نے کہ باردار کرتو یعنی لاد میرے دونوں اونٹوں کے تئیں جو رکھتا ہوں اور تو بار دار نہیں کرتا اپنے مال سے اور اپنے بپ کے مال سے پس نہ مایا حضرت نے کہ تیرا بار میں نہیں اٹھاؤ گا جب تک تو مجھے نہ چھوڑے گا اس کشاکش سے اعرابی نے کہا تم خدا کی نہ چھوڑو گا تجھے جب تک تو بار دار نہ کرے میرے ان دونوں اونٹوں کو پس طلب کیا حضرت نے ایک مرد کو اور فرمایا کہ لاد اسکا ایک شتر کو خرما سے اور ایک وٹ شعیب سے رواہ ابو داؤد شعیب جو کہتے ہیں اور بخاری نے یہ حدیث روایت کی ہر ان لفظوں سے کہ کہا باناختا میں غنیمت کے ہمراہ اور مہتی اوس جناب پر چاؤ سحران کی کہ عاشیا اور کا درشت تھا پس ہو گیا ایک اعرابی اور کھینچا اوس نے حضرت کو اوس روا کے ساتھ آیا کھینچا کہ سخت کہا انش نے نہیں نگاہ کی میں نے طرف اوس سرور کی گردن کے کہ تاثیر کی ہر روا کے عاشیا نے چھل گئی گردن مبارک اس سخت کھینچنے سے پس کہا اعرابی نے کہ یا محمد! اگر مجھے خدا مال سے جو تمہارا گزرویک ہے پس حضرت نے دیکھا اوس کی طرف اور نہ پہل مری رسول خدا نے اوسے اور پر عطا کے یہ بیان اوس جناب کے علم کا ہے اور صبر کر لایا اوس سرور کا اندازا اپنے بین ذات اور مال میں اور ورگزر کرنا کی جفا سے جلیلی تالیف چاہتے تھے اور یا سلام سے اور اوس جناب کے وصف میں آیا ہے کہ نہ تھا رسول خدا فاحش اور نہ تنفیش و لیکن عفو کرتا تھا اور ورگزر ماتا تھا اور دوسری ایک حدیث میں یہ کہ نہ تھا وہ سرور سیاب یعنی و شام و بیوا لا اور نہ فحاش یعنی نفحش گوا اور نہ لعان یعنی لعنت کر نیوالا اور بدگوا و فحش کے معنی حد سے گزرنا بدی کے درمیان اور باہر آنا اوس کی مقہور سے اور استعمال فحش کا قول و فعل و صفت میں ہوتا ہی لیکن قول میں زیادہ ہے اور قول سرور عالم کا نہ تھا فاحش اور نہ تنفیش اور نہ فحش سے کہتے ہیں کہ قصد کرے طرف بدگونی کا اور ہوتا اور تکلف کرے اوس میں اور فاحش زیادہ

عام ہے متفحش ہے اگر کہیں کہ بتقیق صحت کو پہنچی ہے یہ بات کہ رسول خداؐ نے حکم کیا
عقبہ بن ابی معیط اور عبد اللہ بن خطل کے قتل پر یہ لوگ اوس جماعت سے تھے جو ایذا دیتے تھے
اوس سرور گو میں ما اتمم لنفسہ کس طرح صحیح ہو بیٹے نہیں انتقام کھینچا اپنی ذات کو واسطے جواب
اوس کا یہ کہ زید و نون انتہاک حرماۃ اللہ بھی کیا کرتے تھے انتہاک کے معنی کیسی حرمت
لینا اور بعضوں نے کہا ہر کہ مراد عدم انتقام ایذا کے درمیان ہوا اوس سبب کے بغیر میں جو کفر کو
کھینچے جس طرح رو کھینچنا اول عربی کا اور باندہ اس کے یعنی عدم انتقام اوس سبب میں ہے جس کفر کو منجوبہ
منہجہ ملکہ ایذا اپنی ذات پر ہو جس طرح اوس اعرابی فرما سکر دن مبارک گھوٹی اور اوسے اوس جناب نے عطا
کی اور انتقام نہ فرمایا اور گمان کیا ہو اور دوسری عدم انتقام کے تین اور پراوس کے چوتھے شخص اس سبب یہ کہ عرض
اور باندہ اس کے عرض بھی ناموس و حضرت کی عفو اور صفحہ یہ بات کہ رکنہ لبید بن اسحم یہودی کے گناہ سے
جاء و کیا اوس جناب کے تئیں اور اوس زن یہودیہ سے جسے زہر دیا حضرت کو بکری کے
گوشت میں جلد دوم میں یہ قصہ آدیا جنگ خیبر کے بعد ایک روز حضرت قلیولہ فرماتے تھے
قلیولہ وہ پہنر کے سونیکو کھتے ہیں پس بیدار ہو کے دیکھا الکیا اعرابی سر ہانے تلوار کھینچے کھڑا ہے
اور کہتا ہے کوئی ایسا جو باز رکھے اور بجاوے تجھے مجھ سے حضرت نے فرمایا اس سے پس
گر پڑھی تلوار اوس کے ہاتھ سے اور اٹھائی وہی تلوار حضرت نے اور فرمایا کون ہو جس نے زکو
اور بجاوے تجھے مجھ سے پس دیکھا اور کانپ اٹھا اعرابی پس چھوڑا اوسے حضرت فرما و عفو
کیا میں باوہ شخص اپنی قوم میں اور بولا کہ آیا میں ہمتا رہے یا اس شخص کے پاس جو جو تمام
لوگوں سے بہتر ہے یہ ماجرا جلد دوم میں بھی ہے اور روایت کرتے ہیں کہ لائے حضرت کے
عضو ایک شخص کے تئیں اور عرض کی کہ یا رسول اللہ شیخص یا ہتا ہے کہ اکیو قتل کرے
فرمایا مت ڈرت ڈرا اور اگر یا ہتا ہے تو کہ قتل کرے مجھ کو نہیں بھجوا یا با و گیا تو مجھے پیسہ تیر
مقدور نہیں کہ مار سکے اور از خیلہ اتساع خلق و علم ہے اوس سرور کے اتساع کے معنی
کثا و گی اور وسعت یہ کہ جو معاملہ فرماتے ساتھ منافقون کے کہ ایذا دیتے تھے پیغمبر کو جب
غالب ہوتے اور خوشامد کرتے جب حاضر ہوتے اور یہ بات اوس قبیل سے جو جس سے نفرت
کرتے ہیں نفوس بشر کے کیونکہ ظاہر ہے جو کوئی ظاہر میں سلیم و باطن میں بد و مکر اور اوس سے

یہ بیشتر کا دل نصرت ہی کر سکا کہ جو کب تو ایسا نہ ہو اور یہ چند اذن پائے جاتے تھے حضرت ونگاہ
 انہی سے تشدید اور تغلیظ کرنے پر مطالب اس آیت کے یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنافقین
 واعلم ان علیہم ساقطہ اس کے بھی وہ سرور عفو و رحمت فرماتا اور کئے تین تشدید شدت تغلیظ
 کو نہ آیت کے کئی وریگز سے اور علاوہ حضرت ان کی رستگاری اور آمزش چاہتے درگاہ گیتی
 اور دعائے نیک کرتے ان کو یہاں تک نازل ہوا یہ آیت کہ استغفر لہم اول استغفر لہم یعنی امی محمد
 طلب آمزش کو واسطے ان کے مات کرس فرمایا اور اس جناب کے محتار و دانا می محمدیہ و پروردگار
 فرمایا امتیار کیا مینے طلب آمزش کے تین اور جب فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان استغفر لہم سبعین
 مرتبے یعنی اگر ستر بار ان کے واسطے طلب آمزش کرے تو بھی وہ بخشنے نہ جائیگا تب کہا ستر
 نو کہ زیادت کر دنگامین اور سبعین کے اور یہ نہایت عفو و راعناض یعنی نہ پھرانا کو گونگاہ
 ہو اور ان کے عذاب میں ڈالنے سے اور قطع نظر فرامی حضرت اس بات سے کہ مفہوم اس کا یعنی وہی جو
 مذکور ہوا ان استغفر لہم لہم اس کا مفہوم کثیر اور بہ انعم ہے نہ یہ کہ تحدید کرنا اور تعین کرنا محدود کا ہو
 کثیر کثرت سے آیا ہے تحدید ڈرانا لیکن اس جناب کے گمان کیا اور یہ طلب کے نہایت عفو اور
 صفح کے قصد کرنے کی ہمت اور حکم کیا عبد اللہ بن ابی منافق کی بیٹے کے تین کہ یہی کرے
 اس سے یعنی عبد اللہ مذکور سے اور وہ سرور متعلقانہ فقون کا اور میں و نکا اور بیٹا اس کا
 صاحب بن و ایمان تھا اور مقفی اور جب ہوا وہ منافق تب نکالا حضرت نے اپنا یہی بن بنے
 اور اس کا کفن کیا اور نماز کی اور سکی جنازہ سے پر س کھینچا عمر بن خطاب نے حضرت کے تین
 لباس بکڑے اور کمانا پر ہتھے ہو منافق کے جنازہ پر جو اس میں تھا منافقوں کا یعنی سر
 اور سر در اس کھینچا حضرت نے اپنے پرین کو عمر کے ہاتھ سے اور کہا دور ہو مجھ سے اجماع
 میں نازل ہوا یہ آیت ولا تصل علی احد منہم مات ابدالہم علی قبرہ یعنی نماز مت پڑھا سے محمد
 کیے جنازہ پر اونے یعنی منافقین سے جو ہوا کہ بھی مت پڑھا اور مت کھڑا ہوا و سکی گور پر پس
 باز آئے حضرت اور یہی وہی جو اوپر مذکور ہوا نہایت ہر اور حکم اور نفقت و رحمت سے تھا اور
 سرور کے اوپر امت کے لیکن جب منع ہوا ان کا مین ونگاہ انہی سے تو کیا کریں تو حکم کسٹا ہی یہ
 ماجر ابلہ و دم میں بھی مسطور ہے اور اتنا یہ بھی کہ حضرت اس کے عرض موت میں واسطے عیادت کے

گھومتے فرمانے لگے کیوں ہیں مجھے منع کرتا تھا کہ میوہ سے محبت مت کر رکھا اب بھی کچھ نہیں گیا
مسلمان ہوتا کہ نجات پاوے کہا اوس نے یا محمد یہ وقت ہزنز نش کا نہیں اور وصیت کی آؤ
کہ اپنے میر بہن میں مجھے تفصیل کرو اور آسراؤ ہو ٹھہراؤ سنے اور اوس کے مرنیکے بعد منافعوں
اپنے رئیس کو حبس طرح پایا کہ آخر کو آسراؤس میں اوس ہی جناب کا لیا بہت منافق شرم
اسلام میں کامیاب ہوئے اور بعضے کہتے ہیں کہ اوسے کرتا پناہ اس جہت سے تھا کہ اوس کے نزدیک
کا دل خوش ہو اور وہ بہت صالح اور مخلص درگاہ تھا اور درخواست کی تھی اوس نے
سرور عالم سے پس قبول فرمایا حضرت نے اس کے تین اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ پناہ تمہیں کا
عبادت منافق کے تین اس جہت سے تھا کہ اوسے عباس حضرت کے چچا کے تین بہر کی جنگ
میں جب الایمان اسیر کر کے لائے تھے اور برہنہ تین تھے عباس اور کسی کا لباس پر کے
طول قاست کی جہت سے برابر نہ آتا تھا اپنے تمیص کے تین پہنایا تھا اور بالکل اس جگہ
حضرت کے کرام اخلاق کا بیان ہوا تھا منافقوں کے کہ ہمیشہ اون کو گوشہ بدی نہ دیتے
تھا اور بچ پاتے تھے مقابلہ ہاتھ کی گئے کرتے تھے جب منافقوں نے یہ موتو موشو نکال مال
کیا ہوگا قطع دشمن نہیں تیرے در سے محمد دم ہا کب دست ہوں تیرے گھر سے محمد و
کوین میں نہ ترے ہوا خواہ ہا میں خیر نصیب شمسے محمد دم ہا اور اس جگہ سے جہان فرمایا
اللہ تعالیٰ نے سرور عالم کی شان میں انکس علی خلق عظیم اور فرمایا ذلک تم کفر و بائد و
رسولہ نے وہ منع کرنا وغیرہ اس واسطے کہ وہی منافقین وغیرہ سرکش بن خدا اور رسول خدا
اور حضرت کی حرمت فرمانے کو قیل سے ہر امت پر شفقت کرنا اوس جناب کا اہل کبار پر اسے
یعنی جو کبیرہ گناہوں سے مرتکب ہوتے ہیں اونپر اور امر کرنا اور یہ اسات کے کہ وہ نیک گناہوں کو
اور نیکو ڈھانپیں اور فرمایا جو کوئی پیو کچے اس قافذرات و حشمتیں یعنی مباشرت کرے
محرمات کے تین چاہیے کہ اوسے ڈھانپے محرمات حرام سے اور امر فرمانے امت کے تین کہ طلب
آمزش کرین اور اس کے محرمات کے لیے یعنی واسطوں شخص کے جو مباشرت محرمات ہوا و حرم
کرین اور پراونکے اور نبی کی حضرت نے سب اولین جو یعنی کالی دینے سے ہر تکرارنے سوینے
بیزار اور نئے ہونیں اور فرمایا لا لعلوہ فانہ یحب اللہ ورسولہ یعنی نہت بیزار ہو تم اوس سے

یعنی عامل محرمات سے پس تحقیق کہ اسکو یعنی نہ لعنت کرنیکو دوست رکھتا ہے خدا اور رسول و سکا اور اشارت کی اوس جناب نے طرف اس بات کے کہ اللہ تعالیٰ کو باطن قلوب پر اگرچہ نظر باطنی اور کچھ فزولت کسی سے واقع ہو باطن قلوب سے مراد وقت قلب و خدا ہی ہے اللہ مظهر باطنی و اصل غلو ہر نابحر تہ سید کائنات علیہ فضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات اے پروردگار پاک فرما ہمارے باطنوں کو و اصلح فرما ہمارے ظاہر و لکو حضرت سید کائنات کی ہرست اور جاہ کے سبب و طفیل سے اب و حدیث بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہؓ سے آیا ہو کہ کہ حضرتؓ نے آیا ایک مرد اور استینان کیا اور نے یعنی طلب افزان تاکہ حاضر ہو حضور اشرف میں ان فرمایا اور سے حضرتؓ نے اور جب دیکھا اور سے حضرتؓ نے فرمایا کہ یہ بدرود ہے اور کے قبیلہ میں اور جب وہ اگر بیٹھا گشا وہ روئی کی اوس جناب فرما اوس اور انسا طاوور وہ جب چلا گیا صدیقہؓ نے حضرتؓ سے عرض کی کہ یا رسول اللہؐ جس وقت دیکھا تھے اوس مرد کو فرمایا ایسا اور ایسا اور بیٹھا تازہ روئی کی آپ نے اور انسا طاکیا اس میں حکمت کیا تھی فرمایا اے عائشہؓ کب پایا تھے مجھے فحاش اور ورشت خوش تحقیق کہ بدترین مرد و خدا کے نزدیک منزلیت میں وہ کوئی عیسیٰ جیٹوں لوگ و کے ترس و خوف کے جہت سے اور پرہیز کریں اوس کے شر سے یہ عجبات احتمال و و منون کا رکھتی ہے ایک یہ کہ حضرتؓ نے یہ بات اپنی ذات شریفہ کو نسبت کرنی فرمائی اعتراض میں اور انسا طا کرنے سے ساتھ اوس مرد کے اور منع فرمایا ورشت خون کی کرنے سے اور فحش سے تاکہ نہ آویں لوگ پا پس و موزنی کے اور گردا و کے نہ بھجریں دوسرے یہ کہ نسبت کے فرما اوس مرد حال کی فرمایا اور بیان کیا کہ بدرود ہے وہ کوئی جس کے شر سے لوگ ڈریں اور بدی اوسکی و کے منہ پر نہ لاسکیں اور اوس کے شر کے خوف سے اوس سے مدارات کریں یہ ماجرا اجلہ ثانی میں بھی مذکور ہو اور کہا ہو کہ لطف کرنا سرور عالم کا اوس مرد سے بقصد تالاف تھا یعنی ولد تو تاکہ اسلام لائے قوم و قبیلہ اوسکا کہ وہ رئیس تھا اوز کا قوم یعنی گروہ اور قبیلہ یعنی خانوادہ اور یہ کہ مناسر مقام کا اوس کے تین باغیبت سے نہ تھا کیونکہ شاع کہہ چکا ہے کہ جو قبا حین اور عیال رست کے میان دیکھے اور پائے ظاہر سے اور لوگوں سے اطلاع کرے اوسا کی و یہ باب نصیحت اور شفقت سے ہے اور پاست کے بخلا و ناست کہ عیال کیٹ و سیر کا کرتے ہیں اور یہ بھی بخیر عیب کرنا معلن مجاہر ہے

اور پیش اور عقب کے جائز ہے مجاہد پر سے اور ملین اعلان سے دونوں بمعنی آنکارا کرنا والا اور ساتھ اسکے جو معمول کروانا عبادتِ تعالیٰ کے لیے عیسائی تین اور برکرم اور جن غلو کے تو اہلکار کیا اس جناب نے ساتھ اسکے لطافت اور نباشت کو نشین مجبورانِ جلی کیا گیا بمعنی عادتِ ملتی اور اس میں بھی تنبیہ ہے یعنی آگاہ کرنا امت کے تین اور پر سیر گامی کی سرکشی سے اور اس مدارا کر نیکی سبب سلامت میں اور اسکے شر سے اور اسکے غلو سے جب تک کہ حدِ مہانت کو نہ پہنچے فرقِ مدارات اور مہانت میں جو کہ مدارات شمس پر سیر کر نیکی واسطے اور حفظِ اوقات کے لیے ہوئی جو تفرقہ پانے سے اور مہانت وہ جو کہ دنیا کا نفع کھینچنے کو واسطے ہوا اور راجعِ طرفِ ہی معنی کے ہے جو کچھ بعضوں نے کہا ہے کہ مدارات کیا ہے بذل کرنا ہے دنیا کا صلاح دنیا کو واسطے یا دین کو واسطے یا دونوں کی صلاح کو لیے اور یہ صلح ہے اور یہاں کہ تحسن اور مدوح ہوا اور مہانت بذل کرنا دین کا صلاح دنیا کے واسطے لغو و باطل من ذلک و حضرت نے بذل فرمایا واسطے او کو اپنی دنیا سے من عشرت کے تین کہ فرق فرمایا کلام کرنے میں ساتھ اور اسکے اور باوجود اس طرح نظر مانی اس کی قول کر کے تاکہ منافق ہو پس قول اس جناب کا اس میں کو حق میں حق تھا اور عاضی عیاض نے کہا ہے کہ معلوم نہیں کہ وہ مرد اس وقت میں مسلمان تھا یا تھا اگر مسلمان تھا تو خود بد کہنا اور سکون غیبت نہیں اور اگر تھا تو اسلام اور کافانصل و ناصح تھا چاہا یا حضرت نے کیا کرین حال اور کانا کہ فریب کھاوے اس سے وہ کوئی جو حال و مکان نہ بیچتا تھا اور واقع ہوئی تیرے اس مرد سے حضرت کے عین حیات اور بعد وفات وہ باتیں جو دلالت کرتی ہیں اس کے ضعف ایمان پر پس یہ فرمانا حضرت کا اخبار اور غیب کے ہر اور علاماتِ نبوت سے ہے لیکن بلا امت کرنا اور انسا اور فرمانا حضرت کا اور سکایت لان کی راہ سے تھا تنبیہ تنبیہ کہ معنی آگاہ اور خبردار کرنا مولف اس کتاب میں بابا بجا بیل فصل تنبیہ لاتا ہے جہاں میں کچھ شبہ رہ جاتا ہے وہاں تنبیہ کر کے بیان واضح لاتا ہے چنانچہ لایا ہے کہ یہ مرد جو اوپر اس قباحت کے ساتھ مذکور ہوا نام و سکام عیینہ بن حصین بن حذیفہ بن بدر فراری یعنی فرارہ کہ قبیلے سے تھا اور لوگ و سکوالا حق لطلاع کھتے تھے و احتیاسکی حماقت کی جہ سے اور مطلق اس جہ سے کہ عیس تھا اپنے قبیلے کا اور صحیح بخاری والا اپنی صحیح میں ابن عباس سے لانا ہے کہ کہا سبب عیینہ بن حصن بن حذیفہ نے نزول کیا اپنی بھتیجیہ مرتب میں بن حصن

پاس اور تھا عربین میں اس جماعت سے جن کو اپنا مقرب گردانا امیر المومنین عمرؓ نے اور تھے اصحاب
 عمر بن خطابؓ کی مجالس کو اور اہل مشورت قاری اور عالم جوان ہو گیا جو بڑھے پس کہا عیینہ نے اے
 میرے براور زادے تجھے ایک آبرو اور جابہ و امیر المومنین عمرؓ کے نزدیک پس طلب زن کرتو وہ اسے
 میرے نزدیک و سکے اور درخواست کرتو کہ آؤن میں اس کے نزدیک کہا اور سنے ہاں اچھا یوں
 کرتا ہوں ابن عباسؓ کہتے ہیں میں درخواست کی حریف عیینہ کی التماس اس زن دیا اور سے عمر
 بن خطابؓ نے اور جب آیا عیینہؓ ت کہا اور سنے اے خطابؓ کے بیٹے ہاں کچھ دے پس قسم خدا کی
 نہیں دیتا تو ہکو بہت اور حکم نہیں کرتا تو درمیان ہمارے عدل کر کے پس غصے میں آئے عمرؓ
 یہاں تک کہ قصد کیا اللہ لیل سے بنی میں اور تفر کرین پس کہا عربین تئیں نے یا امیر المومنین خلیفہ
 فرمایا ہے خدا العفو و المار بالعرف و اعرض عن الجاہلین یعنی اختیار کر دو گذر کرنے کے تئیں اور امر کر
 عرف کر کے اور نہ پھر جاہلو نسو کر کیا یہ مرد جاہلو نسے ہو کہا ابن عباسؓ فرما اسے ستمنا و نکلیا عمرؓ
 آیت جس وقت ٹپھا حریف نے اسے اور تھے عمر بن خطابؓ ایسا دو کی کرنیو اسے کلام الہی کو نزدیک
 اتھی فتح الباری کے درمیان مذکور ہے کہ عیینہؓ مرتبہ صدیقؓ کو زانیہ میں اور محاربہ کیا اس کو
 بعد اس کے پھر وہ اتنا دوسے پیو مرتبہ سے اور سلمان ہوا اور حاضر ہوا بعضے فتوح میں عربین خطا
 کو زمانے اور سلسلہ نام ہے کہ آوے ذکر اس کا باب غزوات کے درمیان اور اخبار و احوال و سکے جو
 ولایت کرتی ہیں اس کی شدت جفا اور اس کی بد خوئیوں پر اگر خدا چاہے بندہ کہتا ہر شاہ غزوہ میں
 بربیان اس کا مفصل و یکجا و حاصل حضرتؓ کے تواضع اور اب اور سن معاشرت کو بیان میں
 اور اس سرور کے غامو نکلا و اصحاب کے بیان میں واصل کے معنی ملنا اور پیوند کرنا اور بمعنی
 مثل و مانند بیان بمعنی پیوند کرنا اولی کیونکہ یہ حالات جو اسکے مابعد کے پیوندگی باقی جاوے
 کلام کے ساتھ جو ماقبل ہے اسکے بیان یہ واصل ضد فصل ہے بمعنی جدا لانا ایک کلام کا دوسرے سے
 اگرچہ وہ کلام داخل کتاب ہے فی الصراح التواضع فروتنی کرنا اور گردن کا نرم کرنا و فی القاموس
 تواضع بمعنی تذلل و ایضاً بمعنی گردن جھکانا اونٹ کا تاکہ گردن پر اس کی پائون رکھے سو رہوں
 اور اشتقاق تواضع کا وضع سے ہو بمعنی نیچے رکھنا اور تواضع کرنیو لانیچے رکھنا ہے اپنے تئیں اپنی
 قدر اور مرتبہ کے محل سے اور اگر اپنے مرتبہ میں بھی اپنے تئیں رکھے تو بھی تواضع کا سمانی نہیں ضد

اور کہ وہ کہ اپنے تئیں اپنے مرتبے سے زیادہ رکھتا اور وہ جو اپنے تئیں اپنے مرتبے سے کمتر رکھے اور مکوہ نہایت
 کمتر ہیں مگر وہ بہت کم اور تواضع اور سطر کہ درجہ سے لینے ہیں لیکن ان کو منو کی ذات میں کہ کبر و
 جکبہ پائے اور کجی نہایت تواضع کے مقام میں مقرر کرتے ہیں سید الطائفہ جنید بغدادی تو اس
 سر کے تین پہچانے تواضع کیا چیر ہے کہ ان فضل الجنان ولین الجناب یعنی جھکا نا باز ہو لگا اور
 نرم کو نیا پہلو کا لہجہ چھکانا اور کہما جنید نے تواضع کے معنوں کے بیان میں ان شخصوں کے مقابلہ و
 تقابل میں مثال لڑتے منہ یعنی یہ کہ خضوع اور فروتنی کرے تو واسطے حق کے اور انقیاد کرے تو واسطے
 اور کے یعنی اسی حق کے اور قبول کرے تو اس کو اس شخص سے جس نے کہا واسطہ اس کے اور سے تو اس
 اور کہما یعنی اسی جنید نے من راعی النفس فیہ فلیس لہ فی التواضع نصیب یعنی جس کسی کو دیکھا اپنی
 ذات کے واسطے قیمت اپنی کے تئیں لینے اپنی مرتبے کی طرف دیکھا پس نہیں اس کے واسطے بہرہ اور
 حصہ تواضع کے درمیان پایہ کہ کہا جائے جس شخص نے دیکھا واسطہ اپنی ذات کی قیمت و سلی لینے
 فائدہ اور سکا لینے اسی تواضع کا انہ لینے جو کوئی اس شخص سے تواضع کرے کہ مجھے فائدہ ہو تو تواضع کر
 سے نہیں اسے ایسی تواضع سے جو کچھ نہیں جس طرح اس نے ان کے بعض صاحبوں کا طور ہے کہ مالداروں کی
 تنظیم و تکریم کرتے ہیں اور عجیب غریبوں کی تحقیق عارفوں کو کہا ہے نہیں پہنچتا یعنی نہیں پاسکتا بڑ
 تواضع کی حقیقت کے تئیں مگر اس وقت تک کہ شاد ہے کا نورا و سکون میں ایسا نور میں سے نور شیری
 گلجانی ہے اور نرم ہوتی ہے اور ذات کے گلے ہی سے صفائی ذات کی ہو کہ اور عجب کی سیل و شری
 اور منطبع اور منتقش لینے نقش ہوتا ہے درمیان اسی ذات کے حق و محمود ہوتے ہیں انار اور کے
 یعنی کہ اور عجب وغیرہ بطرف ہوتے ہیں ذات سے اور بیٹھے ہیں شورش اور غبار اور کے اور حصہ اور
 بہرہ وافر تر اور رتبہ عالی تر اور سے یعنی اسی تواضع کا خاص حضرت محمد المصلح کے واسطے ہر
 کہ کمال کے اعلیٰ مرتبے میں تھا اور ساتھ اس کے وہ سر و تواضع ہی کرتا تھا اور اس جناب
 کی تواضع سے ہے یہ بات کہ مخیر گردانا یعنی مختار اس بات میں کہ نبی مالک ہو یا نبی عبد امتیاز
 اس سرور سے کہ نبی عبد رہے پس مطابق اس بات کے کہ تواضع شدہ نعمہ المدینہ جسے تواضع
 کیا واسطے خدا کے رتبہ کیا اور سے اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ اور ممتاز فرمایا اور تمام پیغمبران کے
 اور سے عالی اور رفیع گردانا و سلی قدر اور رتبہ کے تئیں اور سید و امام گردانا اور فرمایا سر عالم

کہ بالغمہ مت کرو اور حد سے زیادہ مت کرو میری شنا کرنے میں جس طرح کیا انصاریؑ نے کہ ابن میثم کو خدا کا مایہ خدا کا بیٹا اور میں بندہ ہوں خدا کا پس کو مجھے بندہ خدا اور فرستادہ خدا اور الٰہی مائے سوا یا ہے کہ ما باہر تضرعین لائے حضرت تکیہ کیے ہوئے اپنے غصا پر پس کھڑے ہوئے ہم سب سے اوپر جناب کے فرمایا حضرت نے مت کھڑے ہو تم جس طرح کھڑے ہوئے اہل عجم اور عظم کرتے ہیں بعض دہن سے بعض کو تین اور عجم اور ادون کو گونے جو غیر عرب ہوں اور فرمایا کہ میں بندہ ہوں کیا تا ہوں جس طرح کہا تا ہے بندہ اور بیٹھتا ہوں جس طرح بیٹھے بندہ اور اوس سرور کے ظلم اور تواضع سے حتیٰ یہ بات کہ گھر کی جھڑکی اور غصہ نہیں کرتے تھے اپنی خاموشی کے تین اور نہیں فرماتے تھے کہ کیوں تو نے ایسا کام اور دیا کام کیا اور نہ تھا کوئی مہربان تر اوس جناب سے اہل عیال کے حق میں اور کما عائشہ صدیقہؓ نے کہ نہیں مارا رسول خداؐ نے کبھو کیا اپنے ہاتھ سے مگر چناؤ نبیؐ اہل اللہ کے درمیان اور انتقام نہ کھینچا اپنی ذات کے واسطے کسی شخص سے گناہین خدا کی جہت سے پوچھا لو گونے حضرت صدیقہؓ نے کہ جس طرح تھے رسول خداؐ صاحب خلوت و شام تھے گھر میں کما صدیقہؓ نے کہ تھے حضرت نرم ترین موزم اور تھے حضرت بنام صفاک بام کے معنی بہت سکڑانے والا اسم بالغمہ ہے اور صفاک بھلی سہی طرح یعنی ہنسنا اوس جناب کا سکڑا تھا اور دیکھا نہیں گیا وہ سرور کبھی اپنے صحاب کے درمیان پائون دراز کرنے والا اور نہیں پکارتا تھا کوئی اور سکے تین اصحاب سے اور اہل سے مگر یہ جواب دیتا وہ سرور لبیک کر کے اور حسن عشرت سے حضرت کے یہ بات تھی کہ تالیف فرماتے تھے یعنی کرتے تھے ان کے تین یعنی اہل و اصحاب کو تین اور نصرت نہیں کرتے تھے اور گرامی رکھتے تھے ہر قوم کے سرور اور اشارت تھے تین اور جا کر گردانتے اور سکوا اوس قوم پر اور تفقد فرماتے اپنے اصحاب کو تین یعنی و لچو کی اور تمام اپنے ہمنشین کو دیتے حصہ اپنی عنایت کا یعنی سب کے اوپر التفات اور عنایت فرماتا اور گناہ کرتا ہمنشین حضرت کا کہ ایک کوئی دوسرے سے گرامی تر ہے رسول خداؐ کے نزدیک و جو کوئی شتم نبی کرتا اوس سرور کے ساتھ اور اتنا اوس جناب کے نزدیک و مصاہبت کرتا حضرت سے نہ پھرتے جب تک کہ آپ نہ پھرتا اور جو گوشکی کرتا حضرت کے ساتھ یعنی راز کہتا کان میں پھرتے سہ مبارک اوس سگور کہ وہ آپ پھرتا اور جو کوئی لیتا ہمت مبارک ٹوہیلا چھوڑتے اپنے ہاتھ کے تین

ملکات اوسکے اور نہ کہیں یہاں تک کہ وہ کہیں اپنا ہاتھ کو اور آخر اس فرماتے کو کون سے فیصلے تھا
بدون اس بات کے کہ باز کہیں کسی شخص سے اپنی تازہ روئی کے تئیں اور خوشخوئی کو پر کیا لوگوں کے
تئیں اوس سرور کے بسط اور خلق نے بسط معنی کشادہ رہ ہونا اور ہوا تھا وہ سرور تمام کے تئیں
بجا پر اور پوئی تھی تمام حق میں یکساں نزدیک اوس سرور کے اور تھے حضرت ہمیشہ تازہ
روح و خوش خلق نرم جانب یعنی جھکنے والا تواضع کے درمیان اور تھا وہ سرور درشت خواست
گو بلند آواز غاش عیب گو صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ آکہ و صحبہ کہا عاتشہ صدیقہ نے
کہ تھا کوئی خوش خلق تر رسول خدا سے اور کہا انس نے کہ میں نے خدمت کی رسول خدا کی دس برس
اور نہ فرمایا حضرت م نے مجھے ات کبھی اور کبھی کیوں اس طرح کیا اور کیوں یوں نکلیا اُت ہی
لفظ ہے جو غصے اور تنگدلی کے وقت بولا جاوے جس طرح سے اف اللہ نبی اذا کانت
کذا اتھوڑی سی و بنا پر جب ہو ایسی اور کہا جبر بن عبد اللہ نے کہ نہ دیکھا حضرت رسول
نے میری طرف مگر یہ کہ قسم کیا اور دیکھا نہیں کیا اوس جناب کے تئیں باز کرنے والا اپنے
زالوون کو پھنٹین کے لگے اکوڑا کرام فرماتے اوسکو جو کوئی آنا نزدیک حضرت م کے بہت
اتفاق پڑتا کہ پچھلے اپنی چادر کے تئیں اسطے اوسکے اور اتیار فرماتے واسطے اوسکے
ابنی بالین کے تئیں جو میچے اپنے سکتے تھے اور قطع نہیں کرتے تھے کسی شخص کی گفتگو کے تئیں
جب تک حد سے نہ گذارتا پس قطع فرماتے قیام سے بیٹے اوٹھ کھڑے ہوتے اور اور
حرکتوں سے جو مانند اسکے ہوں اور کبھی کسی نے والے کی خاطر کے واسطے تخفیف کرتے
نماز کے تئیں اور پوچھتے اوس سے اوسکی حاجت کے تئیں اور جب فارغ ہوتے اوسکی حاجت سے
بہر جاتے ہر سر نماز اور عبادت فرماتے مسکینوں کی اور محالست فرماتے یعنی حاجت سے
جانشینی فقیروں کے ساتھ اور اجابت فرماتے عبید کی دعوت کے تئیں عبید روزن شہید
جمع عید ہے یعنی پنج اور اجابت قبول کرنا اور دعوت کیے جاتے تھے حضرت م جو کی روٹیو نیز اور
جہمی بر جو کھلائی ہوتی تھی اور بدلو پس اجابت کرتے تھے اوسکے تئیں اور بیٹھتے تھے درمیان اپنے
اصحاب کے فحلا یعنی ملے ہوئے ساتھ اون کے اور بیٹھتے تھے اوسکے جہان منتہی ہوتی تھی مجلس
اور سوار ہوتے دراوگوش پر اور رولیف فرماتے تھے یعنی سوار کرتے تھے اپنے پیچھے کسی شخص

کے تئیں اور تھے حضرت مہدی قرینہ کی جنگ کے روز چار پرکھاں کو مکی اسی کی نئی دریا بان اور کچھ خرو
 کے پوست سے آویج کیا سرور غلام کے اور شہر پر کچا پرانیا لان تھا اور اوپر اس کے ایک سے اناطینہ
 تھا چار درم قیمت کا مسواوی قطیفہ نقل کی چادر کو تھپتھپا اور یہ عمارت آخر کے درمیان تھی جب مقتویہ
 ہو چکے تھے حضرت پر ولایات اور ہلاہ اور ہدی کے تھے حضرت علیؑ کے درمیان تھے چکے درمیان تھے
 اور ٹھ جس وقت ہو گئے اور وہ نزل ہوئے حضرت اسامہؓ لشکر اسلام کے اور جھکا گئے تھے اپنے سر مبارک
 کے تئیں پرانٹک کہ پالان کے پرستے تک تو تھا لکھ بخت نہ پاؤں شاہوں کے اور جیسا کہ عربوں
 کہ فتح کر سنے کے وقت سرکش اور سرانرا جیسے سر اور چکر سے فٹے ہر سہ لان پر سرور ہوئے
 ہر قیس بن سعد سے قیس بن سعد کہ جب کا پ اکھا برا نہ مارے تھا کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم ہمارے گھر میں تشریف لائے ہوئے تھے مراجعت کے وقت سوئے حضرت علیؑ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے واسطے ایک چار آگے لایا حضرت م اس پر سوار ہوئے اور کہا میں نے ای قیس عمر
 جاتا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس فرمایا مجھے حضرت نے کہ ای قیس سوار ہو میں انکار
 میں نے ادب کی جہت سے فرمایا حضرت علیؑ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یا سوار ہو یا گھر کو بھجوا تو ایک
 روایت میں یوں آیا ہے کہ فرمایا کہ سوار ہو گے میرے اوپر سے تقدیر کرے میں اسی سواری کی
 اور اسی طرح اور ایک صحابی تھا کہ سوار چلا جاتا تھا جب حضرت علیؑ صلی اللہ علیہ وسلم کو اوس نے دیکھا
 بیٹھے اور حضرت م سوار ہوئے اور اوسے اپنے آگے مرکب پر سوار کیا اور غریبوں سے پیچھے یعنی زیادہ
 نادر یہ حقیقت ہے کہ محمدؐ طبری نے مختصر السیر کے درمیان اقل کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 ایک روز ایک سیدہ بالان حمار پر سوار ہوئے قبا کی طرف جاتے تھے اور ابوہریرہؓ پیادہ دنگ
 میں تھے فرمایا ای ابوہریرہؓ سوار کروں مجھے کیا اہمیت ہے کہ چرمی حضرت کی فرمایا سوار ہو میں ابوہریرہؓ
 نے جہت کی تاکہ سوار ہوا اور سوار ہو گیا میں چل مارا اوس نے نہ نہ ہی اللہ علیہ وسلم میں میں
 دو نوڑ میں بیٹھے پھر سوار ہوئے حضرت علیؑ صلی اللہ علیہ وسلم اور شہر نایا سوار کرتے آئے تھے
 ابوہریرہؓ عرض کی اوس نے کہ جو کچھ مرعی مبارک فرمایا سوار ہو میں نہ رست نہ پانی ابوہریرہؓ
 نے پس چل گیا حضرت علیؑ صلی اللہ علیہ وسلم سے پھر دو نوڑ میں میں یہ کہے پھر فرمایا سوار کروں
 کہا میں یا حضرت قہر منہ کے غریب کی جتنے بچے بچا یا آپ کو نہیں چاہتا میں یہ کہہ کر آگے آپ

بارہ سو اور یہ بھی طبری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت رسولؐ سفر میں تھے اور امیر کی اوس سرور نے آپؐ کو سفند کے سلسلہ پر بیٹھے پست کا نسا پس اوٹھا ایک مرد صاحب سے اور بولا کہ فرج کرنا اور کچھ دیکھ کر بولا السلام اور سکا میرے قدمے تیسرا اوٹھا کہ ضیغ اوسکا یعنی بکانا میرا کام میں حضرتؐ فرمایا نہ دیا نہ جمع کرنا میرا کام میں حضرتؐ کی جناب میں اصحاب نے عرض کی کہ یا رسول اللہؐ کفایت کرے میں ہم آپؐ اس کام سے فرمایا جانتا ہوں کہ تم ہو لیکن میں کمزور رہتا ہوں اس بات کے تئیں میں مجتہد اور جدا اور میرے پیچھون میا تھیں اور خدا تینا لہذا خوش گھٹا ہے اس بات کے تئیں دیکھئے ایک بندہ جو کھٹا یعنی چٹا ہوا اور جدا درمیان اپنے یاروں کے اور ایک بار حضرتؐ کی غلین کا بند ٹوٹ گیا تھا کہ ایک صحابی نے عرض کی کہ یا رسول اللہؐ مجھے دوتا کہ اوسے میں درست کروں فرمایا نہیں جانتا کہ میں ممتاز رہوں اور کسیکو خدمت فرماؤں اور ایک بار نجاشی کے ایچی آئے ہوئے تھے نجاشی لقب ہے حبش کے بادشاہ کا حضرتؐ اٹھے تاکہ خدمت کریں اونکے تئیں اصحاب نے عرض کی کہ ہکو اجازت دو کہ ہم خدمت کریں اونکی فرمایا اوہ خون نے ہما ہے اصحاب کی خدمت اور تکریم بہت کی ہے اور میں دوست کھتا ہوں کہ مکافات کروں یعنی بدلا اونکے تئیں اور حضرتؐ رسولؐ کرتے تھے خدمت اپنے اہل بیتؑ کی اور بیوند سیتے تھے اپنی پوشاک میں اور بیوند لگاتے تھے اپنی غلین کے تئیں اور دوہتے تھے اپنی گوشت کو اور چون دیکھتے تھے اپنی چادر کے درمیان ایسا آبا ہے حدیث میں کہ ولفی خوبہ ثوب کھتے ہیں چادر کو اور ہاضمیر راجع ہے طرف اوس مجمع خاص عام کے اور ولفی مضارع کا صیغہ فلی سے آ رہا ہے یعنی چون دیکھنا کپڑوں میں ولیدین کہا ہے اہل سیر نے کہ بدن شریف میں چون غمی اور کمی اوس فرات مٹھ پر بیٹھتی غمی گویا ماز فلی سے جو شہ میں آیا صورت جسٹن فلی ہے کہ نگاہ کرنا ہے لباس میں تاکہ کچھ گرد و غبار اور خس و خوار و میر نہ ہو واللہ اعلم اور اپنے اوٹھ کو آپؐ ہاندھتے تھے اور علف اٹھتے تھے علف ہری دوب کو کھتے ہیں اور تناول فرماتے تھے کھانا اپنے خادم کے ساتھ اور ان کو جھٹے تھے ساتھ اوسکے اور بددکاری فرماتے تھے خدمتوں کے درمیان اور موہب میں مذکور ہے کہ تعین کیا گیا ہے گمان کرنا ان باتوں کا اور بدستوں کے لینے کرتے تھے ان کو کو گاہ گاہ کیونکہ غوث کو پہونچی ہے یہ بات کہ اوس جناب کے خادم بہت تھے اور دس غلام تھے پس کسی وقت بنفس نفیس کام کرتے تھے اور کبھی دوسرے کو فرماتے تھے اور کبھی مشارکت کرتے تھے اور اوٹھا کرتے

اپنی متاع کے تئیں بازار سے اور دوسرے کسب کو نہیں اٹھانے دیتے تھے ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آیا میں بازار میں ساتھ رسولؐ فدا کے پس خرید کیا حضرتؐ نے سر اویل کے تئیں پار و رہم کو سر اویل تنیان کو کہتے ہیں اور فرمایا مردوزان کے تئیں جو وزن کرتا تھا عثمان کے تئیں کہ بچہ اور خوب کچھ جسبت کی اوس وزن نے بیٹھے لٹنے والے اور کہا ہرگز میں نے کسی سے نہیں سنا کہ تمہیں کے دینے میں بات بولے تمہیں بمعنی قیمت پس ابو ہریرہؓ نے کہا اسے تمہیں کہ نہیں بچھا تا تو اپنے پیغمبرؐ کے تئیں پس اوس مرد نے ترازو دیا تھا سے ڈال دی اور اٹھا تا کہ بوسہ دیوے پیغمبرؐ کے دست مبارک کو نہیں پس حضرتؐ نے ہاتھ کھینچا اور فرمایا یہ کام سناجیم کیا ہے بیٹھا بل ٹکرم کا جو آپؐ بادشاہوں سے اور یہ سون کرتے ہیں اور میں بادشاہ نہیں بلکہ رکھوں تم سے پس اٹھایا اوس جناب نے سر اویل کے تئیں اور آگے آیا میں تاکہ اوسے اٹھا سکوں فرمایا حضرتؐ نے کہ صاحب متاع زیادہ سزا داری رکھتے ہیں اپنی متاع کی اٹھانے میں مگر یہ کہ ناتوان ہوا ورنہ اٹھا سکے پس ہادی دیوے اوسے بھائی اوسکا تنبیہ مراد سر اویل سے تنبان ہے جو پوشش عام ہے اور اس حدیث سے خرید کرنا اوس جناب کا اوسکے تئیں معلوم ہوا اور حضرتؐ کے پہننے میں سر اویل کے تئیں انگلی ہے اور اس قیمت جو زنی اپنی کتاب المدنی میں لایا ہے کہ ظاہر وہ ہے کہ خرید کرنا واسطے پہننے کے تھا اور اوس روایت بھی کی ہے کہ حضرتؐ نے سر اویل کو پہنا اور اصحاب فرماں ہے اوس سے ورنہ کے زمان تلفیہ میں ماؤن سے اوس جناب کے پہننے تھی لیکن یہ بات ابن قیم کی اہل تفسیر نے یا فقیہوں نے توسلی سے صحیح و اللہ اعلم یعنی کہا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے اور بعض طریقوں میں کساد ضعیف قرار آیا ہے کہ ابو ہریرہؓ نے بوجھا حضرتؐ سے کہ یا رسول اللہؐ آپؐ پہنتے ہیں سر اویل کے تئیں فرمایا ہاں جہنشاہوں سفر میں اور حضر میں اور شب کو اور دن کو یہ تاکہ میں مامور ہوں اور بر سر کر نیکی اور نہیں پائے اس سے زیادہ سار کسی پوشش کو اور ابن جہان اور طبرانی اور عقیلی بھی اس حدیث کو لائے ہیں لیکن ضعیف سند نہیں اور مدار اس حدیث کا ادبیر یوسف بن زیاد کے ہے اور وہ ضعیف ہے جدا لیکن پانی کی رو سے فیثیہ یوسف بن زیاد ضعیف پایا گیا ہے از رو قول کے اور کہا ہوا دیون کہ جس وزامیر المؤمنین عثمان بن عفانؓ سے مارے گئے اوس وز سر اویل پہنے ہوئے تھے آنحضرتؐ کی شرح میں اسباب میں کلام زیادہ اوپر سے کیا گیا ہے فلینظر قند یعنی پس گو کہ دیکھو سچا اور آیا

رسوا ہندام کے پاس ایک مرد پس رزق لگا ہیبت سے حضرت مکی فرمایا آسان کرنا اور کام کے
تین اور دست کا نپ میں بادشاہ نہیں ہوں میں بیٹا ہوں ایک رت کا قریش سے جو کھاتی ہو قدیم تین
یعنی کھایا ہوا گوشت جسے فقرا اور مساکین کھاتے ہیں اور آئی ایک رت حضرت م کے حضور کو اسی
عقل میں ایک فقرا اور نقصان تھا بولی مجھے تم سے ایک حاجت ہے فرمایا بیٹھ جس کچے میں بیٹھ کے
چاہے تو بیٹھو نہیں تیرے ساتھ اور رد اگر ذرا قری حاجت کے نہیں پس بیٹھ حضرت م پاس آکر بیٹھ
کہ فارغ ہوئی وہ عورت اور من حاجت سے جو کہی تھی اور بخاری کی روایت میں آیا ہے اتیان تھیں مگر
کی آمار جس آہ پر وزن رہے پانہ بان اور ماتھہ بڑی تھیں سرور عالم کا پس ان ہوتے تھے حضرت
جس جگہ کہ بیچا تیان تھیں اور سچکھ انواع کا مبالغہ ہے تواضع کرنے کے درمیان کہ زن نہ مرد اور م
نہ قرعہ یعنی زن آزاد و عتہ امہ اور کوئی امہ ہوا و سچکھ چاہتی لیجانی اگرچہ مہینے کے باہر ہوا اور زیادہ
اس سے تواضع کرنا اور بیزاری کرنا کلمہ سے متصور نہیں اور رنگ نہیں رکھتے تھے حضرت م اس بات سے
کہ جانتے تھے ساتھ بیوہ کے اور مسکین کے اور رد کرتے تھے اونکی حاجتوں کو اور عبد اللہ بن الحسام
نے کہا کہ خرید کیا میں نے حضرت م سے پیش از بعثت کسی چیز کے تین اور باقی رہا اس جناب کے
میں سے بیٹھ رہا ہے کچھ ایک پس عرض کیا میں نے کہ اسی جگہ لاتا ہوں اور فراموش کیا میں نے
اور تین روز کے بعد مجھے یاد آیا ناگاہ دیکھتا ہوں کہ حضرت م اوی جگہ بیٹھے ہیں غلام شفت میں ملائے
مجھے میں اسی جگہ ہوں اس تین روز کی مدت سے اور انتظار کرتا ہوں تیرا وہ ابو داؤد یعنی ابو
ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور سچکھ رواہ ابو داؤد اور رواہ ابو ترندی وغیرہ آدے او کو
اسی طرح معلوم کیا جائے اور اس میں نہایت تواضع اور صبر اور صدق و عکس ہے اسمعیل م کے
احوال بن بھی مانند اسی کے آیا ہے کہ فرمایا ہے او کی شان میں انہ کان صادق کو علیہ خیر تحقیق
کہ اسمعیل صادق الوعد ہے اور مانند اس کے بعض بیٹوں سے لینے متناجست کرنے والوں سے فریبت
نبوی م سے بھی آیا ہے وجود میں جس طرح آیا ہے کہ غوث التفکیر شیخ عبد القادر جیلانی ایک سال
مک ایک کے دعویٰ پر بیٹھ رہے اور وہ حضرت خواجہ خضر م تھا اور عادت تھی کہ مینے کی داہ بیٹھا ہوا
پانی لایا کرتین غفر فون کے درمیان حضرت م دست مبارک اپنا پانچین ڈالتے پیاروں کی شفا کے واسطے
اور کسی وقت صبح کو ٹھنڈا پانی لاتیاں اور اس کے غاظر کے لیے حضرت م ہاں نہیں ہاتھ ڈالتے اور حضرت

میں ساتھ ادراج مطہرات کے بہتے غایت فرمانے اور ساتھ اون کے استرحات فرمانے اور سنے دیتے تھے
 انصار کی لڑائیوں کے تئیں کہ کھیلین غائثہ صدیقہ کے ساتھ اور سیتے تھے حضرت صدیقہ رضوانہ علیہا السلام
 کے تئیں تاکہ دھوکہ دیوین پس صدیقہ رکھتی تھیں اسے اپنے دھن میں اور چبا کر نرم کر تین اسے اور سنے
 لیتے اسے اسے اور سنے اور رکھتے اپنے دھن مبارک میں اور یہ غایت تواضع سے اور نہایت محبت سے
 طرف صدیقہ کے اور اس میں لعل سچا وہ یہ تبرک کرنے بزرگوں کے آثار کے اور تکیہ کرتے صدیقہ کے
 آنحضرت میں اور بوسہ کرتے اور کھانا لکھنا صائم تھے اور دیکھانے اور کھانے کھانے جہش کے اور رکھتے غائثہ
 صدیقہ رضوانہ کو حضرت مسکے ووش مبارک پر اور صدیقہ رضوانہ دنوں صغیرہ تھیں اور ایک بار
 حضرت نے صدیقہ رضوانہ کے ساتھ مسابقت کی مسابقت کے معنی باہم دوڑنا اور گھوڑا اہس میں دوڑنا
 تاکہ کون تنگے بڑھتا ہے پس آگے پہنچیں صدیقہ رضوانہ دوڑنے میں حضرت سے اور دوسری کسی وقت
 پھر مسابقت کی پس بڑھے حضرت نے اور سنے اور یہ اس وقت تھا کہ صدیقہ رضوانہ فریہ اور حبیبہ عجمی
 تھیں حضرت نے فرمایا یہ پیشی کرنا میرا بدلہ ہے اس تمھاری پیشی کا اور ایک بار حضرت نے غائثہ
 صدیقہ کے گھر میں تھے کہ ام سلمہ رضوانہ نے کھانا بھجوا یا صدیقہ رضوانہ نے ایک ہاتھ کھانے کے کاسے پر مارا
 اور کاسہ ٹوٹ گیا اور کھانا زمین پر گرا حضرت نے ٹکڑے اس کاسے کے چنے اور کھانا اٹھایا
 اور اوس میں کھا اور غرض خواہی کی قصد سے حاضرین کو کھا کہ غیرت کی تمھاری مان نے مراد صدیقہ رضوانہ
 سے کہ ام المومنین ہیں جس طرح سب زوجات طاہرات اور بیباکی کی اس ثابت ایک کاسہ صدیقہ رضوانہ
 کے گھر سے لیا اور ایک رویت سے یہ کہ کھانا بھی اٹھنے گھر سے لیا اور کاسہ میں کھا اور خادم کو
 دیا اور کھا کاسہ بدلے کاسے کے اور کھانا بدلے کھانے کے اور اس حدیث میں دلیل ہے اوپر
 مواضع نکرانے یعنی باز پرس عورتوں کی اونکی غیرت کرنے میں کیونکہ اس حالت میں عقل مجبوز باقی
 ہے شدت غضب سے کہ اثر کیا ہے اس کے تئیں غیرت نے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ عورت
 غیرت کی حالت میں نہیں بیچاتی اسلئے اوی کے تئیں علماء وادی سے یعنی نشیب فرمانہ کی تین نہیں
 رہتی عورت کو رشک کی حالت میں ایک بار سودہ رضوانہ نے تھوڑا شور با حضرت کو بھجوا یا کھانا غائثہ رضوانہ نے
 سودہ سے کھا تو یہ کھانا سودہ رضوانہ نے نہ کھا یا صدیقہ رضوانہ نے کھا کھاؤ تھیں تو لودہ کرتی ہوں میں تمھارے
 کے تئیں اس سے سودہ رضوانہ کھا یا پائل لودہ کیا صدیقہ رضوانہ سودہ کے منہ کر تین حضرت نے اسے اور سودہ کو فرمایا

کی جست سے اور مہابت اور عظمت اور وہ بدلے سے حضرت کے آؤ گئے ہیں کہ آئیں حکمت کیا تھی کہ حضرت رسولؐ کی سنت کے ادا کرنے کے بعد باتین کہتے تھے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہ یہ بنی اور بنین تو اضطجاع کرتے زمین پر اضطجاع کے معنی پہلو پر سونا پس ہاں ہر جاتے بعد اوس کے طرف نماز کے جانے اگر باہر ہوتے اسی حالت پر جس حال پر اول قیام شب سے اور قرآن کی تلاوت اور یاد آئی سے اس وقت تک بیٹھے خبر تک جو حاصل ہوتی تھی اوس لجناب کے تئیں انوار اور ہر راقرب اور نزدیک ہونے میں درمیان مناجات کے اور سنے میں کلام الہی کے اور حاصل ہوتے تھے اوصاف اور احوال ایسے کہ گندہ زبان قال مصنف حال سے اوسے بیٹھے اوسی انوار اور ہر اوصاف احوال کے بیان کرنے سے کہ ایک شمع مقدسہ نہیں جلتا تھا اور طاقت نہیں لانا تھا کوئی بشر کہ ملاقات کر سکے اوس وقت اوس سرور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واسطے گفتگو کرتے تھے عائشہ صدیقہ سے اور بنین تو اضطجاع کرتے تھے زمین پر تاکہ حاصل ہو اوس سرور کو مونسیت ساتھ صدیقہ کے اور کام کاج ساتھ اصل خلقت کے جو ارضی ہے اور سفلی اور اس واسطے کہ یہ نیچے ادا کر اوس عالیجناب کو اوس علوم مقام سے جو اوس جناب میں تھا بعد اسکے یعنی وہی محدث یا اضطجاع کے بعد باہر آتے حضرت طرف اصحاب کے اور تھا یہ کہ مگر رفق اور مہربانی کی حبت سے اصحاب و کما بالمؤمنین روف حیاً یعنی تھا وہ سرور صلی اللہ علیہ وسلم اور بہ مومنوں کے روف اور رحیم یہ ایک نکتہ ہے کہ نقل کیا ہے مواہب لدنیہ کے درمیان ابن جرجان سے مدخل کے درمیان مولف کہتا ہے کہ یہ حال تھے اور مخصوص اوس مقام ہی پر نہیں بلکہ وہ سرور صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ علیین کے مقام قرب و تملکین تھا علیین کے معنی خیر کیاں بہشت کی اور باطن میں خلائق سے کسی سے علاقہ اور اتصال نہیں تھے تھے حکم الہی سے جو دعوت پر اور احکام الہی پر نچانے پر مامور تھے اور رحمت اور شفقت جو خلق خدا پر رکھتے تھے مقام احدیت کے اوج سے بشریت کے حنیض پر نزول فرما کے ساتھ مشرک کے مباشرت فرماتے تھے یعنی کار و بار حنیض کے معنی یعنی زمین کی اور مطابق الم فشرح لک مدد رک یعنی آیا نہیں کشادگی اور وسعت می پہنچے تیرے سینے کے تئیں اس آیت کے مطابق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک میں ایسی وسعت اور کشائش و ولایت فرمائی تھی کہ حضور حق تئیں ساتھ دعوت خلق کی ہر وجہ کاٹن بائن ادا فرماتے

تھے کائن موجود ہونے والا بائن جدا ہونے والا اور وقت سحر اور قیام شب وقت ایک ہی ایسا وقت
 کہ مخصوص ساتھ اوقات شریف نبوی کے اور یہ مقام بروج کمال و تمام مخصوص ہے حضرت سیدنا مکی
 اور اوس جناب کے سوا اولیاء کرام کے تئیں مقدار اوس جناب کی تبعیت کرنے کے حصہ ایک اوس کے
 حاصل ہے یعنی اوس مقام کا حصہ اور تھی اوس جناب کی ظرافت اور بازی کے تئیں برکتیں اور آثار ہے
 کہ حد و حد سے باہر ایک بار زینب بنت ام سلمہ جو اوس سرور عالمی ربیبہ تھی بنیہ اور ریب اوس بیٹی اور بیٹی
 کو کہتے ہیں جو منگوچہ کے ساتھ آوے پہلے شوہر سے سو حضرت کے حضور آئی اور حضرت صاپنے غسل
 خانے میں تھے پس چھڑ کا پانی زینب کے منہ پر بطریق مزاج اور پیدا ہوئی برکت اور کے چہرے پر پینے
 آب و تاب ایسی تغیر نہونی اور ثنابت تھی آب و تاب شباب کی اور رونق جوانی کی یہاں تک کہ وہ
 بڑھی اور عجز ہوئی اور محمود بن سبوح جو صفار اصحاب سے ہے جس وقت پانچ برس کا تھا حضرت
 اوس کے گھر آئے اور اوس کے گھر میں ایک کنواں تھا حضرت نے ڈول میں سے پانی پیا اور بطریق مزاج
 پانی کلی کا محمود کے منہ پر ڈالا پس اوس پانی کی برکت سے اوسے حافظہ حاصل ہوا کہ بقیہ رو سنے
 یاد رکھا اور اسی وجہ سے اوسکو صحابی شمار کیا اور حدیث اوسکی یعنی اوس محمود کی مذکور ہے بخاری کے
 درمیان اور حضرت مکی مزاج اور خوش طبعی سے ایک حکایت یہ ہے کہ ایک مرد تھا اہل باد یہ
 یعنی جنگل سے نام اوسکا زہر تھا کہ کبھی کبھی ہدیہ لایا کرتا تھا حضرت رسول خدا کے حضور جنگل کی
 ترکاریوں سے جو بھاتی تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور سرور عالم بھی اوسکے جاتے
 وقت شہد کی شبیلہ سے لباس اور کپڑہ وغیرہ اوسے عطا فرماتے اور اوسکو دوست رکھتے تھے اور
 فرماتے تھے کہ زہر ہمارا دوستانی ہے اور تم اوسکے شہری ہیں دوستا دہقان کو کہتے ہیں پس
 گئے حضرت مکیات دہر بازار کی طرف پس پایا اوس جناب نے زہر کو کہ کھڑا ہوا ہے بازار میں پس
 حضرت نے اوسکی پشت کی طرف سے اگر اوسے اپنی طرف کھینچا اور بغل میں لیا اور جنبش دی اوس
 سرور نے اپنے سینہ مبارک کے تئیں اوپر اوسکی پشت کو اور وہ نہیں دیکھتا تھا حضرت کے تئیں
 بولا چھوڑوے کون ہے یہ اور حجب پہچانا اوسنے کہ حضرت رسول خدا میں تب ملتا شروع کیا
 اوس نے اپنی پشت سینہ مبارک سے اور نہ پاہتا تھا کہ جدا ہوتے پس نہر ما یا حضرت نے کہ
 کون ہے جو اس غلام کو مول لیوے زہر نے عرض کی کہ یا رسول اللہ پاتے ہیں آپ اب مجھے

کما سداور کم قیمت فرمایا و لیکن تو خدا کے نزدیک اسد نہیں اور گران بہا ہے تو اس جناب کی تواضع سے
ہے یہ بات کہ ہرگز کھانیکو عیب نگیتے اور خوش آتا تو کھاتے اور نہیں تو چھوڑ دیتے اور نہیں سہرا نہ
تھے کہ یہ کھانا بڑا ہے کھاری ہے کھاتا ہے پھیکا ہے موٹا ہے باریک ہے اور کچھ سے معلوم ہوتا
کہ عیب کب نہ کھانیکا خطا ہے اور خلاف اتباع ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسکے تین یعنی کھانیکا
عیب اگر از روئے صنعت گریں اور کہیں کب مبرا کچا یا ہے اور مال کے تین ضائع کیا ہے تو روا ہے
لیکن اس میں بھی صلح کی خاطر کی شکست ہے اگر نگویں تو بہتر ہے اور نہایت تواضع اور غایت حسن
سے اس جناب کے یہ تھا کہ دنیا کی ایانت کرنا اور مذمت کرنا باریک النوع ہے اور مختصر کرنا اور سکا
لوگوں کی زبانوں پر حضرت م فرماتے تھے کہ گالی مت دو دنیا کے تئیں کہ خوب مر کب پر بیٹھے گھڑی
کہ بہو بچانی ہے مومن کے تئیں طرف خیر کے اور نجات دہنی ہے شر سے اور اسی طرح نہی کرنے تھے
دہر کی سب سے بیٹھے گالی دینے سے اور حدیث قدسی میں آیا ہے لَا تَسُبُّوا الدِّهْرَ فَإِنَّهُ يَسُبُّكُمْ فَيَمُوتَ
گالی مت دو تم دہر کے تئیں پس تحقیق کہ میں ہر ہون اور حضرت کو دربان اور در تھی جس طرح
دنیا دار بادشاہوں کو مہوتے ہیں ہاں سچ ہے در آمد ہوتا اس سرور کے حضور موقوف تھا اور
تاکہ کوئی غلوت میں اس سرور کی اہل عیال کے درمیان نہ آوے اور مانع شغل نہوا و سرور عالم
کے تواضع سے تھی یہ بات کہ فرمایا لَا تَفْضَلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ يُونُسَ وَلَا يَحْزُونِي عَلَى مُوسَىٰ وَأُورَامَانَ
مقبولے کے اور قول اس جناب کا انا سید دل آدم اور مانند اسکے بیان واقع ہے اور ظاہر
کو نایر و ردگار کی نعمت کا اور بجا لانا امر الہی کا ہے جس طرح فرمایا حضرت حق جل و علا فی دانا بنو نیا
فحذث یعنی اپنے پروردگار کی نعمت کو ظاہر کرو بعضوں نے کہا ہے کہ وارد ہونا ان حدیثوں کی حضرت
سرور عالم کے فضل کے ثابت ہونیکے اول ہے تمامی انبیا اور رسل پر اور نازل ہونا وحی کا اور
اس بات کے یعنی فضل و شرف پر اور تحقیق اس بحث کی اپنے عمل میں آویگی اگر خدا چاہے اور اس
سرور کی تواضع تھی یہ بات کہ سلام پر مبادرت کرنے تھے واسطے ہر شخص کے جو آتا تھا بیٹھے چلے آپ
سلام کرتے تھے اور جواب سلام کا دیتے تھے جو کوئی سلام کرتا تھا اس سرور کو کو سجدہ ایک شات
اور فرودہ ہے قبر شریف کی زیارت کرنے والے کو کہ جب وہ سرور حیات حقیقی میں متصف ہو اس نشاء
کو درمیان چلے زائر کے تئیں جو آتا ہے اس جناب کے مرقد شریف پر سلام سے مشرف فرما تو بین اور

زائر کے سلام کے بعد بجا بسلام اس طرف سے بھی وہ مشرف ہوتا ہے اور بعض مقرران درگاہ سے ایسے بھی ہونگے کہ سلام کے آواز سے بین بے کان سے بطریق کرامت بھی مشرف ہوتے ہوں اور وہ سرورِ رحمت ہے اور پرامت کے حیات میں اور وفات کے بعد بھی **واصل** حضرت سرورِ عالمؐ کے جو دو سخا کے بیان میں جو دو سخا دونوں کو معنی یکساں ہیں قاموس میں یوں ہے الجواد اسنی و الجواد یعنی جو اپنے جواد ہے سو سخی سے اور سخی ہی جو جواد ہے چل بہ کہ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور صرح میں جو دو سخا دونوں کو بمعنی جو انفرادی کہا ہے اور کھتے ہیں سخا صفت غریزہ ہے یعنی طبعیہ اور مقابل او سکر شمع ہے اور شمع کو لازم ذات سے ہے کہ ارضی ہے اور طبیعت کے ساتھ مسک ہے اور شمع کے معنی حرص اور بخل اور شمع ہونا اوجی سے عجیب نہیں کیونکہ جلی ہے اور اطلاق یعنی کھنا سخی کا اوپر پر درگاہ کے جائز نہیں کیونکہ وہاں غنیرہ نہیں یعنی طبیعت اور جو دو کے مقابل بخل ہے اور راہ پانا ہے الکتاب یعنی حاصل کرنا طرف بخل کے بطریق عادت پس ہر سخی جواد ہے اور ہر جواد سخی نہیں اور حقیقت جواد کی وہ ہے کہ بے عرض اور بے عرض کے معنی ظاہر کرنا اور یہ صفت حضرت خالق کی ہے کہ بدون وجود عرض کے اور عرض کے تمامی نعمتیں ظاہر اور باطن کی اور کمالات حسی اور عقلی کے تئیں اوپر خلائی کے افاضہ فرمایا ہے افاضہ یعنی بھوتا دکرنا کسی چیز کا اور کمالات حسی و عقلی سے کمالات ظاہری و باطنی مراد ہیں اور بعد حضرت خالق کے ابو الوجودین اور سکا رسول مقبولؐ یعنی بخشش ترین بخشندگان اور بعد اوس سرورِ کم کے ابو د علمائے امت ہیں جو علم دین کو نشر یعنی پراکندہ و ظاہر کرتے ہیں جس طرح حدیث میں آیا ہے کہ اللہ ابو د جو د علمانا ابو د بنی آدم و ابو د ہم من بعدی جمل علم علما و نشرہ الی آخر الحدیث یعنی اللہ تعالیٰ ابو د ہے اور د جو د علم کے نشر یعنی میں ابو د بنی آدم ہوں اور ابو د بنی آدم میرے بعد وہ مراد ہے جو سمجھتا ہے علم کے تئیں اور نشر کرے گا اور کوا لائح اور قاضی عیاض مالکی نے اس عنوان کے درمیان میں بیان میں کرم اور سماعت کے تئیں زیادہ کیا ہے سماعت کے معنی جو انفرادی اور عنوان سرنامہ اور دیباچہ کو بھی کہتے ہیں اور شروع ہر چیز کا اوگما ہے جو د اور کرم اور سنی اور سماعتی انھوں کے متقارب ہیں اور فرق کیا ہے عالموں نے اور کروانا ہے کرم کے تئیں یعنی اتفاق طبیب النفس یعنی نفقہ و بنا خوشی ذات سے اوس چیز میں بکا قدر اور مرتبہ اور نشر کرم عظیم ہے اور نام کما ہے انھوں نے اس کا مرتبہ بتایا اور

اور یہ ضدِ نزالت ہے مذالت کے معنی صراح میں فرمانبردار ہونا نذل اور نذیل اوسى سے آئے ہیں یعنی
 نزالت سے مشتق ہیں فی القاموس النذل النذیل الخس من الناس المتحقق فی جمیع حوالہ یعنی
 نذل اور نذیل اوس آدمی کو کہتے ہیں جو خس ہو ایسا خس کس متحقق اپنی تمام احوالوں کے درمیان
 اور کہا ہے کہ سماعت اوسے کہتے ہیں تجانی کرے اوس خیر سے جب کان نہ اور ہے مرد و نزدیک اپنے
 غیر کے خوشی ذات کر کے تجانی کے معنی ایک طرف ہونا اور دوسری طرف ہونا سی خیر سے اور یہ یعنی حسرت
 جس کے معنی مذکور ہوئے ضدِ شکاں ہے بمعنی دشوار خوئی اور مر جلی شکاں بالکسر بخیر مرد و سخت غنق
 اور قوم شکاں بالضم جمع جس طرح رجل صدق قوم صدق اور کہا ہے کہ سخا سہولت انفاق ہے
 اور پرہیز کرنا حاصل کرنے سے اوس قدر کے جو نیک نہیں اور وہ جو ہے ضدِ تقیر تقیر کے معنی نکلی
 کرنا نفقہ دینے میں صراح میں تقیر کے معنی نفقہ عیال پر تنگ لکھنا اور کہا قاضی عیاض نے کہ تھی
 سرور عالم کہ ہم سہری اور برابری نہیں کی جاتی تھی ساتھ اوس جناب کے اس اخلاق میں اور
 اس صفات میں کہ کیا ہے وصف اوس کے تین جہنم پہاڑ ہے اوس سرور کو اتنی اور حدیث
 بخاری اور مسلم کے درمیان انس سے آیا ہے کہ تھے پیغمبر حسن الناس یعنی بہترین انسان
 اور شیخ الناس اور اجداد الناس یعنی شجاع ترین دم اور جواد ترین اہل عالم جمعین اور سبب
 اسمین و ہے کہ ذات اوس جناب کی شرف نفوس ہے یعنی شرف دارین و تمام ذاتوں سے
 اور مزاج اوس سرور کا اعدل و فرج تھا یعنی تمام جہان کے مزاجوں سے معتدل تر اور جو کوئی
 ایسا ہو تو فضل اوس کا حسن افعال ہی ہوگا اور شکل اوس کی طرح اشکال یعنی نمک تر تر اور خلق اوس کا حسن
 اخلاق اور تھے حضرت م جامع تمامی کمالات روحی و جسمی کے اور جاوی یعنی محیط اور گیرندہ
 گیرندہ اور غالب صورت اور سیرت کی خوبی کی لفظ جسم اور روح ہے یاد و نون میں اسطے
 نسبت کے ہے اور تھی حضرت اکرم اور سخی تر اور اجداد اس اور کہا ہے کہ کیوں نہو ایسا کہ وہ
 سرور مستثنی ہے فانیات سے باقیات صالحات کر کے اور مجرب ہے وہ سرور یعنی تمنا اور
 پاک ماسوی اللہ سے اور ملتی یعنی قبول کفایت کرنے والا اللہ تعالیٰ سے یعنی کافی ہے
 اوس سرور کو اللہ تعالیٰ ہی اور احادیث صحیحہ میں آیا کہ سوال کیا گیا اور کیا گیا رسول خدا سے کچھ سزا
 کہ کہا ہوا اوس سرور نے برابر اوس کے لایے نہیں کہی نہیں کہا حضرت نے جس نے کچھ سوال کیا اوس

جناب فیضیاب نے اسے عطا ہی کیا اور کہا ہے فرزدق نے اس جناب کی نعت میں **شعر مبارک**
 لا قطا فی قضدہ + لولا التشکک لکن لہ نعم + ترجمہ کہ شعر کا نظم میں یہ ہے بیت آخر میں **قطع**
 دو فخر اس ملک بادشاہ کو ن مکان + میں جس کے جوہر و سخاوت کی خافقین گواہ زبان پادشہ کے سخن
 نہ آیا لہر گز + مگر یا شمدان لا الہ الا اللہ اور اگر بالفرض چھہ حاضر نہ ہوتا تو خاموش رہتے اور قول محرو
 سے سائل کی دلجوئی کرتے اور اعتذار فرماتے لیکن صریح نہ فرماتے کہ نہیں دیتا اور یہ بھی تھے
 ہیں کہ گفتگو کرنا اوسے جناب کا لفظ لا کر کے منع کی جہت سے تھا عطل سے اور لازم نہیں آتا
 کہ بقصد اعتذار بھی فرماتے ہوں یعنی منع و خل مقدر کرتا ہے کیونکہ شعر کے مفہوم سے مفہوم ہوتا
 ہے کہ لفظ لا حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سوائے لا توحید کے
 دوسرے کسی موقع پر جاری نہیں ہوا حالانکہ یوں نہیں اور اسی واسطے اوس جناب نے
 اوس جماعت سے جو پیش آئے اور سواری طلب کرنے لگے تاکہ ہمراہ اوس جناب کے خواجہ کو علیین
 خواجہ کے معنی کفار سے جنگ کرنا فرمایا لا اجد ما احکم علیہ یہ لا اوس لا کی نظیر ہے جو بقصد اعتذار
 مذکور ہوا یعنی نہیں پاتا میں ایسی چیز جس پر تمکو سوار کروں اور ساتھ اس کے کہا ہے انھوں نے کہ فرق
 ظاہر ہے درمیان لا اجد ما احکم کے اور لا احکم کی یعنی نہیں سوار کرتا میں تمکو یعنی اول میں اعتذار
 ہے کہ میں کوئی ایسی چیز قسم سکوار می سے نہیں پاتا جس پر تمکو سوار کروں بخلاف لا احکم اور
 اگرچہ شعر یوں کے سوال پر جنھوں نے سواری طلب کی لا احکم بھی فرمایا بلکہ بعضی لوگ
 میں آیا ہے کہ قسم بھی یا وہی حضرت مرنے کہ واللہ لا احکم یعنی بخدا تمکو سوار نہیں کروں گا اس حکم
 اوس مقام کی خصوصیت نے اقتضا اس بات کا کیا ہوگا کہ سواری موجود تھی اور اہل سوال بھی جانتے
 تھے کہ نہیں ہے اور جان بوجھ کر ابرام یعنی درد سہیت تھے اور گستاخی کرتے تھے یعنی
 ڈھٹھائی پس تاکید یعنی قسم جو یاد کی سرور عالم مرنے کو گون کی طع قطع کرنے کے واسطے
 تھی پس یہ صورت مستثنیٰ یعنی نکالی ہوئی اور مخصوص ہوئی حدیث نے عموم کے ساتھ کذا قال
 فی الموابہ اللدنیہ یعنی وہی صورت تاکید و قسم وغیرہ کی نکالی ہوئی ہے حدیث کے
 عام بنے اور شامل اپنے سے خاص و عام کے تین غلط اور طرفداری کو اس میں دخل نہیں یہ
 مجمل جو مؤلف نے بیان کیا شاید تبوک کے سفر میں اسکا قصہ مفصل لا دیکھا اور یہ جواب

ہے غل مقدار کا جو نہ کہ ہوا کہ نعم کے سوا الاحضرت کی زبان مبارک پر جاری نہیں ہوا یہاں کیوں ہوا متولفت فرماتا ہے کہ صواب وہ ہے کہ کہا جائے کہ مراد اوس سے یعنی اس بات سے کہ زبان مبارک پر لا جاری نہیں ہوا نفی کرنا ہے بخل اور خشک ساحت عزت حال سے اوس سمور کے جس طرح بخل اور ضعف کئے ہیں اور یہ عبارت کنایت ہے طرف اسی معنی کے نہ یہ کہ جاری ہونا اس لفظ کا زبان پر کئی سری غرض سے ہوا اور بھی جو کچھ آیا ہے کہ جو کوئی جو کچھ طلب کرتا وہ سرور عطا فرماتا مراد اس سے اثبات جو در ہے کہ حقیقت اوس کی معنی لی اعطاء مابین فی لمن پہنچی ہے یعنی عطا کرنا اوس چیز کا جو سزاواری رکھی اوس شخص کے جو سزاواری رکھتا ہے اور بہت یوں تھا حضرت مصلحت وقت سائلوں کو نہ دینے میں دیکھتے تھے جس طرح عمل اور حکومت طلب کرنے سے نہ دیتے تاکہ مومنوں کی مہموں کے انتظام اور صلاح حال میں سائل کے غفل نہ پہنچے اور کبھی منع کرتے یعنی باز رکھتے تاکہ وہ شخص طمع اور سوال کے گھیرے میں اور حرص کے گرداب میں نہ پڑے اور اون ردیلتون میں گرفتار نہ ہوئے جس طرح حکیم بن خرام جو مقبول درگاہ تھا اور بھانجا خدیجہ الکبریٰ نے اس نے طلب کیا حضرت نے اس سے نہ دیا اور فرمایا کہ میں خود دیتا ہوں لیکن ایک کہ ورت اور ایک کہ است ہمراہ اس کے ہوگی اور اس کے ثنیں نصیحت فرمائی کہ جب تک تجھ سے ہو سکے تو سوال مت کر کسی سے کہے ہیں کہ بعد اسکے یعنی اس نصیحت کے بعد حال حکیم کا اوس درجے کو پہنچا کہ اگر کوڑا اس کے ہاتھ سے زمین پر گرنا کسی سے نہ کہتا کہ اوٹھا اور دے اور اسی طرح ابوذر نے ایک حکومت اور عمل طلب کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اسی اباذر تو ناتوان ہے عمل کی ہوس مت کر اور نہ سوال کسی سے کسی چیز کا اور نہ اپنے چاہک کا اگر کرے زمین پر اور ابوذر غزنی ہوا اصحاب سے اور عظماء اصحاب سے تھا اور اس کے قریب میں اذقار عوام ہے یعنی ذخیرہ کرنا اگرچہ زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد بھی ہوا ویسا کہ دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت م کسی جماعت کو کچھ عطا فرماتے تھے عمر ابن الخطاب نے ایک شخص کے واسطے کہ اس کے اوستحقاق حال پر آگاہی رکھتے تھے کچھ التماس کی اور کہ یا مومن فیما اعلم بارسول اللہ یعنی وہ شخص مومن ہے جس میں جاننا ہوں مین بار التماس کی حضرت نے فرمایا کہ بہت ایسے شخص میں دوست رکھتا ہوں اونکو اور نہیں دیتا اور

اوسکی صلاح حال سے میں کیجھتا ہوں دو بار آپ حضرت امیر المؤمنین عمرؓ کے قول کی برابر جو کہا کہ ہونٹیں فرمایا اور نہ دیا تیسری بار جب ابرام حد سے گذر اتب اوس بات کو فرمایا جو اوپر گذر ایسے قسم یا د کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ دوں گا اور اس کچھ تعلق باخلاق اللہ ہے یعنی خلق الہی پر کام کرنا کہ جن بندہ کو دور رکھتا ہے اسے حکام دنیا نہیں دیتا اور دوسرے کو دیتا ہے اور دوست نہیں رکھتا ہاں احتمال رکھتا ہے کہ اس مادی بین لفظ لازم مبارک پر جاری ہوتا نہ ہو اور دوسری وجہ جاری ہوتا ہو لیکن نظر معنی پر کیا جاسے اعتبار لفظ سہل ہے اور بالجملہ سرور عالم سائل کو رد نظر مانتے اور اگر کچھ حاضر نہ تھا تو غرض کہ غرض کہ ہمارے اوپر جب آوے ہمارے پاس کچھ تیز تپ ادا کرینگے ایک بار ایک سائل آیا ہوا تھا فرمایا میرے پاس کچھ نہیں باقی غرض کر عمر ابن خطابؓ نے کہا یا رسول اللہؐ تکلیف نہیں فرمائی مگر خدا تعالیٰ نے اوس تیز کر کے جو آپ کی قدرت میں نہیں ہیں ناخوش گزرا حضرتؐ کو یہ کلام عمرؓ کا پس عرض کی ایک مرد انصار نے یا رسول اللہؐ دو سائل کو اور مست ڈر و خداوند عرض سے پس تبسم کیا حضرتؐ نے اور بانی گئی۔ دوسے مبارک میں تازگی اور خوشحالی اور مسہایا کہ میں اسی بات پر مامور ہوں ترمذی نے روایت کی ہے کہ لائے گئے نوے ہزار درہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پس کھے گئے ایک حصیر پر پس بلے تمام درہم اور رد نکلیا کسی سائل کو یہاں تک کہ فارغ ہو کر اوس سے اور صحیح بخاری میں انس کی حدیث سے آیا ہے کہ لایا گیا حضرت کے حضور مال بخرین کا فرمایا ڈالو اسے مسجد کے درمیان پس باہر آئے طرف مسجد کے اور نگاہ نہ کی طرف اوس کے اور جب پھرے فارغ ہوئے نماز سے آئے اور بیٹھے اوپر اوس مال کے اور نہ دیکھا کسی کو مگر یہ کہ دیا اوس مال سے بیٹھے جو کوئی نظر آیا اوسے دیا اور آئے عباس بن عبدالمطلبؓ اور کہا دو مجھے یا رسول اللہؐ اس مال سے کہ میں نے فدیہ دیا ہے اپنی ذات کا پس ڈالا اونی جاو میں اتنا کچھ کہ نہ اٹھا سکے کہا یا رسول اللہؐ فرماؤ کسی شخص کو کہ اوتھاوے اسکو واسطے میرے فرمایا لایا عم یعنی نہیں ہے چچا جو کچھ تم آپ اٹھا سکو اٹھاؤ اور عیساؑ کے مادہ طبع کے قطع کرنے کے واسطے تھا اور انکی تاویب اور تہذیب کے واسطے ہیں اٹھا یا عباسؓ نے اپنے کا ندھ پر اور روان ہوئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نگاہ کرنے تھے طرف اون کے اور تعجب کرتے تھے پس اوٹھ کر حضرتؐ سے اور باقی نہرا ایک درہم اور امین ابی شیبہ کی روایت میں آیا ہے کہ وہ مال سو ہزار درہم کا تھا

یعنی لاکھ درہم کہ بھجوا یا تھا علاء بن خضریٰ نے بحرین کے خراج سے اور وہ اول مال تھا جو لایا گیا تھا
حضرت مہ کے حضور اور ظہور عالم کے جو دوسخاکے اشرک اور مفتوح ہونا اوس سرور کے ابراہیم کہ م
کا حنین کے روز زیادہ حد حضرت سے اور قیاس سے باہر تھا کہ ہر ایک کو انواب سے سو سو ادب
اور ہزار ہزار کو سفند بخشے اور بیشتر عطا اوس جناب کی اوس روز مولفۃ القلوب کے واسطے تھی
جو ضعیف الایمان تھے مثل ابوسفیان بن حرب غیرہ جہا حضرت مہ نے کہ دنیا کی نائید سے دین
اوشون کا ثابت کھین اور صفوان بن امیہ بھی اوسی قبیل سے ایک د تھا اوسے ستو بکریان عطا کیں
پھر اور ستو دین اور پھر سو بکریان عطا فرمائیں اور داقدی کی مغازی سے نقل کرتے ہیں کہ صفوان
کو حضرت مہ نے اوس در ایک د اوی عطا کی ہزار شتر کی اور گو سفندوں کی پس کہا صفوان نے کوئی
دیتا ہوں میں کہ جو افریدی نہیں کرتے ایسی عطا پر بگردان نہی کی پس د افرامانی اوس سرور نے
اس عطا سے کفر کی بیماری کے تین جو صفوان میں تھی اور ابوسفیان بن حرب اوس کے فرزند
بھی از جملہ مولفۃ القلوب تھے مہنی اسکے تالیف کئے گئے دلون کی پس آیا ابوسفیان اور کہا اوسنے یا
رسول اللہ آج کے روز تمام قریش سے تم زیادہ مال دے ہو کہو بھی مجھے عطا کرو حضرت مہ نے قسم کیا پس
بلال کے تین فرمایا کہ چالیس اوقیہ چاندی اور سو ادب اوسے دے اوقیہ دس درم کی مقدار اور صد
سے مستفا و ہوتا ہے کہ اوقیہ چالیس درہم ہے کیونکہ مضمون حدیث کا یہ ہے کہ پانچ اوقیہ میں کوہ
و جب ہوتی ہے اور باتفاق زکوہ و جب نہیں ہوتی مگر دوسو درم سے ابوسفیان نے مہنی
کہ حصہ میرے بیٹے زید کا بھی عطا کر دینا نام ابوسفیان کے بیٹے کا ہے جو بھاتی تھا خال التھون
معاویہ کا اور معاویہ کا بیٹا قاتل حسینؑ اپنے چچا کے نام سے موسوم ہوا فرمایا حضرت مہ نے کہ سو شتر
اور بھی دے اور پھر عرض کی ابوسفیان نے کہ میرے دوسرے بیٹے معاویہ کا حصہ بھی عنایت
ہو سو شتر اور چالیس اوقیہ چاندی کا پھر حکم ہوا ابوسفیان نے کہا کہ میرے مان باپ فدا ہوں تمہارا
رسول اللہ خدا کی قسم کہ تم کریم ہو جنگ میں اور صلح میں خدا تعالیٰ تمکو جزاے خیر دے اور یہ اخبار
ہو ازن اور حنین کی فتح کے درمیان جو کئے کی فتح کے بعد ظہور میں آئی بھی آئینکے یعنی وہی خبر
اگر جہ مکر معلوم ہوتے ہیں لیکن مکر نہیں ہیں مصرعہ ہر المسک ماکر رتہ تیضو ہم یعنی یہاں
مانند مشک ہے کہ مشک کے تین جتنا لکھ سو خوبو زیادہ دے اور رو کیا حضرت مہ نے طرف قبیلہ

ہو اور ان کی اونٹنی بندھون کے تئیں جو چٹم ہزار تھیں تھے اور غنائی غنیمتیں اس غزوہ کے آدمیوں سے
 چٹم ہزار تھیں تھے اور اونٹ چوبیس ہزار اور غنم چالیس ہزار اور چاندی چار ہزار اور وہیہ اور وقیہ پچیس
 درم کے وزن کا نام ہے اور صاحب موبہ نے کہا ہے کہ حساب کیا گیا جو پچہ بخشش کی حضرت
 نے حنین کے قیام کے ایام میں پس پہونچا شمار پانچ لاکھ کے تئیں کہا مولف نے کہ جو دوسرے جنگ
 حد اور حصہ کے انداز سے باہر تھا اور اسی پر پچہ نہیں پچہ موجود تھا یہ تھا اگر لک لک مانند اور
 اور بھی ہو جائے بھی حکم رکھتا تھا یعنی تمام بخشش فرماتے شہر نان من جو دکن دنیا و ہر تہا + من
 علومک علم اللوح والقلم ترجمہ اس شعر کا یہ ہے **لحم** امی ختم رسل شفیع ہمت بخشش
 کو تری نہیں نہایت + اونٹنی تری جو دس سے ہے دنیا + اموال جہان مع عسارت + دریائے
 علوم کا تو غواص + امی دتیم نیک عادت + ہے لوح و قلم کا علم اک علم + علمون سے ترے علی لذت
 اور سرور عالم کے جو دوسرا اور کرم و عطا کے صفت کی تحقیق مین بالفعل شہر نہیں یعنی یہ کہ
 نہیں کہ جیسے ہی سے سخاوت ہو بلکہ وہ صفت ذاتی ہے اور ظہور اس کے اثر کا دوسرا ہے
 اور بالجلد جو چٹم ہاتھ آتا بخش جیتے اور ایسا بجز بخشش کرنے کہ فقر اور نیستی سے اصلانہ طور
 اور اندیشہ نہ کرتے اور جب کسی محتاج کو دیکھتے اپنا کھانا اور پانی ساتھ احتیاج کے لئے اٹھاتے
 اور ایشیا فرماتے اور عطا اور تصدق کے درمیان تفرع فرماتے یعنی نوع بنوع کی سخاوتیں کرتے
 کبھی یہ فرماتے اور حق اور دین جو کچھ کسی پر کتے اس سے ابرار ذمہ فرماتے یعنی اس سے ہاتھ
 اٹھاتے اور کبھی صدقہ دیتے اور کبھی ہدیہ کر دیتے اور کبھی کپڑا خرید کرتے اور اسکی قیمت کا
 پیسا ادا فرماتے اور بھر وہ تھاں اس کے مالک کو بخش دیتے اور کبھی قرض لیتے اور زیادہ مبلغ
 سے ادا کرتے اور کبھی کوئی پارچہ خرید کرتے اور قیمت سے زیادہ دیتے اور کبھی ہدیہ کیا قبول
 کرتے اور دوجہ اس کا انعام فرماتے **حکایت** ایک روز ایک عورت ایک ملین بھر کے
 خراج من پر ملائم لکیر من ہوٹوں دار ہوتی ہیں حضرت ۲ اس قسم کے خرما کو دوست رکھتے تھے حضور
 میں لاتی پس حضرت نے زیور اور سونا جو بھر من سے آیا تھا ہاتھ بلکہ کیا اور اس عورت کو بخشا اور
 جس حسن نوع سے کہ ممکن ہے انواع و اقسام سے خیرات اور عطیات فرماتے اور اپنی ذاتوں فقرو
 کی طرح زندگانی کرتے تھے اور ایک مہینہ اور دو مہینے گذر جائے کہ آگ باورچی خانے میں نہ سلگتی

اور بہت ایسا ہوتا کہ اپنے شکم مبارک پر چتر باندھتے بھوک اور فقر سے لپٹے نہ یہ کہنگی اور غصہ اور
 غیبی کے جہت سے ہو بلکہ یہ جو داور زہاد و سخاوت کی جہت سے تھا اور کبھی اصابت و مہین کے واسطے
 نفقہ ایک سال کا مہیا فرمانے لیکن اپنی ذات کے واسطے کچھ بھی واسطے کل کے نہ رکھتے اور پھر حضرت
 ابوہریرہؓ آدم علی الاطلاق یعنی سب طرح سے تمام نبی آدم سے مختلف تھیں اور درست و رستے اور اذیت
 طرح سے افضل اور اعلم اور اشجع اور اکمل تھے تمامی اوصاف اور اخلاق میں اور تھا جو داور س
 سرور کا جمیع انواع کر کے بذل مال و علم و ذات سے ظاہر کرنے میں دین کے اور بندہ دین کی ہدایت
 میں و جزا و عطا افضل عاجزی و بیگناہی سے **صل** حضرت رسول خدا کی شجاعت اور قوت
 اور شدت اور دوسرے جناب کے زور بازو کے بیان میں صراح میں شجاعت کے معنی پر دلی اور دلیہ
 کہ ناخوت کے مقاموں میں اور شفا کے درمیان شجاعت کے معنی افضل قوت غضب یعنی تیری
 غضب کی قوت کی اور تابع داری کرنا واسطے اسکی عقل کا اور قاموس میں الشجع یعنی فتح الشجع
 و ضمہ الشدید القلب عند الناس یعنی شجاع اوس مرد کو کہتے ہیں جسکا دل شدید ہو لوگوں
 کے نزدیک یعنی قوی دل اور دلاور فارسی میں اوسکا ترجمہ ہے اور کمال اس صفت کا
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں صفت شجاعت کے کمال کے مانند تھا بہت یوں اتفاق ہوتا
 کہ موافق شیعہ کے درمیان اور مواضع صعبہ میں دلیر اور دلاور تمام بھاگ جاتے اور حضرت ص
 ثابت اور قائم رہتے بلکہ اور آگے بڑھتے واقف جمع موقف ہے یعنی جگہ کھڑے ہونے کی اور
 مواضع صعبہ کے معنی دشوار جہاں جنگ خنیں کے روز اصحاب کے تین تیر باران کرنے کی جہت
 سے ایک روش کا جولان اور بھاگنا اور تزلزل پیدا ہوا سوار رسول خداؐ کے کہ اپنی جگہ سے بیٹھ
 اور ہتھ پر سوار تھے اور ابوسفیان بن حارث بن عبدالمطلب کھام بکڑے ہوئے کھڑا تھا اور ہتھ
 چاہتے تھے کہ حملہ کریں پس شیخے اور ترے ہتھ سے اور نصرت طلب کی اوس سرور و فرخندہ سے اور
 ایک ٹھی خاک زمین سے اونٹن کے طرف و سمنون کے پھینکی اور کوئی کفار سے خانی نرا جیسی آنکھ
 اوس خاک سے نہ بھری اور فرمایا انا ابی لا کذب انا عبدالمطلب اور دیکھا انگیا اوس و زکوئی شخص
 شہید تھ اور دلاور تر اوس سرور سے یہ بیان جلد ثانی میں مفصل آویگا اور آیات جب باہم
 حکم کیا مسلمانوں نے اور کافروں نے اور مسلمانوں نے یہ کھانی تبت رسول خداؐ نے حکم کیا اور

سفیان بن حرب کباب پکڑے ہوئے تھا پس ندا کی گئی انصار کے تئیں اور جمع ہوئے مسلمان اور غیر وہ ہونے اور تمام قصبہ اپنے محل میں نکل کر ہوگا اگر خدا چاہے اور کہا ہے ابن عمر نے کہ ہمیں دیکھا میں نے کسی شخص کے تئیں زیادہ مردانہ اور دلیر تر اور زیادہ مضبوط اور زیادہ راضی خدا سے رسول خدا کے سوا اور کہا امیر المؤمنین علیؑ نے کہ مجھے ہم کہ جب گرم ہوتی آتش جنگ کی اور سرخ ہوئیں آنکھیں کنایہ ہے خلیج جنگ سے تباہ و برباد ہونے کا ہم رسول خداؐ سے اور تھا کوئی شخص زیادہ نزدیک و شمنون سے سوا یہ و علامہ کے اور ہوتے تھے حضرت زیادہ مضبوط لوگوں سے جنگ دن اور کہا ہے شجاع اس شخص کو کہتے تھے جو نزدیک اس سرور کے رہتا تھا و شمنون کی نزدیکی کے ساتھ رسول خداؐ کے اور کہا عمر ان بن حصین نے کہ آگے نہ آئے حضرتؐ کسی بھی لشکر کے مگر یہ کہ تھے حضرتؐ اول وہ کوئی کہ حملہ کرنے اور پر اس لشکر کے ایک رات مدینہ میں فریاد اٹھی اور غوغا ہوا اور ایک خوف پیدا ہوا شاید کوئی جو ریا کوئی دشمن آیا تھا حضرتؐ سب سے آگے شتاب لے گئے اور شمشیر جاہل کے ابوطلیح کے گھوڑے پر چڑھ گئے اور کہا ہے کندر و اور کم قدم تھا سوا ہوئے اور جو بستی و از او ٹھنی تھی اسکی سمت گئے اور وہاں سے بھرنیکے دفت لوگوں کو راہ میں جو ٹکلی تھی اور جانی تھی فرمایا پھر وہ کچھ قصیدہ نہیں ہے اور وہ گھوڑا ابوطلیح کا جو نہایت کم کام تھا حضرتؐ اسکی ران کے نیچے ایسا تیز کام ہوا کہ یہ گھوڑا اس سے نہیں پہنچ سکتا تھا اور یہ اس خنایک معجزوں سے تھا اور حقیقت میں جبکہ وہ سرور قوت بختی اور مدد فرما دے ہر چند سست اور زبون حال اور ناتوان اور نامراد ہوا اس قوی اور توانا اور کامگار ہو دے کہ کوئی اس سے نہ پہنچ سکے اور برابر کی نہ کر سکے شعر و مثنیٰ میں رسول اللہ ﷺ قصیدہ، اَنْ تَلْقَهُمُ الْاَسَدَ فَاِنْ اَجَانَهُمْ اَلْمُحْمَ + ترجمہ اس شعر کا یہ ہے قطعہ جبکہ وہ نہایت شامی + کون ہے جو دے سکے اسکو شکست + سامنے آجائے گراو سکے اسد + دم نہ مارے عیب ہو جائے ہمت + اور حضرتؐ قوت میں اور زور بازو اور مضبوطی میں ایسے تھے کہ جہان کے کشتی گیر اس سرور کے ساتھ نہیں آسکتے تھے اور محمد بن اسحق اپنی کتاب میں لایا ہے کہ کبوتر نے ایک دن تھا کہ نام اس کا رکھنا نہ بزورن پرانہ اور ایسا شدید القوت کہ کشتی گیر کی صنعت میں بے ہمتا اور لگانہ تھا اور بے نظیر اور لوگ شہر دن سے اسکی مصارعت کے واسطے بغیر کشتی گیر کے

لپے نئے اور وہ تمام کے تین تین میں پرگراتا ایک ایک ایک روز کے شعبوں سے ایک شعبے کے درمیان
رسول خدا کے آگے آیا شباب کے معنی دروازہ رنگاف اور فرمایا اوس پیغمبر خدا نے کو لے کر کانا تو
خدا سے نہیں فرماتا اور کیوں میری دعوت قبول نہیں کرنا کانا بولا اسے محمد کوئی چیز ایسی لا جو کو ایسی ہو
تیرے صدق پر فرمایا کہ اگر میں تجھے کشتی کی بدن اور کروں تجھے تو ایمان لا دو گا کما اوس نے
ہاں فرمایا تیار ہو واسطے کشتی کے پس آوہ ہوا رکنا کشتی پر بیٹھو جو کشتی کے وقت پہلوان کمر
میں اور ماتحت لپٹے کتے ہیں کہ پھرت زیادہ رہے اور پھننے کے کپڑے اوتاڑ ڈالتے ہیں تاکہ ہاتھ
پائون نہ اوجھیں وہ تو اس طرح تیار ہوا اور رسول خدا اپنے کپڑوں میں تھے اور ازار اور پاپ
ردا اوس سرور کے برین بھی پس نہ دیکھتے حضرت اوس کے اور اوسے ایک ہاتھ سے پکڑ کے
زمین پر ٹپکے یا اور حیران اور تعجب ہوا رکنا اور اوس نے اپنی رہائی کی درخواست کی حضرت
سے کہ بھر کشتی کو بے اور دوسری بار اور تیسری بار بھی حضرت نے اوس سے بچھاڑا پس تعجب ہوا
رکنا اور کہنے لگا کہ شان تمہاری عجیب ہے اچھا ہی لائے ہیں حدیث میں در بیان نہیں کیا کہ وہ
اسلام لایا یا نہیں لایا اور حضرت نے کشتی کی اور ایک جماعت سے سوار رکنا کی اور تمام پر غالب
اور مظہر ہوئے ابو الاسجد جی اور ایک مور تھا سخت دیندار یا کہ بیل کے چڑے پر وہ کھڑا ہوتا
اور دن میں کھنکھانے سے اوس پوست کو کھینچے تاکہ کھینچ لیوین اس چڑے کو اوس کے پائون
نیچے سے میں جمع اچھٹ جاتا اور ایوان سدا پنی جگہ سے نہ ہٹتا ایک روز اوس نے رسول خدا سے کشتی
کہا کہ مجھ سے کشتی کرو اگر مجھے گرایا تے زمین پر تو میں ایمان لاتا ہوں تم سے پس مارا حضرت
نے اوسے زمین پر چاروں شانے چت اور ایمان نہ لایا اور اوس قصبے میں ایک طول ہے
اور اپنے محل میں مذکور ہے **مسئلہ** حضرت کی حیا کے بیان میں حیا مانعہ مد کے معنی شرم
اور شرم کرنا اور مادہ اسکا حیات ہے اور اسی جگہ سے ہے جہاں حیا بمعنی مطر آتا ہے جو سبب حیات
ہے لیکن یہ مقصود ہے اور شرم بھی دل کی حیات کا اثر ہے اور اوس کے اندازے پر ہے کہ جسکا
دل نہ یادہ زلف ہے خلق اور حیا اوس میں قوی اور بیشتر ہے اور حیا کے معنی لغت میں تغیر اور نکساری
جو عارض ہوتی ہے آدمی کے تین خوف سے اوس چیز کے واقع ہونے سے جسکے سبب سے
عیب کیا جاوے اور کبھی طلاق کیا جاتا ہے صرف ترک نشی پر کسی سبب سے اور یہ ترک کرنا

حیا کے لازم سے ہے اور شرع میں سنی اور سنی کے ایک ٹکڑی ہے جو باعث طہارت اور طہارت ہے اور
 ہر روز باز کھانا ہے نصیحت کرنے سے حق دار کے حق میں اور حیا کو ایمان سے منہ پر رکھ کر ایمان
 الحیا میں ایمان یعنی حیا ایمان سے ہے جبکہ حیا سے اوٹ کر ایمان سے ایمان کو چھوڑ دینا اور ایمان
 بھی نہیں کیا اور چھوڑ دینا ہے یعنی غلط ہے کیونکہ ایمان اور سکائے کہ کما حقہ پر حیا ہے اور حیا
 و حیا کے اور پر غلط ہے کہ کتاب کے کتاب کے معنی حاصل کرنا اور غرض ہے کہ معنی سے غلط ہے
 صبیحت و بعضوں کے کتاب ہے کہ اور اس سے حیا سے کتاب ہے یعنی جو حیا کہ کتاب کے حاصل کرنا
 جسے شارع نے ایمان سے مقرر رکھا ہے اور اوپر تکلف کی ہے یعنی امر کی ہے نہ نہ مری جیسا
 تکلیف کا اطلاق نہیں ہوتا لیکن جسے درمیان پر غریب ہے معنی ہے اس کے معنی یعنی امانت
 کرنے والی ہے اور پر کتاب کے اور رفتہ رفتہ غریبی کا علم پکڑتی ہے پوشیدہ ہے کہ نافرمانی اس نام
 کے تمامی غریزہ کے درمیان جاری ہوتا ہے غریب جمع غریزہ ہے مثل سخا اور شجاعت وغیرہ کہ
 امر اور پروا کے اور غریبی اس کے ضد دن پر جاری ہوئی ہے اور وعدہ اور وعید کے اور وعید و وعدہ
 پایا ہے اور یہ ایمان کے شعبوں سے ہیں اور وجہ تخصیص اس بیان کی حیا کے ظاہر نہیں
 یا یہ کہ حیا کے ظاہر کی کہ نہیں عبارت دونوں معنوں کے محمل ہے وعدہ کے معنی نوید و نذر اور
 استعمال اور کاغذ میں ہے جس طرح الیاد اور وعید کا استعمال شرع میں ہے معنی طہارت و طہارت کے
 غضب ہے اور حضرت م کو دو قسم کی حیا وجہ کمال سے تھی یعنی جلی اور کتبھی جو اوپر مذکور ہو ایسا
 اس جناب کے دل مبارک کی حیات اور پر ہیز گاری اس سرور کی شرع کے مروتات سر
 سب سے قوی تر اور اتم اور اکمل اور افضل تھے اور حدیث بخاری میں ابو سعید خدری سے روایت
 کان یا رسول اللہ! اشد حیا من العذار فی خدر ہا یعنی تھے حضرت شدید تر از روی حیا کے کواری
 لڑکی سے اس کے خدر کے درمیان یعنی جس طرح دو شیرہ دختر حیا دار ہوتی ہے اس سے زیادہ
 حیا دار تھے حد و لکس یعنی پوشش اور پردہ اور صراح میں مخدوم یعنی وہ عورت جو پردہ میں غریب
 اور قول اس کا کافی خدر یا بحسب عرف و عادت ہے کیونکہ کواری لڑکی پردہ ہی میں نہیں ہے اور
 یہاں قید اتفاقی ہے اور بعضے شاعروں نے کہا ہے کہ ذکر اس قید کا یعنی حضرت باکرہ
 سے زیادہ حیا دار تھے اس واسطے کہ خدر یعنی باکرہ کو حیا زیادہ ہوتی ہے درمیان خلوت

اور پر سکے اور زیادہ تر ہوتی ہے حیا اوسے جس وقت پر سکے کا پیر کے اس واسطے کہ غفلت
مٹنے سے وقوع فعل کا اوس سے یعنی لیٹنا بیٹھنا کھانا پینا وغیرہ اور کہا ہے پس ہا بر وہ ہے کہ در
قید بھی لگائی جاوے کہ مثلاً جب آپ کو فی باس کے تیب حیا کے اور نہیں تو غفلت میں غالی
کہ اکیسے ہو حیا کا موجب موجود نہیں مگر کیسے آئے کے تو ہم سے اپنے یاں ایسا سمجھ کر کیا ہوا
نے اور ذکر ان تکلفوں کا ابتاعت سے غالی نہیں ابتاعت کے معنی گلو یہ ہونا کھانا پینا وغیرہ اور
تا خوش ہونا یعنی ان تکلفوں کے بیان کرنے سے ایک نوع کی تیزگی اور ناخوشی عائد ہوتی چوں کہ
اور ذکر اس تشبیہ کا بھی البوسیدہ خدری نے اوسے اوپر ذالقی آداب اور تعظیم کی خوش آتا نہیں یعنی
آداب اور تعظیم کی رو سے وہ تشبیہ دینا بیگزہ معلوم ہوتا ہے اور دل زمین بھلا لیکن عقبہ بالانہ مقصود
کے بیان میں واقع ہوئے اور مشائخ طریقت کے تین اس حیا کی تفسیر میں بہت کلمات ہیں مثلاً
جمع شیخ اور اب استعمال اور کا شخص اصرار کرتے ہیں ذرا انون مصری قدس سرہ نے کہا ہے
حیا ہو جو ہونا ہیبت کا ہے دل کے درمیان ساتھ وحشت کے اوس چیز سے جو کچھ آگے گیا ہے
تجربہ سے طرف پروردگار کے اور کہا ہے الحب بطنق والحباء بطنق والحباء بطنق یعنی
محبت گویا کرتی ہے محبت تین اور پر خفا کرنے اور مدح کرنے محبوب کے اور حیا ساکت کرتی
ہے شہود تفسیر سے اور حقوق میں اور خوف بے آرام رکھتا ہے اور نجی بن معاویہ زری کہتا ہے
کہ جو کوئی شرم کرے خدا سے درمیان طاعت کے شرم رکھے خدا اوس سے اوسکی معصیت میں اور
حیا کبھی کرم سے پیدا ہوتی ہے مانند حضرت کی حیا کی اوس غم کے ساتھ جو ام المؤمنین میں سے
ولیمہ کے درمیان حاضر تھے ولیمہ معنی طعام عروسی اور دراز کیا اونہوں نے اوس سرور کے نزدیک
جلوس کے تین امیر حضرت نے شرم کی کہ اونکو اوشاویں رفق تعالیٰ نے فرمایا ہے فاذا طعمتم فانت
یعنی پس جس وقت تم کھانا کھا چکے پس براگندی ہو تم اور فرمایا ان ذلک یوسفی النبی فیستحی منکم اللہ
لا یتحی لمن الحق یعنی ہر آئند تمہارے تین ہے کہ ایذا پاتا ہے رسول خدا میں حکم کرتا ہی اور خدا
طلب حیا نہیں فرماتا حق سے اور کبھی عبودیت میں تھے یعنی وہی حیا کہ عابد اپنی اوس عبادت کو آخر
معبود کی کمال عظمت کے لائق نہیں پاتا اور ایک حیا ذات کے لئے ہے اپنے سے اور وہ حیا شریف
ذاتوں کی ہے راضی ہونے سے اور نقص کے اور راضی ہونے سے اوپر مرتبہ دون کے پس ہا تا

اپنی ذات کے تین متجرب بنے حیا مند اپنی ذات سے گویا کہ اوسى دو ذات ہیں کہ حیا کرتا ہے ایک کر کے
دوسرے سے اور یہ قسم المل لقسام حیا ہے کیونکہ مرد جب استحیا کرے اپنی ذات سے تو اپنی غیر سے بطور
اونی کر کے ایسا ہی کر گیا ہے موصوب میں اور فرمایا ہے حضرت نے الحیا دلایا قی الاما خیر یعنی حیا میں
حاصل ہوتی باریکی کر کے اور ایک روایت میں الحیا خیر مگر یعنی حیا سرتا با تمام خیر ہی ہے اور حدیث
میں آیا ہے کہ ایک دست بھائی کو نصیحت کرتا تھا عدم استحیا کر کے یعنی یہ کہ حیا کر کے گویا کہ بھائی او
اینا حق نہیں مانگتا تھا لوگوں سے حیا مندی کی جہت سے پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
مرد کو کہ چھوڑو اس کے تین کچھ حیا ایمان سے ہے اور حیا کے آثار سے قفا غل کرنا اور انھیں چھانپنا اور لوگوں
کے عیبوں سے اور اس خیر سے جو کچھ مکر وہ کہتا ہے انسان اپنی طبیعت پر اور حضرت سرور عالم
صلی اللہ علیہ وسلم اشترک اس اور اکثر اس تھے اس صفت میں روایت کی ہے اس نے کہ
حاضر ہوا ایک شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور ایسا کہ اس کے منہ پر اتر صفی کا تھا میں نے زو کیا
گویا زعفرانی رنگ تھا پہونچا تھا اوسے ایک عورت جو جس کہ حضرت نے اس شخص کو کچھ بھی اور تھی
حضرت کو کیسے منہ پر نہیں فرماتے تھے جو کچھ ناخوش گذرے اوسے اور اگر لابلہ کہا جائے یعنی حضور
میں کمی نہیں بنتی اور مضطر ہوتے کہنے میں تو بطریق کنایت فرماتے پس باہر گیا وہ مرد منہ مایا
کہو اوس مرد کو کہ دھوئے اوس کو یعنی اوس نے دیکھا جو اوس کے منہ پر لگی تھی اور ایک روایت میں
آیا ہے کہ فرمایا کہ نکالے اس لباس کو اور پھینک دو بے اپنے بر سے پوشیدہ یہ صورت
غیر واجب اور حرام میں ہوگی اور اباحت میں حضرت کی بھی روایتیں ہیں یعنی یہ کہ میل چہ
میں اوس کے اور روایت کی گئی ہے کہ تھے حضرت احیا کرنے میں ایسی کہ ثابت نہ رہی تھی بصر
اوس جناب کی کسی صورت پر اور اگر پہونچتا اوس سرور کو کسی شخص سے وہ جو مکر وہ گذرتا
اوس سرور کو تو نہ فرماتے کہ کیا حال اوس شخص کا جو کہتا ہے ایسا یا کرتا ایسا کچھ بلکہ فرماتے
کیا حال ہے اوس قم کا جو کرتے ہیں ایسا کچھ یا کہتے ہیں ایسا کچھ نہیں افرماتے اوس سے اور نام
نہ لیتے اوس کے فاعل اور قائل کا اور صحیح کے درمیان عائشہ صدیقہ سے آیا ہے کہ کہا یہ تھے
رسول خدا فاحش اور نہ متعش معنی ان دونوں غلوں کے بیان میں آئے اور نہ آواز بلند کرنے والے
بازاروں میں اور نہ انہ جیسے کسی بد کے تین بسبب بدی کے لیکن بخیر کرتے اور در گذر فرماتے

اور کتب بہت لی گئی ہے مانتقد من کلام کے تخریفات سے عبداللہ بن سلام اور عبداللہ بن شریک اخص کی روایت
 سے رسول حضرت م کی شہادت اور رحمت کے بیان میں ثعالبی خلق پر فرمایا ہے
 حضرت پورے دیکھنے والے دیکھنا کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ اور فرمایا اللہ تعالیٰ کہ رسول من الفکر من غیر علیہ
 ما عرین علیہ بالحق من کتب من معنی ان آیاتوں کے کئی جگہ مذکور ہوئے ہیں اتفاق کے معنی فرنا
 اور شہادت کے بھی ایسی معنی ہیں کہ شہادت کسی پر ہوتی ہے کہ کچھ ضرر اور سکونہ پہونچے اور اسی واسطے
 قہر لیا کہ اسے اور کسی نے شہادت کی مضموم کی عرض نا صح کر کے منضوح کی صلاح ہونے پر معنی
 منضوح کہ شہادت کہ ان کے لئے یہ معنی سمجھنا انا اور رافت کے معنی اشد رحمت صرح میں رحمت
 کے معنی بخشش اور مہربانی کرنا اور رحمت کے معنی بہت بخشنا اور مہربان ہونا اور حضرت سرور عالم
 کی شہادت سے بھی تخفیف اور سہولت شراک کی اور مہربان اور ترک کرنا اور اس سرور کا بعض فعلوں کے
 شہاد پر اس کی رحمت سے مراد کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اسے پر عیساک ترک امر اور مسواک کے ہر
 نماز کے لئے امر ترک کرنا تا قریض کا اور نہی کرنا صوم وصال سے اور اس کے مانندوں سے صوم
 بھی کرنا اور نہ رکھنا اور نہ ہر نماز میں کرنا اس سرور کا حضرت پورے دیکھنے والے کہ گردانی اور سب اور
 نہی کے نہیں سمجھتا اور قہر بہت اور طہارت اور کبھی سنتے تھے حضرت م ونا کسی طفل کا نماز میں ساتھ
 جہان کے اور ہوتی تھیں ان اوس بچے کی نماز میں پس علیہ او کرتی نماز کے تئیں تاکہ سنتے ہیں نہ
 چلے مان اوس کی اور نہ فرماتے چاہئے کہ نہ ہو بچہ نے میرے تئیں یعنی خبر کوئی شخص تم سے کبھی
 ایسی بات جو مکہ نہ ہو لیکن کہ میں دوست کہتا ہوں کہ باہر تو تمہیں طرف تمہارے صاف اور پاک
 عینہ اور تہنیک علیہ کی قریش نے اور حد سے زیادہ ہوتی ایذا او کئی تہ نے جبریل اور
 نبی بارہوی اس قدر زاری تھی نے امر کی ہے ایک نے سنتے کو جو مکمل ہے بھارتوں پر اور عامی کو بہتان
 اوس کے دست تصرف میں اور اس کے غلبے میں ہیں کہ جو کچھ محمد فرماوی تو بجا لایں کہ ملک بھال فی یا محمد مجھ
 فرماؤ جو کچھ تم چاہو اگر کو تو زبرد پر کہ دونوں دشمنین کو اوپر قریش کے ہشت میں نام پر دو بیٹوں کا کہ ملاؤ
 دو بیٹوں کو درمیان آباد فرمایا حضرت م نے کہ نہیں جانتا میں کہ وہی ہلاک ہوئیں اور اس پر کہتا ہوں
 کہ باہر نکالو حتیٰ تعالیٰ ان کے لطفوں سے ایسے شخصوں کو جو عبادت کریں خدا کی اور شریک نہ لیں
 ساتھ اوس کو کسی چیز کے تئیں اور اس قضیہ کا قصہ طویلانی ہو چکا ہے سال دوم میں بعثت سرور بھی وہی وہی

ہے کہ جبریلؑ نے کہا حضرت اسے کہ پروردگار تعالیٰ نے امر کی ہے آسمان اور زمین کے تین اور پہاڑوں کو کہ فرمان برداری کریں تمہاری اور جو کچھ فرماؤ سو بجالائیں اور ملاک کریں تمہارے دشمنوں کو فرمایا دوست رکھنا ہوں کہ صبر کروں میں اور تاخیر کروں اپنی اہست سے عذاب کے تین شاید کہ توبہ بخشے اللہ تعالیٰ انہوں کو اور رحمت بھرا دے طرفہ اون کے اور کہا عائشہ رضی اللہ عنہا کہ خیر گردانے نہ گئے حضرت ۳ یعنی مختار درمیان دو امر کے مگر یہ نہ اختیار کیا اوس جناب نے آسان کے تین دن سے اور اس قول کی تاویلات اور معانی بہت ہیں اور اظہر اور اقرب وہ ہے کہ مرد آسان تر واسطے اہست کے ہے اور کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ حضرت ۴ تعمد کرتے اور تیمار کرتے ہمارے تین واسطے تذکر اور غوط کی بیٹھ یہ کبھی کبھی کرتے یہ نہ کہ بیٹھ ہمارے ملال یا نیکی خوف کی جہت سے اور عاجز آنے سے اوس سے **و**

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق اور حسن عہد کی فکر کرنے کے اور صلہ رحم کے بیان میں روایت کرتے ہیں انس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے حضرت ۵ کہ جب لایا جاتا نزدیک اوس جناب کے ہدیہ یعنی تحفہ تب فرماتے لیجاؤ سکو فلان عورت کے نزدیک نہ دوستدار تھی خدیجہ رضی اللہ عنہا کی اور مردی ہے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہتی تھیں شک نہیں کی میں نے کبھی عورت پر جس طرح فحش لیکھی میں خدیجہ پر جہت سے بہت یاد کرنے حضرت کے اوسکو اور اگر کوئی بکری فحش لیکھتی بھجواتے حضرت ۶ طرف اون عورتوں کے جو دوستدار تھیں خدیجہ الکبریٰ کی اور عائشہ رضی اللہ عنہا کے حضور ایک عورت پس شادمانی اور سبکدوشی کی حضرت ۷ نے واسطے اوس کے اور خوب خوب طرح سے اوسکی پریشانی فرمائی جب وہ عورت باہر گئی فرمایا یہ وہ عورت ہے جو آیا کرتی تھی ہمارے بیان خدیجہ کے زمانے میں اور فرمایا حسن البدر من الایمان یعنی خوبی اور نیکی عہد کے ایمان سے ہے اور صلہ فرماتے حضرت ۸ ذوی الارحام کے تین بدون اسباب کے کہ انہارا وخت سیا کریں اور ترجیح دیوں اور پیراؤں شخص نے جو افضل ہو اون سے ترجیح کے معنی غلبہ دینا یعنی ایک کو دوسرے پر ترجیح کرنا اور ارحام جمع رحم ہے لغوی معنی وہ علیہما بیان بچہ بہت ہے شک میں اور اوسے زید ان کہتے ہیں یا وہ پردہ حسین طفل بہت ہے اور تسمیہ وسیکانام ہے اور معنی قرابت اور خویشی اور ظاہر یہ ہے کہ رحم اوس خویشی کو کہتے ہیں جو رحم کی جانب سے ہم ہو بچے اور اولوالارحام دی خویشی جو رحم میں شریک ہوں اور فرمایا حضرت ۹ نے کہ آل ابو فلان میری دوست نہیں ہیں اور بعضہ طریقوں میں آیا ہے کہ کہنیں میرے دوست کوئی لوگ سوا خدا کے اور صلح مومنوں کے مگر یہ کہ واسطے اون کے رحم ہے کہ ترک تباہی

اوسى اوسكى ترمى كر كے ليے اس قدر حسان كرنا ہون اوںخون سے جيسا كہ تھوڑا پانى كيسيكہ منہ پير چڑھائے
 بھين اوں تھوڑے پير كہ مراد ابى فلان سے مكہ بن ابى العاص ہے اور حال اس جماعت كا معلوم ہے اور ليے تھو
 حضرت ۳ امامہ زينب كى دختر كو اور اوٹھاتے اپنے كا ندھے پر نماز كے درميان وجہ سجدہ كرتے رھتے
 اوپر زمين كے اور جب پھر كھڑے ہوتے اوٹھاليتے و فور شفت اور مھر باني كى حجت سے آور يہ اوٹھنا
 امامہ كا اور رھنا اوسكا اوپر زمين كے حضرت كے فضل سے نتھابلكہ وہ خود آتى تھى اور حضرت ۴ سے
 ليٹتى تھى اور جب حضرت ۵ سجدے ميں جاتے كرتے اوپر زمين كے تا كہ نہ كمين كہ يہ طرا كام تھا نماز ميں اوپر
 ظاہر يہ ہے كہ يہ حالت نفل كى نماز ميں تھى والى علم اور رويت ہے قتادہ سے كہ جب آئے وقت نماز كى
 كے ليے ايچى جنبش كے شاہ كہ جبكا لقب بنامى تھا پس كھڑے ہوئے حضرت ۶ اوںكى خدمت كے واسطے
 پس عرض كى اصحاب نے يا رسول اللہ كم كافى ہين كہ كو چھوڑ دنا كہ خدمت كر ہين ہم انخون كى منہ يا انخون
 نے اكرام كيا ہے ميرے اصحاب كو اور مين دوست كھتا ہون اسباتكو كہ مكافات كر دن كے تين
 ليے بدلا اوسكا ادا كر دن اور يہ حكايث اسى كتاب ميں تواضع كے باب ميں بھى مذكور ہوئى ہے
 اور ايك وقت ميں حضرت ۷ كى رضاعت سے ليے ہم شير پئے سے كہ نام اوسكا شمار ميرو زن اسماء تھى
 اور تربيت كرتى تھى حضرت ۸ كے تين اور ساتھ اپنى مان عليہ كے جو دا يہ تھى اوس شاب كى ايمان لائى
 اور ذكر كيا ہے اوسكا ابن شير نے صحابيات كے درميان كہ آنى وہ رسول خدا ۹ كے حضور ہوا دن كے
 قبيلے كے بنديون كے درميان اور بچھو ايا اوسے اپنے تين حضرت ۱۰ كو پس بچھا يا حضرت ۱۱ نے
 واسطے اوسكے اپنى رد كے تين اور فرمايا اكر تيراجى چاہے تو اقامت كر ہمارے پاس مكرم اور
 محبوب تا كہ فائز مند اور بہرہ مند كر و تين تھے مال سے يا پھر جاطر اپنى قوم كے پس اختيار كيا
 اوسنے اپنى قوم كے تين پس متبع گردانا حضرت ۱۲ نے اوسكو اور طليل نے كہا ديكھا مين نے سيمبر خدا ۱۳
 كے تين اور مين اركا نھا نا كا گاہ آگے آنى ايك عرت اور نزديك ہوئى رسول خدا ۱۴ سے پس بچھا يا اوس
 سرور نے واسطے اوسن كے اپنى چاود كے تين اور بچھى وہ اوپر اوسكے كہا مين نے كون ہے
 يہ عورت كہا كو كون نے كہ يہ مان ہے رسول خدا كى جسے دودھ ديا ہے اوس سرور كو اور ظاہر
 وہ ہے كہ عليہ السلام ہونكى اور ابن عبد البر نے شيراب مين كہا ہے كہ عليہ السلام تھى اور كھتے ہين كہ حضرت
 كے تين اٹھ عورتون نے شير ديا ہے تا كہ يہ كوئسى ايك تھى اور تين سے والى علم اور

عمر بن سائب سے آیا ہے کہ رسول خدا مر بیٹھے ہوئے تھے ایک روز پس آگے آیا والدہ اوس سرورہ کا ضامن سے یعنی دودھ سے پس بچھا یا دواسطے اوس کے اپنی ردا کے تینیں میں بیٹھا وہ مرد بستر پر اور آگے آئی بان اوس سرورہ کی پس بچھا دواسطے اوس کے گوشہ چادر کا دوسری جانب سے اور بیٹھی وہ عورت اوپر اوس کے بعد اس کے آگے آیا بھائی اوس سرورہ کا رضلع سے پس اوسٹھے حضرتؐ پس بچھا یا حضرتؐ نے اوسے آگے اپنے اور بچھوایا کرتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صلہ واسطے توبہ کے جو باندی تھی ابوطب کی اور دایہ حضرتؐ کی صک کھانے کی قسم سے اور پوشاک سے اور جب مر گئی توبہ پوچھا حضرتؐ نے کہ اوسکی قرابت سے کوئی ہے عرض ہوئی کوئی باقی نہیں اور حضرتؐ خدیجہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ کہا حضرتؐ کو البشر فواللہ لا یخترک اللہ ابدا انک لتصل الرحم وتخل الخلل وتکسب المعدوم وتقرئ الضیف وتغنی علی ذواب الحق ورو و خدا کی اور سلام اوپر اوس سرورہ کا بیتھام کے قیامت کے دن تک نازل ہو جو بیٹھنے خوش ہ وہ تو ہے رسول خدا کے پس بخدا کہ غمگین نہ کریگا تجھے اللہ تعالیٰ کبھی تحقیق کہ تو صلہ رحم ادا کرتا ہے اور اوٹھا ہے توکل کے متین کل کے معنی بارگراں اور معنی عبال جمع اسکی کلول ہے اور معنی یتیم یعنی توبہ جو جھوٹا ٹھکانے والا ہے یتیموں کا اور کسب کرتا ہے تو کم کیے ہوئے کو کسب کے معنی جمع کرنا اور طلب و زی کرنا مراد اوس سے یہ کہ جو چیز معدوم ہے اوسے تو حاصل کرتا ہے اور بلاتا ہے تو صمان کو اور اعانت کرتا ہے تو اوپر نواہب حق کے نواہب جمع نوب ہے بمعنی نزدیکی وصال حضرتؐ کے عدل اور امانت داری اور جو اندر دی اور پر سیر گاری اور راست گوئی کے بیان میں اور تھے حضرتؐ میں تین مہر دم اور عدل اور اعف یعنی جو اندر و ترا و بار سار اور صدق ناس ایسے کہ اقرار اور اعتراف کرنے اوپر اوس کے تمام دشمن اور بگوانے اور بیگانے اور پیش از نبوت اوس سرورہ کو محمد امین بولتے تھے ابن اسحاق نے کہا ہے کہ سرورہ عالم کا نام امین اس جہت سے ہوا کہ جمع کیا گیا درمیان اوس جناب کے اخلاق صالحہ اور حضرت ملک عالم کے کلام میں مطلقہ امین اوس جناب کی شانیں وارد ہوئے اکثر اہل تفسیر اوپر اس بات کے ہیں کہ مراد اوس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کذا قال فیہ کشف الخفا فی اور جب اختلاف کیا قریش نے کہ یا قبیلہ تجھے قبیلہ منظر کی بنیادی کے وقت حجر اسود کے رکھنے میں کہ کوئی قبیلہ اوسے قیام

کرے اور کسی جگہ میں یعنی قریش کے چاروں قبیلوں کے درمیان جھگڑا مٹا تھا ایک کہتا حجر اسود ہم نصب کر رہے ہیں دوسرا کہتا تھا میں تیسرا جو تھا علی ہذا القیاس پس اتفاق کیا ابسین کہ جو کوئی پہلے یہاں آئے جو کچھ حکم کرے ہم سب اسکی بات پر راضی ہوئیں ناگاہ حضرت م پہلے آئے سب بوسے یہ محمدؐ ہے یہ امین ہے جو کچھ حکم کرے ہم سب راضی ہوئیں حضرت م نے ایک رد امکنوا فی اور حجر کو آویں رکھا اور چاروں کو نون کو اون چار قبیلوں کے ایک ایک کے ہاتھ میں دیا اور فرمایا کہ حجرو اپنے دست مبارک میں لیکے اور کسی جگہ نہ نصب فرمایا اور یہ پیش از نبوت تھا حضرتؐ نے جنت منہ کے تولد کے سال میں اور زمان اسلام کے آگے عالم گرد آئے تھے قریش حضرتؐ نے تین فرمایا ہے حضرت م نے واللہ فی لا یرین فی السماء و ا میں فی الارض یعنی بخدا کہ امین ہوں آسمان میں اور زمین میں اور روایت ہے علی مرتضیٰ منہ سے کہ کما ابو جہل نے کہ ہم تکذیب نہیں کرتے تیری اور دروغ گو نہیں جانتے ہم تجھے لیکن تکذیب کرتے ہیں ہم اس خبر کی جولا یا ہے تو مراد دین سے یہ بات نامعقول اور یا وہ ہے اور منافق اس ملعون سے کیونکہ جس وقت صادق بانا پیغمبر کو تو چاہے کہ جو کچھ کہے اور کسی تصدیق کرو پھر یہ عناد اور غور کیا ہے پس نازل ہوا یہ آیہ کہ مبہ خاتم لا یکنہ بونک لکن الظالمین بآیات اللہ یحجرون پس تحقیق کہ وہ تیری تکذیب نہیں کرتے و لکن ظلم کرنے والے اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں اور اس آیت کی اور بھی ایک تفسیر ہے یعنی یا محمدؐ فارغ رہ اور غم مت کھا کہ کام اونکا مجھ سے پڑا ہے میں اونکو سزا دوں گا جس طرح کسی کو ملامت کو کوئی باعث ستانے اور صاحب اسکا اس سے کہتا ہے کہ یہ سب ایذا تجھے نہیں دیتے جو کچھ یہ کرتے ہیں مجھ سے کرتے ہیں میں بالوں اور وی جانیں تو دل خوش رکھ اور روایت ہے کہ انش بن شریق نے ملاقات کی ابو جہل سے جنگ بدر کے دن اور کہا یا ابا الحکم نہیں اس جگہ کوئی سوا تیرے اور میرے کہ ہماری بات کو سننے خبردار کرتے تھے محمدؐ کے حال کو اللہ صلی علی محمد وآلہ کہ وہ کاذب ہے یا صادق کہا اس بعین نے کہ واللہ بدرستی و اسے محمد صادق ہے اور ہرگز وہ کاذب نہیں اور کبھی جھوٹ نہیں کہا اور سوال کیا قبل نے ابوسفیان سے ہرقل نام شاہ ہے اس خبر کے درمیان جس میں سوال حضرت م کے احوال سے اور اوصاف سے یعنی پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال اور اوصاف کہ میں کہ مجاری

اوتنے کیسے ہیں اور سند لال کیا ہر قل نے یعنی طلب لیل کہ نا اوس سے یعنی احوال و اوصاف سے نبوت پر اوس جناب کی یہ کہ آیا تھے تم کہ تمت کیا ہوا رکھتے تھے اوپر کذب کے اس مرد کو یعنی پہلے یہ جناب پاک کیا کہا تھا اور مشہور کس خبر کو کہ تمہارے درمیان پیش از نبوت کہا ابو سفیان نے بخدا کبھی جھوٹ نہیں بولا وہ ہر قل نے کہا پس کس طرح ہو یہ بات کہ جو شخص خدا کی خلقت کے ساتھ جھوٹ بولا تو خدا پر کس طرح دروغ بندی کرے اور یہ ہر قل کی حدیث زیادہ قائل ہے یعنی والی اثر حضرت مکی نبوت کی پہچانت کو صحیح بخاری کے اول میں مذکور ہے اور شرح مشکات میں ترجمہ اور بیان کیا ہوا ہے کتاب الجہاد میں باب الكتاب الی الکفار کے درمیان اور اس کتاب میں بھی یعنی جلد ثانی میں باب ارسال رسل کے درمیان مذکور ہوگا اگر خدا تعالیٰ چاہے اور کیسا نصر بن عاص نے قریش کے تئیں تحقیق کہ تھا درمیان تمہارے محمد جو ان خرد سال تم سے زیادہ مرضی افعال میں یعنی بسندید اور تم سب سے زیادہ اقوال کے درمیان اور تم سب سے غلطی تراشت داری میں یہاں تک کہ دیکھتے اوس کے بنا گوئی میں بڑھاپے کے تئیں اور لایا وہ واسطے تمہارے وہ چھہ جو چھہ لایا یعنی جو موجود ہے مراد دین اور ملت سے کہاتے کہ وہ ساحر ہی نہیں اندوہ ساحر نہیں اور یہ نصر بن عاص کافر تھا اور پردہ اوس کے دل پر پڑا ہوا لیکن عاقل تھا اور انصاف دوست تھا اور دوسروں کو سخت پردے کفر کے چھائے ہوئے تھے دنوں پر اور کبھی ایسا بھی ہوتا کہ وہ پردے بھی اوشھہ جاتے یعنی بیان تو لکھتے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت اور آثار کی اور پھر شدید تر پردے چھا جاتے تھے ولید بن مغیرہ جو کفار قریش کے رئیسوں سے تھا بار بار قرآن کو سنتا اور روتا اور کہتا یقین جانتا ہوں کہ یہ بشر کا کلام نہیں اور آدمیوں کا بنا یا ہوا نہیں اس کلام کو وہ شیرینی اور دلنشینی ہے کہ دوسری کسی کلام کو نہیں ان کہ حملاؤہ و ملامتہ یعنی تحقیق کہ اوس کلام کو شیرینی اور خوبی اور پذیرائی ہے دل کی اور حمدت بن عامر ایک مشرک تھا کہ تکذیب کرتا تھا رسول خدا کی لوگوں کے آگے اور جب اکیلا ہوتا تو اپنے اہل بیت سے کہا کرتا وہ اللہ کہ محمد اہل کذب سے نہیں اور آیا ابوہل ایک روز نزدیک حضرت کے اور مصافحہ کیا کہا لوگوں نے آیا تو مصافحہ کرتا سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابوہل کہ وہ اللہ تحقیق جانتا ہوں کہ محمد پیغمبر ہے لیکن کب تھے ہم متابعت کرنے والے عبد مناف کی اولاد کے

اور مشرکین جب دیکھتے حضرت کو کہتے واللہ کہ وہ پیغمبر ہے حال مشرکوں کا یہ تھا اور اہل کتاب یہود اور نصاریٰ خود داندہ تھے اس خیاب کی رسالت کو اور یقین جانتے تھے اس سرور کو یعرفونہ کما یعرفون ابنہم یعنی پہچانتے ہیں وہ حضرت کو جس طرح پہچانتے ہیں اونکی اولاد اونکے تئیں اور پتہ نیکو سے منتظر پیغمبر آخر الزمان کے بیٹھے ہوئے تھے اور مرتے وقت وصیت نامہ لکھتے اپنے فرزندوں کو کہ جب باؤ تم پیغمبر آخر الزمان کے تئیں سلام ہمارا پہونچاؤ اور کہو کہ ہم نے تم سے اشتیاق میں جان دی سلام ہمارا قبول کرو اور ہلکوا اپنا جانو امام محمدی آخر الزمان کی حقیقت بھی اسی طور سے ہے کہ اونے آثار اور علامت ہمارے باپ دادے بیان کر گئے ہیں اور مشہرہ کاش خد خد و خیل ہلکوا یا ایمان اس امام عالی منزلت کا دور اور دیدار دیکھاوے اور دجال کے فساد سے بچاوے اور دین محمدیؐ اس امام کے وجود باوجود سے قوی ہوا لہٰذا آئین اور رویت کرتے ہیں کہ جب مسیح بروز آگیا جو مین کے بادشاہوں سے تھا اور مسلمان نما اور قوم اوسکی کا فر تھی اور حضرتؐ فی فرمایا ہر کہ مین نہیں جانتا کہ مسیح نبی تھا یا نہیں سو دینے مین آیا جتنی جماعت کہ ہمراہ اوسکے تھی پیغمبر آخر الزمان کا نشان پانے کے واسطے اس بلکہ مکہ مکرمہ کے درمیان اونھوں نے قیام کیا اور مسیح سے اونھوں نے درخواست کی اس بات کی کہ اونکو اپنی صحبت سے معذور رکھے اور ایک قیل سے یہ کہ انصار اونھیں لوگوں کی اولاد سے ہیں اور جب اس نور نے ظہور پایا مغرور محمدیؐ نے نبی تمام ظلمت آباد کفر مین عاجز رہ گئے نعوذ باللہ من الخذلان لیکن عفت کے معنی پارسائی کرنا حرام سے سمجھ کر مولف تعریف بیان کرتا ہے اون چیزوں کی جو کچھ اوپر وصل کے درمیان کما حقہ عدل اور امانت اور عفت وغیرہ فی القاموس عفت کف عمال لا یجمل ولا یجمل یعنی عفت اوسے کہتے ہیں کہ باز رہنا اوس چیز سے جو حلال نہواونیکٹ اور ہونا اوسکے کمال کا حضرت سرور عالم کے درمیان کس زبان سے بیان کر سکتے جہاں عصمت آئی وہاں سب کچھ آیا اور حدیث مین آیا ہے کہ لمس نہیں کیا یعنی نہیں چھوا حضرت صلی علیہ وسلم نے ہاتھ کسی ایسی عورت کا جسکے مالک نہ تھے اور یہ وہ ایک عبارت ہے جو اہل عرف و عادت کی پارسائی کے بیان مین کہتے ہیں اور نہیں تو حضرت رسول خدا کی عفت کی حقیقت اور تمامی اخلاق اوس سرور کا بہتر ہے اوس بات سے جسکا بیان کر سکتے اور وصف حضرتؐ کے صدق لہجہ کے مکرر گزرے ہے یعنی یہ وصف جو بہت گونئی اور درست کرداری ہے سوا زروے تکرار بیان مین ہے لیکن عدل

خواہ داد گتری اور عدالت کے معنی لئے جائیں اور خواہ معنی اعتدال اور توسط صفات و اخلاق لیون
 مساوی اور بیخیزوں کی جو ذات شریف میں اوس سرور کے نہیں تصور تین ایک بار حضرت ۴
 ایک مال کی تقسیم فرمانے تھے ذوالحجہ بصرہ نے جو نبی تمیم کے قبیلے سے تھا کما عدل کر دیا رسول اللہ
 اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ کما اوس نے تم عدل نہیں کرتے حضرت ۵ نے فرمایا دایہ تجھ پر
 اگر میں عدل نہ کروں دوسرا کون عدل کرے گا اور یہ قصہ طویلانی ہے ابو العباس میری جو آئیہ علم نحو
 ہے کہا ہے کہ قسمت کیا کسے فرمایا تم تین کسری لقب تھا ایران کے بادشاہ کا یہ کہ ہوا کا دن نہ لایا
 رکھتا ہے واسطے استراحت کے یعنی سوینکے واسطے اور ابر کار و زمینے روزیر ہونے کا رکے
 واسطے خوب ہے اور جس وزمینہ سے شراب پینے کے لئے صلاحیت رکھتا ہے اور آفتاب
 کار و زمینے جس وز مطلع صاف ہو لوگوں کی حاجتوں کے روا کر نیکے خاطر خوب ہے اور کہا کہ
 کہ کسے نتھا دانا اونکی دنیا کی سیاست پر اور دین اونکو خود کمان تھا و لیکن ہمارے
 پیغمبر ۶ نے تجربہ کیا یعنی جزیر اپنے دن کے تین تین جزیر کے ایک جزیر خدا کی عبادت کو واسطے
 اور ایک جزیر اہل و عیال کے لیے اور ایک جزیر خاص اپنے واسطے پھر اس جزیر کو قسمت فرمایا درمیان ۷
 اور لوگوں کے اور اونکی حاجتوں کے اور بیان اسکا حدیث شریف کے آخر باب میں مذکور پہلا اور
 ذکر کیا ہے ابو جعفر طبری نے علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا رسول خدا ۸ نے کہ ارادہ نکلیا کہ
 اوس جزیر کا اون چیزوں سے جو عمل کرتے ہیں اہل جاہلیت سوا دوبار کے اور ہر بار حائل ہو پروردگار
 لغامی درمیان میرے اور درمیان اوس جزیر کے جو چاہا میں نے مراد اونھیں جو چیزوں سے جنگ و
 کیا بعد اسکے قصد نکلیا میں نے طرف بدی کے ایک بار اون دوسے یہ تھا کہ کہا میں نے اوس
 غلام کو جو چیرا تھا ساتھ میرے بکریوں کے تنہا کہ رکھو الی کہ تارہ ان بکریوں کو یہاں تک کہ داخل ہون
 کی کے درمیان اور سنون میں جس طرح جو ان سنون میں پڑ پڑ آیا میں آں ہوا میں پہلے ایک گھر میں اور
 سنہا میں نے کہ بازی کرتے ہیں اور دوفت اور مرا میرے جاتے ہیں اوس عروس کی جہت سے جو اون
 کے گھر میں تھے عروس وطن کو کہتے ہیں اور دوفت جمع دفت ہے اور مرا میرے جمع مرا منجی باہلی بغلاب
 نے غلبہ کیا مجھ پر حکم الہی سے اور بیدار نکلیا مجھے مگر آفتاب کی گرمی نے میرے پیٹ میں رہا جب تک
 رات گزری اور سوچ نکلا اور باجا موقوف ہوا پس پھر امین اور نہ کی میں نے کوئی چیز اوس سے

یعنی اسی بانسری وغیرہ سے بعد اسکے غار میں ہوا مانند اس حال کے دوسری بار بعد اسکے تھنکنا
 میں نے ہرگز طرف امر بد کے کبھی ہرگز **جس** حضرت سرور عالم کے قفا اور قوت کی بیان میں
 اور صحت اور مروت کے اور حسن بدی کے بیان میں وقار و وزن مدار یعنی رزانت اور استقامتی اور
 قوت کے بھی یہی معنی ہیں اور محنت یعنی خاموشی اور مدحی اور انسانیت اور بدی یعنی سیرت اور راہ
 و روش اور حلم و وقار اور رزانت اور بردباری اور استقامتی حرکات و سکنات میں اوس چیز کے درمیان
 جو کچھ ذات شریف میں اوس سرور کے تھا دوسرے کسی میں تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ تھے سول
 خدا صبحوں کے زیادہ صاحب وقار مجلس کے درمیان اور تھا یہ باہر لاوین کسی چیز کو اطراف سے
 اور اعضا کے تین جس طرح ہاتھ ملانا اور بانوں بھیلانا مثلاً اور اکثر بیٹھنا دوسرے جناب کا بروضع اعتبار
 تھا اور اعتبار اوس سے کہتے ہیں کہ سرین سے بیٹھنا اور رزائون کو اٹھانا اور بیٹھنا اور بیٹھ لیون کو ملانا اور
 یہ یعنی یہ صورت بیٹھنے کی کبھی لباس کے درمیان تھی مثل رو وغیرہ اور کبھی ہاتھ سے اور کبھی مریج بھی
 بیٹھتے تھے اور فجر کی نماز کے بعد اس وضع سے بیٹھنے کے در و پڑھا کرتے اور کبھی بروضع قرض بھی بیٹھتے
 اور تفسیر کی ہے قرض کی اس طور پر کہ بیٹھے سرین پر یعنی رانوں کے مافوق اور ملا دیوے رانوں کو
 پیٹ کے ساتھ اور استبا کر دو دون ہاتھوں سے یعنی فراہم لاوے دون ہاتھوں سے رانوں کو اور
 کھے دون ہاتھوں کو پڑ لیون پر یا رانوں پر اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہاتھ کرے رکبتین پر یعنی رانوں
 پر ہاتھوں کو فراہم لاوین اور ملا دیوے پیٹ کو رانوں سے اور ہاتھوں کی تہلیون کو لاوے
 بغلوں کے درمیان اور یہ قسم خاص اعتبار سے ہے اور کہا ہے کہ یہ بیٹھنا غبون کی اور غریبوں کی
 ہے اور فیلہ بر وزن لیلہ بنت مخرمہ بر وزن و مدہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کئی کہ کبھی میں سول
 خدا کے تین بیٹھے ہوئے قرض کی وضع سے متخف درمیان جلسے کے یعنی خشوع کی حالت میں
 اوس وضع سے بیٹھتے تھے پس لڑائی گئی میں خوف سے یعنی حضرت م کا جلسہ کیجئے لڑائی ہیبت سے
 خشوع کے معنی فروتنی کرنا اور آنکھیں ڈھانپنا اور خضوع بھی قریب ہے اسی معنی کے اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ خشوع بدن میں ہے اور خضوع صورت یعنی آواز اور لہر کے درمیان اور بعضی حدیثوں میں
 خشوع کے تین باطن میں اور خضوع کو ظاہر میں کہا ہے اور دونوں شریک ہیں سکون
 اور تذلل کے معنوں میں کون یعنی استقامتی اور آرام اور تذلل فہر و تنہی کرنا اور تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت کا پیرا سکوڑا جیسے بہت فاموش ہوتے تھے بات نہیں کرتے تھے بدون حاجت کے اور اس سے منہ نہیں لگاتے تھے جو نام کہ بغیر تھیل یعنی جس بات میں خوبی اور حسن نہیں اور تھا کلام حضرت کا فاضل اور سچا نہ فضل نہ فضل تھا ورنہ فقہ میرے بڑھتی گھٹتی حضرت کے کلام میں تھی اور فیصل بدون سہو دبا کے کو گھٹنے پان ایسا کہ دونوں ہوتوں کے اندر سے بھی بڑا ہوا اور کہا جناب ام المومنین عائشہ سے کہ تمہیں کیسے تھے رسول خدا اس طرح کہ اگر کوئی جاہل کہنے تو لفظوں کو گن لینا اور جاہل سہو کی حد میں آجستہ کہ تھے حضرت کے کلام میں تھیل بڑھتی تھیل صراح میں تھیل کے معنی ہوا اور تھیل سے اے رجبہ ابرہہ قولہ تعالیٰ و تل القرآن ترتیل اری محمد ام ترثیہ سے معنی مذکور اور ترثیل بھی نزدیک اسے ہے مولف لکھتا ہے کہ تجوید کی رسالے میں تحقیق ان معنوں کی گئی ہے اور ان ابی ہارون کہ حدیث میں آیا ہے کہ تھا جب میں حضرت م کا چار چہرہ پر حکم اور مژدہ اور تھیل اور تھیل اور تھیل تھیل حضرت کا قسم تھا یعنی مسکراتا اور ٹٹک کہ تھا اسی کا بھی حضور میں حضرت کے قسم ہی تھا اوس جناب کی توقیر اور تعظیم اور اوقات اور اہل بیت سے اور تھی مجلس شریف اوس سرور کی مجلس علم و مبادی اور مجلس خیر و امانت بائیں مجلس بھاتی تھی اوس مجلس میں آواز اور ذکر نہیں کیا جاتا اوس میں قہقہہ کچھ اور جب سرور عالم نبی خدا علیہ السلام کلام فرماتے سر بیچے ڈالتے اہل مجلس اس طرح گویا دھکے سرون پر پرندہ سیٹھے ہوتے ہیں کہ اگر سر ملانیں تو جھٹ اور جانیں اور صاحب شفا صاحب شفا صاحب شفا کی اس حالت کے تین مخصوص اور مقید حضرت کے تھیل فرماتے وقت ذکر کیا ہے اور دوسری کتابوں میں مطلق آیا ہے یعنی صاحب شفا کتاب کہ یہ حالت اصحاب کی اوس وقت ہوتی تھی جس وقت حضرت کلام کرنے یہ معنی میں مقید کے اور مطلق کہ وہی حالت سب وقت خواہ کلام میں ہوں خواہ فاموش ہونے ہوئے ہوں لیکن اصحاب تمام گردن اپنی نیچے جھکائے ہوئے رکھتے تھے نہایت ادب سے یہ احوال تھا اصحاب کا رسول خدا کی مجلس کے درمیان آورد دوسری اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سگڑیے اپنے منہ میں ڈال کے بیٹھا کہتے تھے تاکہ دم نہ مار سکین اور بات نہ کر سکین اور فط کو سرور عالم کے حال پر سیکر رشتہ محبت کا نگاہ رکھتے تھے اور کیفیت حضرت کے مٹھی کی یعنی چلنے کی حدیث شریف میں معلوم ہوئی کہ ساتھ وفار کے بدون اضطراب و جبر

اور بے ملامت تھے اور موت سے بھی ادس جناب کی یہ بات کہ نہی فرمائی پھونکنے سے درمیان کھانے اور پینے کے اور آرام اور کھانے اور چھ آگے آگے کھانے والے کے اور آرام اور پرسواک کرنے اور پاک کرنے براجم کے براجم معنی مفاصل اصابع ہے جو درمیان اصابع اور رواجب کے ہیں اور رواجب اور انگلیوں کے بندوں کو کہتے ہیں اور مفاصل کے بھی یہی معنی ہیں اصابع جمع اصبع معنی اونگلی اور رواجب اصابع کے مفاصل کو کہتے ہیں جو متصل ہیں انامل کے بعد اسکے براجم بعد اسکے اصابع اور سیرت سرور عالم کی جہان کی سیرتوں سے بہتر تھی اور ابن مسعود کی حدیث میں آیا ہے کہ خیر الحدیث کلام اللہ وخیر الہدی ہدی محمد یعنی بہترین حدیث کلام اللہ ہے اور بہترین سیرت محمدی ہے اور حضرت ۴ دوست رکھتے تھے خوشبوئی کے تین اور استعمال فرماتے تھے اوسکا اور مرغیب دیتے تھے دوسرے نکو اور پادوس کے اور فرماتے جب لی من دنیا کم النساء والطیب وجعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ یعنی دوست کر دے گئے ہیں طرف میرے خوشبو اور عورتوں سے حق تعالیٰ نے محبوب گردانا نہ یہ کہ میں خست یا رہے اور کسب سے اونھیں دوست رکھتا ہوں اور گردانا گیا ہے قرار اور آرام میری آنکھوں کی جگہ کا یا یہ کہ سردی اور خشکی میری آنکھوں کی جگہ میں ہے اور کہا ہے کہ شادی اور مسرت اور آنکھوں کی روشنی اور خوشندی جو حضرت ۴ نمازین باقی تھے اور جو ذوق اور شہو کہ اس وقت پاتے تھے کسی عبادت میں اور کسی وقت نہیں پاتے اور قرۃ العین کننا یہ ہے فرح اور سرور ہے اور مقصود پانے سے اور کھلنا غیب کا نثرۃ شفق ہے قرۃ معنی قرار اور ثبات کیونکہ انھیں محبوب کے نظاربے سے قرار پاتی ہیں اور اوس کے دیدار سے آرام پاتی ہیں اور چپ و رست دیکھتے ہیں اور سرور و خوشحالی کی حالت میں ساکن اور اپنی جگہ میں رہتے ہیں اور نظر کرنے میں طرف غیر محبوب کے پریشان اور ہر طرف نگران اور خزان کی حالت میں اور خوف کی حالت میں گردان اور لڑان رہتے ہیں تدور انھیں کالذی یغیثہ ما علیہ من الموت دلیل ہے اوپر اوس بات کے بایہ کہ مشتاق ہے قرۃ سے برون مزنی سردی اور سردی چشم اور لذت پانا اوسکالینے چشم کا محبوب کا جمال دیکھنے سے اور گرمی و سوزش غم سے دیکھنے سے اور اسی واسطے فرزند کو قرۃ العین کہتے ہیں اور یہ جو فرمایا فی الصلوۃ یعنی وہی جو مذکور ہوا کہ خوشبوئی اور نسامیری خشکی چشم میں صلوۃ میں اور نہ کہا الصلوۃ یعنی قرۃ عین

میری نماز ہے نہ کہا اشعار کی اور پر سبابت کے کہ آرام اور سرور اور سحر و جادو کا حق کے مشاہد سے جو کچھ کمال کے درمیان اور سرور کو حاصل ہے نہ یہ کہ ذات نماز سے یا ثواب اور جزا اور کی کیونکہ مشاہد کے نزدیک آرام اور التفات غیر سے نہیں ہوتا اور نماز غیر خدا ہے اگرچہ نعمت اور بخشی ہے اور فضل اور سکندر فرج کرنا فضل و نعمت سے حضرت حق کے یہ بھی ایک مقام عالی ہے قل بفضل اللہ و برحمۃ فہذہ لک فیلفیر جو امداد و فضل اور نعم کے مشاہد کا مقام اور سرور وادی سے ہے اور مقام سرور عالم کا اعلیٰ اور ارفع ہے اور اسی جہت سے فرمایا فیلفیر جو ایسے کو کہ فرح کرین اور نکما فلنفرح یعنی گو کہ فرح کرے تو نہ کہ خطاب طرف حضرت م کے ہو گا نہ کہ تیرا ایک ٹکڑا ہے اور حدیث کا جو فرمایا حضرت نے الامتحان ان تعبد اللہ کانک تیرا یعنی نماز میں حسن کیا ہے یہ کہ نماز کرے تو گویا کہ دیکھتا ہے تو خدا کو یعنی حضور دل سے تنہا جان کہ یہ کلمہ جو مذکور ہوا خبر ہے اس حدیث کا کہ حبیب الی الطیب النساء جعلت قرہ عینی فی الصلوۃ صاحب شکات کہتا ہے کہ اس حدیث کے تین احمد اور نسائی نے افس نہ سے روایت کیا ہے اور بخاری نے مقامد سنہ کی درمیان میں کہ طبرانی اوسط کے اور صغیر کے درمیان از روئے مرفوع کے لایا ہے اور اسی طرح خطیب تاریخ بغداد کے درمیان اور ابن عدی کامل کے درمیان اور حاکم مستدرک میں بھی لایا ہے لیکن بدون جعلت کے یعنی لفظ جعلت حدیث مذکور میں نہیں اور کہا ہے کہ صحیح ہے مسلم کی شرط پر نام محدث شہور کا اور نسائی کے نزدیک افس نہ سے دوسرے طریق سے من الدنیا کی زیادت کر کے یعنی نسائی کے نزدیک من الدنیا اس حدیث میں بنیادہ آیا ہے اور بہت سے محدثوں نے اس وجہ سے رد کیا ہے اور ابن قیم نے کہا ہے کہ یہ روایت احمد نے کی ہے کتاب زہد کے درمیان زیادت لطیف کر کے اور وہ یہ ہے کہ اصبر عن الطیام الشراب لا اصبر عنین یعنی صبر کرو لگا میں طعام و آب سے لیکن شکایا میں نہیں کھتا میں افس نہ سے یعنی نسا اور کما سخا دی نے ولیکن جو کچھ مشہور ہوا ہے اس حدیث میں بنیادہ ہونا لفظ ثلث کا یعنی یہ کہ اس حدیث میں جو لفظ ثلث مشہور ہوا ہے منہ اطلاق نہیں پائی مگر دو جگہ ایک دن جو سے احیا اور دوسری جگہ آل عمران کی تفسیر میں کثافت سے نام ہے تفسیر کی کتاب کا اور نہ دیکھا میں نے اوس لفظ زیادہ نہیں کسی ایک طریق میں اس حدیث کے طریقوں سے ساتھ اس کے کہ جستجو اور تلاش اور نصیر کی نحو

اور اسی بات کے زکشی نے اور کہا ہے کہ وارد نہیں ہوا اس حدیث میں لفظ غلط اور نہ مذمت
 اس کا قائل ہے واسطے معنی کے کہونکہ صلوٰۃ دینا سے نہیں ہے اگرچہ اسکی توضیح کہ اس حدیث میں
 محفلانی نے اور تخریج کے درمیان رافعی نے کہا ہے کہ مشہور ہوا ہے نہ باتوں پر نہ اس حدیث
 غلط اور نہیں بایا میں نے اس لفظ کے تین کسی شک میں طریقوں سے اور علیٰ انہین غلط اور نہیں
 کے درمیان بھی کہا ہے کہ ثلاث کسی کتاب میں کہتے ہیں حدیث سے نہیں ہے اور صلوٰۃ امور شریعتی
 انتہی کلام النخاوی پس معلوم ہوا کہ اصل حدیث جیسے اس حدیث کا اتفاق ہے ان مشنوں سے ہم
 و النساء جلالت فرقة یعنی فی الصلوٰۃ اور اس میں کچھ اشکال نہیں اور نہ ہی طریقوں سے ہم
 یا یہ کہ من نیا کم آیا ہے اور بعض نسب کے درمیان ثلاث بھی آتی ہے یہاں تک کہ ایک ابن توفیق
 نہ تو بھی اشکال نہیں کہتا و لیکن اگر وہ دونوں میں طرح کہ نہ باتوں پر نہ اس حدیث میں
 اسکی توجہ میں بھی کہتے ہیں کہ مراد من الدنیا سے ہونا و میان دنیا کے امور ہونا و نہ ہونا
 جہان کی حیات میں نہ ہونا اصل معنی یہ ہوگا کہ اس عالم میں مجھے تین چیزیں خوش آئیں اور دل
 کو بھائیں اور وہ اسے امر و نہی و ثواب و عذاب سے ہیں اور تیسرا امر اختیار کرنا یعنی ہے اور بھی کہتے
 ہیں یعنی اوسکی توجہ میں کہ تیسرا امر کو امور دنیوی سے جلالت کی حیات سے کرنا نہیں کیا اور
 غمزدہ کیا یعنی سر بھرا یا اوس سے طرف امر و نہی کے ہر طرفہ تکمیل دفع تو ہم وہ کہ اوس جناب
 کو لذت اور محبت و شہوت کی اور محاشرت ساتھ ساتھ منہک اور مشغول ہی ہے اور اوس
 جناب کی مناجات سے نہ کہے منہکاتھان سے یعنی کوشش نہ کرنا کسی کمینہ اور مبالغہ کرنا اور
 ہو سکتا ہے واللہ اعلم کہ امر بالہ جبکہ اس حدیث میں ہے کہ تین کیا فیصل ہو جس طرح اور کہ تین
 اس سے آیا ہے کہ ہم کہیں حب اللہ علیہ السلام و سلم بعد النساء من الخیر ہر امر اللہانی اور
 احتمال رکھتا ہے کہ لفظ طعام جو جس طرح عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حدیث میں آیا ہے کہ اسے تھوڑا
 خدام کہ خوش آئیں اور بھائیں اوس جناب کو دنیا سے تین چیزیں طعام اور نسا اور خیر شہوتی پر
 پایا اوس نے دو چیز و نکو اور نہ یا با طعام کہ وہ احمد والہ اعلم متنبیہ تخریم کہتا ہے حدیث
 میں مذکور ہوا حدیث مرفوع کا اس طور سے کہ طیرانی اوسط میں اس سے مرفوعا لا یا ہے علیٰ آخرہ
 اور وہ اقسام حدیث کے ہے جہاں کہ حدیث محدثوں کی اصطلاح میں قول اور فعل اور تقریر و

کے تین کھتے ہیں اور تقریر کے معنی یہ ہیں کہ مثلاً کسی شخص نے حضرت اس کے حضور کچھ کام کیا یا کچھ بات کی اور سرور عالم اوس پر مطلع ہوئے اور اوس قول و فعل سے اوس جناب نے نہی نقرانی اور غامض کر دیے اور اوس کو غم اور سلامت رکھا اسکے تین تقریر کھتے ہیں اور یہ بھی داخل حدیث ہے اور بعضوں کے نزدیک بھی باہر تابعین کے قول و فعل اور تقریر کے تین بھی حدیث کھتے ہیں ایسے کچھ منتهی جو رسول خدا سے نہیں اوس کو حدیث مرفوعہ کہتے ہیں جس طرح کہا جائے کہ حدیث ہے کہ اے ابوبکر یا تقریر یا اوس جناب نے یا یہ کہ کہا جائے کہ ابن عباس سے یا ہر مرفوعہ یا یہ کہ کہیں نہ کہیں اسکے تین ابن عباس نے یہ حدیث مرفوعہ ہیں اور جو کچھ منتهی ہو صحابہ کے تین اور حدیث مرفوعہ الاثر کھتے ہیں جس طرح کہا جائے کہ کہا یا یا تقریر کی ابن عباس سے مرفوعہ ہے ابن عباس سے مثلاً اور جو کچھ منتهی ہوتا تابعین کے اسے اوسے مقطوع الاثر کھتے ہیں اور مشہور ہے کہ موقوفہ اور مقطوع کے تین اثر کھتے ہیں جس طرح کھتے ہیں کہ در آثار جناب امده اور بعض اور اثر کے بھی اطلاق کرتے ہیں چنانچہ کھتے ہیں کہ دعا مانورہ بین یوں آیا ہے اور خبر اور حدیث کے معنی ایک ہی ہیں اور بعض حدیث کے تین مخصوص حضرت اس سے اور صحابہ اور تابعین سے رکھتے ہیں اور خبر کے تین اخبار بلکہ سلاطین میں استعمال کرتے ہیں اور سرفہ بھی صریح ہوتا جیسا کہ مذکور ہوا اور کبھی در حکم صریح جس طرح صحابہ اور تابعین کو فی فعل یا بات نقل کریں اور اوسے اجہاد اور غار و قیاس عقل سے کہہ سکتے اور کہہ نہ سکتے اور سماع اور نقل کے سوا طرف اس کے راہ نہیں ہے جس طرح احوال آخرت سے اور احوال ماضی اور ایت سے خبر دیوین یہ بھی رفع کا حکم رکھتا ہے اور اگر کہیں کہ رسول خدا کے زمانے میں ہم یوں کہہ کر یا کہیں سنت یوں ہے یہ بھی در حکم مرفوع ہے انتہی و وصل حضرت سرور عالم کے نہ بد کے بیان میں دنیا کے درمیان احادیث اور اخبار اس سیرت کے ذکر میں یعنی حضرت کے نہ بد کے بیان میں اور صفت کمال اوسے نہ بد کا ذات کمال الصفات میں اس کے بہت ہیں اور بس ہے نقل کرنے میں اس سرورم کے دنیا سے اور منہ پھرنے میں اس کی خوبی اور آرائش سے ساتھ اسکے کہ رجوع ہوئی تھی مابینا مابینہ بالکل طرف اوس جناب کے اور پیادے ہو بچنے تھے فتوح اس کے نقل کے معنی قبول اندک کرنا یا نہایت وفات کے وقت تک

زیرہ اوس سرور عالم کے گرد تھی ایک یہودی پاس حضرت م کے اہل و عیال کے نفقہ میں اور حال یہ کہ دعا کرتے تھے حضرت م کہ اللہم اجعل رزق آل محمد قواماً یعنی اے پروردگار گردان تو رزق محمدی کی آل کا مقدار قوت کے اور ساتھ الفتا کرنے اور پر قوت کے اور قناعت اور پروا کے اپنی سلاح جنگ کے تئیں گدور کھوایا وفات کے وقت مجال او سکے چھوڑ دینے کی نہوئی اور یہ تمام زید اور سخاوت اور انیت کی جہت سے تھا عاقبتہ صدیقہ رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ آسودہ ہوئے رسول خدا کے تین دیزے روئے گیہون کی روٹی سے یہاں تک کہ رحلت کی اوس جانب نے جہان سے اور دوسری ایک مائیت میں آیا ہے کہ جو کی روٹی سے دو روزیہ درپے شکم سیر نہیں ہوئے حضرت م اور اگر چاہتے اور اگر خدا تعالیٰ سے عطا فرماتا وہ کچھ جو خیال میں نہ آوے اور وہم میں گنجائش نہ کرے اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ سیر نہیں ہوئی آل محمد گیہون کی روٹی سے یہاں تک کہ ملاقات کی خدا کے تئیں م اور رحلت سے اونکی اور کما عاقبتہ صدیقہ رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں چھوڑا رسول خدا م نے ایک ہم اور نہ دینار اور نہ ایک بکری اور نہ ایک نٹ اور عمر بن حارث کی حدیث میں آیا ہے کہ نہیں چھوڑا رسول خدا م نے مگر زہ کو اور ایک نعلہ اور ایک مین جس کو گردانا تھا صدقہ اور کما عاقبتہ صدیقہ نے کہ وفات پائی رسول خدا م نے اور تھی گھر میں کوئی چیز جسے کھاوے کوئی جگر دار مگر آدھا کیل جو گھر کے طاق میں پڑی ہوئی تھی لیل نام ہے پیمانے کا جس طرح اسلک دیکھو اور نہ پایا حضرت م نے مجھے تحقیق کہ ظاہر کیا گیا کچھ کہ گردانا کھاوے کے کا بطحا سطلایس کہا میں نے نہیں با پروردگار گردان ایسا ہی کہ بھوکا رہتا ہوں ایک روز اور آسودہ دوسرے دن نہیں جس روز بھوکا ہوتا ہوں عاجزی کرتا ہوں تیری طرف اور دعا کرتا ہوں تجھ سے ورنہ آسودہ ہوتا ہوں حمد و ثنا کرتا ہوں تیری اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت جبرئیل م نازل ہوئے رسول خدا م کے حضور اور کھا اوس سرور م سے کہ یا رسول اللہ سلام کہتے ہو پروردگار عالم حیثاً نہ تمہارے تئیں اور فرماتا ہے آیا دوست رکھتے ہو تم سب کے تئیں کہ گردانوں میں واسطے تیرے ہونا ان بچاؤں کو اور رہیں ہمراہ تیرے جہان سے تو یہ سن کر رسول خدا م نے سر نیچے جھکا یا ایک ساعت تک بعد اسکے کہا یا جبرئیل م دنیا اوس شخص کا گھر ہے جس کو گھر نہیں اور مال دنیا اوس شخص کا جس کو مال نہیں جمع کرتا ہے او سکودہ شخص جس کو غسل نہیں پس کہا جبرئیل

جہاد لگائیں کل کو لون سے اور نہیں کوئی چیز محبوب تر میرے نزدیک ہے بھائیوں میں ملنے سے اور رات
دوستوں میں عائشہ صدیقہ سے کہتے ہیں پس قیام نکلیا حضرت نے اور نہ ٹھہرے اس حکایت کے نیکے
بعد مگر ایک مہینہ تا آنکہ ذات پائی اوس سرور نے اور صدیقہ منہ سے آیا ہے نہ تھا کوئی بچہ ناچنے لگے
کرتے حضرت اگر وہ چیز کہ حسین خرمی کی جھال روئی کی جگہ بھری ہوئی تھی اور روایت ہے ہفصہ رضی اللہ
عنا سے کہ تھا فرشتہ خائب حضرت کا گھر میں اوس خواب کے ایک پلاس بیٹھے گری جب کو کرنا ٹانگ میں
کھا دی کہتے ہیں کہ جب کو میں دوتہ کرتی تھی پس سوتے تھے اور حضرت ابیں تک کیا میں نے اوسے ایک
روز چارتہ کر کے تاکہ نرم ہو پس جب صبح ہوئی فرمایا حضرت مے کہ کیا چیز بچھائی تھی تنہ واسطے
میرے آج کی رات میں نے عرض کی وہی فرشتہ ہر شب تہ کرتی تھی میں نے فرمایا چھوڑو اس کو بھال
اول کہو نہ کہ اوسکی نرمی نے مجھے باز رکھا شب کی نماز سے اور تھا یوں کہ آرام فرمایا کرتے کبھی
کبھی ایک تخت پر جو بننا ہوا تھا خرمی کے پنے کی رسی سے تا آنکہ تاثیر ہوتی اور شس ہو جاتا حضرت
کے پہلو سے شریف میں صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم وصل حضرت کے خوف اور خشیت
اور سختی طاعت اور عبادت کے بیان میں خوف اور خشیت اور طاعت اور عبادت اوس خواب
کی مقدار اوس خواب کے علم و معرفت کے حتی پروردگار تقدس تعالیٰ سے یعنی حضرت مے نے جس قدر
اللہ تعالیٰ کو جانا اور پہچانا اوسی قدر علم اور معرفت تھی پروردگار کی اوس سرور کو جو حقیقت میں
جو کوئی زیادہ جانے والا اور پہچانتے والا حضرت حق جل جلالہ کا سو ہے زیادہ خوف کرنے اور زیادہ
عبادت کرنے والا خدا ہے تعالیٰ کا اسی بہت سے فرمایا ہے انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء یعنی
نہیں ڈرتے خدا سے مگر بندوں سے اوسے جو عالم لوگ ہیں اور حدیث بخاری میں آیا ہے کہ کہا
ابو ہریرہ نے کہ فرماتے حضرت مے کہ اگر جانو تم جو کچھ جانتا ہو نہیں تو تم کم مہنسو گے اور بہت روو گے
اور ترمذی کی روایت میں یہ زیادہ آیا ہے کہ حضرت مے نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں ہ مجھ جو تم
نہیں دیکھ سکتے ہو اور سننا ہوں جو کچھ تم نہیں سننے اور فرمایا اطلت السماء و حق کہ ان بیاط یعنی
آواز کرتا ہے آسمان اور اوسکو سنو اور ارکھ آواز کرے اظطیع یعنی بالان کی آواز اور نالہ کرنا اور
کسبے کا آواز اور آواز کرنا آسمان کا اوس شہرت کی بہت سے جو اوس میں سے یعنی ملائکہ اور کرنی
اونکی اور یہ کنایہ کنایہ ہے اور مثل ہے کثرت کے بیان میں الرجبہ آسمان میں طے نہیں اور

نے کہ میں نے جو کچھ پرستش کی ہے وہ سب پرستشِ حق ہے مگر یہ کہ رکھا ہے فرشتوں نے اپنی پیشانی کے تین حاکم کی
 سیمیں کج کرنے والے ہیں۔ پروردگار کے تین عین اور دوسری بہت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ
 واللہ اگر مجھ پر رحم اوس خیر کو جو کچھ معلوم کرتا ہو تین کم سنہو گے اور بہت روئے اور لذت
 ناپاؤں جو ان سے بچھو نون پر اور مگلوں کے ظن زمینوں کے اور بلند یوں اور طرف راہوں کے
 اور فرما کر رہے اور نالہ کر دے طرف خدا کے اور بلند کر دے آوازوں کو دے عا سے بیٹے میں صبر و تحمل
 کی قوت سے دشنام ہوں بار اوسکا اور اگر تم جانوں اوسکو تو بوجہ نہ اٹھا سکو گے اوسکا کہا ابو
 نے جو راوی ہے اس حدیث کا کہ سر آئینہ دوست رکھتا ہوں میں کہ میں ایک وقت ہوتا کہ کاٹا جاتا
 اور ایک وایت میں آیا ہے کہ عرض کی اصحاب نے یا رسول اللہ کیا دیکھتے ہیں آپ نے نہر مایا
 دیکھتا ہوں بخت اور دوزخ کے تین پس جمع کیا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو درمیان علم یقین
 اور عین یقین کے ساتھ بل کے خوف کے اور ساتھ مستحضر ہوئے خدا کی عظمت کے اوس وجہ سے
 کہ نہیں تمام قبہ کمال اوسکا کیسے تین سوا اوس جناب م کے اور حدیث میں آیا ہے کہ کھڑے ہو
 حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم واسطے نماز کے اس قدر کہ سوج گئے پاؤں اوس سرور کے
 پس عرض کی اصحاب نے کہ یہ تمام تکلیف اور محنت کس واسطے آپ کھینچتے ہیں اور حال یہ کہ بخشا ہے اللہ
 تعالیٰ نے آپ کو جو کچھ آگے گذرے اور جو کچھ بعد ہوئے گناہ آپ سے فرمایا کہ پھر میں فیصلہ شاکر ہوں
 کیا اور شکر اسباب کا نکر دے کہ آمریدہ ہوا ہوں میں اور کہا عائشہ نے کہ تعامل حضرت کا ہمیشہ اور
 مدام کوئی ایک شخص تم میں سے طاقت رکھتا ہے جو کچھ وہ سرور رکھتا تھا اور عوف بن مالک نے
 کہا کہ تھا میں سول خدا کے ہمراہ ایک شب میں پیدا ہوا وہ سرور اور سواک کر کے وضو فرمایا اور
 کھڑا ہوا واسطے نماز کے پس کھڑا ہوا میں بھی ساتھ اوس سرور کے پس شروع کیا حضرت م نے
 سورہ بقرہ سے پس نہیں گذرتے تھے آیت رحمت کے تین یعنی جس آیت رحمت کو پہنچتے تھے وہاں
 توقف کرتے تھے اور سوال کرتے تھے اور درخواست کرتے تھے خداوند رحیم سے رحمت کے تین
 اور نہیں گذرتے تھے آیت عذاب کے تین مگر یہ کہ توقف کرتے اور پناہ مانگتے خدا سے عذاب سے
 اوس کے پس کوع کیا حضرت م نے بقدر قیام اور کہا سبحان فی المجربوت والملكوت والعظمت
 والکبریا پس اٹھا یا سر کوع سے اور کھڑے ہوئے مانند اوس کے یعنی جس طرح پہلے کھڑے تھے

اور کہا ویسا ہی میں نے جو کچھ پہلے کہا بعد اسکے سچ کیا اور کہا مانند اسکے اور بیٹھے درمیان دونوں
سجدوں کے مانند اوس بیٹھنے کے اور کہا مانند اوس کے اور پڑھا سورہ بقرہ اور آل عمران اور نسا
مائیں کے متین اور کبھی قیام فرماتے تمام شب ایک آیت پڑھتا اور روایت میں آیا ہے کہ وہ آیت یہ
تھی اِنَّ تَعْبُدُوْهُمْ عِبَادًا لِّاَنْ تَعْبُدُوْهُمْ فَاَنْتُمْ اَنْتُمْ اَعْلَمُوْنَ یعنی اے پروردگار اگر تو عذاب کرے اور انکو
پس میں بندے تیرے ہیں اور اگر بخشے تو انکو تو تو غالب اور حکیم ہے مقصود عرض حال امت ہے
اور ادکل بخشش اور آیا ہے کہ حضرت نماز کرتے تھے اور شکم مٹھ منور کو اوس سرورم کے
ایک آواز تھی جس طرح مس کی دیگ جس طرح ترقی ہوا یعنی وہ ایسا کہ آیتوں میں آیا ہے کہ آواز تھی پن پکی کے
مانند یعنی جس طرح آسمان کے پھرے کی آواز ہو اور ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ تھے
حضرت رسول خدا کے پے در پے آتے تھے اوس جناب پر غم اور ہمیشہ پہنچتے تھے اور مسجد کو اندوہ
اور تھی آسائش حضرت کو اور فرمایا حضرت نے کہ میں طلب مغفرت کرتا ہوں خدا سے ہر روز ستر بار
اور ایک روایت میں یہ کہ توبہ بار اور یہ تمام غم اور محنت و اندوہ اوس سرورم کا اور طلب
آمرزش کہنا واسطے امت کے تھا اور اور بھی وجہیں بیان کی ہیں جو مرج البحرین کے
سارے میں مذکور ہیں اور امیر المؤمنین علی نقی سے روایت ہے کہ کما سوال کیا میں نے
رسول خدا سے کہ آپ کا حال اور طریقہ کیا ہے فرمایا المعروفہ اس مالی والعقل اصل
دینی والحب ساسی الشوق مرکبی ذکر اللہ انیسی والشفقة کتری والخرن رفیقی والعلم صلا
والصبر دانی والرضا غنیمی الفقر فخری والهدی حرقی والیقین قوتی والصدق شفعی والطاعة
حسبی والجماد خلقی وقرۃ عینی فی الصلوۃ وقرۃ فادی فی الذکر وعلی لاجل امتی وشفوی الی ربی
یعنی معرفت میرا اس المال ہے اور عقل اصل دین ہے میرا اور حب میرا اس ہے یعنی بنیاد
اور شوق الہی میرا مرکب ہے اور ذکر الہی میرا مصاحب ہے اور شفقت بنامیرا گنج ہے فقہ کے معنی ہوا
اور خرن میرا رفیق ہے اور علم میرا صلاح ہے اور صبر میری پادشہ ہے اور رضا میری غنیمت ہے
اور فقر میرا فخر ہے اور زہد میرا عرفہ ہے یعنی پیشہ اور یقین میرا قوت ہے اور صدق میرا شفیع
ہے اور طاعت الہی میرا سبب ہے خدا کی طاعت مجھے کافی اور وافی ہے اور جہاد میرا خلق
اور نوزنکی خیم ہے میرا ملازمین اور میوہ ہے میرے دل کا ذکر الہی اور غم میرا واسطے

میری امت کے ہے اور شوق میرا طرف میرے پروردگار کے ہے **وصل** صحیح بخاری
 میں عطا سے ایک حدیث لایا ہے ایسی حدیث کہ جامع سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الکرہ انفاق
 کے متین کہا اس نے کہ حضرت ۲۰ وصف کیے گئے ہیں اپنی بعض صفات کے جو قرآن میں مذکور ہیں یا ایھا النبی
 بنا اور سنا کہ شاید وہ ہشتر اور نڈیر اور حرز لائیں ہیں اپنے آگاہ رہا ہی پیغمبر خدا م تحقیق کہ ہم نے مجھ سے
 تجھے فائدہ اور ہارون لوگوں کے جن پر بھرا یا مجھے تجھے اور پر صدیق اور تکذیب و کفر اور بشارت و نذر الہی
 مطہر کے متین اور ڈرنے والا اور اعلیٰوں کے متین اور پناہ واسطے امیوں کے حرام اس سے
 عرب ہیں اور حضرت جہ اور خنیں کے قوم سے ہیں حرکت کے معنی صراح میں خوب استوار جگہ انت عبدی
 و رسولی یعنی نو میرا بندہ خاص ہے کہ حقیقت اس مقام کی اور کمال اس مرتبے کا ساتھ ہے
 کیونکہ دار نہیں اور میرا فرستادہ ہے طرف تمامی خلایق کے سمیت المتوکل نام رکھائیں
 تیرا متوکل کیونکہ تو نے اپنے تمام کاروبار مجھے سپرد ہیں اور سب طرح اپنے احوال اور فوت سے
 نکلا ہے تو تمام کاموں میں متولی ہوں میرے کام کا متولی کے معنی کسی کام پر قائم رہنے والا اور
 سر انجام دینے والا اور دوستی کرنے والا لیس لفظ لا علیٰ یہ صفت انت عبدی کی یعنی ایسا بندہ
 کہ نہیں درشت خواہ نہ سخت گوہ لا انتخاب فی الاسواق اور نہ آواز بلند کرنے والا بازاروں میں
 فی الاسواق کی قید قید اتفاقی ہے کہ بغیر بازاروں میں آواز بلند ہوتی ہیں اور سنی میں لوگوں سے
 برہنہ کرنا بازار میں جانے سے کہ دنیا کی جائگاہ اور دنیا کی کاروبار کی جگہ ہے اور بے ضرورت جانا
 بازار میں لائق حال اہل آخرت کا نہیں ملایدفع الشیۃ بالشیۃ اور ایسا بندہ کہ دوسرے نہیں کہ تا کسی
 بدی کو طرف بدی کے یعنی بدی کی جزا بدی سے نہیں جتا اگرچہ درست ہے شرع میں اگر انداز کو
 باہر نہ ہو لکن بعفو و بغير بدی کا بدلہ بدی سے نہیں کرتا و لکن جو گزرتا ہے اور ڈھانپتا ہے اور
 بخشا ہے بلکہ احسان کرتا ہے جس طرح دوسری جگہ امر کرتا ہے حضرت خلیفہ جل شانہ کہ اذق
 یا النبی ہی حسن سیتہ ولا یقبضہ اللہ حتی یتیم بہ المملۃ اور نہیں قبض کر لیا اس سے یعنی نہیں موت
 دیکھا اللہ تعالیٰ اس کو جب تک اس سے نہ کرے سب سے اس کی ہمت کے متین یا ان یقولوا لا الہ الا اللہ
 محمد الرسول اللہ اس طرح سے کہ وہی بولیں لا الہ الا اللہ محمد الخ و یفتح بہ عینا عیما اور کہتا ہے اللہ
 قتلے اور بینا کرداشا ہے یہ سب اس سے ملے کے اندھی انکھوں کے متین و انما صلا وقت کو با

مختلفہ و ابھوار مقتدہ و اچھے متفرقہ اور تالیف دینا ہوں بسبب امر کے درمیان دلوں کے ایسے دل جو آپس میں اختلاف رکھتے ہیں اور عقول کے درمیان جو برائدہ ہیں اور امتوں میں جو مشرق میں عیسائی متبر و مجمل امت غیر امت اخراجت للناس اور گرواؤن گامین اوسکی امت کے تئیں بہترین امت جو باہر نکالے گئے ہیں اسے لوگوں کے حصول است خدا کی اور اور اوس ختم نبی کے اور ویراوسکی آل باصفاء کے اور اصحاب اقبال پر اور امت پر اوس سہرور کی نازل ہو جو

باب سوم شرف سرور عالم کے فضل اور شرف کے بیان میں
جو آیات قرآنی سے ثابت ہو رہے اور صحیح اخبار و روایات سے ثبوت کو پہنچا ہو
 جو کچھ قرآن عظیم میں رسول خدا کے امر کے گرامی رکھنے میں اور بہترین شان میں اور تنوید قدر اور دفع و تلافی میں اوس نبی کریم کی تصریح اور اشارت سے دفع ہو رہے سوا اول دلیل ہے اور شاہد صدق اوس کی نعمت محل اور علوم مرتبہ اور عظم شان اور حفظ آداب پر ہے تنوید کے معنی بلند کرنا اور دلالت رکھنا ہے کہ کوئی نیرنگی اور کوئی مرتبہ اوس جناب کی قدر اور بزرگی کے برابر نہیں اور کیا کچھ عظیم ہو قدر ایسے عالم جناب کی کہ پروردگار عالم اوسکی مع اوٹنا کرتا ہے اور حقیقت میں اس جناب کے مرتبہ و رتبت کی اتنی غنیمتیں جو کلام اللہ میں مذکور ہیں خدا اور جس سے باہر ہیں اور اول آیات جو خبر دیتا ہے اور اشارت دیتا ہے اوس سرور کے وجود رسالت پر اور اوس جناب کی شفقت اور رحمت پر امت کو جن میں سے آپ کریم ہے لہذا ہم رسول علیہ السلام کو خیر علیہ ما عنتم خیر لعل علیکم بالمؤمنین رزق رحیم یعنی تحقیق کہ آیات تمہارے تئیں پیغمبر ایک ایسا پیغمبر کہ تمہاری ذات سے اور تمہاری جنس سے کہ تمہارا حق ہو اوس کے مکان اور محل اور صدق و امانت کے تئیں کہ ہر گز تھمت کیا گیا نہوا تھا بسے درمیان اوپر کذب کے اور پہچانتے ہو تم اوس کے باپا دون کو کہ تمام رافع اور شرف اور افضل عرب تھے اور ظاہر اور مظہر تھے کہ درمیان اولوں کے یعنی اوس سرور کے آبا و اجداد میں جاہلیت کی نمایاں تحقیق جس طرح فرمایا اوس سرور سے ترجمہ من لا صلاب لظاہرۃ الی الا زمام لظاہرۃ یعنی کلام میں پاکیزہ صلیبوں سے آدم علیہ السلام سے عبد اللہ تک طرف حمون کے ایسے رحم جو پاکیزہ تھے رحم نہ ہذا کچھ کہتے ہیں اور دیکھتے ہو تم شرف ذات اور محامد صفات کے تئیں اوس پیغمبر کے اور عظمیوں اوس کے اخلاق کی اور خوبیاں اوس کے کاموں کی بعد اس کے حضرت حق جل و علا بعض صفات

ہفت روزہ میں مرم کے بیان کرتا ہے اور فرماتا ہے سخت دشواری ہے اوسن غیر پرہیزگار کے قلم
 مشقت میں پڑتے ہو اور اپنی دنیا و آخرت کا زیان کرتے ہو اور رعایت حرص اور نہایت بہت تیار
 وہ رسول اور پرتھارے رشد کے اور پرتھاری رہنمائی پر اور کمال اہمیت اور محنت اور مشقت اور مصروفی
 لکھتا ہے اور پر مومنوں کے اور دوسری جگہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کہ لفظ حق اللہ تعالیٰ مومنوں اور بحث
 پیغمبر سولہ من الغصہ یعنی تحقیق کہ سنت رفتا ہے اللہ تعالیٰ اور پر مومنوں کے کہ مبعوث کیا درمیان
 دن امتیون کے سکول کے تین ایسا رسول کہ اونھیں کی جنس سے میتوں سے مراد عرب ہیں اور
 فرمایا حضرت خالق نے کہا ارسلنا فیکم سولاً منکم الایات اور بھجوانا رسول کا جنس سے اونکی اوّل
 اور اقرب ہے انیس کے درمیان یعنی انسیت طینے میں در تصدیق اور ایمان اور اتباع اور امتیون
 کے درمیان امتنان کے معنی قبول منت کرنا کہ امام جعفر صادق ع نے سلام اللہ علیہ وآلہ علی بابائے
 الکرام کہ اللہ تعالیٰ جاننا تھا یہاں کہ خلق عاجز ہے طاعت اور معرفت سے یعنی خدا انہی
 سے چاہا کہ معلوم کروائے اور تعلیم کرے پس پیدا کیا درمیان اون کے ایک مخلوق کے تین
 اونھیں کی جنس سے اور شعار کیا اونکا اپنی صفت سے رحمت اور زلف کے تین اور بنا یا اونکو
 سفیر صادق اور رسول برحق ناطق اور گردانا اونکی طاعت کو اپنی طاعت اور اونکی معرفت
 کو اپنی معرفت جس طرح کہ فرمایا من یطع الرسول فقد اطاع اللہ و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین
 منتہی ہوا یہاں کلام امام صادق ع کا یعنی جو شخص طاعت کرے رسول کی پس تحقیق لو سنے
 طاعت کی خدا کی اور نہیں بھجوا یا ہتے بجھے اسے محمد مگر رحمت واسطے تمام ماسوے اللہ
 کے پس ہوا جو ذرات اوس سرور کا اور شامل وصفات رحمت اور پر خلایق کے ہیں
 کسیکو پہونچی رحمت اوس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اوس جناب کی رحمت کا حصہ نجات
 پائی اوس نے دنیا و آخرت میں ہر مکروہ سے اور دھل اور فائز ہوا طرف محبوب کے کذا فی الشفاء
 اور اس تقریر سے سمجھا جاتا ہے کہ ہونا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رحمت اور پر مومنوں کے مراد
 اس سے وہ ہے کہ وہ سرور عالم م مظلوم اور مصدر رحمت ہے یعنی جائے ظہور اور جابے ورود
 رحمت اور اگر کوئی شخص علت انکار اور غنا و اور سنگبار سے گرفتار ہوا قید شقاوت اور گرفتاری
 کا اور بے نصیبی اور غفلان کا گرفتار رہا اوسنے آپ اپنے اوپر ظلم کیا ارسال پانے میں اوس

سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے رحمت زیان نہیں رکھتا جس طرح چاند اور سورج کے تئیں
خداوند زمین و آسمان نے عالم کی برخشائی کے لیے پیدا کیا اور اگر کوئی پر وہ ظلمت اپنے اوپر
کھینچے اور اس نور سے مستفید نہ ہو پیدا کرنے میں آفتاب کے نور کے لیے خلل اور قصور نہیں اور یہ
تقریر موافق اس توجیہ کے ہے جو مفسرین نے کی ہے اس آیت میں ماخلقت الجن والانس الا لیبذل
یعنی نہیں پیدا کیا میں نے ان کے تئیں کوئی سبب یا سبب پیدا کیا تاکہ عباد کی جہت سے جو عبادت کے اور عبادت
مفسرین نے کہ پیدا کرنا انھوں کا اور اس صورت کے جو توجیہ ہے طرف عبادت کے اور عبادت
رکھتے ہیں اور مستعد ہیں اس کی یعنی عبادت کی ترسب عقول کی جہت سے جو باز رکھنے والی ہر
شہوت کے غلبے سے اور تنگی سے اور ایجاد سبب کی جہت سے اور اجسام متفادہ کی اور عبادت کے
عبادت سے اجسام حج جسم معنی تن اور انقیاد فرمانبرداری کرنا پس سرور عالم رحمت ہیں واسطے
مومنوں کے بالفعل اور سائر ناس کے لیے بالقوہ رحمت ہیں اور بعض عالم رکھتے ہیں اور بالفعل
رحمت شمار کرتے چنانچہ کہتے ہیں کہ مومن کے لیے رحمت ہے وہ سرور عالم ہدایت کر کے اور
منافقوں کے واسطے رحمت ہے امان کر کے قتل سے اور کافر کو رحمت ہے وہ سرور عالم تاخیر کرنے میں عذاب
سے اور تعجیل کرنے میں عذاب کے درمیان دنیا کے اور قتل و غارت کرنے میں اس سرور کے
اوتھنے تئیں اور ہلاک کرنے میں مفسدون کے بھی رحمت ہے کہ وہی ہلاک سبب نظام عالم ہر
اور آراستگی مصلحتوں کی اور پرورش اہل صلاحیت کی یعنی مفسدون کے مارنے سے جس طرح
کاٹنا وخت مفسد ڈالو کا میود دار ڈالو کی صلاح کا سبب ہے آبن عباس نے کہا کہ حضرت
رسول رحمت ہیں واسطے مومنوں کے اور کافروں کے لیے بھی کیونکہ سلامت سکھ گئے ہیں اور جن
سے جو کچھ ہو نچا دے ان کے تئیں اعم مکتوبہ سے یعنی اور پیغمبروں کی امتیں تکذیب کی جہت
سے غارت ہوئیں اور ہمارے پیغمبر کی رحمت کا باعث ہے جو صحیح رہے اور اخبار میں آیا ہے
کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا جبریل کے تئیں آیا ہو نچا اس رحمت سے تجھے بھی کچھ کہا ہاں
تھامین کہ ڈرتا رہتا تھا عاقبت سے پس امین ہوا میں حضرت حق جل و علا کی ثنا کرنے سے جو میری شان
میں فرمایا کہ ذی قوۃ عند ذی العرش مکن مطلق غم ایمنی انتہی اور یہ خوف کرنا جبریل پر کہ
خوف درگاہ لا الہ الا ہی ہے کہ ہرگز خوف مقربان درگاہ سے کم نہیں ہوتا اور بعض عارفوں نے

کھاسے کہ جس روز سے انیسویں عالم ملکوت تھا اور عبادت میں سردار اوس قوم کا درگاہ سے
 مرور ہوا امن اہل عالم ملکوت سے جاتی رہی یعنی خوف میں گنچتے ہی رہے اگرچہ یہ سب پروردگار
 صادق امن ہی میں ہیں جیسا کہ مبشر و ن کے حال سے اصحاب سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی حالت
 کہ کاش میں ایک درخت ہوتا کہ جسکو لوگ کاٹ ڈالتے اور دوسرے رکھتے کاش میں ایک گلابی ہوتا
 جسے کھاتے اور قول بعض انبیاء کا لا انا ان یثابہ احدہ و ما کان لانا ان یثابہ
 الا ان یثابہ ربی اسی قبیل سے ہے اور جسکو ایک تحقیق ہے کہ بعض محققین کے کلام سے
 تفصیلی الحساب کے مسائل میں نقل کیا گیا ہے اور کیا ہی ضعیف ہے دستاویز
 کرتا صاحب کشف کا اوپر اس آیت کے جبرئیل کو تفضیل دینے میں اوپر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اور نجانا اوس نے یعنی اوی صاحب کشف نے کہ یہ صفت جبرئیل کو حضرت رسول خدام کی
 رحمت کے طفیل سے حاصل ہوئی ہے اور نہیں پایا اوس نے کہ اوس جناب کو اتنی کچھ صفا
 کمال ہیں کہ یہ صفت یعنی ذی قوۃ عن آخ اون صفتوں کے جن میں مضحک اور متواری ہے مضمحل
 کے معنی نیست اور نابود کیا ہوا اور کبھی افراد احدی تشخیص اوپر اوصاف کے دلالت نہیں
 رکھتا اوپر منفی ہونے اوس صفت کے دوسرے شخص سے یعنی یہ کہ دو شخص مثلاً و عنہ کہ جاون
 قویہ نہیں ہے کہ ایک کے موصوف ہونے سے دوسرے سے وہ صفت منفی ہو جائے نہ ان یہ
 کہ اقتضا مقام سے جو بیان ہے قرآن کے فضل کا اوپر ایک کے نسبت دیا گیا اور حسب ثابت
 نقص قرآنی سے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم رحمت للعالمین ہے اور ملائک العالمین سے ہیں
 ثابت اور وجہ ہوا کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم افضل بن فرشتوں سے اور تحقیق کہ مفسر
 کی جماعت نے اس صفات کے تین اوپر اوس سردار صلی اللہ علیہ وسلم کے حل کیا ہے یعنی ذی
 آیت مذکورہ اور مراد رسول کریم سے اوس جناب کو رکھا ہے اور بعض عالموں نے رحمت کے
 حاصل ہونے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود سے عالم کے اجزاء کے درمیان کہا ہے یعنی
 کہا ہے کہ جو دبا جو سے حضرت کے جہان کے ہر ایک جز کو رحمت حاصل ہے اس طور سے
 کہ خاک کو رحمت اس طرح پہنچے کہ مٹھ ہوئے اور پانی طوفان سے ممنوع ہوا اور ہوشیا بین
 کے طریق سے باز رہی اور سلامت رہے اور ہلاک ہونے سے کفار تند باد سے سلامت رہے

اور آگ جلائے سے صدقات کے باز آئی اور آسمان محفوظ رہا شیاطین کے پہنچنے سے درمیان
 اوسکے اور ہتراق سمع سے محفوظ ہوا استراق کے معنی چوری سے کان رکھنا کسی بات کے سننے
 کے لئے مترجم کہتا ہے کہ اوپر مذکور ہوا کہ آگ صدقات کے جلائے سے باز آئی عقبت اسکی یہ ہے
 کہ ماسلف میں دستور یہ تھا کہ صدقوں کو اکٹھا کر کے ایک جگہ جمع کرتے تھے اور آگ فلک سے
 اوتر کے اوسے جلا کر رکھ کر دیتی تھی اور اوس نے مانے میں بھی موجب قبولیت تھا ہمارے پیغمبر
 کی رحمت شاملہ سے وہ موقوف ہوا ایک شخص نے اس سکین سے سوال کیا کہ پلیس کو رحمت
 سے کیا چیز پہنچتی کہ ما میں نے حضرت علی المرتضیٰ علیہ السلام کے دہ بے کا صدمہ اور
 سورت ہدایت اور حقانیت اوس جناب کی اس مرتبہ میں تھی کہ حکم جاری الحق و زہق الباطل
 اور مطابقی قول الہی تعالیٰ قید مغفہ فاذا ہو مطہر علیکم سبابت کی تھی کہ وہ ملعون نابید اور نابود
 ہو اور حکم نذر و نکاح و اسطے اوسکے واقع ہے نسخ ہو جائے پس حضرت م کی رحمت کے اثر سے تھی
 یہ بات کہ باقی رہا جس طرح تاخیر عذاب میں کافروں کے حق میں مذکور ہوا سورت کے معنی شرف
 اور منزلت اور تحوڑا سا کلام اللہ سے اگر باضم ہو تو اور اگر بالفتح ہو تو معنی اوسکے تیزی غضب اور
 دہ بے بادشاہ کا **صل** حضرت حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو نور نام اور سراج منیر
 نہایت روشنی میں اپنے کلام کے درمیان فرمایا ہے سراج بردوزن معنی و معرب چراغ ہے اور
 پیدا ہونے اوس سرور سے طریق قرب اور وصول اور اوس جناب کے جمال کمال سے بینا ہونا
 جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے قد جبار کم من اللہ نور و کناجہ مبین یعنی تحقیق یا جمکو اللہ کی طرف سے
 نور اور محمد سے اور کتابیسی کتاب کہ روشن ہو قرآن سے اور فرمایا یا ایہا النبی انا ارسلناک نبیا
 و مبشرا و نذیرا و داعیا الی اللہ باذنہ و سر اجا منیر یعنی تحقیق کہ بننے بھجوا یا بھجوا ای محمد خادما و رفقا
 خبری یعنی والا مومنوں کو اور ڈرنے والا مشرکوں کو اور دعوت کرنے والا کافروں کو طرف خدا
 اذن سے اوسکے اور بھجوا یا بھجئے تجھے عالم میں چراغ ایسا سراج کہ روشنی بخشنے والا اہل جہان کا اور
 کہتے ہیں کہ تشبیہ دینا چراغ کر کے ساتھ ہلکے مبالغہ خمس و قر کے ساتھ تشبیہ دینے میں مبشر ہے اس
 جہت سے ہے کہ وجود منوری اوس سرور کا ارضی ہے اور بھی چراغ کو خلفا ہوتے ہیں یعنی پیچھے
 آنے والے کہ ایک سراج سے لاکھوں چراغ روشن ہو سکتے ہیں بخلاف خمس و قر کہ دی خلیفہ نہیں رہتے

رکھتے قطعہ وہ اک چراغ ہے اس شانہ جهان میں منیر، مثال شمس منور ضیاء میں عالمگیر، نہیں یہ بلکہ سراج
منیر ہے۔ نور کہ جبکی اوست ہے لوح و قلم ملک تنویر، اگرچہ شمس سے ممکن ہے روشنی دن کی، وہ شمس
شمس قر نور کر دگار کبیر، محمد خربی بادشاہ انبیوں کا، جو ان منش ہے شب و روز جس سے عالم پیر
ہے اک چراغ کہ عالم کے جس سے شہر دن میں، ہزاروں انجمن آراستہ ہیں اور منیر، حسن اوست
نبی کے حقیل سے یارب، جہان میں غرت و حرمت سے رکھہ ہجرت پیر، الہی صیگھڑی برپا ہو شکر کا
غوغا، اوستے حمد کے ساتھ میں ہو میری جاگیر، بلکہ اگر کہیں کہ سراج منیر سے جو شبیہ وی اللہ
تعالیٰ نے اپنے حبیب کو مراد اس سے شمس ہے نور و نہیں ہے کیونکہ حضرت حق نے اپنے کلام
میں سراج منیر فرمایا ہے کہ وجہ فیہا سراجا و قمر منیر ایسے اور گردانا اللہ تعالیٰ نے درمیان
آسمان کے چراغ اور چاند ایسے کہ تابان ہیں اور فرمایا وجعلنا سراجا و باجا میں جس طرح آفتاب
عالم اجسام میں افادہ نور کا کرتا ہے اور مستفید نہیں ہوتا اپنے غیر سے افادہ یعنی فائدہ مند کرنا
دوسرے کو اور استفید کے معنی آپ فائدہ مند ہوتا اجسام جمع جسم ہے بمعنی تن اسی طرح ذات پاک
حضرت سرور کائنات کی افادہ انوار علیہ کافر ماتی ہے بشر کی نامی ذاتوں کے تئیں اور استفادہ
نہیں کرتی کسی سے سوئے ذات مقدس الہی جل شانہ کے اور اس اعتبار سے اگر قمر کی شبیہ دہن
تو بھی درست ہے اور تسمیہ کرتے ہیں اوس سرور کو نور کر کے یعنی نام کرنا اوس جناب کا
نور کر کے اسمیں تلمیح ہے بقول اللہ جل و علا کہ اللہ نور السموات والارض تلمیح کے معنی آہستہ
نگاہ کرنا کسی چیز پر اور اہل معانی کی اصطلاح میں تلمیح کے معنی اشارت کرنا کلام میں کسی قصے
کی طرف پس نہیں آسمان و زمین میں مگر نور الہی کہ ساری ہی تمام کائنات کے درمیان اور وہی
سے سرور و احویات اور کمال اور حضرت منظر اتم ہیں اوس نور کے اور واسطہ ظہور میں اوس نور کے
اور مثل نور و الخ کی تفسیر میں کہا ہے مفسرین نے کہ مقل ایمان ہے قلب محمدی کے درمیان مانند
مشکات کے کہ جسمیں مصلح ہو مثل بزمن قطر معنی مانند اور وصف اور حال اور معنی و آستان اور
قصہ مشہور اور قلب بمعنی دل مشکات کہتے ہیں ایک روزن فراخ کے تئیں جسمیں جبراع اور قندیل
رکھتے ہیں اور مصلح بمعنی چراغ مشکات حضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے سینہ مبارک کی
مثال ہے اور آئینہ سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کی مثال اور مصلح نور معرفت اور

ایمان ہے جو قلب پاک میں اوس سرور کے ہے اور فرمایا حضرت مہدی جل و علانی الم نشرح
لک صدرک یعنی اسی محمد آبا نہیں منشرح کیا میں نے تیرے سینے کے تئیں یہ واسطے قبول
منت کرنے شرح صدر کے نعمت کی ہے جو نعمت عظیم ہے اور مراد اوس سے اوس جناب کے صدر
شریف کی وسعت اور فراغت ہے واسطے جمع ہونے حق کی مناجات کے اور خلق کی دعوت کے
سامنے ظاہر کرنے انوار معارف اور علوم اور توحید معرفت کے اور ایداع اسرار کے لیے ایداع کے
معنی سوینا اور جبل کی تنگی کے زائل کرنے کے واسطے اور حق سے منہ نہ پھرانا اور غیر حق سے دل کی
نہ متعلق بنوینکے واسطے اور آشکار اور سرکھ کرنے کے واسطے تلقی وحی کے تلقی کے معنی ہم پہنچاؤ
بعد گو رو دیکھنا اور اعباء رسالت کے بوجھ اٹھانیکے لیے اعیار کے معنی مانع ہونا اور شجاء
ہونا کام کا اور ابلاغ کے واسطے ابلاغ کے معنی احکام الہی پہنچانا جیسا کہ فرمایا
ووضعنا عنک وزرک الذی انقض ظہرک یعنی آؤ رکھا میں نے تجھ سے بوجھ کے تئیں ایسا بوجھ جس نے
شکستہ کیا تیری پشت کے تئیں اور آعظم اسباب انشراح صدر سے ایک نور ہے کہ حضرت حق
دل میں بندے کے چمکانا ہے جیسا کہ فرمایا اذادخلنا النور القلوب الفتح وانشراح یعنی جس وقت
داخل ہو نور دل کے تئیں کشادہ ہوتا ہے دل اور منشرح ہوتا ہے اور عین اوس کا یعنی اوسی
انشراح کا یہ کہ پاک رہنا دل کا ہے صفات ذمیمہ سے اور اکمل اور اتم اور اعلیٰ اس صفت میں
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اوس جناب کے متابعین کے تئیں مقدار متابعت اور محبت
کی بھی اوس سے ایک حصہ ہے یعنی اوسی باکی دل سے اور اس بات کا ایک بیان ہے نادور
کتاب سفر السعاده کے درمیان اور بعض فارسی رسالوں میں شرح و بیان اوس کا کیا گیا ہے
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ورفعا لک ذکرک یعنی بلند اور رفیع القدر کیا میں نے واسطے
تیرے محمد تیری ذکر کے تئیں یعنی تیرے نام و آواز سے کے تئیں سمیٹ دینا اور آخرت
میں بلند کروانا ساتھ نبوت اور شفاعت کے اور قرین گردانا ہے تیرے نام کو اپنے نام
کے ساتھ کلمہ اسلام میں اور اذان میں اور نماز میں اور کوئی خطیب اور شہد کرنے والا
اور مصلے ہوگا جو نہ کہے کہ اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ اور ابی سعد
حدری کی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ آیا جبریل میرے پاس اور کہا اوس

کہ یہ وردِ گارِ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جاننا ہے تو کہ کس چیز کے بلند گردانا سمجھتے تیرے نام کے متین کہا میں نے خدا داننا تر ہے کہا اس سے کہ اذا ذکرک ذکرک معی یعنی جس وقت تو ذکر کیا جاوے ذکر کیا جاوے ساتھ میرے اور گردانا میں نے تمام ایمان تیرے ذکر کرنے سے ساتھ میرے ذکر کے اور طاعت تیری کو طاعت اپنی سمجھنے یاد کیا تجھے یاد کیا اوسنے مجھے اور جس نے طاعت کی تیری طاعت کی اوسنے میری ومن یطیع اللہ فقد اطاع اللہ اور گردانا میں نے تیری متابعت کو مشہور محبت اپنا فانی معنی مجھ کے اللہ اور جن چیزوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کی تکریم اور اعزاز فرمایا اوس سے یہ ہے کہ اندکے وقت یاد فرماتا ہے اوس جناب کو وصفِ نبوت اور رسالت کر کے جس طرح یا ایہا النبی یا ایہا الرسول اور دوسرے پیغمبروں کے متین اپنے کلام میں کہ فرماتا ہے نام لیکے جس طرح یا آدم یا نوح یا موسیٰ یا عیسیٰ اور اس ندین کہ یا ایہا المرسل یا ایہا المرسل انما رحمت اور ملاطف اور مہربانی سے وہ چیز ہے کہ ارباب ذوق اور اہل محبت پر ظاہر ہے ابو نعیم حلبی کے درمیان ابو ہریرہ سے لایا ہے کہ جب نیچے اترے آدمؑ ہند کی زمین پر تبت خوش ہو کر میں نازل ہوئی جبریلؑ میرے اندکے کی اذان کر کے کہ اللہ اکبر اللہ اکبر دو بار اور شہد ان لا الہ الا اللہ دو بار اور الحمد ان محمد رسول اللہ دو بار الی آخرہ الحمد اور لکھا گیا ہے اسم شریف اوس سرور کا عرش پر اور آسمان پر اور بہشتوں پر اور حوروں کے گرد نون پر اور عین بہشت میں کوئی درخت مگر یہ کہ لکھا ہوا ہے اوسکے چون پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور ہزار ابن عمرؓ سے لایا ہے کہ کہا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا کہ جب میں گیا طرف آسمان کے نہ سیر کی میں نے کسی آسمان پر مگر یہ کہ یا یا میں نے اپنے ناکو لکھا ہوا اوس میں محمد رسول اللہ کر کے اور اشتقاق فرمایا یعنی نکالا اللہ جانہ تعالیٰ نے اسم کریم اوس جناب کا اپنے اسم برتر سے یعنی محمود و ج نام ہے اللہ تعالیٰ کا اوس سے محمد کو اشتقاق فرمایا ہے جس طرح حسان بن ثابتؓ نے اسی معنی کو موزون کیا ہے شعر و شوق کہ میں اسم لیکو اللہ فذوالعرش محمود و ہذا محمد قطعہ کیا نام سے اپنے مشفق خدا نے کرے تا محمد کو اعلیٰ و امجد + زمین زمان میں ہے اوسکی بڑائی + فذوالعرش محمود و ہذا محمد جانو بھائی جان اوس عربی شعر کے ارکان او بین اگر چہ ایک مصرع اور کا بجائے اپنے شعر میں لایا اسکے ارکان

تغارب سے ہیں فحولن اٹھ بار آور او سکے ارکان مفاعلعن مستفعلعن متفاعلعن جو بار یہ میں
 اس واسطے لکھا کہ ناظر غلطی پر نہ جائے اور سمجھ جائے اور تسمیہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نام رکھا جو
 اپنے حبیب کا اپنے اسماء حسنہ سے جو ستر ہیں ایک اسم کہ ہے جیسا کہ اسماء شریفہ کے باب میں
 بیان اسکا آدیکا اگر خدا چاہے تو **موسل** اور مناقب گرامی سے اس جناب کی وہ بات ہے
 کہ قسم یاد کی پروردگار تعالیٰ نے اس سرور کی قدر اور مرتبہ عظیم پر کہ لعمریک انہم نفی سکر ثم نہیمون جنہو
 اہل تفسیر کے رسالت پر ہیں کہ یہ قسم کھانا پروردگار عالم کا حضرت اس کے مدت حیات پر اور بقا پر جو
 یہ نہایت گرامی رکھنا اور پسند کرنا اور عزت دینا ہے یعنی یہی قسم کھانا اللہ تعالیٰ کا حضرت رسول کی
 بقا پر جس طرح محبوب اپنے محبوب پر سوگند کھاتا ہے اور کہتا ہے تیر کی قسم اور تیری حیات کی قسم پھر
 تیری جان کی قسم کھا ابن عباسؓ نے کہ پیدا نہ کیا پروردگار تعالیٰ نے کسی ذات کے تین گرامی چیز
 نزدیک محمدؐ سے کہ سوگند یاد کی حضرت حق نے اس جناب کی حیات کی نہ یہ کہ اس کے غیر کی اور کھا
 ابو الجوزانے جو اجلہ تابعین سے ہے یعنی اکابر و ن سے ہے کہ سوگند نہیں یاد کی حضرت حق جل
 و علانے کسی کی حیات پر سو حضرت محمدؐ کے کیونکہ وہ سرور گرامی تر اور بزرگتر بن خلق ہیں نہ سب
 اپنے پروردگار کے قریبی نے کہا کہ قسم کھانا حق تعالیٰ کا اپنے حبیب کی حیات پر بیان صریح ہے
 ہمارے تین کہ جائز ہے کہ قسم کھا دین ہم سرور کی حیات پر اور امام احمدؒ نے کہا ہے کہ جو
 کوئی قسم کھائے پتھر کے حیات پر منعقد ہوتا ہے اور پھر میں یعنی سولہ اور واجب ہوتا ہے
 کفارہ حنث کے کہ معنی گناہ کیونکہ حضرت سرور عالم ایک رکن ہے شہادت کے دو نور کون سے
 اور کہا ہے بعض علمائے کبیرین حضرت مکر کے آیا ہے آج اس روز تک اور اہل مدینہ ہمیشہ ہی کہ قسم
 کھاتے ہیں رسول خداؐ کی اس طور سے کہ قسم اس شخص کی جسکو پوشین کیا ہے اس قسم اور قسم
 اس قبر کے ساکن کی لیکن قسم کھانا حضرت حق کا بصفہ ربوبیتہ منسوب ہے اس کے حبیب سے
 کہ فرمایا تو ربک یعنی پس قسم تیرے رب کی یہ بھی محبت کے ذائقے میں لذیذ ہے اور اسی سرور کی
 قسم کے حکم میں ہے تو ربک میں واسطیہ ہے جس طرح فارسی میں ب جس طرح برب تو برب تو
 و بجائے حرف تعقیب ہے اور میں القرآن الحکیم میں مغرور کے تین اختلاف ہیں اکثر
 اس بات پر ہیں کہ اس نام سرور عالم کا ہے جس طرح آٹھ اور امام جعفر صادق علیہ السلام کا

اور سب کو با سو گند کھانا خاک پا کا ہے اور یہ لفظ بظاہر نظر میں سخت آتا ہے کہ نسبت کو سب سے جناب
 احادیث کی کس طرح بولا جائے کہ قسم کھاتا ہے حضرت رسالت پناہ کی خاک پا کی اور نظر بحقیقت
 معنی صاف اور بالکل ہیں کہ کچھ غبار غنیمت اور محنوں میں اور تحقیق اس بات کی وہ ہے کہ سو گند کھانا
 اللہ تعالیٰ کا کسی چیز کے جوابی ذات و صفات کے غیر ہے واسطے ظاہر کرنے اسی چیز کے شرف اور
 فضیلت اور تمیز ہے لوگوں کے لگے اور ان کی طرف نسبت کرتے تاکہ معلوم کریں کہ وہی چیز عظیم اور
 شریف ہے نہ یہ کہ عظمت اس کی نسبت کرتے اللہ تعالیٰ کی ہوا تفصیل کلام یہ ہے کہ حضرت رسالت
 جل و علانے قسم کھائی ہے لئی چیزوں کی لئی چیزوں پر کبھی قسم یاد کی ہے اپنی ذات کی اور اپنی صفات
 کی اور کبھی بعض شے مخلوقات کی ایسے مصنوعات جو آیات اور دلائل میں اس کی عظمت ذات اور مال
 صفات کے جس طرح آسمان اور زمین اور سیل اور نہار کہ آیات عظیمہ اور دلائل اس کی قدرت باہر
 کے ہیں اور نجوم اور کوکب اور شمس اور قمر جیسے طلوع انوار اور مظاہر اسرار اس کی اور سبب
 میں جہان کے روشن کرنے کے اور سبب ہیں نبی آدم کی مصلحتوں کے ضابطے کے اور باعث ہیں
 طریقوں کے قبول ہدایت کرنے کے اور باعث رجب شیطاں میں رجب کے معنی پھر مارنا اور ماکلتا
 اگر مفتوح الاول ہو تو اور لغبتین اور ستاروں کو کہتے ہیں جن سے شیطاں ہلکے جاویں اور
 سوا کے اور چیزیں جن میں اس قدرت الہی اور آثار رحمت نے نہایت اس کی اور برکتیں اور خوبیاں
 اور فضائل اور کمالات ظاہر ہیں جس طرح طوسین اور بلدین وغیرہ اور بعض چیزیں کہ کوتاہ
 بنیوں کی نظر میں جنگ اسرار کے پانے سے اور دریافت کرنے سے قاصر ہیں موجب تحیر اور باعث
 تعجب ہوتے ہیں کہ بروردگار عالم او نیز قسم کھاوے مثل تین اور زیون اور مانند اس کے اور کو
 جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کیا حکمتیں اس میں رکھی ہیں اور کیا اسرار پیدا کیے ہیں اور یہ سب واسطے ظاہر کرنے
 فضیلت کے اور واسطے تمیز کرنے ان چیزوں کے ہے نسبت کو توئی دوسری چیزوں کی نہیں کہ
 نسبت اس کی عظمتوں کی حضرت حق نے اپنی ذات اور صفات سے کبھی ہر جس طرح قسم کھانا دیکھا
 جو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر کھاتے ہیں پھر سوچ اور خدا سے توفیق دے اور فرمایا اللہ تعالیٰ
 فی والعمران الانسان لعلی خسر اختلاف کیا ہے مفسرین نے عصر کی تفسیر میں او پر کئی قولوں کے
 بعضوں نے کہا ہے کہ مراد عصر سے دہر ہے مراہین عصر کے معنی روزگار اور عصر ان شب و روز

اور دہر بھی انہیں معنون میں اور دہر مشتمل ہے اعاجیب حوادث ہر حادث اور اعاجیب جمع حادثات ہر
اور حادث کے معنی نوید ہونے والا اور مشتمل ہے دہر اوپر دونوں واقعوں کے کہ زبان بیان جنکے حصہ
اور احصائے قاصر ہے اور شرف ہے یعنی وہی دہر شرف پایا ہوا ہے اس تشریف سے کہ لائق
الدہر فاخالد ہر بے مت گامی دو قدم دہر کے متین پس میں ہی دہر میں اور واقع ہوتی ہے درمیان
اوس کے ستر اور ستر کہ ستر کے معنی شادی اور نفع بخلات ستر اور واقع ہوتی ہیں اوس میں صحت اور
بیماریاں اور آفتیں اور خوف اور حاصل ہوتی ہیں برکتیں اور کمالات اوس میں تصنیع عمر اور تعداد
اور تکامل کسب کمال کے درمیان اور صلاحیت پانا حال کا تصدیق کرنے سے اور ایمان لانے سے
خدا کے رسول پر یہ چیزیں جو مذکور ہوئیں ہر سے ہیں اور موجب خسران ہیں خسران کے
معنی زیان کرنا اور اسی واسطے فرمایا ان الانسان لنفی خسر لالذین امنوا و عملوا الصالحات یعنی
تحقیق کہ انسان زیان کاری میں ہے مگر وی لوگ جو ایمان لائے اور نیکو کاری کرتے ہیں نہیں خسر
یا دیکھی اللہ تعالیٰ نے سمجھ گئے اپنے رسول کے زمانہ جس طرح اوس سرور کے مکان کی قسم یاد کی
کہ لا اقسیم بہذا البلد اور اوس سرور کی عمر کی قسم کہ عمر چنانچہ گذرا اور الم کے درمیان بھی جس
قول سے کہ الہ اشارت ہے اللہ سے اور لام جبریل سے اور یم محمد سے اور قول الہی تعالیٰ
ق والقرآن جس فعل سے کہ اس قات سے مراد قوت قلب محمدی ہو اوس سرور سے
بوجہ اوٹھانیکے جنت سے مشاہدے اور مکالمے کا اور والنجم اذا ہوئی کے درمیان مفرد
کہا ہے کہ مراد النجم سے قلب محمدی اور اذا ہو اسے النجم بالانوار یعنی وسعت ساتھ نوروں
اور القطع عن غیر اللہ یعنی بزیل ہونا اور جدا ہونا خدا کے غیر سے مراد ہے اور ہوا بمعنی ساکن ہونا
آیا ہے لغت میں اور والفجر کے سورے میں کہ فجر محمد بنی کہ باہر آیا ہے اوسین سے نور اور قول الہی
وما در ملک الطارق النجم الثاقب بھی اس تشریف کو اوس سرور کی مراد کہا ہے اور سب علیہ قسم ہے
اوس سرور ہی کی اور ان والظلم وایسٹرون کے سورے میں قسم کھاتی ہی حق تعالیٰ نفی جنوں
پر اپنے حبیب کی یعنی یہ کہ جنوں نہیں اور ثبوت اجزائے غیر ممنون پر اوس سرور کی یعنی اجزائے غیر ممنون ثابت
ہو واسطے حضرت امی اور ثبات اور استقرار پر اوس جناب کی اور بخلق عظیم کے اور نون اسماء حروف سحر
جس طرح الم اور مانند اوس کے جو نام ہیں سوروں کے یا خدا کی نام ہیں جس طرح حروف مقطعات

میں مفسرین نے کہا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نون اسم حوت ہے یعنی بھلی کا نام ہے مراد جس
 حوت ہے یا وہ حوت جس پر زمین قائم ہے اور نام اسکا بھوت ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مراد
 نون سے دوات ہے پس قسم یاد فرمائی اللہ تعالیٰ نے دوات اور قلم کی اور جو لکھتے ہیں کہ منفعت
 اور کسی عظیم ہے اور آپس میں سمجھنا کبھی کنایت سے ہے اور کبھی فطرت سے نطق کے معنی کو یا نبی اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ نون ایک لوح ہے نور کی لوح تختی کو کہتے ہیں کہ لکھتے ہیں اور سب ہر ایک جو کچھ امر کرتا ہے پروردگار
 تعالیٰ اور مکرور حدیث میں آیا ہے کہ قسم یاد کی خدا تعالیٰ نے کنایت کی اور اس کے آلات کی یعنی
 اس کے لوازم کی اور ہم ایک آیت ہے آیات الہی سے اور اول مخلوقات الہی تعالیٰ ہے جس سے
 لکھا لکھا تقدیر نے اور یہ قلم جو اس جہان میں ہے ایک نمونہ ہے اس قلم اعلیٰ کا اور سب ایک ہی
 ہے آیات الہی سے آیت کے معنی نشانی آیات جمع اور منفعت اسکی بہت عظیم ہے کہ لکھی جاتی ہے
 اور اس شرع الہی اور روحی الہی اور قید میں ڈالیا جاتا ہے اس سے دین اور ملت اور ضبط کر
 جاتے ہیں اس سے علوم اور عقیدہ ہوتا ہے اور اس سے حکم اور ضبط کیے جاتے ہیں اس سے
 اخبار اور لہجہ کے اور مقامات اس کے اولکین سے کنایہ طرف ان میں غیر دن کے ہے جو پہلے
 آئے اور لکھے جاتے ہیں اس سے کتب منزہ یعنی جو کتابیں کہ نازل ہوئیں اور صحیفہ سہایت
 یعنی صحیفہ جو غیر دن کے واسطے اور اگر نہ تو قلم تو انتقامت قبول کرتے
 کام دنیا کے اور دین کے معاش اور معاد کے درمیان اور صاحب کشف سورہ افر کی
 تفسیر میں علم بالقلم کے بیان میں کہتا ہے کہ اگر نہ تو فی اللہ تعالیٰ کی باریکی حکمت پر اور
 تدبیر پر اسکی کوئی ذلیل سوا قلم کے اور خط کے کافی تھا خاص وہ قلم جس سے حمد خدا کی اور
 حمد مصطفیٰ کی لکھیں اور تفسیر کریں کتاب اللہ کی اور شرح کریں رسول اللہ کی حدیثوں کی
 اور اولیائے مقامات کی اور موعظی اور نصیحتیں دین کی لکھیں کہ موجب ہو مزید یقین کا اور باعث
 ہو تقویت اور تکمیل ایمان کا اور ترویج اور تجدید امر دین ہو ترویج کے معنی رولج دینا اور کلام
 فضول اور عنديات نفس سے یعنی دل کے خیالات سے اور ہون سے کہ نہیں ہیں موجب ہوتا
 انام اور نہ مقومی احکام اسلام پر بہر کریں اگر چہ اپنے گمان میں حقایق اور معارف نام لکھیں
 یعنی اوسی عنديات اور فضول کلام کہ عنديات دل سے باندھنا کسی بات کا جو بے سند ہو

فویل للذین یتوبون الکتب بایدیم لیشتروا بتمن قلبیکما فویل لہم فما کسبت ایدیم و دلیل لہم محاسبون ویقولون ہومن عندنا وما ہومن عند اللہ ویقولون علی اللہ اللہ ب ہم یعلمون پناہ مانگتہ میں ہم خدا سے ایسے کاموں سے اور بالکل قسم باوکی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کی پاکلی اور پاکیزگی جنت سے کہ ہانتے تھے کفار اوس سرور کے تئیں یعنی دیوانہ جانتے تھے غایت جہل اور حماقت سے اور غدار اور تکبر سے اور کس طرح نسبت دی جائے وہ ذات یواکلی سے جسکے ساتھ معارضہ کر کے عاجز تھے تمام عقلمند اور سیکھا اور سمجھا وہ سرور و جناب حق تعالیٰ سے اوس حبیب کے تئیں کہ راہ نہیں باتین تمام جہان کی عقلیں طرف اوس کے اور کتاب ایک لایا ایسی کتاب یعنی قرآن کہ معارضہ کرنے سے اوس کے عاجز آئے تمام فصحا اور بلغا جم فصیح اور بلیغ یعنی تیز زبان سب نے گردن تسلیم اور تقیاد کی نیچے جھکا کی اور خبر دی اوس کتاب نے اوس سرور کے کمال حالت سے دنیا اور آخرت کے درمیان و ارن لک لاجر غیر ممنون یعنی اجر ایسی محجہ اجر کہ غیر منقطع ابد الابد تاکہ و بعد اس کے فنا کی پیرو و کار جل شانہ نے اوسکی عطا کی کہ اعظم ہے تمامی عطاؤں سے اور فرمایا اناک اعلیٰ خلق عظیم اور یہ اعظم آیات نبوت اور رسالت سے ہے اور حالتہ منہ سے آیا ہے خلق عظیم کی تفسیر میں کہ کما کان خلقہ القرآن اور قرآن شریف سے زیادہ عظیم کیا ہے اور کہا ہے مفسرون نے یا تحقیق نے کہ خلق عظیم وہ ہے کہ ہمت سوا خدا کے نہوا و مطلوب اوسکا غیر خدا کوئی نہوا و کلام امین باب ثانی کے اوایل میں گذرایں ذکر دیکھ **حصہ اول** اور ارون عظیموں سے جو تھمن عظیم و تنویر و تکویم آگہی اور شمار نعمتوں کا اور وعدے اور عطا کرنے نعمت غیر متناہی الہی کی سورہ واکسجے ہے کہ قسم یاد کی ہے اللہ تعالیٰ نے اوپر لیل اور نہار کی جو محل اور جائے ظہور خدا کی آیتوں کے اور نعمتوں کے ہیں اوپر اوس بات کے جو کچھ خبر دی حضرت حق نے اپنے حبیب کے احوال شریف کی دنیا اور آخرت میں اور فرمایا ما وکمل ربک ماقلی یعنی نہیں چھوڑا اور دشمن نہیں رکھا تجھے اے محمد تیرے پیرو و کار نے جب سے تجھے برگزین فرمایا ہے اور تفسیر کی ہے مفسرون نے ضحیٰ کی حضرت رسول کے چہرہ مبارک کر کے اور لیل کی تفسیر کی ہے اوس سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے موسیٰ مبارک کر کے جس طرح قتل کی ہے امام فخر رازی نے اور سبب ول اس سورے کا جس طرح کہ تفسیر میں بیان کیا ہے فقرت وحی ہے کسی سبب سے فقر

کے معنی زمانہ و دو غیر ہونے درمیان کا یعنی سبب اس حور مجسم کے نازل ہونے کا یا قدرت وحی ہے کسی مصلحت کے واسطے کہ خدا ذاتا تر ہے اور پراو کے پس تکلم کیا مشرکوں نے اور کہا کہ محمد کے تین چھوڑاؤ کے پروردگار نے اور دشمن کھا اور سلو و لاخرۃ فیہ لک من لا ولی یعنی ہر آیت مرتبے اور درجے اور تین جو واسطے تیرے خدا نے رکھی ہیں آخرت میں شفاعت سے اور مقام محمود سے سو بہتر اور برتر ہیں اور چیزوں سے جو کچھ دیکھتے دنیا میں کیونکہ دنیا تنگی جا کی جہت سے گنجائش اور کئی نہیں رفتی و اذرا بیت ثم رایت نعیم و ملکاً کبیراً یعنی جب دیکھا تو نے پس دیکھا تو نے اے محمد غیر کے تین اور ملک وسیع کے تین یعنی ہیفہ نہایت تیرے کام کی بہتری ہے غرض سے اس جہت سے کہ تو ہر ساعت شرقی اور قاعدین ہے مراتب کمال اور فیضان عطا اور بخشش کے درمیان اور کرامت اور نبرگیوں کی وجہوں کا اور طرح طرح کی سعادتوں کا جامع دنیا آخرت میں یہ آیت ہے کہ فرمایا و سوف یعطیک بک فرضی یہ وعده ہے پروردگار جل و علا کا اپنے حبیب کے اتنا کچھ دے گا کہ تو فرضی ہو گا اور میان اسکا مدد و دوسرے سے غایب ہے اور شفاعت کے درمیان مذکور ہے کہ روایت کی گئی ہے بعض اہل بیت نبوت سے سلام اللہ علیہم اجمعین کہ فرمایا ہے اہل بیت نے کہ ہمیں قرآن میں کوئی آیت زیادہ امید رکھی گئی اس آیت سے کیونکہ وہ سرور ۲ راضی ہو گا اور اس بات کے کہ کوئی شخص اسکی امت سے دوزخ میں پڑے تو اکتاہے لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً یعنی نا امید مت ہو تم خدا کی بخشش سے تحقیق کہ بخشش کا اللہ تعالیٰ گناہ سب کے یہ آیت کریمہ بھی موجب امید و امید کرنے والا امید واری کا ہے لیکن اختصار ہے مغفرت ذنوب پر اور اس آیت میں امید واری رفع درجات کی اور مرتبوں کی حاصل ہونے کی جہت ہے کہ راضی ہوئیں گے حضرت ۲ اس بات پر کہ اس جناب کی امت سے ادنا کوئی شخص انخطا اور پستی مقام کی جہت سے شکستہ خاطر ہو انخطا ط کے معنی گونا گونا بشری لانا یا معشر الاسلام ان لنا من العنا یہ رکن غیر منہدم قطعہ ہمارے واسطے فردہ ہے مسلمانوں ہمارے واسطے رکن کریم ہے مستحکم اگرچہ ہول ہے محشر کا اور دوزخ کا یہ آیت ہمارا قوی نہیں کچھ غم اگرچہ غرق ہیں ہم بحر معصیت میں دلیک بطین حضرت خیر البشر نبی اتم و خدا کے فضل سے ہو گا ہمارا پیرا بار رہیں گے جنت ماویٰ میں ہم بھی خرم اور عجب ہے صاحب محبوب لدنیہ

سے کہ کہا کہ لیکن جو کچھ آخر کرتے ہیں جہاں کہ حضرت رسول خدام ہرگز راضی نہ ہونگے کہ ایک کوئی اوس سرور کی امت سے دو وزین پڑے پھر شیطان کے فریب دینے سے ہے یعنی شیطان نے ان جاپہلوں کو فریب دیا ہے جو کہتے ہیں کہ حضرت ۲ ہرگز راضی نہ ہونگے الخ اور شیطان کے بہکانے سے ہے انکو کیونکہ حضرت ۳ راضی ہیں جس چیز پر خدا راضی ہے اور اللہ تعالیٰ کھلیگا عاصیوں کے تین آتش میں اور رسول خدام عارف ترین ہیں یعنی شناسا تر خدا اور خدا کی کیا پاک ہیں اس بات سے کہ کہیں خدا کہ میں راضی نہیں ہوں کہ میری امت سے کسی آتش میں ڈالے یا رکھے آتش میں بلکہ پروردگار کا اذن دیکھا حضرت کو اور بد شفاعت کرنے کے پس شفاعت کر لیا وہ سرور مگر جسکو چاہیگا اور اذن دیکھا اور راضی ہوگا اور شفاعت نہیں کر لیا وہ سرور مگر اوس شخص کی جسکا اذن دیوے اللہ سبحانہ تعالیٰ اور راضی ہوا انتہی کلامہ یعنی صاحب موابب کی بات نہایت کو پہونچی پوشیدہ چیز ہے کہ شفاعت کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ۴ شفاعت کرینگے طوائف عصاة کے تین ساتھ تریب کے طوائف جمع مانعہ ہے بمعنی کردہ اور عصاة جمع عامی ہے جس طرح نجات یعنی گنہگاروں کی شفاعت کرینگے ہیں ترتیب سے کہ زنا کاروں کی اور شرابیوں کی اور چوروں کی شفاعت کرینگے مثلاً پس باقی رہینگے وہ لوگ کہ نہیں ذات میں اوکی نیکی سوا ایک ذرہ ایمان کے یا ایک حبیب یعنی دانہ گندم یہاں ایمان پس فرمایا اللہ تعالیٰ یہ سب میرے ہیں اور میرے خاص بندے ہیں میں آپ انکی شفاعت کرتا ہوں اپنے سے پس بخشے جائینگے اور نکالے جائینگے آتش سے شفاعت سے اوسکی موافق اوس وعدے کے جو کیا ہے اوس سرور مگر کے راضی کرنے پر اور مراد اوس قائل کی یعنی گوئیگی کی بطریق تائید ہے تائید ابد سے آیا ہے بمعنی ہمیشگی قائل سے مراد صاحب موابب ہے یعنی مراد اوس کہنے سے وہ ہے کہ گنہگار ہمیشہ ہینگے جہنم میں اور مقرر ہے کہ گنہگار دائم و وزین میں نہیں ہونگے کے اور اوس روایت میں یعنی روایت شفاعت میں وہ عبارتین آئی ہیں یعنی دو معنوں کی محتمل ہو ایک یہ کہ حضرت رسول خدام راضی نہ ہونگے اس بات پر کہ ایک شخص امت سے داخل ہو و وزین میں دوسری عبارت یہ کہ راضی نہ ہونگے کہ وہ ایک شخص امت سے و وزین میں اور پہلی عبارت سے بھی ایسی مراد ہے پھر پوچھہ اور خدا تجھے توفیق دیوے بعد اسکے بیان فرمایا اللہ تعالیٰ نے نفیہ سورت کے درمیان اون نعمتوں کا جواب دے حال میں انعام فرمائیں تاکہ معلوم ہو کہ عاقبت میں بھی

اسی طرح متسایع اور تسبیح کیا جائیگا کہ قیل شعرقند حسن اللہ فیما مضی + کذلک بحسن فیما بقی + معنی اس شعر کے تشریح میں یوں ہیں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مبادی سال میں کیا سو بہتر ہی کیا اور جو کچھ آئندہ کر لیا سو بہتر ہی کر لیا اپنے حبیب کے حق میں قربیت کرنے سے اور حج کے درمیان تربیت یتیم ہونے کے بعد اور یکسی میں کچھ فیض کے تربیت کے معنی ہاں اور حج کے معنی باز رکھنا کیونکہ صرف کرنے سے کسی چیز میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد یتیم سے مراد یتیم ہے یعنی بایا تیری ذات کے تئیں نظر اور تنگی جبل سے اور گرداب ضلالت سے جس شیوے پر اہل جاہلیت تھے حضرت حق نے نکال کے فضاے علم اور مقام ہدایت میں اوس سرور کو داخل فرمایا اور عطا کیا مال اور غنیمتیں اور گنج حق اور دل کی تونگری سے غنی فرمایا جب حال صغیر اور عیلت میں یعنی درویشی میں اور یتیم بنے میں اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو مکمل اور محجور اور محروم نہ رکھا ہو تو جب اوس سرور کو خاص اور پرگزیدہ فرمایا اور پر نبوت اور رسالت کے کس طرح فوت اور فرو گذاشت فرما دیا مگر ہم کہتا ہے گویا کہ یہ جو اور پر مذکور ہوا ترجمہ ان آیتوں کا ہے الم یجدک یتیمًا فاعطاک ذی الدنیا والدین و وجہ کہ عطا کیا فاعنی لیکن قصہ نہ لکھا اور وجہ اوسکی ظاہر ہے اما بنی شاک بک فحدث یعنی اپنے پروردگار کی نعمت کو ظاہر کرو بیان کر یا محمد کہ کیونکہ ظاہر کرنا نعمت کا اور بیان کرنا اوس کا موجب شکر گزاری اور قبول حسان کرنا ہے اور ابلاغ یعنی پہنچنا تا شریع اور احکام کا امت کے تئیں اور تعلیم اور ہدایت کرنا انام کا بھی تحدیث نعمت ہی سے ہے لیکن سورہ والنجم میں تحقیق کہ متفطن ہیں یعنی درگیرندہ ہیں آیات اور فضل و شرف کے تئیں رسول خدا ص کے اوس چیز کر کے کہ ممکن نہیں حد و شمار کرنا اوس کا اور شہادہت میں وہی فضل و شرف اور دشوار ہے اونکی حقیقت کی ماہیت کا ملنا اول قسم یا وکی اللہ تعالیٰ نے بنجم کی یعنی تارے کی کہ مراد اوس سے جنس نجوم ہی یا تارے ہیں کہ یہ اسم یعنی بنجم کثرت استعمال سے غالب آیا ہے اور پر اوس کے بارے کہ نبات الانعشام اوس ہے یا قرآن کیونکہ بنجم نازل ہوا ہے یعنی از روئے تارے کے اعنی ایک ایک آیہ یا محمد مراد میں کہ نیچے اوس آسمان سے شب معراج میں گویا قلب محمد یعنی دل اوس جناب کا جو منشرح ہے نوروں سے اور منقطع ہے غباروں سے اور ترا ہے آسمان قدسی سے زمین انفس پر اوس جناب کے نبات پر اور راہ ہدایت اور اوس سرور کی پاکی پر غایت ہوا اسی یعنی پاکیزگی اوس سرور کی حرص کی گمراہی سے اور صدق اوس

جناب کے دل کا اوس حیرت انگیز جو اس پر مشتمل ہے یعنی تلامذہ کیا کیا اور ارادہ کرنا دل کا لیتا اور وحی
 سے قلب مخدئی کا ارادہ کرنا جو بجا و صدق اور کان بھاریت پر نہایت مناسب ہے مقسم علیہ جیسا کہ
 مفتی ہنہیں اور مایطقی عن الاموی ان ہوا لا وحی لرجی مراد اس قول الہی سے قرآن مجید ہے اور تمام کلام اور
 حدیث کو اوس سرور کی اگر مراد لکھیں جو وحی خفی تو بھی درست مگر دو تین موضوعوں کو مستثنیٰ لکھیں جیسے
 بدر کے اسیروں کا قضیہ اور سہ ماہیہ و شہد کا قصہ اور تابیر نخل ازا بخلہ ہے اور اوپر اوسے تنبیہ دفع ہوئی ہے
 تابیر کے معنی ہلاک کرنا اور کاٹنا معنی مایطقی عن الاموی انہو لا وحی لرجی کے یہ ہیں کہ فرماتا ہے اپنے
 حبیب کی شان میں کہ ہنہیں باتیں کرنا اوس کا صواب اور حرص سے اور ہنہیں ہے وہ مگر وحی ہے جو بجا یا
 جاتا ہے اوپر اوس کے صاحب موصوب کھتا ہے کہ یہ بہتر ہے اعادہ کرنے سے یعنی ضمیر بھرنے سے مگر
 قرآن کے کیونکہ نطق کرنا قرآن کر کے اور سنت و دین کر کے وحی ہے یعنی مایطقی عن الخ جو ضمیر ہے
 اسکو راجع کرنا طرقت قرآن کے اس سے بہتر یہ ہے کہ راجع کرین طرف رسول خدا کے کیونکہ رسول
 خدا جو کچھ فرماتے ہیں وہی فرماتے ہیں جو کچھ قرآن میں ہے اور جو قرآن میں ہے سو وحی ہے اور جو کچھ
 اپنی سنت کر کے فرماتے ہیں وہ بھی وحی ہے قال اللہ تعالیٰ وانزل علیک الکتاب والحکمۃ یعنی نازل کی
 اللہ تعالیٰ نے تجھے اپنی محمد کتاب اور حکمت کتاب قرآن ہے اور حکمت سنت اوس جناب کی زامی حسان
 بن عطیہ سے لایا ہے کہ کہا کہ نزول کرتے تھے حضرت جبریل رسول خدا کے نزول حکمت کر کے جس طرح
 اوترتے تھے ساتھ قرآن کے کہ قرآن کو تعلیم کرتے اوس جناب کے تئیں تعلیم کے معنی سکھانا اور قرآن
 ساری آیت کو بھی کہتے ہیں اور تمام کلام اللہ کو بھی اسلحہ سے معلوم ہوا کہ نطق مخصوص قرآن کر کے نہیں ہے
 یعنی یہ نہیں کہ صرف قرآن ہی وحی ہو بلکہ حضرت مسکے آجہاؤ کے تئیں بھی وحی خفی مقرر رکھا ہے بعد
 خبر وحی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کی فضیلت کے قصہ اسرار کر کے اور انتہا سے سدرۃ الہستی کے
 کہ تعلق کے علوم کی نہایت پہونچ و ہانک ہے اور تصدیق کی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کے بصر شریف
 کی اور عدم زلیغ کی تربیع کے معنی کند ہونا بیتائیا کا اور تصدیق کی اوس سوز کے عدم طغیان کی اوس حیرت
 جو کچھ دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جو کچھ کشف ہوا اوس سرور کے تئیں جبروت
 اور لاہوت کے مقام سے اور مشاہد کیا ملکوت کے عجائبات کا کہ عبارتیں احاطہ نہیں کر سکتیں
 اوس عجائبات کا اور طاقت نہیں فہم کن کو اور عقول کو کہ اوسکی ادنیٰ حقیقت کے سنے کا گمان کرنا

کے تین اسم الہی تعالیٰ بھی کہتے ہیں اور یہ دونوں سورے مفید مدح و ثنا ہیں خدا کے حبیب کی اسی جگہ سے کہا ہے محمد صمدی نے مشعر تراغزل لاک حکمین میں است + ثنا فو تو طہ و یسین میں است + ایش میں قسم اور شہادت ہے یعنی گواہی دینا اس بات پر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صراط مستقیم پر ہیں یعنی یہ کہ خدا گواہی دیتا ہے کہ یہ رسول میرا رفیق مستقیم ہے اور طہ کے درمیان انعام اور اکرام ہے اوس جناب کا اور بوجہ محبت اور شفقت کے اور حضرت رسول طاعت اور عبادت میں جو بہت تعب کھینچتے تھے خصوصاً تہجد اور قیام شب میں اتنا کچھ کھڑے رہتے تھے کہ پاؤں سوج گئے تھے اور کبھی ایک پاؤں سے کھڑے رہتے پس نازل ہوئے جبریل ۱۲ اور لائے طہ ما انزلنا علیک القرآن لنشقی بطریق نذا اگرچہ طہ اسم اوس سرور کا ہے اور بوجہ قسم اگر اسما الہی سے ہو اور اگر اوس سرور کا اسم بھی کھینچا اور قسم پر گمان کریں تو بھی جائز ہے اور حسن التفات میں کہ سمجھ گھٹ سے خطاب کر کے حاصل ہوتا ہے کہ بیان ایک شفقت اور تکریم پوچھی جاتی ہے جو محبت کے ذائقے پر لذیذ ہے فرماتا ہے کہ ہم نے نہیں بھجوا یا قرآن کے تین تجھ پر محمد اس واسطے کہ تو مشقت میں پڑے اور تعب کھینچے یہ معنی اسی آیت کے ہیں یعنی طہ الخ ابنو الا تذکرۃ لمن یخشی یعنی نہیں ہے وہ اسی قرآن مگر واسطے یاد دلانے حق کے اوس سیکو جو ڈرتا ہے خدا سے مراد ذات شریف اوس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیام شب فرماتے تھے باندھتے تھے اپنے سینہ مبارک کے تین ایک رسی سے تاکہ نیند نہ آوے اور بیدار رہتے تمام شب اور صاحب مواہب لدنیہ نے لکھا استبغاد کیا ہے یعنی اس بات کو بعید سمجھا ہے واللہ اعلم اور بعض کہتے ہیں کہ مراد آیہ کریمہ سے وہ ہے کہ مشقت میں مت ڈال تو اپنی ذات کے تین اور عذاب مت دے اپنی جان کو اندھ اور غصہ کھانے سے ان لوگوں کے کفر پر کہ ہم نے نہیں بھجوا یا قرآن کو تجھے مگر اس واسطے کہ تو پڑھے اور ابلاغ کرے یعنی پہونچا دے جو کوئی ایمان لاتا ہے اور صلاح کاری کرتا ہو اور اس واسطے ہے اور جو کوئی کفر میں ہے اور فساد کرتا ہے اسی کے واسطے ہے نہیں تجھ پر بھجوا امر کا اور بس چنانچہ دوسری جگہ شفقت اور مہربانی کی راہ سے فرمایا ہے لعلک بانجغ نفسک علی انار ہم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث اسفا یعنی شاید کہ تو نے ہلاکت کھینچی ہے اعلیٰ کے پیچھے اگر

ایمان نہ لائے وہی اس سخن سے جو قرآن ہے اور فرمایا ولقد علم انک تصیق صدرک بما یقولون یعنی
اور البتہ تحقیق کہ جانتے ہیں ہم کہ تنگی کرتا ہے سینہ تیرا سبب سے اوس حسد کے جو کہتے ہیں کہ
اور جھوٹ بولتے ہیں خدا پر اور تجھ پر کہ تجھے ساحر اور مجنون کہتے ہیں اور شرک کرتے ہیں خدا سے
اور طعن کرتے ہیں قرآن پر آنکھ غایت اظہار محبت اور دوستی ہے صبر کر کہ معاملہ کافروں کا
انبیاء سے ایسا ہی ہوتا آیا ہے اور شاورہ کہ آخر نصرت تجھے ہے اور نہیں بھیجایا تمہیں قرآن
کو اس واسطے کہ مشقت میں رہے تو اور اندوہ میں رہے جس طرح تمام غیبوں کو ہوا اور
اسیجہ شاید کہ غلبان کرے ضیق صدر ساتھ شرح صدر کے ضیق کے معنی تنگی اور شرح کے معنی کشادگی
اور وسعت یعنی اس آیت میں جو یوں وارد ہے کہ یا محمد تیرا سینہ تنگی کرتا ہوگا کافروں کی بدیہی سے
اور الم ان شرح لک صدرک میں یوں وارد ہے کہ آیا وسیع کیا ہم نے تیرے سینے کو اس سے پہلے
دفع تو ہم کرتا ہے کہ شاید یہ مقام اوس سے آگے تھا ساتھ اس کے تلافی اور محبت اور دلجوئی حضرت
حق کی طرف سے باقی ہے اس حال کے اقتضا کے درمیان اور صادر ہونے میں اس کلام کے فہم
اور بعضے ارباب ذوق و وجدان نے کہا ہے کہ جو مشقتیں کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
عبادت میں اور تکالیف شرعیہ میں اٹھانے تھے ساتھ نہایت محبت اور عنایت کے اوس قبیل
سے ہیں کہ محبوب قوی اور دانا محب منعیف ناتوان کے متین آغوش لیوے اور بھیجنا چار محبانوں
مشقت اور تعب پاتا ہے لیکن جان سکے کہ اوسکی ضمن میں کیا ذوق اور لذت ہے فہم من فہم
وَعَرَفَ مَنْ ذَاقَ قِطْعَةَ عَشَقٍ کِی لَذَّتْ کُوہِی جَانِی ہے مشتاق + جو کہ ہوا غم کا جفت عیش سے
ہو طاق + مشہد سے شیریں لگین تلخیان اغیار کی + فافہم من فافہم و عارف من ذاق قِطْعَةَ
جو عشق کے رمز کو پہچانے + اوس سے کہ عاشقی کی گھاتین + او سپر نکر وہ حرف روشنی + وہی
نہیں جس نے کالی راتیں + وصل اور مناشیر تعظیم اور تکریم الہی سے اور اعلاے شان اور
اظہار فضل و کرم سے حضرت رسالت پناہی کی اور ملکندی قدر سے اوس خواب کے ایک
یہ آیت ہے اِنَّ اللہَ دَمَلَتْ لَیْلُوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا سَلَامًا
یعنی بد رستی و رستی کہ خدا کے غر و جل اور غم ملایک اوس کے در و در پڑھتے ہیں اور یہ
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے جسے لوگ جو ایمان لائے ہو تم درود بھیجو اور سلام

گماور طاعت کرو اپنے پروردگار کی اور موافقت کرو اوس کے فرشتوں کی درود بھیجے ہیں
 اور پیغمبر کے اور درود تمہاری اور فرشتوں کی یہی ہے کہ دعا کرو اور چاہو یہ درود گارے کہ درود
 بھیجے اور رحمت نازل کرے اور پھر تمہیں گمان تکوہ قوت اور قدرت ہے کہ تم اور پروردگار کو
 اور تم گمان بچان سکتے ہو اوسکی قدر اور مرتبے کے تئیں تاکہ اوس انداز پر درود بھیجیں
 پروردگار نے نیاز تقدس تعالیٰ پہنچاتا ہے اللہ صل علی محمد کما تحب وترغنی ان یصلی علیہ
 علیہ کما یغنی ان یصلی علیہ اللہ صل علی محمد ص لہ انت لہما اہل ہولما اہل بارک ص لیس جمع فرمایا اللہ
 نے عالم سفلی اور عالم علوی کے تئیں اور دعا اور ثنا کرنے اوس سہ درم کے عالم علوی سے
 مراد ملکوت ہیں اور سفلی ہم لوگ اور اعدان فرمایا یعنی آشکارا اوس جناب کے ذکر کے تئیں اور
 اور آخرین کے درمیان اور نشر کیا یعنی پراگندہ اوس سہ درم کے مناقب کے تئیں افاق
 میں مشرق اور مغرب اور براور بحرین اور آسمانوں پر اور عرش اور کرسی پر اور نزدیک ستوں
 کے اور صرف اقلام کے صرف کے معنی آواز اقلام مع قلم اور ڈالی محبت اوسکی اللہ تعالیٰ نے
 دلوں میں مومنوں کے کہ رحمت پاتی ہیں اوس جناب کے ذکر سے رحمت اور عین اوکی اور اور
 سرور کا ذکر سننے سے طرب میں آتی ہیں اشباح جمع شیعہ کا لہد کو سکتے ہیں اور مست ہوتی
 ہیں دل پاد سے اوس جناب کی اور خوش ہوتی ہیں زبانیں ذکر کرنے سے گویا فرمایا اللہ تعالیٰ
 جل و علائے کہ یہ کردگیا سبکے وجود کے تئیں تیری اتباع سے کہ سب ثنا کر نیگے تیری
 اور درود بھیجیں گے تجھ پر اور یہی کہ سینکے تیرے طریق کی اور نگاہ رکھیں گے تیری سنت
 کے تئیں اور کوئی فرض نہیں فرایض نماز سے مگر یہ ساتھ اوس کے ایک سنت ہے پس وہ
 دستاویز کرنے والی ہیں فرضوں میں میرے امر سے اور سنت میں تیرے امر سے اور گردا
 میں سنت تیری طاعت کو اپنی طاعت اور تیری بیعت کو اپنی بیعت اور حفظ کر نیگے تیرے منشور کی
 لفظوں کے تئیں اور مفسر تفسیر کر نیگے تیری فرمان کے معنوں کے تئیں اور دعا لوگ ہو بنیائیں گے
 تیری وعظ کے تئیں اور ملوک اور سلاطین اور فقرا اور غریبا کھڑی رہیں گے تیرے دربار و سلطنت میں
 درود کے باہر سے تجھ پر اور مسخر کر نیگا اپنے منہ کے تئیں تیری روئے کی خاک سے اور امید رکھیں گے تیری
 شفاعت کی اور شرف تیرا باقی ہے ابدال ابدالین تک الحمد للہ رب العالمین اور بعض عالموں نے

تاویل کی ہے حضرت رسول خدام کی اس قول کی وجہ سے قرۃ عینی فی الصلوٰۃ اور اسی معنی کو کہ صلوٰۃ
 خدا پر عز و جل کا اور فرشتوں کا اس جناب پر اور ام کرنا حق تعالیٰ کا مومنوں کے حقین اور پرستار
 اور تحقیق وہ ہے کہ مراد اس سے نماز ہے جس طرح حضرت کی سیرت اور حسن ہدیٰ کی بیان میں
 وحصل اور اتم نعم اور اکمل کمال جاہ اور علال اور کرامات اور برکات سے جو درگاہ غرت سے
 دارد اور فایض ہے اور اس سرور کے وہ چیز ہے جسے متعین ہے یعنی دیگر نیک ہی سورۃ فتح
 کہ پروردگار تعالیٰ نے اوسمیں اپنے حبیب کی مع و ثنا کا خطبہ پڑھا ہے کہ انا فتحنا لک فتحا مبینا
 لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر و تیم نعمۃ علیک و یدیک صراطا مستقیما و نصیرک اللہ نصرا
 عزیزا جان کہ جتنی فیوض صوری اور معنوی یعنی ظاہر اور باطن کے سب فیض اور کرامات اور برکات
 ظاہر اور باطن کے جو جناب غرت سے اس جناب پر فائض ہیں بے نہایت ہیں ایک ائمین
 سے مفتوح ہونا شہرون کا اور مسخر ہونا بندوں کا اور حاصل ہونا غنیمتوں کا اور قوی ہونا دنیا
 اور بیت ہونا امت کا اور چارون طرف پھیلنا اور منتشر ہونا اسلام کے احکام کا ہے اور بزرگتر
 فتوحات کے کافح ہونا ہے کہ اسکی تحقیق و قرع کے جہت سے تعبیر ماضی کر کے کی گئی یعنی فتح ہونا
 اور فتح مبین کے معنی پیدا اور ہویدا کہ ظاہر اور باہر ہے غرت اور شوکت اس کے دین کے بیان
 اور حاصل ہونا غرید یقین کا اور مبین پیدا اور ہویدا کرنے والا بھی آیا ہے کیونکہ اسم فاعل ہے
 ابانتہ سے یعنی دین اسلام کے غلبے کا اور غرت اور شوکت کا ظاہر کرنے والا لیغفر لک اللہ
 ما تقدم من ذنبک و ما تاخر احوال سمجھ بہت ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ مراد وہ چیز ہے جو واقع
 ہوئی حضرت سے جاہلیت میں پیش از نبوت امام سبکی نے کہا ہے کہ یہ قول مردود ہے
 یعنی رد کیا گیا ہے کیونکہ تھی بغیر کے حقین جاہلیت اور وہ سرور معصوم ہے پیش از نبوت
 اور بعد از نبوت اور مجاہد نے کہا ہے کہ ما تقدم سے مراد ماریہ کا قضیہ ہے اور ما تاخر سے مراد
 کہ نازید کے امرا کا ہے مترجم کہتا ہے ماجرا جلد دوم میں خود آتا ہے بندہ اسمین جرات ایراد
 سے دڑتا ہے کیونکہ حجج خوب یاد نہیں ہے مباد کہمین غلطی واقع ہو کر اتنا کہتا ہوں کہ ماریہ
 ایک باندی کا نام ہے جسے کسی بادشاہ نے حضرت کو بطریق تحفہ بھیجا تھا اور زید بن عمار
 کے امرا کا نام زینب بنت جحش تھا جس نے نکاح فرمایا زید کے طلاق دینے کے بعد

انتہی زیادہ کہتا ہے کہ یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ تمہارا یہ کہ قضیہ میں اور زید کی امراۃ کے
 خواست نگاہی کرنے میں اصلاً گناہ کیونکہ وہ طلاق لے چکا تھا اور جو کوئی اعتقاد کرے سببات چلا کر
 اور زینشہری لے کہا ہے کثافت میں اور فیادوی نے بھی سچا نبییت اوسکی کی ہے کہ تمام جو کچھ گذرا فرطات
 سے کہیں تلباب ہے جو محل عتاب ہو فرطات جمع فرط ہے یعنی تقصیر کرنا کسی کام میں اور ضائع کرنا اور
 امام سبکی نے کہا ہے یہ قول بھی مردود ہے اس جہت سے کہ ثابت ہے کہ انبیاء معصوم اور تحقیق اجماع
 کیا ہے یعنی اتفاق کیا ہے امت نے اپنے گروہ نے ان کے معصوم ہیں ہر اوس چیز میں جو کچھ علامتہ
 رکھتے والا ہے تبلیغ کر کے اور غیر میں اوس کے لئے تبلیغ کے سوا کباریر اور صغایر ذلیلہ سے جو کہ خط
 کرے اوس کے مرتبوں کے تین خط کے معنی نیچے ادنا رنا طرف نشیب کے یعنی انبیاء کو جو گناہ کہ مرتب
 سے اوس کے اوپر نیچے اوستا کہ یہ چار قسم جمع علیہ ہیں یعنی جائے جمعیت اجماع امت کی ان چار باتوں پر ہے
 اعنے کباریر صغایر صغایر غیر ذلیلہ مدامت بر صغایر یعنی یہ کہ انبیاء معصوم ہیں کیونکہ تبلیغ کو
 عصمت شرط ہے اور جو عصمت ہے وہی کباریر سے اور صغایر ذلیلہ سے پاک ہیں اور مدامت
 نہیں اوس کو صغایر پر اور اختلاف کیا ہے معتزلہ نے اوس صغایر کے درمیان حج خط نکرے اوس کے
 مرتبوں کے تین اور غیر معتزلہ سے بہت امتیاز طرف اس بات کے جواز کیے گئے ہیں یعنی صغایر سے
 مرتبہ انبیاء کے خط نہیں ہوتے اور مختار یعنی مذہب بعضوں کا منع ہے کیونکہ ہم امور میں اوس کے
 اقتدا کرنے پر یعنی انبیاء کے اوپر اوس چیزوں کے جو کچھ اوسے صادر ہو قول اور فعل پس کس طرح
 واقع ہوا اوس سے وہ چیز جو ناخالیستہ اور ناسنہا ہوا اور امر کیے جاوین ہم اوس چیزوں کی
 اقتدا پر اور حشو یہ کہ تین یعنی زیادہ بات کے تین جرأت اور دلیری کو ناہوتا ہے اور پر حضرت
 انبیاء کے تجویز کرنے سے اوس بات کے اوپر اوس کے مطلقاً یعنی بلا قید کسی طرح سے ہو اگر نسبت اس
 قول کی طرف اوس کے صحیح ہے تو دسے مجبور ہیں اوپر اوس چیز کے جو کچھ ذکر کیا ہے اجماع امت سے صحیح
 کے معنی حجت کیا گیا اور جن لوگوں نے تجویز صغایر کی کی ہے وہی لوگ کوئی نص اور دلیل نہیں رکھتے
 اوپر اوس بات کے بلکہ اوس ہی امت کر کے اور مانند اوس کے اوتھو سچ لیا ہے یعنی وہی جو مذکور ہوا کہ یعقوب
 اللہ ما تقدم من قبہ و نیک ما اخر یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو فرمایا کہ تیرے اوس گناہوں کو جو گذرے
 اور اوس گناہوں کو جو آئندہ ہوں سب کو میں بخشا ہوں اور تحقیق ظاہر ہوا جواب اوس کا یعنی جو پر گذرا اور جن

لوگوں نے تجویز کیا صفایر غیر رویدہ کے تئیں ابن عطیہ نے کہا ہے کہ اختلاف کیا ہوا اور نحو سونے یا دھرم ہو ہے اوس سرور سے کچھ اوس سے یعنی صفایر غیر رویدہ یا نہیں واقع ہوا اور صحیح وہ ہے کہ نہیں واقع ہوا اور سبکی نے کہا ہے کہ میں کچھ شک اور شبہ نہیں لکھتا اس بات میں کہ واقع نہیں ہوا اور کس طرح تجمل کیا جاوے خلاف اس بات کا قول کے درمیان اور حال وہ کہ دما یطلق عن المومنین انہو لا اوجی لوجی صفت اوس سرور کی ہے یعنی نہیں نطق اوس کا صادر ہوا سے یعنی آرزو سے اور نہیں نطق اوس کا مگر وحی ایسا وحی جو نازل کیا جاتا ہے اوپر اوس کے اور فعل اجماع اصحاب کا ہے کہ معلوم ہے اونسے قطعاً اتباع کرنا اوس سرور کا اور افاقہ کرنا اوس جناب کا اور باتوں میں کہ جو صحیح کرے وہ سرور قلیل اور کثیر سے یا کبیر یا صغیر سے اور تھا اصحاب کے تئیں توقیف اور بحث کرنا یہاں تک کہ آرزو مند تھے اور شایق جانتے پر اوس جنر کے جو کچھ حضرت سے ظہور میں آتا تھا ستر اور خلوت کے درمیان اور اتباع کرنے پر اوس سرور کے کہ حریص تھے خبر ہوا اوس سرور کو یا نہوا اور جو کوئی تامل کرے اصحاب سے کہ احوال کو ساتھ رسول خدا کے اور جو کچھ بچا پنتے تھے اصحاب اور مشاہدہ کرتے تھے اوس جناب سے احوال اوس جناب کا اول سے آخر تک یہ سب جو کوئی معلوم کرے شرم کرے خدا سے کہ تکلم کرے مانند اس کلام کے یا خاطر کرے مانند ان مہیوں کے اوس کے نال میں اور کہا سبکی نے کہ اور اگر یہ منہوتا کہ کہا گیا ہے یہ قول اور صادر ہوا ہے بعض لوگوں سے تو میں حکایت لکھتا اوس کے تئیں اور ہم نیز رہیں اور داد خواہ ہیں ہم طرف خدا کے زخم شری سے کہ کہا ہے اوس نے اس قول کو اس آیت کی تفسیر میں اور اگر سلامت رہیں ہم اس قول کے تئیں زخم شری کے حاشا اللہ میں نہیں مگر ایک دو چیز میں حیا نا تھا اوس کے درمیان میں مناسب نہیں ذکر کرنا اوس کا آیت کے درمیان میں بشارت دینے والا ہے عظمت اور امتنان کی اور گردانا اوس کا غایت فتح مبین مقرر دن سادہ تعظیم کے اور حمل کرنا اوپر اوس کے یعنی فتح مبین پر گمان کرنا شمل سے بلاغت پر یہ کلام امام سبکی کا ہے زخم شری کے صفا کے ذکر کرنے کے درمیان جسے ذکر کیا ہے علامہ سیوطی نے اپنے رسالوں میں اور ذکر کیا ہے اور دوسرے قولوں کے تئیں بھی یہاں تک کہ پہنچا ہے گیا اے قولوں تک اور زیادہ اوپر اوس کے کہا ہے سبکی نے اپنی تفسیر میں کہ تحقیق تامل کیا میں نے اس کلام میں کہ اس آیت کے درمیان کہ لیغفر اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر اور اس کلام کے ماقبل اور ما بعد کے تئیں میں نے دیکھا

پس پایا میں نے اس کے تئیں کہ احتمال نہیں کہتا بلکہ ایک وجہ کا اور وہ شرف دینا اور گرامی رکھنا ہے پیغمبر کا بدو نہ اس بات کے کہ اچھکے کوئی گناہ ہو اور کہا سکی ہے کہ اور بعد اس کے کہ طہرین اوپر اس معنی کے پایا میں نے یہ عطیہ بھی جو پڑا ہے اوپر اور کہا معنی آیت کے شرف دینا ہے اس حکم پر اور نہیں سمجھ کہ کوئی گناہ اور تحقیق توفیق پائی ہے ابن عطیہ نے درمیان اس خبر کے جو کہا اس نے انتہی اور یہ کلام مجمل ہے بیان ہو سکا یہ ہے کہ صاحب بھی شرف اور بزرگی دیتے ہیں اپنے بندوں کے خاصوں کے تئیں اور نوازش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بخشا ہے مجھے اور دکر کیا ہے میں اور گناہ جو تجھ سے ہوئے اور جو آئیں ہوں اور باز پرس نہیں تجھ پر اور حال یہ کہ وہ بند کچھ گناہ نہیں رکھتا اور صاحب بھی جانتا ہے کہ کچھ گناہ اس سے صادر نہیں ہوا نہ آگے نہ بعد و لیکن یہ کلام فائن و پینے والا ہے تشریف اور تو کہم کا بدو نہ کے تئیں فافہم اور بعض محققوں نے کہا ہے کہ مغفرت اچھکے گناہ ہے عصمت سے پس معنی لیغفر لک اللہ ما تقدّم من ذنوبک و ما تأخر لیغفر لک اللہ فیما تقدّم من عرک و ما تأخر منہ ہیں یعنی تاکہ بخشے اللہ تعالیٰ تیرے گناہان گذشتہ اور پیوستہ تاکہ عصمت میں کھے تجھے خدا اس خبر میں جو گذرا تیری عمر سے اور جو تجھ پر آخر ہوا اس سے اور یہ قول نہایت حسن قبول رکھتا ہے اور تحقیق عذر کیا ہے اہل بلاغت نے بلاغت اسالیب بلاغت جو فرما میں ہے گناہ کیا گیا ہے تحقیقات سے لفظ مغفرت کر کے اور عفو اور توبہ کر کے جس طرح قیام کے نسخ میں فرمایا عالم ان لن نخصوہ فتاب علیکم فاقروا ما تبسم منہ نسخ کے معنی نیست اور نابو کرنا اور صدمے کی تقدیم کے نسخ میں فرمایا فاذا لم تعفوا و تآب اللہ علیکم اور تحریم جماع کے نسخ میں فرمایا لیلۃ الصیام فتاب علیکم و عفا عنکم فالان یا شریفین اور بھی کہا ہے مفسرین نے کہ جس حکم پر دکر لکھنے نے قرآن کے درمیان توبہ اور غفران کا ذکر کیا ہے اس حکم پر جو ذلت و خطا کا دوسرے یعنی انبیاء سے صاف و بھونپی ہے بھی کہا ہے جس طرح آدم کے قصے میں سردایا و عصی آدم پر یہ اور نوح کی شان میں انی اعطاک ان تلکون من الجاہلین اور یونس کے قصے میں فظن ان لن نقدر علیہ در واد و دوسرے ولا تتبع الموحی اور موسیٰ کے قصے میں فواکرہ موسیٰ اور حضرت سید المرسلین کی شان میں فتح کے تئیں مقدم رکھا مراد انا فتحنا سے اور بعد اس کے غفران و توبہ گذشتہ اور آئینہ کا ذکر کیا اور توبہ کو مستور رکھا یعنی بیان گناہ نہیں کیا اور شیخ غزالی نے عبد اسلام فرمائی کتاب میں جب کا نام نہایت اسل

فیما سمع من تفضیل الرسول ہے کہ تفضیل وہی ہے اللہ تعالیٰ نے ہمارے پیغمبر کے تئیں تمامی انبیاء پر بہت سی وجہوں سے اور ذکر کیا ہے اور کیا یہاں تک کہ کیا ایک ان وجہوں سے یہ ہے کہ خبر دی ہے اللہ تعالیٰ نے کہ امر میں کیا اور اس سرور کے تئیں گذشتہ اور سچے گناہوں سے اور نقل نہیں کیا گیا کہ خدا تعالیٰ نے خبر دی ہوگی ایک نبی کی انبیاء سے مانند اسکے بلکہ ظاہر ہے کہ خبر نہیں دی اور اسی اسطیٰ جبکہ طلب کیا ہوگی ان سے شفاعت یعنی جہت بہر ایک پیغمبر کی اپنے پیغمبروں سے قیامت کے دن شفاعت خواہی طلب کرینگے تب ہی یاد کرینگے اپنی اپنی خطا کو اور بہت سے اس مقام کی شفاعت پر اقدام نہیں کر سکیں گے اور جب طلب کرینگے فلاقی حضرت محمد سے شفاعت کے تئیں اس مقام میں فرما دیا کہ وہ سرور کہ یہ کام میرا ہے اور بیان اسکا وہ ہے کہ حضرت حق نے ثابت کیا واسطے اور اس سرور کے پہلے فتح میں کے تئیں اور جس کے ذکر کیا مغفرت ذنوب کے تئیں اور ذکر کیا بعد اس کے تمام نعمت کے تئیں اور اثبات فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہدایت عراط مستقیم اور نص عزیز کے تئیں پس یقین ہوا کہ مقصود اثبات ذنوب نہیں ہے بلکہ فی اسکی ہے یعنی ذنوب کی قافہ و بالحد التوفیق ذکر کیا اس تمام کے تئیں سوطی نے و تم نعمت علیک یعنی اور تمام اور کامل گردانین اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتیں تجھ پر بیش زہ ہے کہ تمامی فضائل اور کمالات اور کرامات اور برکات داخل ہیں اس کلمے کے درمیان اور جو کچھ ذکر کیا جاوے اور تصور کیا ہو کہ نعمتوں کی خصوصیتوں سے اور اس کے عموماً سے اور چیزوں سے جو کچھ حساب کرنے والا اندیشہ اور خیال کا اور ان کے حد اور حد سے عاجز اور قاصر اور زبان قال اور حال اس کے ذکر اور بیان سے کوئی ہو تمام اس اجمال کے حیطے میں مندرج ہیں اور تفضیل حیطہ امکان سے باہر ہیں

سُحْرَ فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ حَدٌّ فَيُؤْتِيهِ مَا يَطْلُقُ بِهِ مَشْرِعُ نَبِيِّنَ فَضْلَ كَوْنِ اسْكَ حُدِّ

شمار ۴ دہین سے سنخو کرے ہے بیان ۴ قُلْ لَوْ كَانَ الْحَجَرُ بَدَأَ أَوَّالَ الْكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْحَجَرُ

قَبْلَ أَنْ تَقُولَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جُنَّا بِمَنْزِلِهِ دَاوُلُوْا أَنْ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَ الْحَجَرُ مَبْدُؤُهُ

مِنْ بَعْدِهِ سَيَعْلَمُ الْحَجَرُ مَا نَفَذَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ مَادَانِ كَلِمَاتِ سَبَّ اَهْلِ تَحْقِيقِ كَيْزِيكُهُ فَضَائِلِ

اور کمالات اور معارف اور حقایق ہیں جو حضرت فضل والجمال والا کرام نے اپنی درگاہ کے خاص انبیاء اور صفیاء پر خصوصاً سید انبیاء اور سیدہ صفیاء محمد مصطفیٰ میرا خاصہ فرمائے ہیں ان خاصہ نبی

بہت کم کسی چیز کا اور نہیں تو جو کچھ صفت حق اور نبیوں ذات مطلق ہے سو منترہ اور مقدس ہے اس
تمثیل اور نظیر سے جو بنا کی گئی ہے فقید سے اور شعر ہے اور بتحدید کے بتحدید کے معنی حد کسی خبر کی
آشکار کرنا تمثیل کے معنی مثال دینا یعنی اوپر بتحدید کے تمثیل اور نظیر کرین یعنی منترہ ہے بہت سہ
کہ تمثیل اور نظر کرین اور تعریف و نعمت کی بعد یعنی نعمتوں کے عام کرنے کے بعد اور اس کے شامل ہونے کی بجائی
دینی اور اخروی کی نعمتوں کے تین شخصیات کی حضرت پروردگار نے دو نعمتوں کا ذکر کر کے ایک ہی
مراط مستقیم کی جو اصل اصول ہے نعمتوں کی بغیر ہدایت راہ رست کی اور مقرر کنائش اور صلاح ہر اور
رہنمائی انام جو غایت بعث اور ارسال ہے بعث کے معنی اٹھانا اور ارسال بھونا اور دوسرے نعمت
دینی کہ مقصود اس سے بھی بین ہی ہے جس طرح اول بھی منجہ ہے یعنی نتیجہ کیا گیا عالم کی اصلاح
کا اور انتظام یعنی آہستگی کا رختہ وجود کی ہے اور فرمایا ویدیک صراطا مستقیما وینصر لاند نصرا
عزیزا کہا ابن عطائے کہ جمیع کی گئیں اسطے حضرت کے اس سورے میں متعدد نعمتیں فتح عظیم مدین جو
اجابت کی نشانیوں سے ہے اور ہدایت جو ولایت کے نشانوں سے ہے اور کامل اور تمام کرنا
نعمتوں کا جو اختصاص کی نشانوں سے ہے پس مغفرت تبرہ اور تزیہ سے اس کے ہے یعنی حضرت
کے بری اور پاکیزہ کرنے سے نقصانوں سے اور عیبوں سے اور تمام نعمت ابلاغ اس کا ہے یعنی پہنچانا
اس سرور کا درجہ کامل کے تین اور ہدایت دعوت ہے طرف مشاہد کے اور برتر کی غذا ہے
اوس سرور کی اوس چیز سے کہ فوق اوس چیز کام تہ متصو نہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان
یبا یعونک انما یالیون اللہ ید اللہ فوق ایدہم جس طرح فرمایا ومن یطع الرسول فقد اطاع
اللہ اگرچہ یہ اہل عربیت کی اصطلاح میں قبیل مجاز سے ہے لیکن اہل حقیقت جانتے ہیں کہ یہ کیا
رہے اللہ اعلم بعد اسکے حضرت خالق نے مت کی آرام اور قرار و یقین کے نازل کرنے سے
جو خلاصہ نعمتوں کا ہے مومنوں پر جنہوں نے تصدیق کی اوسکی بہ بیان فائز لاسکینہ علیہم کا ہے
اور مدح کے سورہ کے آخر میں سول خدا کے اصحاب کامل لانتصاب کی اوس جناب کی ہماری اہل
اتفاق کی فضیلت کے جو نتیجہ محبت کا ہے انتصاب کے معنی قائم ہونا اور صفت کی اللہ کی اللہ تعالیٰ
نے اوسکی شدت اور خلافت کر کے کفار پر اور رحمت اور تیلاط اسپین کر کے جس سے انتظام
کار خاندہ و نیک اور ملت کا ہے یہ سب جا بجا کثرت ہیں ہر ایک آیت سے اور ہونے والی

یعنی اس صفت کے مصدوق تھے جو کہ جس طرح سورہ سدرہ میں فرمایا اذ لا علی المؤمنین
اعزۃ علی الکافرین الخ اور مدح لیا اللہ تعالیٰ نے اونسے اور پر مغفرت اور اجر عظیم کے یہ کنایہ اس
آیت سے ہم مغفرت و اجر اعظم اور یہ سب عجیب امتنان اور فضل حضرت م کا ہے امتنان
قبول منت کرنا و کمال تمامی فضائل اور کرامات اور برکات جو فالض میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پر درگاہ عزت سے درمیان اس کلمے کے جو جوامع الکلم ہے و مثل میں کہ انا اعطیناک الکوثر کہ
مراد اوس سے خیر بہتر ہے و نیا اور آخرت میں اور یہ کلمہ ساتھ اس اختصاص کے متضمن ہے اس
اعظم رکاب ہے اور اگر تمامی علما اور عرفا عالم کے اس کلمے کی شرح کرین استغفار و استقصا اور کمال
و اعطاء علم استغفار معنی تمام لینا اور استقصا کسی چیز کی نہایت کو بعد پختا بارے بالفعل جو خیر
نظر میں ہے لکھا ہوں فرمایا حضرت حق نے انا اعطیناک الکوثر یعنی دین بہتے تھے محمد
مناقب حکما فرہ کہ ہر ایک اوس سے عظیم تر ہے عامی ملک دنیا سے اور جب پہننے دین تھے وہ
نعمتیں میں مشغول ہو تو ہماری طاعت سے یہ ترجمہ فضل لریک و انحر کا ہے اور خوف مت رکھ
بدگو یوں کی باتوں سے اور عبادت و وقسم ہوتی ہے بدنی اور مالی یہاں اشارت ہے اول کی طرف
یعنی عبادت بدنی کی طرف بقولہ فضل لریک و طرف ثانی کے یعنی عبادت مالی کی طرف بقولہ و آخر
اور ذکر نکلیا انا اعطیناک کالفاظ مستقبل کہ کے کہ کما سنطیک اللہ کتاب ہے اور اسات کے
کہ یہ اعطا حاصل ہو چکی ہے اوس سردم کو پیش از وجود عنصری اوس جناب م کے جس طرح کت
نبیا و آدم بن لروح و الحجد یعنی یہ مقولہ حضرت م کا ہے کہ فرمایا میں نبی تھا آدم بن روح
و جسم تھا و سنطیک کے معنی نزدیک ہے کہ تھے علما کروان یعنی نعمتیں اور خوبیاں اور نعمتیں
کوئین کی رسول خدام کے واسطے پہلے ہی آمادہ ہو چکی تھیں جس طرح باو شاہ کسی خاص شخص
کے واسطے کچھ خدمت اور حکومت لینے نزدیک ٹھہرے مہیا کر چکا ہو اور بعد اوس کہ کہ
نزدیک کہ تھے سرافروزد کروان ایسی اور ایسی نعمتوں سے گویا فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ یا محمد مہیا
کر رکھا ہے پہننے واسطے تیرے اسباب سعادت تیرے داخل ہونے سے آگے دائرہ وجود میں
ہیں کس طرح بیکار چھوڑ دیا گا میں تھے تیرے وجود کے بعد اور عبادت میں تیرے اشتغال کر نیسکے
بعد اور نہیں دیا پہننے تھے یہ فضل عظیم تیری اطاعت اور عبادت کی جہت سے بلکہ صرف پہننے

فصل اور حسان سے غیر باعث اور بے سبب جو حاصل معنی اجتہاد کا ہے اور اجتہاد کے معنی جن لینا اور پسند فرمانا اگر کہا جائے یہ ماننا یہ ایک فائن ہے واسطے زیادت یقین اور بصیرت کے کہ تمام انبیاء کے تئیں اور تمام لوگوں کو جو کچھ اللہ تعالیٰ نے دیا ہی پیش آنے وجود غصری دیا ہے اور نصیب کیا ہے پس فصل اوپر اس بات کے ہو کہ حضرت م کو بیشتر دیا ہے اور نبیوں سے نہ یہ کہ بیشتر کو نہ بیشتر میں سب داخل ہیں جواب اسکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس جناب کے کمالات اور نبوت کو عالم ارواح میں ظاہر فرمایا تھا اور انبیاء کی روحوں نے اس سے استفادہ حاصل کیا تھا جس طرح حضرت م نے فرمایا کہ نبی آدم الخ اور نبوت دوسرے نبیوں کے علم الہی میں بھی نہ یہ کہ خارج میں ہو اور آیا ہے کہ مراد کوثر سے ایک نہر ہے جنت میں جیسا کہ بیان اسکا حدیثوں میں آتا ہے روایت کی ہے انس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا رسول خدا نے کہ درمیان اس آتش کے کہ میں سیر کرتا ہوں یعنی جہنم ہوں بہشت میں ناگاہ دیکھا میں نے ایک نہر کے تئیں کہ ہر طرف اس کے گنبد ہیں عجیب موتیوں سے مجوف اس نہر کو کہتے ہیں جو اندر سے کھوکھلی ہوا و طینت اسکی مشک اور قہر ہے کہا میں کیا ہوں یہ یا جبریلؑ کیا یہ کوثر ہے جسے عطا فرمایا ہے پروردگار تعالیٰ نے محمداً و آلہ البیہ کی مشورہ اور مستفیض سلف میں یہ تفسیر ہے اور حدیث میں بھی تفسیر اور پراو کے واقع ہوئی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد کوثر سے اولاد طیبہ ہے اس سرور کی کیونکہ یہ سورہ رد واقع نازل ہوا ہے اور پراو اس شخص کے جسے طعن کیا سرور عالم پر عدم اولاد کر کے یعنی جب ابراہیم بن رسول اللہؐ نے اس جہان سے ولادت کی تب ایک منافق نے کہا محمد ابرہہ اور ابرہہ سے کہتے ہیں جیسے اولاد نہ ہو ہندی میں اسے اوت کہتے ہیں پس فرمایا حضرت حق جل و علا نے کہ عطا فرمائی ہے مجھے اولاد کہ باقی رہی روز قیامت تک اور بعضوں نے کہا ہر مرد کوثر سے خیر کثیر ہے یعنی بہت خوبیاں اور لغت میں یہ مصدر ہے بمعنی کثرت اور رو ہے اور پراو اس شخص کے جسے طعنہ مارا اور ابرہہ کو اس جناب کو اور عین المعانی میں اس طور ہے کہ کوثر فعل غیر کثرت سے جس طرح نفل نفل سے اور جو ہر ہر سے اور مقابل اس کے خبر آئی کہ ان شافک ہوا ابرہہ نے جو کوئی تجھے عیب کہتا ہے وہی ابرہہ ہے اور جو کوئی بے نسل کہتا ہے وہی ابرہہ ہے اور کثرت میں کہتا ہے کہ کوثر فعل ہے کثرت سے اور مبالغہ ہے درمیان اس کے یعنی بہت بہت ایک

عرب کا ہر کام سفر سے پھرتھا لوگوں نے پوچھا تیرا وطن کہا کہ عار ہے یا کہا او سنے جابر الکوثری فرما
 آیا بہت خوبوں کے ساتھ اور ابن عباسؓ سے آیا ہے کہ تنسیہ کی اونھوں نے کوثر کی خلیہ
 کر کے پس کہا ابن عباسؓ سعید بن جبیرؓ نے کہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ کوثر ایک نہر ہے بہشت میں
 ابن عباسؓ نے کہا کہ وہ بھی خیر بشر ہی کے قبیل سے ہے معنی وہ ہیں کہ دیا مینے تجھے ای محمدؐ دونوں
 جہان کی خوبوں سے وہ کچھ حکمت کثرت کو کچھ نہایت نہیں ہے اور دیا نہیں گیا کسیکو سوا تیرے
 اور عطا کرنے والا اور سکامین ہوں کہ پروردگار مومن جہان اور اہل جہان کا پس واسطے تیرے
 شریف تر اور دافتر عطاء بنی فصل الربک یعنی پس پرستش کہ تو اپنے پروردگار کی جس نے
 ارجمند کیا تجھے اپنی عطا سے اور نوازش کی او سنے اور بچا لیا خلق کی منت سے تیری قوم کے
 گمان سے جو خدا کے غیر کو پرستش کرتے ہیں اسخر یعنی اور سخر کر یعنی فوج کر تو واسطے خدا کے
 اور نام سے خدا کے برخلاف اس قوم کے جو یوں کے نام سے فوج کرتے ہیں ان شاکہ ان لا یتر
 یعنی تحقیق کہ جو کوئی تجھے دشمن کہتا ہے اور خلاف کرتا ہے تجھے ہی اتر ہے یعنی بنی فصل
 اور بے برکت ہے نہ یہ کہ تو ہو و کیونکہ قیامت تک مومنوں سے جتنے پیدا ہوں سب تیری اہل
 معنوی ہوینگے اور ذکر تیرا بلند ہے منبر و نیر اور زبان پر ہر ایک عالم ذکر کے آخر و ہر تک اجداد
 کرینگے خدا کے نام سے اور معنی کرینگے تیرے نام پر اور واسطے تیرے آخرت کے درمیان
 وہ چیز ہے جو احاطہ کرنے سے بیان کے اور وصف کے باہر ہے تجھے شخص کو اتر تیرا عیب نے
 والا ہے کہ دنیا اور آخرت میں کوئی اسکا نام نہ لیوے اور اگر نام لیوے تو ساحت
 لعنت کے لیوے قطعہ لعنت خدا کی او سپر جو ہو دشمن نبی + جو راہ رست چھوڑے کہ تیرا جو کجی
 یارب میں او سکایہ دال و صحابہ ہوں + نہ دوست خارجی کا ہوں نہ یار رافضی + فاغفر لنا بفضلک
 یا سامع الدعاء + لا ینک حاجۃ و علیہ معولی + مجھ کو نبی کی آل کی الفت سے شاد رکھ + دنیا میں آخرت
 میں بھی رکھ آسرو ہی + اور ابو بکر بن عباسؓ نے کہا کہ مراد کوثر سے کثرت امت ہے اور حسن
 بصری نے کہا قرآن مراد ہے اور عکرمہ نے کہا نبوت اور مخیرہ نے کہا اسلام اور حسین بن
 فضل نے کہا تیسیر قرآن اور خفیف شرایع مراد ہے اور بعضوں نے کہا شفاعت کہنا اکثریت کا
 مراد ہے اور بعضوں نے خفاعت اور معجزات نبوت کو مراد رکھا ہے اور بعضوں نے قرآن و نبوت

اور ذکر عظیم اور نصرت پانا اہدایہ راہ کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کوثر سب سے بڑا علمدار
 امت ہیں فالعلماء اور شہداء الانبیاء یعنی پس عالم انبیاء کے وارث ہیں سواہ احمد والہود و
 ترندی اور بعضوں نے کہا کہ کوثر سے علم ہے اس فکر کے قریب سے جو فرمایا کہ فضل لربک
 اوسکے بعد یعنی انا اعطیناک الکوثر کے بعد اور جو چھ مقدم ہے عبادت پر سو علم ہے اور عبادت کا
 نتیجہ ہے اور کوئی چیز کثرت اور وسعت میں علم کی صفت کو نہیں پہنچتی اور بعضوں نے کہا کہ کوثر
 حسن ہے اور صواب دہ ہے کہ کوثر کے تنکین مخصوص کسی چیز کے نہ ہیں بلکہ وہ تمامی صفات
 اوکمالات کو شامل ہے اور خیر کثیر شامل ہے تمام معنوں کے تنکین اور فضل الخطاب میں ان
 معنوں کے مذکور کے بعد اس قوم سے کہنے جن راویوں کے نام لیے گئے ہیں اور اقوال منقول ہیں
 اور کہا ابن عطیہ نے یعنی انا اعطیناک معنوں میں کہ دی ہونے سے معرفت یعنی شناسائی اپنی ربوبیت
 کی یعنی پروردگار سے کی اور دیا ہونے افراد یعنی ایک ہونا اپنی وحدت پر اور اپنی قدرت اور
 مغیبت پر معرفت عطا کی ہونے تجھے اسی محمد اور سہل قسری نے کہا انا اعطیناک الکوثر یعنی دی
 ہونے تجھے معرفت اور کثرت ساتھ وحدت کے اور دیا علم تو حیدر فیصلی توحید کے معنی خدا کو واحد جل جلالہ
 اور دیا ہونے علم شہود وحدت کا عین کثرت میں اوس تجلی سے جو ایک ہے اور یہ تجلی بہت ایک نہ ہے
 اور بہت میں جو کوئی اوس سے بانی ہوئے کسی پیاسا نہونے فضل لربک یعنی جب نے پہنچا
 واحد کا کیا عین کثرت میں پس تکرار کر تو اوپر بہت قامت کرنی نماز کامل کے ساتھ شہود و ربوبیت کے اور
 حضور قلب کے اور انقباض کرنا ذات کا اور طاعت بدن کے ساتھ قلب کرنے یعنی تصرف کرنا عبادت
 کے ہیاصل کے درمیان کیونکہ یہی ہے نماز کامل ایسی نماز کہ جمع کرنے والی جمع اور تفصیل کے حقوق
 کی تفصیل کے معنی جدا کرنا ہیاصل جمع ہیکل ہے بمعنی خلیہ اور بنائے بلند و انحراف یعنی فوج کر تو انانیت
 شتر اور گاؤں کے تنکین تاکہ ظاہر نہ ہو یہ انانیت تیرے شہود میں ساتھ تلویں کے تلویں کے معنی رنگ برنگ
 ہونا اور سلب نہ کرے یعنی محو نہ کرے تجھ سے تمکین کے مقام کے تنکین اور رہ تو ساتھ حق کے صف
 فنا کر کے باقی اوسکی بقا کر کے ابد تک تاکہ تو اتیر تمام نہونے اپنے وہیل ہونے میں اور اپنے
 میں اور اپنی امت کے متصل ہونے میں ساتھ تیرے جو تیر ہی ذریت ہیں یعنی کہ دشمن مجھے والا تیر جو
 برخلاف اس طریق کے ہے اور منقطع ہے حق سے اتر ہوئی ہے نہ یہ کہ تو اور مولانا تاج الملک

والدین الصدوق الخاری کے صدایق الخاقین میں مذکور ہے انا اعطینا الکوثر یعنی تحقیق کہ ہم نے عطا
 کیں تجھے بہت سی خوبیاں اور ہر نوع کے فضائل عمدہ اور شمار سے باہر اور یا محمد ائیمہ تاویل کی اقاویل
 ائمہ جمع امام اور اقاویل جمع قول یعنی جو امام اہل تاویل ہیں ان کے اقوال اور تفصیلیں اس اجل کے
 مقابل ایک حرف ہے و فرسے اور ایک قطرہ ایک ندی سے انتہی کلام فصل الخطاب واللہ اعلم
 بالصواب **وصل** اور اہل جنہوں سے جو دلالت رکھتی ہیں غایت فصل اور کرامت پر
 حضرت سرور عالم کے اوپر سبابت کے کہ وہ سرور ربی الانبیاء ہے اور اوپر سبابت کے کہ نبیا
 اس جناب کی امت کے مکمل ہیں یہیں یعنی مثل امت ہیں یہ تبت ہے واذا اخذ اللہ میثاق النبیین
 لما اجمع من کتاب حکیمہ فرما کہ رسول مصدق لما مکمل تو میں بہ و لتنصرہ قال لفرم و اخذ تم علی
 ذلکم اخر لکی قالوا اقرنا قال فاشہدوا وانا مکمل من الشاہدین من توئی بعد ذلک و لک ہم الف مقول
 یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ای محمد یاد کر میں وقت کہ کیا یہ مردگار عالم نے عہد اور بیان پیغمبر سے
 یہ کہ ہر گاہ وہ یا میں نے جو کچھ حکم کتاب اور حکمت سے پس آؤ گا تمہارے تین ایک رسول ایسا رسول جو
 کہ تصدیق کرنے والا اس خبر کا جو ساتھ تمہارے ہے اور یہ صفت تمام پیغمبروں کی ہے کہ تصدیق
 کرتے ہیں یکدیگر کی اور اصول دین میں موافق ہیں تاکہ ایمان ملاؤ تم اس رسول سے اور نصرت وادو سے
 جنہیں خیر دی اللہ تعالیٰ نے اس بات کی کہ عہد لیا یہ پیغمبر جو جبریا یا عالم میں آدم علیہ السلام کے زمانے
 سے محمد کے زمانے تک تمامی مفسر سبابت پر ہیں کہ مراد اس رسول سے محمد پر ہیں اور نہیں بچو یا اللہ تعالیٰ
 نے کسی ایک پیغمبر کو مگر یہ کہ ذکر کیا اس سے محمد کا اور فرمایا او سکے اس جناب کے اوصاف کے
 متین اور لیا اس پیغمبر سے میثاق یعنی عہد اوپر سبابت کے کہ اگر باپوے اس جناب کو زمانے
 کے متین ایمان ملاوے اس سرور سے اور ملا یا جب انبیاء سے اللہ تعالیٰ نے میثاق لو کی انہوں
 سے جو ان کے تابع ہیں ان سے بھی لیا ہوگا اور جب انبیاء اصل اور متبع ہیں یعنی جاہداری کی کہ ہوئے
 کفایت فرمایا اللہ تعالیٰ نے آیت کے درمیان ان کا ذکر کر کے یعنی صرف انہیں کا ذکر کیا کہ
 محمدین فرمایا علی مرتضیٰ نے اور اس پر عیاں ہے کہ نہیں بچو یا اللہ تعالیٰ نے کسی پیغمبر کے متین کو کہ
 کہ لیا اس سے عہد کہ اگر سے باپا وے محمد کے متین ایمان ملاوے اس سرور سے اور نصرت
 دیوے او کی اور جسے کہتے ہیں کہ مراد وہ ہے کہ لیا خدا تعالیٰ نے میثاق کے تین جو نبیا نے

اپنی امنوں پر عمل لیا کہ جب محمدؐ مبعوث ہوں ایمان لاؤ تم اوس سرورِ ماست اور بیان کرو تم اس بات کو
 ادا کرو گون سے جو بعد تمھارے آوین اور اسی طرح یہاں تک کہ تم پہنچے اپنی کتاب کی مراد ہو وغیرہ سے
 جو ہم عصر تھے سرورِ عالم کے اور جب حضرت سرمدینے میں شریف لائے اور تکذیب کی اور جناب کی
 یہودیوں نے تب یاد دلایا حضرت نے اوس مشتاق کے تئیں اذکوار نازل ہوا دو آید جو اوپر کدرا
 اور احتجاج کیا ان بعضین نے فیضے جنگا مقولہ یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ ہر ایک پیغمبر سے اللہ تعالیٰ فی مشتاق
 لیا کہ اپنی امت سے محمدؐ کو لینے یعنی طلب لیل کرتا اور نکال دیا اس بات کے کہ جن لوگوں سے اللہ تعالیٰ
 فی مشتاق لیا جائیے کہ وہ جب ہو لوں پر ایمان لانا اوس جناب سے مبعوث ہو چکے وقت اور انبیاء
 کی بعثت کے وقت جمہ اموات سے تھے اور میت مکلف نہیں ہوتی پس متعین یعنی ثابت ہوا کہ مشتاق

ماخوذ احم ہوگا اور مؤید ہے اس قول کے تئیں یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فمن تولى بعد ذلك فاولئك هم
 الفاسقون اور یہ وصف انبیا کی نسبت کرنی لائق نہیں ہے بلکہ لائق ہے امت کی نسبت کے
 تعین اور جواب باگیا ہے کہ مراد آیت سے ہر طریق فرض و تقدیر ہے کہ انبیا اگر جیتے ہوں تو جب
 اوپر ایمان لانا محمدؐ سے نہ یہ کہ اخبار ہوا اسکے واقع ہونے میں جو کے درمیان اور امت احکام
 ہیں کہ فرض اور تقدیر کر کے تہین جس طرح لائن شریعت سمجھیں عملک لوتقول علینا بعض الاقوال
 ومن قبل منهم انی الہ الخ اور اتنا کافی ہے اظہار فضل و شرف میں اور کرامت میں اوس جناب کے اور

جب بنا کلام اوپر فرض اور تقدیر کے ہے تو فرمانا حضرت حق جل و علا کا فمن تولى بعد ذلك فاولئك هم
 الفاسقون بھی درست ہوگا اور بھی جب انبیا کو حکم کیا اور مشتاق لیا کہ بر تقدیر حیات و جب ہوا اوپر
 کہ ایمان لاوین محمدؐ سے تو انکی امتو نیز بھی و جب ہوگا بطریق اور فمن تولى بعد ذلك فاولئك هم
 الفاسقون منسوب ہے احم سے پس لینا مشتاق کا انبیا سے اور تاکید اور تقریر اور شدت کرنا اوپر
 اونکے قومی قرار و داخل تر ہوگا درمیان مقصود کے پس سمجھ کما امام سبکی نے کہ اس آیت میں اشارت ہے
 کہ حضرت محمدؐ بر تقدیر حیات انبیا اوس جناب کے زمانے میں مرسل ہوئے گئے تھے جو گئے طرف کو
 پس ہوگی نبوت اور رسالت اوس سرورِ م کی عام اور شامل تمام خلق کے تئیں آدم کے زمانے
 سے روز قیامت تک اور تمام انبیا اور انکی امتیں امت اوس جناب کی ہوئی اور فرمانا حضرت
 کہ مجھو باگیا ہوں میں نامی انسانوں کی طرف اور فرمانا حضرت حق کا و اما رسولناک الا کافۃ للناس

یعنی ہمیں بچوایا ہوتا ہے۔ اسی تہذیب کے تمام آدمیوں کی طرف یہ مخصوص ہوتا ہے اور ان لوگوں کو کہ جو اس
 سرور کے زمانے سے قبل متولد ہوئے ہیں۔ یہ کہ متولد ہونے سے پہلے وہ گمراہ ہوتے اور ان لوگوں کو کہ جن کی
 جو اس سرور سے اول تھے اور لینا میثاق کیا واسطے اس جناب کے انبیاءوں سے واسطے اس کے
 کہ اس تا کہ معلوم کریں کہ سرور مقدم اور عظم ہے اور پورا ہو گیا اور وہ سرور نبی اور رسول ہو اور ان کا
 پس نظر کر تو اسی مطالب انصاف سے اس تعلیم عظیم پر جو اس نبی کو کہ واسطے ہے اس کے پورا ہونے کا
 سے اور جب پہچاننا تو اس کے تعین ہونا تو اس کے کہ نبی محمد ہے اور وہ سرور نبیوں کا نبی ہے
 اور یہ ان کے ظاہر سے ثابت ہے کہ آخرت میں آوے اور سوا اور وسیع اور انبیاء تحت لوہا ہونگے
 حضرت محمد کے جیسا کہ فرمایا آدم و من و جن و نہ تحت لوانی اور اگر ان کو جو فرض کے انبیاء علیہم السلام
 اس جناب کے زمانے میں ہوتا یا وہ سرور اس کے زمانہ میں ہوتا یا ان کے واسطے اس سرور کے
 اور یاری دیتے اس کی اور اسی واسطے فرمایا لو کہ ان موسیٰ خیا و سحہ ان تہذیب اور ہوتا موسیٰ خیا و سحہ
 نہ وسعت کرتی اس کے مگر ابتداء میری یہ میثاق لینے کی حجت سے تھا واسطے اس سرور کے اور
 اسی واسطے عیسے آخر زمان میں شریعت پر اس سرور کی آوینگے اور حال یہ کہ وہ نبی کو کہ باقی
 ہے اپنی نبوت پر اور نقصان نہیں ہوا اس سے کچھ ایک اور اسی طرح تمامی انبیاء فرض ہوا کہ
 اور ان کے لینے یہ کہ جیتے ہوئے موجود ہوتے زمانے اس سرور یا فرض ہوا کہ اس سرور کا
 ان کے زمانے میں مستحکم ہیں یعنی جاری اور ثابت ہیں اپنی نبوت اور رسالت پر اپنی امتوں پر اور
 وہ سرور نبی ہے اور پورا ان کے اور رسول ہے یعنی فرستادہ خدا ہے طرف اس کے پس نبوت
 سرور کی عام تر اور شامل تر اور عظیم تر ہے تاہل کو تو یعنی سب اس معنی میں تاکہ گمان نہ ہو کہ
 تو کہ اس نبوت اور رسالت کا نفی کرنا ہے انبیاء سے ایسا کچھ کہا ہے صاحب معربین اور اسی
 تحقیق اور تفصیل کی ہے اس سے زیادہ اور پورا اس کے جو کچھ مذکور ہوا اور کہا مولف نے کہ ظاہریت
 لینا میثاق کا ہے انبیاء سے اس فی علی الہی کے قرینہ ظاہر ہے کہ لہذا انبیک من کتاب مکتبہ اور تصریح فرماتا
 امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضا اور ابن عباس علیہ السلام کا ظاہر اس بات کا ہے کہ انبیاء سے محمد و میثاق لینے کے
 وقت ان پر ایمان لائے اس سرور سے اور نصرت بھی کہ مراد اس سے بھی معرفت اور توفیق عہد یا
 قصد نصرت ہو جو وہ دین آید اور بہت لوگ تھے کہ سرور کے وجود غرضی سے کہ ایمان لائے ہیں پس

محمّد وغیرہ بلکہ سلف کے تمامی خلق کہ سنے سے اوس سرور کی نبوت اور کمالات اور فضائل کی
خبر زبان سابقین میں شرف ہوتے تھے اتنا ہی کافی ہے اسباب کے درمیان کہ انبیاء اور ائمہ کرام
کے حکم امت میں ہیں اور وہ سرور رسول خدا ہے اور انبیاء علیہم السلام خود سب اس میں ساتھ
اوس سرور کی مسجد اقصیٰ کے درمیان جمع ہونے اور حضرت مہدیؑ کی امامت کی اور سب نے ائمہ کی ذکر
سرور کی پس دی سب وقت ایمان لائے اور خود اتفاق است ہے انبیاء کی حیات پر بعضے سب
گروہ کا اسیر ایک ہے کہ انبیاء زندہ ہیں اور ان کی بقا پر حیات حقیقی دنیاوی کرے الرجہ عتیاق لینے
میں پیغمبر کے اپنی امتوں سے اوپر ایمان لانے اور حضرت شیخہ پیغمبر آخر الزمان کے بھی فضل اور شرف
ہے اوس سرور کا ایسا فضل و شرف کہ وہ سرور کو نتھا لیکن بغیاق لینے میں اللہ تعالیٰ کے
پیغمبروں سے اوپر اسباب کے پختہ انبیاء کی میناق لینے سے اپنی امتوں سے عزیز تر اور عزیز تر
وہ اللہ التوفیق **صلی** فرمایا اللہ تعالیٰ نے تاکہ رسول فضلنا انھم علی بعض اور فرمایا اللہ
فضلنا بعض النبیین علی بعض و ہون آیتیں نص ہیں اسباب پر کہ مرتبہ انبیاء کے متفاوت ہیں
بعض افضل ہیں بعض سے اور وہ ہے سمجھ کہ اوپر معتبر لے کے جو قائل اسباب کے کہ فضل نہیں
بعض انبیاء کو اوپر بعض کے اور سب مساوی ہیں پس ایک گروہ کہتے ہیں کہ آدم علیہ السلام افضل
ہے حق پرستی کی جہت سے اور یہ قول فاسد ہے کیونکہ کلام فضل میں نبوت کی حیثیت سے ہے
نہ یہ کہ ابوت سے اور یہ بت ایسا ہوتا ہے کہ بیٹا افضل ہو اب سے کمالات میں اگرچہ باب حجاب
رکھتا ہے یعنی حق پرستی اور ایک گروہ کہتے ہیں کہ سکوت میں چھپ رہنا اس مقام میں اولیٰ ہے اور نص
قرآن کو بعد جو ناطق ہے تفصیل پر بعض نبی کے اوپر بعض کے تو پھر کیا مابی سکوت ہو اور فرمایا اللہ
نے مقرر من کلم اللہ یخبرنا عن نبیوں سے ہے جسے کلام کیا اللہ تعالیٰ سے کہا ہے مفسرین کہ مراد
اس سے موسیٰ ہے کہ کلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوس سے بیواسطہ یعنی کوئی واسطہ نہیں اور
یہ آید نص نہیں ہے تخصیص کہ میں موسیٰ کا کلام کو کے اور حال یہ کہ ثابت ہو ہے کلام کہ حضرت
سید المرسلین کل شب معراج میں بیواسطہ سے مراد یہ کہ حبیب اور محبوب کے بیچ میں کوئی دوسرا
نہیں جو ایدھر کرے اور ایدھر کرے اور دھر کرے جو خاص طرح وحی کی صورت سے مگر یہ کہ کلام کہنا
موسیٰ علیہ السلام سے کسی اور وجہ خاص سے ہو کہ اوسکی وجہ تخصیص کے تئیں ساتھ اس لغت

کے اور غالب ہونا اسم کلیم ہے کا اور پر موسیٰ کے شاید جس طرح کہتے ہیں کہ اس نے کلام نفسی سنایا کسی جہت سے سنا اور جس وقت حضرت رسولؐ فوق عرش گئے اور اوجھلکے ہوئے جہان ملبہائے عنونم خلعت ہے اور کوئی اوجھلکے نہ ہو بجا جو کچھ اس سرور کو حاصل ہوا ہو گا کلام پر اسطے وغیرہ درجات اور کمالات سوا علی اور اتم اور اعلیٰ ہو گا اور پیروں سے جو درجہ دن کو حاصل ہوا اور ابھار کی یعنی اشاعت طرقت اسی معنی کے قول الہی ہے و رفع بعضہم درجات یعنی بلند کئے اللہ تعالیٰ نے بعض کے اوجھلکے اتفاق سے تمام مشرین کا کہ مراد اس بعض سے محمدؐ ہے اور کہتا ہے کہ اس ایہام میں ایسی تعظیم فعل را عدا ارشاد اس درجہ کی ہے کہ مخفی نہیں ہے عارف پر یا سب کلام کر کے یعنی جو بھی تھا ہے کلام کے اسلوبوں کے تمیز اور شہادت ہے اور پر سہات کے کہ وہ ضرر امتیاز پایا گیا ہے اور تعین کیا گیا ہے ایسا کہ جسمیں کچھ مجہدین ایہام وہم سے آیا ہے اور اہل معانی کی اصطلاح میں ایہام اس سے کہتے ہیں کہ کوئی کلام کرے منظور یا منظورم ایسا کہ وہ مخفی رکھتا ہو قریب اور بعید چنانچہ تغیر اسکی بدیہت میں لکھتا ہوں اسطے ناظرین کے مصرع راجح میں اس کے بہا سے قطعہ نہ سہ کرش جلاست دل کسید کا شمعہ بھلق زبان کو فید کہ مجلس میں اپنی شان جتنے دگر لبوں تک پہنچے جان اوٹھ جا ای فیض گشت تجھے ہے انتظار بان بہانی جان رہنے دے اور عالموں نے کہا ہے کہ تفضیل جو سمجھ کر مراد ہے انبیاء کے تین تین وجہ سے ہے ایک یہ کہ آیات اور معجزات نبی کے اظہار اور شہاد اور کثر اور قوی تر ہوں ساتھ ہمت کے ایسی ہمت کہ ان کی یعنی پاکیزہ تر ہو اور عالم تراور اکثر یا یہ وہ تہی اپنی ات میں افضل اور کامل اور اظہر ہوا و فضل ذات کا رجوع کرتا ہے طرف اس چیز کے جس چیز کے مخصوص نہ دانا گیا ہو وہ نبی یعنی کرامت اور اختصاص اس کا کلام کے مرتبوں کا یا یہ غلت یا رویت وغیرہ الطاف اور تحف اختصاص سے ہو تحف جس تحف ہی ہے اور یہ بیان غلت رویت ہے یعنی غلت اور رویت کن چیزوں سے ہو الطاف اور تحف اختصاص سے شک نہیں کہ آیات اور معجزات ہمارے پیغمبر کے اظہار اور کثر اور قوی اور ایتھی یعنی باقی ترہیں اور منصب اس جناب کا اعلیٰ اور دولت اس جناب کی اعظم اور دافر تر ہے اور امت اس سرور ص کی از کی اور اعلیٰ اور اکثر ہے اور بحکم آیت قرآنی لنتم خیر امت یعنی تم بہترین ام ہو موصوف ہے خیریت کر کے جس کا مفہوم شامل ہے تمامی فضائل اور کمالات کے تین اور ذات مستجمع الصفات اس سرور کی

اور تھنا نام رکھا لانا عالم الہی کا ہو گا اور جب بجا لائے حضرت علیؑ علیہ السلام تمام اہل چیزوں کو جو پچھڑی انہیں انبیاء کے تئیں یعنی خصلتیں اور کمال پس تحقیق کہ جمیع ہوا درمیان اوس سرور سے جو کچھ متصرف اور پرہیز کیا تھا درمیان اونٹنے یعنی انبیاء کے جو کمالات اور خصلتیں تھیں ہر ایک طرح کے کمال وغیرہ مجتمع ہونے ذات شریف میں حضرت مکی جس طرح ہزاروں طرف سے فدیایں نالے دریا سے املین پس افضل ہوا وہ سرور ماریے اور یہ استدلال لطیف ہے اگرچہ ابتدا نظر وہم میں ایسا آوے کہ وہ سرور ماریا کیا گیا انبیاء کی اتباع کر کے پس مفصول ہو گا یعنی فضل بابا گیا اور مراد اقامت اسے ابجھلہ موافقت ہے اور جب انبیاء اوس صباب سے آگے تھے اطلاق کیا گیا لفظ اقامت کا مترجم کہتا ہے کہ میں قصدین کرتا ہوں اس فعل کی اور سلطنت اور شاہی عالم کی ایک نمونہ ہے کارخانہ شاہی الہی کا جس طرح بادشاہ پہلے پہل کیس کو ایک چھوٹے منصب پر سرخراز کرے اور وہ بخوبی اوس کام کے عہدے سے نکلے او سکے بعد دوسرا منصب جو پہلے سے برتر ہے اسی طرح ہر شاہ کہ ندیم بارگاہ اور اخص الخاص ہوا جس سے میں کہ ارکان اور اعیان سے کوئی آوے نہ پہونچے اور مختار کل ہو جائے انتہی اور اسی طرح ہے کلام امر کرنے میں حضرت مکی ملت ابراہیم کے اتباع کرنے پر اور بھی دعوت اوس سرور مکی پہونچی ہے اکثر شہروں میں عالم کے زیادہ اہل چیزوں سے جو پہونچیں تمام انبیاء کے تئیں اور نفع پانہ اہل عالم کا اوس سرور مکی دعوت سے اکثر اور اہل ہو گا نفع پانے سے تمامی امتوں کے تمام انبیاء سے پس سرور عالم افضل ہے تمامی انبیاء سے اور خیر الناس من نفع الناس یہ ضرب المثل ہے یعنی جس شخص سے آدمی نفع پاوے وہی بہترین انسان ہے اور روایت کی گئی ہے اصحاب کے فضائل میں کہ ظاہر ہوئے علی رضی دور سے پس فرما حضرت نے ہذا سید العرب یعنی سرور اور پیشوا ہے تمامی عرب کا اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے بیشک اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضعیف ہے اور ذہبی نے حکم اوسکی وضع پر کیا ہے خدا جانے لیکن جوچہ قرآن میں واقع ہوا ہوا لا نفرق بین احدہم اور صحیحین کی حدیث میں آیا ہے ایہ ہریرہ سے کہ لا فضل علی الانبیاء یعنی فضل مسترد ہو گیا انبیاء پر اور ایک روایت میں لا تفضلوا بین الانبیاء اور ابی

سعد خدری سے آیا ہے لا تخیروا بین الانبیاء اور میں عباسؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ رسولؐ کو نزدیک سے نہ سنا اور بندہ کی کو کہ کہ میں بہتر ہوں یونس بن مثنیٰ سے اور ابی ہریرہؓ کی حدیث میں یحییٰ بن یزید کے نزدیک یہ ہے کہ جو کوئی کہے کہ میں بہتر ہوں یونس بن مثنیٰ سے پس تحقیق کہ جھوٹ کہاؤ سنے جواب یہاں ان سب کا عالموں نے کہ مراد اس قول الہی سے جو غر باکا لا انفرق بین احدہم یعنی نہیں فرق کرتا میں درمیان ایک کے اور سے فرق کرنا درمیان ایمان لانے کے ہے کہ بعض انبیاءؑ ایمان لاوین ہیں اور بعض سے نہ لاوین جس طرح فرمایا ان الذین یکفرون باللہ ورسلہ ذریرہ ان ان یفرقوا بین اللہ ورسلہ ویقولون فومن معضل فیکفر بعض الایہ اور حقیقت میں تکذیب کرنا ایک رسولؐ کا تکذیب نہ تھا ناجی رسولوں کا پورا پورا یہی بات کے گمان کیا ہے بعض عالموں اس قول الہی کے تین دن ان یکذبوا کہ فقہ کذب سے اس میں تباہ کن جو کوئی تیری تکذیب کر چکیں تحقیق کہ تکذیب کی اس سے ناجی رسولوں کی جو تیرے سے اول گذرے اور مساوات کا پورا انبیاء کے ایمان میں منافات نہیں لکھتا اس بات میں کہ بعض افضل ہو بعض سے اور جواب یہاں حدیثوں کا کئی وجہوں سے بعضوں نے کہا ہے کہ نہی تفضیل اور تخریج سے یعنی ان حدیثوں کا جواب جو اوپر گذرے کہ فرمایا حضرت نے کہ لا تفضلوا علی الانبیاء یعنی فضیلت مت دیجھو تم اوپر انبیاء کے یہ نہی بات سے آگے تھی جو وحی نازل ہوئی حضرت کے تئیں کہ تو سید انبیاء اور افضل بشر ہے اور سید ولد آدم ہے ولیکن واجب ہے اسکے کہنے والے پر کہ اثبات کرے اس فقہیم کے تئیں اوپر تاریخ کے اگرچہ جواب بطریق منع تمام ہے واللہ اعلم اور بعضوں نے کہا ہے کہ تفضیل ندیوے اس وجہ سے کہ نقصان اور اہانت مفضول کی لازم آوے اور تعصب نہ کرے تعصب کے معنی حمایت کرنا اور بعضوں نے کہا ہے تفضیل اصل نبوت رسالت میں ہے کیونکہ انبیاء اصل نبوت میں ایک حد پر ہیں اور تفاضل نہیں درمیان ان کے تفاضل ایک کو دوسرے پر بڑائی دینا اور تفاضل امور زائد کر کے ہے اوپر اوسکے یعنی نبوت کے سوا جس طرح بعضے رسول ہیں اور بعضے اولو الغرہ اور یہ بات خالی ایک خفا سے نہیں خفا کے معنی پوشیدگی اور تفضیل اوسکی یہ ہے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ تفضیل درجہ میں اوس شخص کے تئیں جبکہ درجہ بلند گردانا ہے حضرت رب العزت نے حضراتِ قرب

سے اپنے اور تعرض نہیں کرتے ہم تعرض کے معنی پیش آنا کسی کے تئیں اور تفضیل نہیں دیتے ہم بعض کے تئیں اور بعض کی امت کے سیاست کرنے میں اور انداز کرنے میں یعنی ڈرانے میں خدا کے غضب سے سیاست کے معنی نگاہِ نبوی کرنا ملک کا اور عسرت پر حکم جاری کرنا اور تفضیل نہیں دیتے ہم صبر کرنے میں اپنے اور یدین کے اور قائم ہونے میں اپنے اور اسے رسالت کرنے پر اور حربیں ہونے میں اپنے اور نیکو گراہوں کی بہت کرنے پر کیونکہ ہر ایک نے نیکو کیا اپنی جہاد و توسع کے تئیں جہاد کے معنی کو شمشیر کو تاخت و تہذیب نہیں کی اللہ تعالیٰ نے اکثر کر کے اس سے مفہم اور بعض نے کہا ہر کہ ہم اعتقاد کرتے ہیں حق تعالیٰ نے تفضیل دی بعض انبیاء کے تئیں اور بعض کے علی الاطلاق یعنی مختص رہا اور باز رکھتے ہیں ہم اپنے تئیں تفضیل دینے میں اپنی تفضیل جو اپنی راہی ہو اور یہ سخن ضعیف ہے کیونکہ ہم کسی تفضیل نہیں دیتے جو اپنی راہ سے ہو بلکہ حکم کتابت و حکم احادیث رسول اللہ دیتے ہیں جس طرح مذکور ہو اولیوں سے فقہاء اور ابن ابی حمرہ نے جو علم مالکیہ سے بے یونس پیغمبر کی حدیث میں کہا ہے یعنی وہی حدیث جو اوپر گذری کہ جو کوئی کہے کہ میں تیرا ہوں یونس بن ممتی سے الخ کہ اس کہنے نے مراد حضرت امی لقی کرنا جہت کا اور تحدید کا اور تکلیف کا ہے حضرت حق سبحانہ سے جس طرح ابن خطیب نے کہا ہے تحدید کے معنی کسی چیز کی حد قرار کرنا اور تکلیف کیفیت ظاہر کرنا اور جہت بمعنی طرف ابن خطیب نے امی سے مراد امام فخر رازی ہی یعنی کہ حضرت ۲ نے فرمایا کہ مجھے فضیلت نہیں یونس پر جہت کے سبب یہ کہ مجھے آسمان پر لکھتی اور یونس کو قعر دریا میں اتارا اور اس جہت کی جہت میں قریب ہوؤں خدا سے اور وہ دور ہو پس ثابت کرنے سے میری فضیلت اور ہر اس کے لازم آوے کہ اللہ تعالیٰ کے تئیں جہت اور مکان ثابت کرتے ہیں پس اگر مجھے سات طبق پر لے گئے اور یونس دریا کے غار میں ڈالا گیا نسبت میرے قربتگی اور اس کے قرب کی خدا کے نزدیک برابر ہے اور مجھے دوسرے فضائل اور کمالات کے فضل انبیا پر اور یونس پر ثابت ہے اور یہ کلام امام دارالہجرت سے بھی روایت کیا گیا ہے اور امام الحرمین سے بھی حکایت کیا گیا ہے اور بعض عالموں کے تئیں اس بات میں مناقشہ ہے یعنی جھگڑا کہ ہم تفضیل واسطے اخبات کرنے مکان کے اللہ تعالیٰ کے وجود کے لئے دی نہیں کیونکہ جہات جمع جہت نسبت کرنی وجود حق کے برابر ہیں یعنی خدا کے نزدیک خرابا اور خیری برابر ہے سب جگہ محیط اور قریب

ہے بلکہ ہم تفصیل دیتے ہیں ملا را علی کے فضل کی جہت سے جو تفضیل دینے پر ہے ملا را علی سے ملا را اسماعیل
اور تفضیل دینی زمین پس تفصیل دینا سورہ عالم کے تین مکان کے ہے یعنی منزلت کر کے نہ یہ کہ ان
کر کے پس بھی تفصیل دینے سے مقید مکان کر کے ہے جس سے بوجھا جاتا ہے قریب نہ کہ فی قریب بلکہ فی جہت
سورہ کوہ واصل مسئلہ انسان کی فضیلت کا فرشتے پر کہ جمہور اہل سنت جماعت اور سب سے
ہیں مشہور ہے ساتھ اس تفصیل کے کہ خاصی بشر کے جو انبیاء ہیں فضل ہیں خاصان ملک سے جو پھر ہیں
میکائیل اور ہرقل اور عزرائیل اور حمزہ عرش یعنی عرش کے اوٹھانے والے اور مقرب نگاہ والی
کے اور کروبیان اور روحانیان الہی حجۃ تفسیر کی مواہب کے درمیان اور عقاید کی عبارت یہ ہے
ورسل البشر فضل میں سل الملئکہ یعنی رسل بشر کے فضل ہیں ملائکہ کے رسولوں سے ظاہر یہ عمت
یعنی جن فرشتوں کے نام مذکور ہوئے رسول ہیں فرشتوں کے کہ ہر ایک ملائکہ کے کہ گروہوں کے
تین تبلیغ احکام الہی کرتے ہیں تبلیغ کے معنی پہنچانا اور تعلیم کہتے ہیں اور عوام بشر کے مراد
جسے اولیا اور صلحا اور اقلیاء ہیں نہ یہ کہ قسۃ اور عصاة مراد ہوں وہ جمیع فاسق اور عاصی ہیں
تفقیص کی ہے اوپر سب بات کے شعبہ ایمان میں تفقیص کے معنی توڑنا اور عبارت اسکی جو اصل
کہ فضل کی گئی ہے یہ ہے کہ کلام کیا ہے از روے قدیم اور جدید کے ملائکہ کے باب میں ابوبشر
کے باب میں پس کیے ہیں جانے والے طرف ہر بات کے کہ رسل بشر افضل ہیں ملائکہ سے اور اولیا جو بشر سے ہیں
ہیں ملائکہ کے اولیا سے انتہی اور جمہور سنت جماعت کر کے اس واسطے کہا گیا کہ بعض اشاعہ جہ
اشعری ملائکہ کی تفصیل کی طرف گئے ہیں اور مذہب قاضی ابوبکر باقلائی کا جو عمدہ اس
مذہب والوں کا اور شاگرد ابوالحسن اشعری کا ہے یہی ہے اور عبد اللہ علی بھی اسی جانب ہے
اور امام غزالی کے کلام سے بھی بعضہ موضوعوں میں بوجھا جاتا ہے اور بعضے اوپر سب بات کہ ہیں
کہ تجرڈ اور قرب کی حیثیت سے ملائکہ افضل ہیں اور کثرت ثواب کے جہت سے بشر افضل ہیں
اور مراد اہل سنت کی کثرت ثواب کی فضیلت یہ ہے جس طرح رسول خدا کے اصحاب کے باب میں قوم
اور شیخ تاج الدین سبکی عظم علماء مذہب شافعی سے ہے اور مرتبہ بلند عالم میں کہا ہے اونکہ اگر کسی کو عمر
میں مسئلہ فضیلت کا محظوظ نہ ہوا اقلیاء ولا اثباتا یعنی نہ از روے نفی کے اور نہ از روے اثبات کے
امید رکھتا ہو نہیں کہ مسئول جو سینے پوچھا جاوے قیامت کے روز ظاہر یہ سخن بشر اور ملک

کی فضیلت میں کہا ہے اور ولیدین دونوں طرف کی کتب کلامیہ کے درمیان مسطور ہیں اور ملائک بھی بعضی اونسے افضل ہیں بعض سے اور افضل اور نکاح جبریلؑ ہے جسے روح الامیں کہتے ہیں مگر عظم اور عامل وحی ہے اور تین آفرشتے اور بھی افضل ہیں تمامی ملائک سے اور تمامی نے درمیان بھی فاضل اور مفضل ہو گئے اور رسل میں انبیاء سے اور رسولوں میں بھی بعض افضل ہیں بعض سے اور محمد رسول اللہ افضل ہیں تمامی رسل اور انبیاء سے خصوصاً المرسلین و خاتم النبیین و افضل الخلائق و محسن صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل مصلی علیٰ اہل البیاء والمرسلین و آلہ و اصحابہ و اتباعہ ہر طریق الحق و صحیح علوم الدین اور انبیاء کے عدد میں بھی اختلاف ہے اور مشہور اسباب میں حدیث ابی ذرؓ کی ہے ابن مویہ کے نزدیک اسکی تفسیر کے درمیان کہا اود سے عرض کی میں نے کہ یا رسول اللہ رکٹے انبیاء ہیں فرمایا ایک سو چوبیس ہزار عرض کی میں نے یا رسول اللہ رکٹے ہیں رسول فرمایا تین سو تیرہ اور انبیاء سے جتنے قرآن میں مذکور ہیں یہ ہیں آدم اور نوح و ہود صالح ابراہیم لوط اسمعیل اسمٰعیل یعقوب یوسف ایوب شعیب موسیٰ ہارون یونس داؤد سلیمان الیاس الیسع ذکریا یحییٰ عیسیٰ اور اے ذوالکفل اکثر مفسرین کے نزدیک اور حضرت رب العزت قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ اے محمد بعضے انبیاء کا تیرے آگے قصہ پڑھا گیا اور بعضوں کا نہیں ابھجکے سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ تمام انبیاء کا حضرت م کے رویر و نہیں پڑھا گیا اور اس مکین کے دل میں آتا ہے کہ یہ بات اوس وقت کی ہے جس وقت یہ آیت نازل ہو جس طرح ترجمہ گذرا اور اورو قتون میں جو قصہ انکا نہیں یاد کیا گیا بھی یاد کیا گیا ہو گا اور بہت دور ہے کہ اچانک اپنے محبوبون کا اللہ تعالیٰ اپنے حبیبؐ سے ظاہر نکرے اور احوال انکا اوس سے پوشیدہ کرے کمالا یغنی و اللہ اعلم و صل اور اعلیٰ اور اعظم اُن چیزوں کے جو مجھ نظر فرمائے پڑو گا تعالیٰ نے کرمیت اور کمکانت یعنی منزلت اور مرتبہ اپنے رسول کا قرآن مجید کے درمیان سو قصہ اسرا کا ہے اور دواور تدلی سورہ سبحان الذی کے درمیان اور و النجم کے درمیان جو منظوم اور مشتمل ہے یعنی درگیرندہ عظم قدر اور منزلت اور علو و جبت اور قرب اور مشاہدہ آیات اور عجائب قدرت الہی جل شانہ کے تئیں آنا بخل حفظ اور نگاہ بانی کرتا اوس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے تئیں ہے دشمنوں سے خصوصاً مکے کے مشرکوں سے اور مدینہ کے

جس طرح فرمایا اللہ تعالیٰ عنک من الناس یعنی خدا کا گناہ بانی کرتا ہے تیری آدمیوں کے لئے
اور تھے حضرت مکرہ حرمت یعنی گناہ بانی کرتے تھے اصحاب حضرت مکی اور حرمت اور پرہیز کرتے
تھے دشمنوں کے شر سے اور یہ بھی حکم الہی سے اور مقتضائے حکمت بالغہ سے اس کے تھا اور جب
آیہ نازل ہوا فارغ ہوئے حضرت دشمنوں کے مکر سے اور فرمایا حضرت حق نے واذیکم بالکفر
کفر والیتوبکم لیتنکونکم کفر جو کفر آج اور یہ ابتدا ہے ایام ہجرت میں تھا اور جس وقت حضرت مکی ہجرت
کی جیسا کہ وہ قصہ مشہور ہے اور فرمایا حضرت حق کا لاتقصروہ فقد نصرت اللہ یعنی مت باری و تم
اوسکو یعنی حضرت مکرہ مکرہ پس تحقیق باری دیتا ہے اسے اللہ دفع فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسے
مکرہ مکرہ ہے اس وقت میں مشرکوں کی ایذا کے تئیں جس وقت دشمنوں نے اتفاق کیا حضرت مکرہ
ہلاک میرا و زائد ہا کیا اور مکی بصر کے تئیں جس وقت حضرت مکرہ کے سامنے سے نکلے اور غفلت
میں آئے وہی حضرت کے ڈھونڈنے سے غار میں رہا تا اس کے کہ اوتکو یقین تھا کہ رسول خدا اس
غار میں ہیں اور گھٹنا اوٹکی ہتھوں کا اسی بات سے ہے اور نازل ہونا سکون اور آرام کا اور
شہود مکرہ حضرت حق کی معیت کا اوس سردر پورا و یہ اعظم معجزات سے اور آیات بنیات
سے ہے کہ اپنے محل میں مذکور ہو گا معیت کے معنی ایک ساتھ ہونا اور حفظ اور نگہبانی کرنے میں
اللہ تعالیٰ کے اپنے حبیب کے تئیں فرمایا حضرت حق جل شانہ کا اذیقول اصحابہ لا تحزن ان اللہ
معنا یعنی جس وقت کہتا ہے اپنے مصاحب کے تئیں مت رو تو تحقیق کہ خدا ہمارے ساتھ ہے
یہ بات قصہ طلب ہے مترجم جمل بیان کرتا ہے اہل ذوق کے لئے جس وقت حضرت غار میں
چھپے اور دشمن واسطے تجسس کے نکل کے وہاں پہنچے صدیق اکبر ساتھ حضرت مکرہ کے اوس
غار میں جب کا نام حراہی تھی وہی دشمن کو دیکھتے تھے اور اعداؤں کو دیکھ نہیں سکتے تھے خدا کی
قدرت سے اوس غار کے آگے دخت جھاڑی کے بلند ہو گئے فی الحال اور کبوتر نے وہاں اٹھ کر
میں اور سینے لگا اور بکڑی نے غار کے منہ پر جالا پورا جس وقت کفار وہاں پہنچے
پہنچے کہا واللہ محمد بیان سے آگے نہیں بڑھا ہوتا اسی غار میں ہے لیکن بکڑی کے جانے
سے اور کبوتر کے انڈوں سے کھوئے گئے کھننے لگے کہ اگر محمد اس غار میں آیا ہوتا تو جالا ٹوٹ جاتا
اور اٹھ کر پڑتے ویسے وقت میں ابوبکر صدیق غار میں جو مصاحب تھے حضرت مکرہ کے کہ

رونے لگے اور عزت کرنے لگے حضرت نے فرمایا لا تخفوا لا تخزن ان الله معنا منذ اسماؤا
 بخی ظاہر ہو ہے نبی اسرائیل کے ساتھ جس وقت نکلے اور فرعون نے اونکا پیچھا کیا ڈر گئے نبی اسرائیل
 کہ بایا ہمو فرعون نے کہا موسیٰ نے کہ ان معی ربی یعنی تحقیق کہ خدا میرے ساتھ ہے ولیکن کہا
 گیا ہے کہ نبوت فرق ہے حضرت کے شہود میں اور موسیٰ کے شہود میں کیونکہ حضرت اکو اول نظر
 کے وجود پر پڑی اور بعد اپنی ذات پر اور فرمایا ان الله معنا یعنی پہلے خدا کا نام لیا اور لفظ جمع کو
 کہا جو شامل سبکو تھا اپنے تئیں اور اپنے غیر کو بھی اور موسیٰ کو اپنی ذات پر اول نظر پڑی اور بعد اس
 وجود حق پر کہ ہمارا ان معی ربی اور یہ دونوں صورتیں قرب اور شہود کے اقسام سے ہیں اور صورت
 اول اکل اور اقرب ہے اور مصدوق اسکا کہ مارایت شیئا الا اوریت الله قبلہ یعنی نہیں
 دیکھا میں نے کسی چیز کو مگر یہ دیکھا میں نے الله کو اگے اوسکے یعنی سب چیز سے اول میری نظر
 الله پر ہی پڑی اور ثانی مارایت شیئا الا اوریت الله بعین یعنی نہیں دیکھا میں نے کسی چیز کو
 مگر حالیکہ دیکھا میں نے الله کو بعد اوسی چیز کے اول طریق جذب ہے اور ثانی طریق سلوک ہے اور
 فرمایا الله تعالى نے ولقد اتيناك سبعاً من المثاني والقران العظيم مراد سبع مثانی سے سات
 سو کے ہیں ورا زبو مقدم ہیں قرآن کے سورون پر کہ اول او نحو کا آلم ذلک الکتب لاریب فیہ ہے
 اور ام خادو کا سورہ انفال ہے یا سورہ توبہ ہے کہ یہ دونوں ایک سورے کے حکم میں ہیں یعنی
 و دونوں ایک سورے کے مانند ہیں اور اسی اسطے فصل یعنی جدائی نہ کی گئی درمیان اون کے بسم
 کر کے اور مراد قرآن عظیم سے ام القران ہے یا سبع مثانی ام القران کی جو سات آئین ہیں اور قرآن
 عظیم باقی قرآن کا اور نام رکھنا ام القران کا مثانی کر کے اوسکی تکرار کی جہت سے ہے ہر رکعت کے
 درمیان یا اوسکے مکرر نازل ہونے کی جہت سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس واسطے سورہ
 الحمد کو مثانی کہتے ہیں کہ مستثنیٰ کیا ہے یعنی چننا ہے الله تعالیٰ نے اسے اپنے حبیب کے واسطے
 اور ذخیرہ کیا ہے اوسکو واسطے اوس سرور کے اور نہیں عطا کیا کسی نبی کے تئیں سوا اوس سرور
 کے اور نام رکھنا قرآن کا مثانی کر کے اس جہت سے ہے کہ مثنیٰ اور مکرر ہونے میں درمیان اس
 قصہ یا اس جہت سے کہ ثنا کرنے والی ہے حق تعالیٰ کی یا ثنا کی گئی ہے اوپر حضرت حق کے ساتھ
 بلاغت اور ابجاز کے ابجاز مختصر کرنا اور وجہ تسمیہ سات سورون کا مثانی کر کے بھی اسی

اعتبار سے ہو گا وقال اللہ تعالیٰ قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً یعنی کہ اسی محمد تحقیق
 کہ میں فرستادہ خدا ہوں طرف تم تمام کے و ما ارسلناک الا کافۃ للناس بشر اور تیرا یعنی اسی محمد نبی
 میں نے تجھے مگر طرف تمامی انسانوں کے بشارت مینے والا اور ڈرانے والا اور یہ یعنی فرستادہ ہونا
 طرف تمامی انسانوں کے اوس سرور کے حضایں سے ہے وقال اللہ تعالیٰ و ما ارسلنا من رسول
 الا لیسان قوم لیسین ہم یعنی نہیں بھیجائے رسول سے من بیانیدہ ہے مگر اوس قوم کی لسان کر کر
 تاکہ بیان کرے واسطے اوس قوم کے اور ترجمہ بیان اور بھی ایک فائدہ بیان کرتا ہے شہ
 ریح کرتے واسطے کہ اوپر کی آیت سے اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت تمام جہان کے
 لوگوں کی طرف مرسل ہیں اور سب سے سب کی زبان سے دعوت اور بیان کرتے ہیں اور حال
 یہ کہ حضرت عرب میں تھے اور زبان عرب دوسرے ملک لون کی زبان کے مخالف ہے جو اب
 یہ کہ ثابت ہوئی ہے یہ بات کہ حضرت نے ہر ملک آدمی سے اوسی کی زبان سے دعوت کی
 ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے اور شہوت ہے کہ ہندوستان کے راجوں سے مکن پورہ پورہ کے
 راجا نے اپنے پر جا کو پاں اور چونا وغیرہ دیکر ملے کو بھجوا یا اور کہا کہ یہ پیغمبر کے تمہیں بھیجا کر اسکو
 اسکے آئین سے کھاوے اور تجھ سے بات ہماری زبان سے کرے تو جانو کہ برحق پیغمبر ہے
 جب یہ اس اچھ کا فرستادہ وہاں پہونچا حضرت نے پاں اوس سے لیکر اوس میں چونا کا کرتا دل
 فرمایا اور کلام کیا اوسی کی لسان ساتھ ان لفظوں کے کہ تم و راجو کہ تم کس ہوتو ہیں تخصیص کی اللہ تعالیٰ نے
 رسولوں کی اوکھی قوم سے اور بھیجا یا ہمارے پیغمبر کو طرف تمامی خلق کے جس طرح اوس سرور
 نے فرمایا یٰ عیسیٰ اٰلِیّ الْاَشْوَدِ وَاٰلِیّ الْاَحْمَرِ یعنی بھیجا یا گیا میں طرف اسود کے اور احمر کے احمر سے مراد
 اہل عجم ہیں کہ رنگ اون کے سرخ اور سید ہوتے اور اسود سے مراد عرب وغیرہ ہیں کہ رنگ میں اون
 سہری ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے البنی راو لی بالمونین من القسم وازواجہما تم یعنی پیغمبر
 نزدیکتر اور عزیز تر ہے مومنوں کے تمہیں اوکھی ذاتوں سے اور امرا و سکا و غیر نافذ ہے یعنی جاری
 ہے جس طرح نافذ ہوتا ہے حکم آقا کا اوپر غلام کے اور ازواج مطہرات اوس سرور کی تمام مومنین
 کی مان ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اتباع کرنا اوس جناب کے امر کا اولیٰ یعنی بہتر ہے اتباع
 کرنے سے اپنی ذات کے اور یہ بات اوس سرور کی محبت اور اتباع کے واجب ہو چکے باب میں

ساتھ تفصیل کے واضح ہوگی اور ازواج مطہرات امہات مبین مومنون کے نکاح کے حرام ہونیکے
 اونسے بعد اوس سرورم کے اوس جناب کی کہمت کی حجت سے اور خصوصیت کی حجت سے اور اس
 حجت سے کہ وہی ازواج اوس سرورم کے بین آخرت میں اور فرات شاذہ میں آیا ہے کہ وہ جواب
 لکھ کہ وہ سرورم باپ ہے تمہارا شاذہ کے معنی نادر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے و انزل علیک الکتاب
 والحکمۃ و علیک تعلم و کان فضل اللہ علیک عظیما یعنی اور بھیج دیا اوپر تیرے قرآن اور حکمت
 اور تعلیم کیا تجھے وہ تجھے جو توجہ تانتھا اور وہ بڑا فضل ہے تجھے خدا کا یہ فضل عظیم ہے کہ کسی کا
 ادراک اوسکی باہیت کو نہیں پہنچ سکتا اور واسطی نے کہا ہے کہ یہ اشارت ہے
 طرف اوس جناب کے پوجھ لو ٹھانے کی اور طاقت رویت کی طرف وہ رویت کہ موسیٰ
 جسکی تاب اور طاقت نہ لاسکا اور آیات قرآنی جو اوس جناب م کے فضل و کہمت کے متضمن ہیں
 بہت ہیں اور حقیقت میں تمام قرآن حمد و ثناء الہی کے بعد بیان کرنے والا اوس سرورم کے
 اوصاف اور کمالات کا ہے اور اوس سرورم کی فضیلت کی خصوصیات سے ایک وہ ہے
 کہ جس حکمہ مشرک اور اعدائے دین نے اوس جناب پر طعن اور تنقیص کی ہے اللہ تعالیٰ
 آپ بذات کریم خود مستکفل یعنی سرانجام دینے والا اوسکے رد اور رفع کا ہوا ہے اور ایسی
 ہی ہے عادت محب کی کہ جب سنے کہ کوئی سب اور طعن کرتا ہے آپ جواب دینے والا اوسکے
 رد کا ہوتا ہے اور یاری دیتا ہے اور حقیقت میں رد کرنا ابلیغ رد اور نصرت دینا اوسکا اقویٰ اور
 ارفع ہوگا جس وقت کہا اوسخون نے کہ یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر انک المجنون یعنی اے وہ
 کوئی جیسے نازل ہوا ذکر تحقیق کہ تو مجنون ہے مجنون یعنی یوانہ منہ مایا اللہ تعالیٰ نے امانت
 بنعمۃ ربک مجنون ان لک لاجر غیر ممنون انک لعلی خلق عظیم یعنی نہیں تو نعمت رب کر کے مجنون
 کر کے اور تحقیق کہ واسطے تیرے ایسا اجر ہے کہ جسے انقطاع نہیں اور تحقیق کہ تو خلق عظیم پر ہے
 یعنی یا محمد تیرا خلق بہت بڑا ہے صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جو کوئی اس صفات سے موصوف ہو
 مجنون نہیں ہوتا اور جب دیکھا اعمام بن دہل سہمی نے اوس جناب کو مسجد سے نکلتے ہوئے
 اور وہ آتا تھا ملاقات کی آپس میں باب بنی سہم کے نزدیک نام ہے مسجد کے در کا اور بانی
 کین آپس میں اور انقیار قریش بیٹھے ہوئے تھے مسجد میں اشعبہ جمع شعی یعنی بد بخت

اور جب عمار مسجد میں آیا کہا قریش نے کس سے باتیں کرنا تھا تو کہا اسی اتر سے اشارہ طاف
حضرت کے اتر اوسے کہتے ہیں جسکی اولاد نہ بچے اور حضرت کو اتر اسواسطے کہا کہ حضرت ام المومنین
خدیجہ رضی اللہ عنہا سے ایک لڑکا پیدا ہونے لگا چکا تھا پس حج آئے یا حضرت حق جل و علا نے کہ ان شانگل
ہو لا اتر یعنی تحقیق کہ تیرا عیب کرنے والا ہی اتر ہے اور اتر ذلیل حقیر بے برکت کو کہتے ہیں
اور جب کہا او نخون نے کہ گستاخی تو رسول نہیں جواب دیا اللہ تعالیٰ نے یس علیہ السلام
الحکیم انک لمن المرسلین علیٰ امرامستقیم میں کے معنی یا سردار اور اسمیں تسلیم و گوہی دینا ہے اور پر
اس بات کے کہ تو مرسل ہے اور راہ راست پر ہے اور جب کہا او نخون نے اتنا لڑا کہ کو کہنا
لشاعر مجنون یعنی آیا ترک کرین ہم اپنے معبودوں کے تین واسطے شاعر مجنون کے فرمایا
اللہ تعالیٰ نے بل جادہ بالحق وصدق المرسلین اور فرمایا و ما علمناہ الشعر و ما ینبغی لہ یعنی ہم نے
نہیں تعلیم کیا او سے شعر کہنا یعنی محمد کو اور سزاواری نہیں کہتا شعر کہنا واسطے اس کے اور جب
کہا او نخون نے لو اننا لفلان مثل ان ہذا الاصحہ میں یعنی اگر چاہیں ہم ہر آئندہ کہیں ہم مانند اس
قرآن کے نہیں مگر جادو سے ظاہر ہے جواب دیا حضرت خالق نے قل للئن جمعیت الانس طاعن
ان یا تو امثل هذا القرآن لیا توں بشلہ یعنی کہہ ہی محمد ہر آئندہ اگر جمعیت کرین انسان اور جن
یہ کہ لا وہین مانند اس قرآن کے نہ لاسکیں گے مانند اوس کے اور جب کہا او نخون نے ما ینذا الربوا
یا کل الطعام ویشی فی الاسواق یعنی نہیں ہے یہ رسول کہ کھاتا ہے کھانے کے تین اور چلتا ہے
یا زارون میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے و ما رسلنا من قبک من المرسلین الا انہم لکلون الطعام
ویشون فی الاسواق یعنی نہیں بھیجا ہمنا ہی محمد مجھ سے آگے مرسلوں کے تین مگر یہ کہ تحقیق وہی
کھانے کھانا پھرتے بازاروں کے درمیان اور جب متبعو کیا کافروں نے یعنی بعید سمجھے یہ بات کے
تین کہ مبعوث ہوا رسول جنس نبی سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے لو کان فی الارض یشون مطمین
لنزلنا علیہم من السماء ملکاً رسولاً یعنی بائید مگر جنسیت سے نسبت پیدا ہوتی ہے اور مخالفت جب
تباہن ہے یعنی موجب ضد ہے چاہئے مبعوث طرف ملائکہ کے ملک ہو اور طرف اہل ارض کے
بشر ہو تاکہ تجانس مورت نوائس ہو اور تمام انبیاء دفعہ کرتے تھے اپنی ذاتوں کے طرف اپنی ذاتوں
کے جس طرح لوح کا قول کہ لیس فی ضلالتہ یعنی مجھے گمراہی نہیں اور کہنا ہو علیہ السلام کا

لیس فی سفاہتہ یعنی کھینکے گئی نہیں ہے اور مافذ ان کلاموں کے کلام اللہ میں بہت ہیں مرفوعہ
یعنے باز رکھنا اور وقع الوقت کرنا وصل شہوں کے زائل کرنے کے بیان میں بعض آیات قرآنی
سے ایسی آیات جو بہات ہیں اور موہم ہیں ایسے کہ ابتدائے نظر شک اور نادانی میں گھٹنے دالے ہیں
وہی آیات طرف نقصان اور انحطاط پانے اوس سرور ص کے مرتبے کے انحطاط معنی مرتبے سے اونٹنا
کسیکو اور حقیقت وہ آیات قبیل مشابہات سے ہیں متشابہات جمع متشابہ ہے بمعنی مانند ہونے کو
بلکہ گیسے عالموں نے اونکے لائق تامل و تدبیر کی ہیں اور انکو راجع اور اکیل کیا ہے طرف حق کے آگے
قول الہی تعالیٰ دو جہد ضلالتا فہدی یعنی اور پالیا تجھے خدا نے ضلالت میں رہنمائی کی ضلالت کے
معنی گمراہی کے سابقہ ضلالت کی طرف اوس سرور ص کے اور رفع کیا اوسے اپنی ہدایت
کو کے یعنی ضلالت کو ہدایت سے اٹھا دیا اور اتفاق ہے عالموں کا اس بات پر کہ حضرت
رسول اکرمؐ کیا پیش از نبوت اور کیا بعد از نبوت ہرگز متصف ضلالت سے نہیں ہوئے اور نہ اوس سرور
کا یعنی نشوونما پانا اوس تناب کا اوپر توحید کے اور ایمان اور عصمت کی ہے اور اسی طرح تمام انبیاء اور
موسلین اوپر اوس بات کے ناخوشی ہیں اور نقل نہیں کی کسی نے اہل اخبار سے کہ ایک کسی نے اوفسے جو نبوت
اور رسالت کو کے چنے گئے ہیں موصوف اور معروف تھے آگے نبوت اور رسالت سے کفر و ضلالت اور
فسق پر اور مستند اس باب کا نقل ہے مستند ہندو سے آیا ہے بمعنی تکیہ کرنا کسی چیز پر یا ن سچ ہے
اختلاف اوس بات میں ہے کہ آیا جائز ہے عقلاً یا نہیں یعنی موصوف ہونا انبیاء کا کفر و فسق وغیرہ
کو کے معتزلہ اوس بات پر ہیں کہ جائز نہیں ہے عقلاً کیونکہ وہ موجب تعجید اور تنفیر ہے تعجید اور تنفیر بعد
اور نفرت ہے آیا ہے اور نزدیک ہمارے اصحاب کے جو کہ وہ اہل سنت جماعت ہیں جائز ہے کہ اللہ
تعالیٰ ایک شخص کے متین جاہ ضلالت سے نکال کے ہدایت کو پہونچا کے نبوت کے مرتبہ کو پہونچا کر
لیکن نقل اور دلیل سماع اوپر اوس بات کے ہے کہ یہ جائز وقوع میں نہیں آیا اور انبیاء تمام معصوم
ہیں کفر اور معاصی سے اور ان چیزوں سے جو موجب نقصان اور نفرت ہو ان سے پیش از نبوت
اور بعد از نبوت کبار سے مطلقاً یعنی بدون کسی قید الکافہ کے اور صغائر سے معصوم ہیں عمدہ کے
یعنے گناہ صغیرہ پر بھی قصد نہیں کیا انبیاء نے اور معصوم ہیں استدامت سہو اور نسیان سے استدامت
دوام سے آیا ہے اور پاک ہیں جاری ہونے سے غفلت اور غلط کی حالت رضا اور غضب میں ان

چیزوں سے جو علاقہ رکھتے ہیں تشریع ملت سے اور تبلیغ امت سے خصوصاً سید انبیاء کہ عصمت اور
جناب کی اتم اور اکمل اور مرتبہ اور سنبال کا اعلیٰ اور ارفع ہے تبلیغ کے معنی پہونچانا پیغام کا اور جو
اور سنبال پر کچھ پسند کرے یعنی کسی چیز کی تجویز کرے اور بخلاف ادب مہار ماری ساقط ہے وہ ہو وہ درکار
میں غفلت کی اور سبک سے کہ وہ خبر نہیں رکھتا ہو ہر روز نکتا معنی بہت مکرر انشید اور درک نام ہے
طبقہ دوزخ کا جمع اور کسی درکات جس طرح بہشت کے درمیان درجات اور وہ سرور وابتد سے پال اور
آرستہ اور سنوارا ہوا ایسا ہے شعر ادب سکھانے کی کیا احتیاج تھی اور سکو کہ ابجد اسی سے آیا وہ
یا ادب بادب + لیکن قربیت اور تعلیم کرنے سے حضرت خالق کے اور قرآن کی تائید سے ساتھ ہی
کے یعنی درجہ بدرجہ قوت سے فعل میں آتا تھا یعنی مادہ تو صالح اور مستعد اور آمادہ ہی تھا قربیت
سے اسلئے کی جو ہر ذاتی اور منہج کا اپنے رد پڑنے لگا یہاں تک جو کچھ موعید کہ جناب عزت سے
اور سرور کو پہونی مخصوص قوتوں میں ظہور میں اگر موجب کمال یقین اور باعث تکشف ہو تھے
جس طرح وہ سرور کسی تجربے کے وقت اور شہد قدرت الہی کے وقت فرماتا اشماد فی رسول
یعنی گواہی دیتا ہوں میں تحقیق کہ میں رسول ہوں خدا کا اگر کہیں یعنی اگر کوئی انکال کرے کہ حال تمام
اہل کمال کا اسی طرح ہوتا ہے اور چیزوں میں جو کچھ ان کے طرف استعداد میں ہونا گیا ہے تدبیر
اور ترتیب سے ظہور پاتا ہے اور قوت سے فعل کو پہونچتا ہے جواب اور مکا یہ کہ اس سب سے اسباب
تفاوت قرب اور بعد کے کہ سب اور ضیاء سے ظہور میں آدے ہے اور سب سے جو اور ثابت ہو لیکن
ظاہر ہونا اور کاموقوت ہے وقت پر اور پر سے میں مستور ہے اور قرآن کے نازل ہونے کی تقریب
سے بدون سبب ہونے کی یہ ریاضت کے ظہور پاتا ہے معنی تاویب اور تہذیب قرآن کی اس
سرور کے عین یہ ہیں نہ یہ نقصان سے طرف کمال کے اور عدم سے طرف وجود کے لاتا ہوا اور بعض
اس گروہ سے صفات بشریت اور احکام جبلت اور احکام نفس کے جزئیات کے تنہیں جو ہر ایک میں
اور سرور کے انبیاء کہتے ہیں اور اس کے تنہیں یعنی صفات بشری کو میدار اور منشاء یعنی جان و
بعضے افعال کے صادر ہونے کا صبر ہی اور نزول سے کہ دانستے ہیں کیونکہ بشریت کو بھیر لازم
ہے اور حکمت تشریع کے تنہیں اور شرف اتباع پانے کے تنہیں باعث اس کا جانتے ہیں اور نزول قرآن
کے تنہیں سبب آراستگی اور سبب اس ذالت بشری کے دور کرنے کا کہتے ہیں دے جانیں اور

اور حکام جائے موافق اپنے علم اور فہم کے کلام کرتے ہیں اور دعویٰ مسیہ کو یسوعی کی حقیقت کے دریا
کا کرتے ہیں اس مسکین کے اعتقاد کے ذرا کفر پر یہ بتیں فوق نہیں تھیں اور اس جناب کے
حال کا قیاس کرنا دوسروں کے حال پر درست نہیں آتا تھوڑا ایک سال کلام سے باب اخلاق میں
مذکور ہوا حاجت تکرار کی نہیں اور کچھ مقصود دوسری بات کا ہے جس سے اہل نفع یعنی اہل شک
اور اہل غلام شک میں اور شیعہ میں پڑتے ہیں اور زبان وقت اس مسکین کی اس کے ذکر سے اگر جہ بطریق
دفع اور بطریق ازالہ مستحب ہو متحاشی ہے یعنی عاشائے زنی والی ازالہ بیٹھ دو کرنا لیکن جب علما متعذر
اور پراو کے ہوئے ہوں یعنی اس کا بیان کیا ہے اور مصلحت اسی میں انھوں نے کبھی ہے یعنی بھی
تبعیت ادنیٰ کی امید ہے خدا سے کہ عاقبت بخیر ہو اور موجب صلاح دین ایمان ہو جان الغیر کچھ
ایک ادب اور ایک قانع کی ہے کہ بعض اصفیا جو اہل تحقیق سے ہیں انھوں نے ذکر کیا ہے
اور پہچانتا اس کی اور رعایت اسی ادب قاعدے کے موجب حل اشکال اور سب سلامت حال
ہے اور وہ یہ ہے جناب پروردگار سے اگر کچھ خطاب اور عتاب اور وید بہ اور غلبہ اور بے دانی
اور برتری واقع ہو اس طرح سے کہ انک لامتدی یعنی تو رہنمائی نہیں کرتا اور محبطن ممکن ہے باطل
کروں تیرے کام کے تین اور تیس لک من لامر شئی یعنی نہیں اسے تیرے امر کرنے سے کوئی
چیز اور تردید زینۃ الحیوۃ الدنیا یعنی تو حیات دنیا کی زینت چاہتا ہے اور مانند انھوں کے یا ایک پیغمبر
کی طرف سے کچھ عبودیت اور عجز اور انکسار اور فقر اور مسکینی ظہور میں آوے اس طرح سے انما انما بشر
مشکم و غضب کما یغضب الاعبد لا اعلم ما وراء هذا الجدار وما اوری ما لیفل فی ولا یلم اور مانند
یعنی نہیں ہیں مگر خیر ہوں مانند تمھارے اور غصے میں آتا ہوں میں جس طرح غصے میں آتے
مندے اور نہیں جانتا میں جو کچھ تجھے اس پوار کے ہے اور نہیں جانتا جو کچھ کرتا ہے خدا
مجھ سے اور نہ جو کچھ تم سے ہو کو نہ چاہئے کہ ہم دخل کریں اور نہ کہتے ہو نہ میں اور انبساط
کریں بلکہ ہو چاہئے کہ ہم اپنے ادب کی حد پر اور خاموشی اور تحاشی پر قائم رہیں صاحب پہنچا
کہ اپنے بندے سے چاہے سو کہے اور کہے اور برتری اور غلبہ کرے اور میں بھی اوس سے
بندگی اور افتادگی کرے دوسرے کو کیا مجال اور کیا طاقت جو اوس مقام میں آوے
اور دخل کرے اور عجز ادب سے باہر جاوے اور اس محل ہائے لغز سے یعنی باؤں

ڈگنے کی جگہ بہت سے ضعیفوں کی اور جاہلوں کی اور ضرراؤں کا ہے اور خدا سے امید ہے کہ بجا کیے اور بد کرے آپ جان لو کہ مفسرین نے اختلاف کیا ہے تفسیر اور تاویل میں اس آیت کے کہ وہ جدک ضالاً فمدی بہت سی وجہوں سے اول یہ کہ بایضا ضال اور نادان نبوت کے علموں سے اور احکام شریعت سے اور یہ روایت کیا گیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور حسن اور صحاح اور سہر بن غوخب سے اور مؤید اس بات کے تئیں قول الہی تھا ہے کہ ما کنت تدبرنی اللہ ولا الایمان یعنی جانتا تھا تو اور نہیں جانتا تھا تو پیش از وحی کہ یہ جو تو قرآن کے تئیں اور کس طرح وحی کی تھی تمہیں طے نہ کیا کہ ان حضروں نے کہا ہے مراد ایمان سے فرائض اور احکام ہیں اور تئیں تو حضرت مومن تھے پیش از وحی تو حید حق کر کے بعد کے نازل ہونے فرائض کہ نہیں دریافت کرتے تھے اوس کے تئیں بامر ادایمان سے ایک تفصیل ہے اوپر شرایع کے یا مراد ایمان صلوٰۃ ہے جس طرح اس قول الہی میں ماکان اللہ لیضیع ایمانکم مراد ایمان سے صلوٰۃ ہے طرف بیت المقدس کے اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو حید کرتے تھے خدا کے تئیں اور دشمن رکھتے تھے بتوں کو اور حج اور عمرہ ادا کرتے تھے زمان جاہلیت میں اور روایت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ہرگز نہیں پایا میں نے خمر کے تئیں اور پرستش نہیں کی میں بتوں کی اور ہمیشہ جانتا تھا میں کہ جن چیزوں پر قریش میں سب کفر ہے اور نہیں جانتا تھا میں کتاب کے تئیں اور نہ ساتھ تفصیل کے ایمان کے تئیں اور آیا ہے کہ قریش بھی تمہارے دین میں میل پر تھے مثل حج اور ختمہ کرنا اور غسل جنابت اور مانند ان چیزوں کے دوسرے یہ کہ روایت کی گئی ہے مرفوعاً کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کھویا گیا میں اپنے دادا عبدالمطلب سے حالت صغیر میں یہاں تک نزدیک تھا کہ ہلاک ہوں بھوک سے پس نہانی کی مجھے پروردگار تعالیٰ نے ذکرہ امام فخر الدین کذا فی الموابہب یعنی کنا یہ اوس آیت کی طرف و وجدک ضالاً فمدی یعنی پایا خدا نے اوس سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ راہ گم کی تھی پس رہنمائی کی اور مشہور وہ ہے کہ علیمہ دایہ اوس جناب کی اپنی جگہ سے گئے کو آتی تھی تاکہ سوچے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تئیں اوس کے وارثوں کو پس راہ میں گم ہونے کا ظاہر اہل امام کی بھی یہی ہے ثالث یہ کہ ضلال کو اس جگہ ضل المار فی اللین سے لیا ہے جس وقت وہ سرور مغرور

اور مغلوب فرماتا تھا پانی کو دو دم کے درمیان منور غمر سے آیا ہے یعنی بہت پانی پلانا یعنی تھا
 تو امی محمد منور اور مغلوب کفارین کے کے درمیان پس قوت دی تجھے اللہ تعالیٰ نے تاکہ ظاہر
 اور غائب گیا تو نے دین کے تین وہی و جدک ضالاً فمدی کے معنی ہیں اور رابع یہ ہے کہ
 عرب جس رخت کو کہ اکیلا بیابان میں ہو ضالہ کہتے ہیں گویا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کہ تو امی محمد یکاۃ اور
 بیہمتا تھا اوس بلاد کے درمیان مانند اوس رخت کی جو فرید اور وحید ہو بگل بیابان میں اور سوڈیا
 تو نے منوہ ایمان اور توحید اور ہدایت کی اور راہ دیکھائی خدا نے طرف تیرے خلق کے تین
 اور بہرہ ور ہوئے دی تجھ سے خاشیہ کہ کبھی مخاطب کیا جاتا ہے ہر دار قوم کا اور گر وہ نکا
 اور مراد اوس سے اوسکی قوم ہے یعنی پایا خدا تعالیٰ نے تیری قوم کے تین گمراہ پس تہا
 کی اوسکے تین تیری شرع کر کے اور تجھ سے ساؤس مراد ضال سے محب ہو یعنی پایا تجھے محب
 اور طالب میری معرفت کا اور تسمیہ محب کا ضال کر کے بہت آیا ہے ایسا محب و طالب کہ گم
 ہوتا ہے اپنے سے اور اپنے اختیار سے اور قرار سے اور بیچ معقول نہیں چلتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 فی ضلال بہین و انک لغی ضلالک القدیم اور یہ وجہ ساؤس مروی عطا سے ہے جو تابعین سے
 ہے سابع یہ کہ پایا تجھے ناسی یعنی بھولنے والا پس یاد دلایا تجھے اور اس بات کو لیلۃ المعراج کی
 حالت پر گمان کرتے ہیں کہ ہشت اور بیست سے اوس مقام کی حضرت نے فراموش کیا کہ
 کیا کمون اور کس کیفیت سے حمد الہی ادا کروں پس ہدایت کی حضرت ہباری نے اوس سرور کے
 تین ثنا کی کیفیت کی طرف کہما حضرت نے لا احصی ثناء علیک یعنی اسی پر زور دگا نہیں حضر
 اور شمار کر سکتا میں تیری ثنا کے تین اوپر تیرے کذا قالو اور شاید کہ اور بھی بعضے وقتوں میں
 سمو اور نیان جس طرح کہ حضرت کے بعض اجتہاد میں خطا کے تین بعضوں نے کہا ہے کہ چارویں
 طاری ہونا اوسکا یعنی نیان کا اوپر اوس جناب کے طاری ہوتا ہو گا اور پروردگار تعالیٰ نے
 آگاہ کیا ہوا اور تقریر کی ہوا اور صواب کے اور یہ آیا اس قبول منت پر نازل ہوا واللہ اعلم شام مراد
 یہ ہے کہ پایا تجھے درمیان ہاہل ضلال کے پس معصوم گردانا یعنی محفوظ اور پاک اوس سے یعنی
 ضلالت سے اور ہدایت کے واسطے اوسکے ایمان کی اور اوسکے ارشاد کے واسطے اور نزدیک
 اس توجیہ کے ہے کہ کہا جاوے کہ جب حضرت رسول اوس قوم میں پڑے جو اہل ضلال تھے

کہ اونکی صحبت سے گمان اس بات کا تھا کہ وہ سرور ضلال میں اور گرداب جہل و اضمحلال میں پڑے اگر
 نہوتی حفظ اور عصمت اللہ کی جس طرح اشارت فرماتا ہے طرف اوسکے وان کا دوا یقتنونک الخ
 اور قول الہی تعالیٰ لقد کدت ترکن الیہم اور مانند اسکے منقسم فرمایا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو طرف
 اوسکے یعنی ضلال کی طرف مبالغے کے جہت سے قبول منت کر لئے ہیں اور پر ہدایت اور عصمت
 کے پس مراد ضلال اوس جناب کا ہے اوس جناب کے تین نہ یہ کہ اوس سرور کی قوم کا ضلال
 پھر سمجھ نہی توجہ یہ کہ پایا تجھے نتیجہ بیان کر لئے ہیں اوس چیز کے جو نازل کیا تجھے یعنی کن پس
 رہنمائی کی تجھے اویکیان کی طرف جس طرح فرمایا ثم ان علینا بیانہ اور فرمایا وانزلنا الیک الذکر اور
 یہ وجہ جہند سے مروی ہے دشوین وجہ روایت کی گئی امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ
 کہا فرمایا رسول خدا نے کہ قصد نہیں کیا میں نے کسی قت اور کسی حال میں کسی چیز کی طرف دن
 چیزوں سے جو اہل جاہلیت عمل کرتے ہیں مگر دوبارہ بارہ بار پھرتا اور باز رکھا میرے تین میں
 پروردگار نے اوس سے اپنے فضل سے اور حاصل ہوئی عصمت الہی در بیان میرے اور دوسری چیز کے
 جس کا قصد میں نے کیا بعد اوسکے ارادہ کیا میں نے کسی چیز کی طرف اوسکی جنس سے یہاں تک کہ
 کو ہم گردانا مجھے اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت سے کہا میں نے ایک رات ایک غلام سے جو قریش سے تھا اور
 بکریان چراتا تھا میرے ساتھ مکے کے باہر بلند می پرکہ اگر رکھے تو میری بکریوں کو بیان تک کہ دخل
 ہوؤ نہیں مکے کے تین اور افسانہ کہوں اور سنوں جس طرح جو ان سنتے ہیں پس باہر آیا میں چہ اگاہ
 سے اور آیا میں مکہ میں اور گیا میں ایک گھر میں سن میں نے کہ گیت گاتے ہیں اور دف اور شہلی
 بجاتے ہیں اور ادا اور لعب کرتے ہیں پس بیٹھا میں اور نگاہ کی میں نے اوس پر پس نازل کیا مجھے
 پروردگار تعالیٰ نے نیند کے تین اور بیدار نہ گردانا مجھے مگر آفتاب کو سوچا لے سے میرے سر پر
 یعنی میں نہ جا گیا یہاں تک کہ آفتاب بلند ہوا اور دھوپ میرے سر پر پڑی اور ایک شب اور بھی
 ایسا ہی اتفاق ہوا اور ایسا ہی گذرا جو نہ کو رہا بعد اسکے ہرگز قصد کیا میں نے کسی بدی کا
 یہاں تک کہ گرامی رکھا مجھے پروردگار تعالیٰ نے رسالت سے پس مراد اس قول الہی سے
 ووجہک ضالا فمدے یہ ہے واللہ وسلم وصل اور از انجملہ قول اللہ تعالیٰ
 ووضعتا عنک وزرک الذی القض ظہرک جو موتم ہے او پر اثبات کرنے بار گناہ سخت

کی جو سبب سے ہوس جناب کی پشت طاقت کے ٹکستہ ہو نیکایہاں تک کہ دلیل قایم کی ہے
 فقیہوں کی جماعت نے اور محدثین اور تکلمیین نے جو تجویز کرتے ہیں صفائے کے تعین انبیاء پر اس سے
 یعنی اسی آیت سے فقیہوں وغیرہ نے احتجاج کیا ہے اور بہت سے ظواہر ہیں قرآن اور حدیث
 سے کہ اگر الزام کریں یعنی لازم گردانیں اور یوں اونہیں تو لازم آوے تجویز کرنا کبایہ کا بھی اور
 لٹٹنا اجماع کا یعنی اتفاق کا اور قول اوپر اس چیز کے جب کا قائل نہو کوئی مسلمان اور صواب
 وہ ہے کہ جو کچھ احتجاج کیا ہے اس قوم نے اوپر اس کے یعنی صغایر کے اس آیت سے
 اختلاف کہا ہے مفسرین نے اس کے معنی میں اور متقابل یعنی ضد یکدیگر اور متعارض ہیں جمالات
 اس کے مقتضائے درمیان یعنی اس کے مطلب میں اور آئے ہیں قول علماء سلف کے خلاف پر
 اون چیزوں کی جو کچھ الزام کیا اس کا یعنی لازم رکھا اس جماعت نے اور حیل اجماع اور کون مذہب
 کے خلاف پر ہوا اور جو کچھ اجتماع کیا ہے اونہوں نے اوپر اس کے متحمل ہو یعنی مان کیا گیا اور
 ماول ہو یعنی تاویل کیا گیا ہوا اور دلیلین اس کے قول کے خلاف پر قائم ہوں اور سلف کے
 اتفاق سے ظواہر اس کے متروک ہوں لازم ہو ترک کرنا قول کا ظواہر کر کے اور رجوع کرنا اہل
 سلف کے اقوال کی طرف اور تحقیق اختلاف کیا گیا ہے اس آیت کی تفسیر میں پس بعضوں نے
 کہا ہے کہ یہ تمثیل ہے نقل کے انداز کی یعنی باریت کی گرائی کے اندازہ کرنے کی تمثیل
 یہ جو گندہ تی تمہین اوپر اس جناب کے اور تخفیف اس کی یعنی اسی نقل کے عطا کرنے سے
 صبر کی اور رضا اور اس کے اور مشہور وہ ہے کہ مراد تخفیف اعتبار نبوت ہے جس کے امر کے قیام سے
 لٹٹتی تھی پشت طاقت اس سرور کی اور اس کے موجبات کے حفظ کرنے سے اور اس کے ادا
 حقوق کی محافظت کرنے سے پس آیا ان گردانا اللہ تعالیٰ نے نصرت اور نایب سے اس سے یعنی
 اسی نقل کو اس سرور کو اور پیچھے رکھا اس جناب سے اس گرائی کے تین عطا کر کے
 شرح صدر کے یعنی وسعت اور فراخی سینہ اور جمع کرنے سے حضور جی کے ساتھ دعوت کرنے
 خلق کے اور نشر احکام صد لیک مقام عالی ہے کہ حمام اور کمال اس کا سبب اوقات باہر کات و میں و کے وجود
 اور شہرت نہیں رکھتا اور مکمل دیا کے تین اس سرور کی متابعت سے شرف پائی کہ قدا صد یک
 اس سے حاصل ہے یعنی نشر صدر سے اسی جگہ سے کہا ہے فی الصلوۃ فی کائنات یعنی نہ پرانہ گی

سے اونکی جمع میں کچھ خلل جیسا مجبولوں کے تین ہوتا ہے اور جمع کو اونکی ٹپکاندگی پر غلبہ بطرح مجذوبوں کو اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد وزر سے وہ چیز ہے جس کو مکروہ سمجھتے تھے حضرت اور اگر ان تھی وہ چیز ذات ثعلیف پر تغیر دینے سے قریش کے سنت خلیل کے تین اور قادیان تھا وہ اور اس کے منہج پر بیان تک قوی گردانا اللہ تعالیٰ نے اس سرور کو بعثت اور رسالت کر کے امر سے اور اس کے امثال کی توفیق سے یعنی اس حکم بجا لانیکی موافقت کرنے سے فرمایا اتباع ملتہ ابراہیم حنیفا کذا قالوا یعنی متابعت ابراہیم خلیل کی ملت کے تین مقصود اس سے جاری کرنا شریعت اور اہم اور احکام الہی کا جاری کرنا ہے ساتھ موافقت کے اور تائید اور نصرت اور مدد گاری حضرت حق کی اور تخصیص سنت ابراہیم خلیل کا ذکر کر کے واسطے بیان واقع کے ہے کذا قالو سے مراد یعنی اسی طرح کہا ہے مضمون نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نگاہ رکھنا اور عصمت اس سرور کی ہے وزر گناہ سے یعنی گناہ کے بوجھ سے کہ شان جبکی نقض ظہر ہے یعنی شکستہ ہونا پشت کا جس تقدیر کہ وجود ہوا و سکا یعنی بارگناہ کا پس عصمت کے تین وضع و زنا م رکھا مجازا وضع وزر یعنی کھنا انہیکا یعنی دفع کرنا اوسکا اور جو چیز حقیقت سے تجاوز کرے اسے مجاز کہتے ہیں اور ظاہر وضع وجود کے تین اس کے چاہتا ہے یعنی گناہ کی اور عصمت مبنی ہے یعنی بنا کی گئی ہے اس کے عدم سے جسطح مغرب ذنوب کے معنوں میں جو دوسری آیت میں واقع ہے کہا ہے اور جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت پیش از نبوت ایک کسی کے بیاہ میں حاضر تھے کہ جسمیں لوگ راگ گالے تھے اور دف اور بالنسلیان بجائے تھے پس حق تعالیٰ نے خواب کو اس سرور پر بھیج دیا اور اس کے سنت سے باز رکھا چنانچہ وہ حکایت گذری اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت کے شغل سر کی الراتی مراد ہے اور حیرت اس سرور کی مراد ہے طلب شریعت میں بیان تک کہ تشریع کیا اور بیان فرمایا حضرت حق کے لطف نے شریعت کے تین اور رکھا اس بوجھ کو یعنی اوتارایہ بوجھ پشت حال سے حضرت کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد تیسیر کرنا اور سہل کرنا حفظ شریعت کا ہے جو طلب کی گئی حضرت سے کیونکہ حفظ ایک بوجھ ہے اور ایک مشقت ہے کہ دشوار ہے اٹھانا اوسکا اوپر طبیعت کے اور نزدیک ہے کہ توڑ ڈالے پشت طاقت کے تین اور کہتے ہیں کہ حضرت غم کھاتے تھے اون کاموں سے جبکا ارتکاب کیا تھا اس سرور نے پیش از نبوت و حرام گردانی کر کے

وہ کام بعد از نبوت پس شمار کیا اور اسے اذکار قلب کر کے یعنی گرائیان دلی اور درگزر سے کہتے ہیں
اون سے چھوڑ دینا اور نکالنا اور ظاہر امداد اون کو کوئی جنھوں سے تجویز کیا صغایر کے تین ایلیا پر
بھی ہوگی لیکن بعد از نبوت پس والدہ کہ نہیں اور ایک گروہ اس بات پر گئے ہیں اور کیا ہی خوب گئے
ہیں یعنی انھوں نے کیا ہی خوب توجہ کی ہے کہ مراد امت کو گناہ ہیں جن سے حضرت کو دل
سبارک پر ایک بوجہ تھا پس پیغمبر کرانا اللہ تعالیٰ نے اس سے روک رکھا اور ان کے عذاب سے اس دنیا
درمیان مطابق اس قول الہی کے وماکان لیعذبہم و انت فیہم اور وعدہ قبول شفاعت کر کے
اور اس عالم میں مطابق اپنے قول کے واسوف یعطیک ربک فترضہ اور خدا دانا تر ہے یعنی
ہر آئینہ نزدیک ہے کہ عطا کرے تجھے پروردگار تیرا پس رضی ہوئے تو یعنی اس قدر بخشے تیری
امت کو جس میں تو خوشنود ہو اور قول الہی جل شانہ لیغفر لک الذنوب الذی من ذنبک و ما اخر معنی اس کے
بتکرار بیان نہیں آئے اور یہ آیت عمدہ اور شہرہ ہے اس مطلب میں لیکن اس کی تاویلین بہت ہیں چنانچہ
ذکر کیا ہے عالموں نے ابن عباسؓ نے کہا ہے مراد غفران ذنوب ہے بر تقدیر وقوع اور
فرض کرنا اور سکایہ یعنی اندازہ ذنوب کرنا یا مکان عقلی نہ بوجہ فعلی اور تقدیر میں مراد ہے کہ واقع
میں پایا جاوے اور فرض کیا جاوے اور عقل اسے تجویز کرے اور بعضوں نے کہا مراد وقوع گناہ ہے
سوا اور غفلت سے اور یہ وہ تاویل ہے جس طرح بری نے حکایت کیا ہے اور قیشہ می نے اختیار
کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد تقدم سے خطا آدم کی ہے اور و ما اخر سے مراد گناہ
امت کی حکایت کیا اس بات کے تین ہم قدری نے اور کہا ہے کہ مراد ذنب سے ترک اولیٰ ہے
اور ترک اولیٰ حقیقت میں ذنب نہیں ہے کیونکہ اولیٰ اور مقابل اور سکایہ یعنی ضد اور سکایہ اولیٰ
دونوں شریک ہیں مباح بنے ہیں اور صواب وہ ہے کہ یہ کلمہ یعنی وہی آیت تشریف اور تکریم کا ہے
بدون اس بات کے کہ اس جگہ کچھ ذنب ہو اور تمام کلام جو اس آیت میں ہے باب سوم میں
ساتھ آیات قرآنی کے مذکور ہوا فتہ کر یعنی پس یاد یعنی وہاں دیکھ لے لیکن قول الہی جل شانہ
یا ایہا النبی اتق اللہ ولا تطع الکافرین و المناقین یعنی اے پیغمبر قبول پرہیزگاری کر تو ضابطہ ہے
اور بت کرا طاعت کافرون اور منافقون کی یہ آیت موہم ہے یعنی وہم کیب گیا عدم تقویٰ
اور وجود اطاعت کا ممکن ہونا کر کے صیغہ امر اور نہی کے مقتضا سے یعنی اس آیت میں

جواثق ولا شطع سے جو واقعہ سے ظاہر ہو رہے ہے کہ مراد اس داستان سے ہے یعنی جھینگلی اور تقویٰ کی اور عدم اطاعت پر کفار وغیرہ کی جھٹلج جالس کے تین کہیں یعنی شے ہوئے مرد کو کہیں کہ تو بیٹھ جب تک میں آؤں تیرے پاس اور ساکت کو کہیں چپ رہ دیا جاتا ہے تبھی یعنی بیچارہ اور غار رہ مقصود اس سے نفریاد و ناپائید ہے نہ یہ کہ طلب کرنا اور سکائے خاموشی وغیرہ کا اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت کے تین زیدیہ ہوتا تھا ہر ساعت علم اور مرتبہ بیان تک کہ تھا حال اس سرور کا ماضی کے درمیان نسبت کرنی اس حال کے جس میں اس نے الحال تھا حکم ترک اولیٰ و افضل میں یعنی گذار ہوا حال زمانہ حال کے نسبت کرتی مثل ترک اولیٰ تھا پس تھا ہر ساعت اس جناب کو تقویٰ ایسا تقویٰ کہ سجدہ تھا یعنی تازہ تازہ نو ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خطاب

بظاہر بنی کر کے ہے اور مراد خطاب است ہے ہستی واسطے فرمایا و کان الدہم بالعمون خیراً یعنی تحقیق کہ ہے خدا او پر اس چیز کے جو تم کرتے ہو خردار اور مکمل یعنی تعمول صیغہ جمع کر کے کہا اور فعل صیغہ واحد مخاطب ہے اس تعمول سے معلوم ہوا کہ مخاطب است ہے اور اسی کے مانند ہے قول الہی کے درمیان ولا تطع المکذبین یعنی اور اطاعت متہ کر کذب کرنے والوں کی اور حقیقت میں مقصود قوی کرنا اور مضبوط کرنا اور سرور کے دل کا ہے ساتھ قوم کے اور قرار ثبات دینا اور انکی مخالفت پر اور یہ ظاہر ہے اور عجب ہے اور انجانوں سے جو اس آیت کو ظاہر پر گمان کر کے تو ہم نسبت نقص اور گناہ کے صادر ہوئے کا طرف اس علی جناب کے کریں لیکن قول الہی تعالیٰ فان كنت فی شك مما انزلنا الیک فاسأل الذین ینزلون الیک تبین قبلک

لقد جازک الحق من ربک فلا تكون من المتترین ولا تكون من الذین کذبوا بالایات اللہ فکون من الساجدین مفسرون نے اختلاف کیا ہے کہ مخاطب اس کلام کا کون ہے حضرت رسول مخاطب ہیں یا اور کوئی دسی لوگ جو کہتے ہیں کہ حضرت مخاطب ہیں اختلاف کیا ہے اور خصوصاً تین جہد کر کے اول یہ کہ اگرچہ خطاب طرف حضرت کے ہے لیکن مراد تریض کی طرف اس جناب کے غیر ہے جس طرح قول الہی ینزلن انزلت لیلید بن عکاک یعنی انزلت اک کر گیا ہر آیت تحقیق باطل کہ نہ کا عمل تیرا اور طرف است کے اور یہ طرح قول الہی ینزلن من ربکم کے تین آیت قبلت للناس والتمذون والی الہین من وین اللہ یعنی تو کہتا ہے لوگوں کو اختیار کرو تم مجھ پر ایمان تین

و مبعود کر کے سوا اللہ کے اس روش کے کلام بہت واقع ہوئے ہیں جس طرح ایک بادشاہ نے ایک میر کو کسی قوم پر بھجوا دیا اور چاہتا ہے بادشاہ کو کچھ حکم کرے عہدیت پر اور متوجہ کرنا اس خطاب کی طرف اس قوم کے نہیں کرتا بلکہ طرف میر کے کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یوں کر اور دون کر اور تو ایسا کرے اور ویسا کرے تو میں تجھے ایسا کروں اور ویسا کروں مگر میں خطاب میر کو کرتا ہے لیکن مراد قوم کو رکھنا ہے اور حقیقت میں خطاب وخصیص کی طرف کرتا ہے دوسری وجہ یہ کہ فقر نے کہا ہے کہ خدا جانتا ہے کہ سوال و سکا شک نہیں اور کوئی صورت نہیں کہ رسول اور سکا شک میں ہو ساتھ وحی اور تزلزل کی نورانیت کے ولیکن ہے یوں کہ مراد اپنے فرزند کو کہتا ہے کہ تو اگر میر اپنا ہے تو مجھ سے نیکی کر اور صاحب اپنے غلام کو فرماتا ہے کہ تو میرا غلام ہے تو میری فرمانبرداری کر کذا قبل یعنی اگرچہ وہ جانتا ہے کہ بیٹا اپنا ہی ہو اور غلام اپنا ہی ہے لیکن صغیر شک سے بولتا ہے تو بیچ اور تشدید کے لئے تو بیچ کے معنی ڈرانا اور سزائش کرنا اور تشدید شدت سے آیا ہے اور اس جگہ حق تعالیٰ جانتا ہے کہ حضرت رسول شک میں نہیں لیکن اظہار شک فرماتا ہے درمیان خطاب کے واسطے ادا کرے تعریف کے تعریف کے معنی کنایہ کر کے بات کرنا اور چوڑا کرنا کسی چیز کا اور یہ یعنی یہ توجہ وجہ اول کی غیر ہے یعنی وجہ اول وہ جو مذکور ہوا کہ مخاطب ہوں حضرت رسول اور مراد غیر اس ہر در کا پھر بوجہ ثانی یہ کہ مراد شک سے اس جگہ سینہ کی تنگی اور تنگدلی ہے اور مراد وہ ہے کہ اگر پتک آتا ہے تو اون چیزوں سے جو کچھ پہنچتا ہے تجھے یعنی ایذا کا فروں سے صبر کر اور پونچھ اون سے جو پڑھتے ہیں کتاب کے تئیں اور پیروں کے احوال کہ اونھوں نے کس طرح صبر کیا اپنی قوم کے ایذا دینے پر اور کیا ہوا انجام کار و نحوذا اللہ تعالیٰ کی نصرت اور مدد سے جو خدا تعالیٰ نے اون کی کیا کہ فیض اور تقدیر کی راہ سے ہے فرض کے معنی سمھرا ملائیک چیر کا اور تقدیر کے معنی اندازہ کرنا گویا کہ اگر واقع ہو تجھے شک و خیال تیرے میں ڈالے شیطان شک کے تئیں از روئے فرض اور تقدیر اون چیزوں میں جو کچھ نازل کیا ہم نے تجھ پر یعنی قصہ ہنیمہ ان کے سوال کرتا وہاں سے جو پڑھتے ہیں کتاب تیری آگے کی کیونکہ دو قصے تحقیق کئے گئے ہیں نزدیک و بے اور ثابت ہیں اون کی کتابوں میں موافق اون چیزوں کے جو کچھ ان کا کیا ہم نے تجھے اتفاق کے معنی دان اور تہتیس حال ہے

اور طلب شہادت سے محروم ہوں چیر و ن کے جو کچھ قدیمی کتابوں میں ہے اور بیان اس بات کا کہ قرآن مصدق ہے یعنی باور رکھنے والا اور چیر و نکا جو ان کتابوں میں ہے یا یہ کہ مراد تہج رسول ہے یعنی اٹھانا رسول کا نہ یہ کہ ممکن ہونا وقوع شک کا اور اسی واسطے جب نازل ہوا یہ آیت کہ رسول خدا نے لا شک ولا استال یعنی میں نہیں شک کرتا اور سوال نہیں کرتا کہا ابن عباسؓ نے کہ قسم خدا کی کہ شک نہ کی رسول خدا نے ایک پہل اور سوال نہ کیا کچھ ایک اور سے مؤلف نے کہا مراد اس جگہ شک نہ وہ معنی ظاہر ہے جو منافی ہو تصدیق اور یقین کا بلکہ وہ ایک حالت ہے ایسی حالت کہ پیش از معائنہ اور شاہدہ ایسا شاہدہ جو موجب اطمینان دل ہوتا ہے ہوتی ہے اور اسی واسطے ابراہیم خلیلؑ کی حدیث میں جو سوال کیا پروردگار سے کہ رب ارئی کیف تنجی الموتیٰ انکنا م رکھا ہاوس جگہ بطریق تواضع اور خلیلؑ کے درجے کے بلند کرنے کی راہ سے فرمایا نحن احق بانک منہ یعنی میں نہ تو اتر ہوں شک کر کے اوس سے یعنی اگر تو زاید اطمینان چاہتا ہے پوچھ اہل کتاب سے کہ تیرے احوال اور اخبار نبوت پر علم یقین رکھتے ہیں جو حکم اعیان اور حکم شاہد رکھتا ہے اور دلیلون کے تعاضد کے تین ایک خاصیت ہے یقین کے حامل ہونے میں اور اسی واسطے وہ ضرورت رکھتا تھا سورہ سج اسم ربک الاعلیٰ کے تین اس آیت کریمہ کی حجت سے ان ہذا الفی صحف الاولیٰ صحف ابراہیم و موسیٰ اور قصہ بنی تمیم داری کے اخبار کا وجود اور حال کر کے موافق اوس بات کے جو کچھ حضرتؑ نے خبر دی تھی اور بلکہ انا اوس سرور کا اصحاب کے تین اور اعلام فرمانا اوپر اس قصے کے اوکو مؤید ہے اس معنی کا اور فرمانا اوس جناب کا معجزے کے ظاہر ہونے کے بعد شہدائی رسول اللہ بھی اسی باب سے ہے فافهم وباللہ التوفیق وہ علم مترجم اس جگہ ہندی فہمون کی خاطر کے واسطے ابراہیم خلیلؑ کے سوال کا مجمل بیان کرتا ہے تاکہ روشن دلون کو اس سے افزائش یقین ہو اور مجھے بدعائے خیر یاد کریں سوال کیا حضرت ابراہیم خلیلؑ نے حضرت رب مجلیلؑ سے کہ رب ارئی کیف تنجی الموتیٰ یعنی اے پروردگار میرے دیکھوں گا میں کس طرح جلاتا ہے تو مژدیکو اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیلؑ کو فرمایا اے ابراہیم اگر تیری خوشی سی ہیں تو کہی ایک ندونکو لیکر ٹکڑے ٹکڑے کر اور اونکو باہم کچل کر مخلوط کر کے پہاڑ پر رکھ دے اور یہ ایک کو پکار خلیلؑ نے حسب فرمان عمل کیا اور پکارنا شروع کیا ہر ایک طاؤن طاؤن سے

جو کچھ ہوئے اور کوئے ہوئے تھے قدرت الہی سے اپنے ویسے ہی رنگ اور روپ اور
 سروپ سے اور کرار ایم خلیل اللہ کے پاس آئے ہاں نہ غافل رہے نہ سنا ہے جی بہ سج اسم
 ربک الاعلیٰ الذی بہ خالق و رزاق و قہار و کریم و باسط و ستار و غفار و کلیم بہ صاف قدرت خدا
 لا یراں بہ بے نظیر و مثل و مانند و جمال بہ اور وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ لیس اشکرت لیجبط علیک یعنی
 اگر شک کی تو نے ہر آئینہ جبط ہووینگے عمل تیرے اس آیت کے درمیان خطاب جناب کے غیر کے
 واسطے ہے سننے والوں سے اس سرور کے ہو سکتا ہے کہ اس جگہ بھی کہیں کہ خطاب اس آیت
 میں فان کنت فی شک کہ بھی ویسا ہی ہے اور تقریر یاد کی وہ ہے کہ لوگ زبان شریفین
 اوس سرور کے فرتے تھے مصداقاً یعنی تصدیق کرنے والے اور دوسرا مذبذب کہنے والے
 اور متوقف جو شک کہتے تھے اوس جناب کے کام میں پس خطاب کیا حضرت حق نے ان کے
 تینوں بطریق خطاب م جو اکثر صیغہ واحد کر کے آتا ہے اور کہا کہ اگر ہے تو اسی متوقف شک میں
 اون چیز دن سے جو کچھ سمجھو لیا ہے ہمنے نزدیک تیرے اپنے پیغمبر کے زبان پر جو محمد ہے
 سوال کر تو اہل کتاب کے تین تا دلالت کریں یعنی رہبری صحت نبوت ہر اوسکی اور نازل کر دے
 کی نسبت ثابت ہے امت کے لئے جیسا کہ فرمایا وانزلنا الیکم نوراً مبیناً یعنی نازل کیا ہمنے
 تمہاری طرف نور مبین اور جب ذکر کیا حق تعالیٰ نے اوہراون کے اوس چیز کو جو الکر کتاب ہے
 یعنی دور کرتا ہے اوس شک کے تین اون سے تجدید کیا اوس کے تین یعنی دیا اوس
 سے کہ بے حق ہوں قسم ثانی سے جو مذبذب ہیں اور فرمایا ولا تکونن من الذین کذبوا بایات اللہ
 فتکونن من الخاسرین اور فرمانا اوس خالق کا والذین ائینا ہم الکتاب یعلیون انہ منزل
 من ربک فلا تکونن من المترین یعنی ذلک من المتمرین یعلیون مراد قل یا محمد لمن امتری
 لا تکونن من المتمرین پس حضرت خطاب فرماتے ہیں اپنے غیر کے تین اور مویکمان خطاب
 کا اوس جناب کے غیر پر قول الہی تعالیٰ ہے بعد اوسکے فرمایا حضرت حق نے کہ
 قل یا ایہا الناس ان کنتم فی شک من دینی الھی پس تا مل کر اور قول الہی تعالیٰ ولو شاکوا
 لبحکم علی الہدی فلا تکونن من الجاہلین یعنی اگر چاہتا اللہ تعالیٰ ہر آیت جمع کرنا تمام آدمیوں کو
 اوپر ہدایت کے پس مت رہ تو جاہلون سے کہ قاضی عیاض نے کہ مراد وہ

نہیں ہے کہ مت رہ تو جاہل ساتھ اس کے کہ اگرچاہے خدا تعالیٰ جمع کرے آدمیوں کو ہدایت پر
 کیون اس واسطے کہ اس میں یعنی اون معنوں میں اثبات جہل ہے ایک صفت کہ کے خارجی و جہل
 کی صفات سے اور جہل خلائی تعالیٰ کی صفات کے جائز نہیں ہے انہی پر بلکہ مقصود و عظیم کرتا ہے
 اس سرور کا اوپر اس بات کے کہ تشبیہ کرے اپنے امور میں جاہلوں کی طرف اور بھی آیت کو در بیان
 دلیل ہیں اور ہوئے اس سرور کے اور پر اس صفت کے کہ نہی کی ہے اللہ تعالیٰ نے اور ہوئے اس
 اس صفت پر ہوئے سے بلکہ امر کی صبر کی لازم کرنے پر قوم سے منحرف ہوئے اور ان کی بیعت
 کرنے پر اور اس بات پر کہ باہر نہ آوے صبر اور ثبات سے تاکہ نزدیک ہو حال او سکجا جاہلوں کے
 اتین شدت حسرت اور جرح کر کے حکایت کیا اسکے تین ابو بکر بن فورک نے اور بعضوں نے کہ اسے
 کہ یہ معنی میں خطاب طرف امت کے ہے یعنی مت رہو تم جاہلوں سے جیسا کہ اور موضوع میں
 کہا ہے اور مانند اس کے بہت سے قرآن کے در بیان اور ایسی طرح قول الہی تعالیٰ جانشانہ
 میں وان قطع اکثر من فی الارض یضلک عن سبیل اللہ مراد غیر اس سرور کا ہے جیسا کہ
 فرمایا ہے ان تطیعوا الذین کفروا و اسی طرح ان یشاء اللہ ینجیتم علی قلوبکم لیکن اکثرکم لیسوا بحکیم
 اور امثال اس کے مراد تمام جگہ غیر اس سرور کے ہیں جیسا کہ گذرا و اللہ تعالیٰ امر اور نہی
 کرتا ہے اس سرور کو اوپر ادن چیزوں کے جو کچھ چاہتا ہے اور حال یہ کہ اس سرور
 سے وقوع نہیں رکھتا جیسا کہ فرمایا و لا تظروا الذین یدعور بہم اور حال یہ کہ اس سرور نے
 ہرگز طرف نہ کیا اون کو یعنی نہ مانگا اون کو اپنے حضور سے اور نہ تھا وہ سرور ظالموں سے
 اور قول حق سبحان کا وان کنت من قبلہ لمن الغافلین مراد اس سے غفلت کرنا آیات حق
 سے نہیں ہے بلکہ مراد غافل ہونا قصہ یوسف سے ہے کیونکہ ہرگز خطور کیا اور جناب
 کے دل میں اور گوش ہوا ورنہ جانا مگر وحی الہی تعالیٰ سے اور لیکن قول الہی تعالیٰ
 ایما ینزع عنک من الشیطان ترع فاستعذ باللہ ظاہر اس کا وہم ہے نزع اور وہ وہ شیطاں کے
 واقع ہونے پر اس جناب میں ولیکن مراد قصد کرنا شیطاں کا ہے اور دفع کرنا اللہ تعالیٰ کا
 ہے اس سرور سے اور معنی یہ ہیں کہ اگر سبک کرے تجھے غصہ مثلاً ایں غصہ جو باعث ہووے
 ترک اعراض پر اون سے ترک اعراض کے معنی سنہ نہ پھیرنا اور اوپر قبول کرنے اور نہ پناہ دھونہ

تو خدا سے اوس سے تاکہ محفوظ رکھے خدا تجھے اوس سے اور منع ادنیٰ حرکت ہو جیسا کہ کہا ہے
 زباج نے پس امر کی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو کہ جب واقعہ ہوا اور اوس سرور کے غضب پہ
 اوپر دشمن کے مثلاً یا قصد کرے شیطان اوس سرور کے ورغلاسنے پر اور وسوسہ دینے
 پر توبہ استعاذہ کرے یعنی طلب پناہ خدای غر جہل سے تاکہ کفایت کرے اوس سرور کے کام کو
 اور ہونگا وہ سبب عصمت کامل کا اوس سرور کے کہ غالب نہ گردانا او کو یعنی شیطان کو اوس
 سرور پر اور قدرت نہیں رکھتا شیطان کہ مدلول اس آیت کا ہو کہ ان عبادی لیس لک علیہم
 سلطان یعنی اللہ سبحانہ فرماتا ہے تحقیق کہ میرے خاص بندوں پر تجھے غلبہ نہیں اور قول الہی
 تعالیٰ ان الذین اتقوا اذا سئلوا عن الاشیاء قل لا اعلم مبصر وں بھی او پر اوس معنی کے
 ہو گا یا مخصوص اس جنات کی غیر سے ہے اور قول الہی تعالیٰ واما یشیئک الشیطان لیسان غیر
 نزع ہے اور صحیح نہیں کہ تم مثل یعنی صورت پکڑا لیا اور تصور ہو شیطان آگے رسول خدا کی فرشتہ
 کی صورت اور تلبیس کرے اوس سرور سے یعنی مکرنہ اول رسالت میں اور نہ بعد رسالت سنت
 الہی جو رسول کے اظہار صدق پر جاری ہے تقاضا اسی بات کا کرتی ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے نبی کو
 کہ جو کوئی اسکے پاس آتا ہے فرشتہ ہے اور خدا کا فرستادہ ہے یا اوس علم ضروری سے معلوم ہوتا ہے
 جسے پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوس نبی میں ایک برہان سے جو ظاہر گردانتا ہے نزدیک اسکے اور
 تحقیق اس بات کی بدو وحی کے بیان میں آویگی یعنی آغاز وحی کے بیان میں و تممت کلمۃ ربک صدقاً
 وعدلاً لا مبدل لکلماتہ وصل ولیکن فرمان حضرت حق سبحانہ کا دماہر سلنا من قبلک من رسول لا
 نبی اذا تمبئی القی الشیطان فی امینہ بہترین جو کچھ کہا گیا اس میں اور مشہور ہے جو مفسرون کا
 قول ہے کہ مراد تمنا سے اس جگہ تلاوت ہے اور القای شیطان سے مراد شغول گردانا او میں
 یعنی تلاوت میں خواطر اور افکار کو کہ امور دنیا سے تالی کے تین یعنی پیچھے آنے والے کے تین
 یہاں تک کہ لاتا ہے او پر اسکے وہم اور لیسان کے تین اسکی تلاوت میں اذکا جمع ذکر ہے اور جو طر
 جمع خاطر یعنی جو کچھ دلیں گزرے پایہ کہ لاتا ہے سامعون کی نمون پر تحریف اور شامل فاسد سوا و حسنہ
 کے تین کہ دور کرتا ہے اور منسوخ گردانتا ہے اوس چیز کو اللہ تعالیٰ اور کشف گردانتا ہے یعنی
 کھولتا ہے مگر اور شہتہا کے تین اور محکم اور ثابت کرتا ہے آیات کو تین کذا فی المواہب اللدنیہ تحریف کے

یعنی پھر ان بات کا او کے موضع سے اور کلام قوم اس مقام میں بہت ہوا اور ثغاب میں کچھ ایک اوس سے لایا ہے اور فرمانا سرور عالم کا یہ ہے کہ اوس میں کہ یہ وہ واوی ہیں کہ جس میں شیطان رہتا ہے پس معلوم نہیں ہوتا اس بات سے غلبہ شیطان کا اور وسوسہ کرنا اوس کا اوس سرور پر اور اگر ہوگا تو بلال پر ہوگا جسے تعین کیا تھا حضرت نے فجر کی محافظت کے واسطے یعنی یہ کہ جاگتا رہے تاکہ فوت نہ ہو نماز سپر کی یا شیطان بلال کے تین اور سلایا اوسے جس طرح کہ تفصیل و مکی لیلۃ التعریس کی حدیث میں مذکور ہے یہ مضمون جلد ثانی میں بھی ہے غزوہ تبوک کے ماقبل یا بعد اور یہ بھی کہ وسوسہ کرنا شیطان کا اوس تقدیر میں ہے کہ فرمانا اوس سرور کا تنبیہ نہوسبب ہم پر صلوة سے اور اگر تنبیہ نہوسبب کو ج پر واوی سے اور بیان علت ہو ترک صلوة کا پس نہیں اعتراض اور اشکال اور احتیاج نہیں اوسکی دفع کرنے کی طرف والدہ علم حقیقۃ الحال ولیکن قول الہی جل شانہ عیس و تو لی ان جبارہ الاعلیٰ الخ کہتے ہیں کہ ظاہر اس کا وہم ہے اثبات ذنب کر کے واسطے حضرت کے کہ اوس سرور نے ترشرویٰ کی اور نہ پھر آیا اب ان مکتوم سے جو اعلیٰ تھا یعنی نابینا جو طلب حق کے واسطے آیا تھا اور وہ محل تذکرہ خشیت کا محل تھا اور طرف کفار کے جو حق سے بے پروا تھے حضرت ہم پیش آئے تھے اور انکی طرف متوجہ تھے پس اللہ تعالیٰ نے شکوہ اور عتاب کیا اوس وجہ چہس طرح اس سرور کی شان نزول میں تفسیر کی کتابوں میں لکھا ہے لیکن اثبات ذنب اس جگہ تو ہم مفسرین سے یہاں سچ ہے صورت عتاب ترک اولیٰ والایق سے ظاہر ہوتی ہے الیق بمعنی لائق ترسا تھے اس بات کے کہ اگر حقیقت حال ان نون مردوں کی معلوم اور مشکوف اوس جناب کو ہوتی اختیار کرتے اعلیٰ کے اقبال کرنے کے تین لیکن جو کچھ اوس سرور نے کیا یعنی توجہ کرنا طرف کفار کے سوعین طاعت اور تبلیغ احکام شریعت اور دل ہاتھ بین لانا اور اظہار حرص کرنا اوس کے ایمان لانے پر تھا کیونکہ وہ سرور مبعوث اور غیبت دلانے والا واسطے اسی کام کے ہے نہ یہ کہ معصیت اور مخالفت کے لئے امر دین کے اور جو کچھ قصہ پڑھا اور ضروری حضرت حق جل و علانے اور ایک نسخہ کا کتاب کیا اپنے حبیب پر مقصود اوس سے تذکرہ اور نصیحت ہے اور اشارت ہی طرف اس بات کے کہ شغل کرنا دعوت کا اور حرص دلانا اسلام پر اس مقدار اور اس مرتبہ کو بھی نہ ہو چکے کہ جس کے سبب پھرنا مسلم سے لازم آوے ابلاغ اور اعلام پس ہے ابلاغ کے معنی پیغام ہو چکا

اعلام ظاہر کرنا و ما علی الرسول الا البلاغ ترجمہ اسکایہ مصرع شیخ سعدی کا ہے مصرع بر رسولان بلاغ باشد و پس ہوا و حقیقت میں ابن ام مکتوم متحقق ہے تا دیب و زرجبرہ کا کیونکہ وہ اگرچہ دیکھ نہیں سکتا تھا لیکن ارشاد اوس جناب کا کفار سے وہ منہ تھا اور شدت اور تہام حضرت کی دعوت کی شان کا وہ پہچانتا تھا پس قائم ہونا اوس کا قطع کلام پر حضرت کے اور ازدحام کرنا اور مجلس میں ایذا تھی اوس جناب پر اور یہ عصیت عظیم ہے پس معلوم ہوا کہ فعل ابن ام مکتوم کا ذنب و عصیت تھا اور جو کچھ حضرت نے کہا یعنی التفات کفار کی طرف واسطے اسلام اور طاعت کے تھا اور ادا کرنا واجب کا جگہ اس بات کی تھی کہ یہ زرجبرہ اور تا دیب میں ام مکتوم کی بیٹی کے نازل ہوتا جس طرح جبر قول کر کے یعنی پکار کر بات کرتے میں حضرت کے حضور اور ندا کرنے میں اوس جناب کو مجروحان کے پیچھے سے آیا نازل ہوا یعنی یہ کہ آواز بلند کر دو تم رسول خدا کے حضور ادا کر کے اندھے پن کے سبب ہو اور صدق نیت ہو اوس کے او سے معذور رکھا اور مہربانی کی واللہ اعلم اور قول الہی تعالیٰ عفا اللہ عنک لم اذنک لہم بھی بظاہر موہم ہے وقوع تقصیر کر کے رسول سے کیونکہ عفو مستحق ہے یعنی طلب کرنے والا اور درخواست کرنے والا پہلی تقصیر کا اور بھی لم اذنک لہم کے درمیان استغناء ہے واسطے انکار کے یعنی بخشا خدائے تجھے نہیں اذن دیا تو نے واسطے اذن کے پس بہ اذن منافقون کو شکر اور غیر مرضی ہو گا یعنی ناپسندیدہ اگرچہ واسطے اظہار نہایت تسلی اور تسکین کے عفو کے ثبوت مقدم کیا اور انکار اذن کے اور مقدم کرنا عفو کا عتاب ہو اس کے بہت غریزا و زناد رہے اور آگاہی دینے والا ہے غایت محبت اور اکرام کر کے اور کتنی ہو وہ جماعت کہ کیا رسول خدا نے دوزخ کے تین جن پر اسورہ پڑے تھے اول ایما فدیہ کا بدر کے اسیروں کے اور اذن دینا اوس جناب کا منافقون کے تین پس عتاب کیا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کے تین جواب اسکایہ کہ عفا اللہ اس جگہ نہ وہ ہے جو گناہ واقع ہونے کے بعد ہوتا ہے بلکہ یہ ایک ایسی عبارت ہے کہ دلالت کرتے والی ہے توقیر اور تعظیم کے درمیان جس طرح کوئی اپنے دوست سے کہ جس وقت وہ عظیم القدر ہوں تو دیکھو اس کے کہ بخشے خدا تجھے کیا کام کیا تو نے میرے حق میں راضی ہو خدا تجھ سے کیا جواب دیتا ہے تو میری بات کا عاقبت بخیر کرے خدا تعالیٰ تیری پہچان تو حق میرا و زمین غرض اس کلام سے مگر زیادت و تعجیل اور تعظیم اور توقیر نہ یہ کہ اثبات کرنا ذنب

اور تقصیر کا پوچھنے کے معنی بزرگی دینا اور گرامی کہنا اور عفا اس جگہ بمعنی بخشش نہیں اور مقدم کرنا اور سزا
 اوپر اٹھا کر عتاب کے شعرا و پارس معنی کے اور ولایت کرنی اس مراد پر ہے بلکہ دونوں سبب جملہ بند
 میں واقع ہوا ہے عفا اللہ لکم عن صدقہ الخیل الرقیق یعنی عفو کیا خدا تعالیٰ نے تمکو زکات لینا گھوڑوں کا
 اور پردے کا اور حال یہ کہ زکوٰۃ و عین ابتدا سے واجب نہیں ہوئی پس مراد وہ ہے کہ یہ لازم
 نہیں تمکو اور امام قشیری نے کہا ہے کہ جو کوئی کہے کہ عفو نہیں ہوتا مگر گناہ سے وہ نہیں پہچانتا کلام
 عرب کے موارد کے تین سوارد جمع مورد بمعنی جگہ وارد ہوئی اور کہا ہے یعنی امام قشیری نے
 کہ معنی عفا اللہ عنک کے لم یزکف نبہین یعنی تمکو گناہ لازم نہیں کذا فی المواہب لیکن جواب
 ثانیہ کیا ہے عفا اللہ عنک کے بعد جو لم اذنت لہم ہے اسکا جواب جو استفہام ہے واسطے انکار
 کے وہ کہا ہے کہ عتاب وہاں کہیں ہے جہاں ترک ولی و فضل ہوا اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے رخصت دی ہے اوس سرور کو اذن کرنے میں اگر چاہے وہ سرور اور فرمایا ہے
 فاذا استاذنوک لبعض شانہم فاذن لہن ثلث لہم یعنی پس جس وقت طلب اذن کریں منافق لوگ
 تجھ سے اپنی بعض شان کے واسطے پس اذن دے تو جسے چاہے تو اذن سے پس اللہ تعالیٰ نے
 سونپا ہے امر کے تین اوس سرور کو اور محتار گردانا ہے اوس جناب کو بطریق عموم اور مواہب
 میں تفسیر سے نقل کرتا ہے کہ کہا ہے اوس نے کہ گئے ہیں ایک گروہ طرف اس بات کے
 کہ حضرت معاتب ہیں یعنی عتاب کئے گئے اس آیت کر کے اور حاشا و کلا یعنی واللہ باللہ کہ
 نہیں بلکہ حضرت مختار تھے اور جب اذن کیا سرور عالم نے اذن کو تب علام پروردگار تعالیٰ نے کہ
 اگر اذن نہ کرتا تو ان کے تین قود کرتے یعنی پیچھے رہتے اپنے نفاق کی جہت سے اور حج نہیں آتے
 پر اذن کرنے میں انتہی اور قول الہی تعالیٰ ولولا ان ثبتناک لقد کنت ترکن الیہم شیئا ظلیلا
 اذ لا ذنباک ضعف احمیات ضعف الممات النہ یہ آیہ بھی موہم ہے وقوع میل اور رغبت پر
 رسول خدا کے منافقوں کے جانب و واقع ہونا اور عذاب کا اشد عذاب لیکن خدا تعالیٰ
 محفوظ رکھتا ہے اوس سرور کے تین اوس سے یعنی کفار کی طرف رغبت کرنے سے اور یہ
 مجوز وقوع گناہ ہے حضرت سے اور یہ تو ہم ساقط ہی کیونکہ معنی وہ ہیں کہ اگر تثبیت الہی یعنی ثابت کرنا
 اور حفظ الہی اگر نہ ہوتی تو نزدیک تھا کہ رغبت کرتا تو بحکم طبیعت و لکومراد کے اتباع کرنی پر لیکن نگاہ رکھا

تھے ہماری حفظ کرنے اور نہ چھوڑا تھے کہ تو اونکی رغبت کی نزدیک وے خصوصاً کہ ظہور میں
 آوے یہ تجھ سے اور یہ صبح سے اس بات میں کہ حضرتؐ نے قصہ نکلیا اونکے قبول کرنا کی طرف
 اور رغبت نہ کی طرف اس بات کے ساتھ داعی اجابت کو قوت کی اور خود گذرا کہ کلام وقوع
 معصیت میں ہے شرعاً حضرات انبیاء سے نہ یہ کہ اس کے جواز میں ہو عقلاً یعنی یہ نہیں کہ سخن معصیت کے
 جائز ہو نہیں ہوا نبیاً پر از رو عقل کے اور حقیق تعالیٰ کے نگاہ رکھنے سے ہے اور عصمت یعنی نگاہ
 رکھنا باطل نہیں گردانتا اختیار کے تین اور منع نہیں کرتا ذنب کو تین از رو عقل کے بلکہ مانع
 ہوتا ہے ذنب کے صادر ہونے کے تین اللہ تعالیٰ کی حفظ الہی کر کے پیش ثابت ہوا مدعا کہ انبیاء
 معصوم ہیں گناہوں سے اور معلوم ہوا کہ حضرت رسولؐ ثابت ہے اور رغبت نہ کی اس جناب
 اور آیت میں مبالغہ ہے حضرتؐ کے کمال تطہیر اور تقدیس میں اور حفظ اور عصمت اور محبت الہی
 میں اس سرور کے تین نہ یہ کہ تہدید یعنی ڈرانا اور تشدید یعنی شدت کرنا اور عتاب اور
 تہذیر ہوا اور یہ ظاہر ہے اور فرمانا اللہ تعالیٰ کا بدر کے اسیروں کی شان میں کہ ماکان سب نے

ان کیوں نہ امری حتیٰ یخون فی الارض تریدون عرض الدنیا والدیرید الاخرۃ اسے قولہ عظیم
 اسکو بھی ایک گروہ نے گمان کیا ہے اوپر عتاب کے کہ سرور عالم نے بدر کے اسیروں میں فدیہ
 اختیار کیا ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ کی مشورت دینے سے نہ یہ کہ قتل یعنی اونکا مار ڈالنا اختیار کیا جس طرح
 عمر خطابؓ نے طرف قتل کے اشارت کی تھی اور یہ یعنی فدیہ اختیار کرنا اجتہاد سے تھا
 بدوں اس بات کے کہ کچھ امر ہو اس کام میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور خطا کے تین اجتہاد و تشریف
 میں اس سرور کے جائز رکھتے ہیں لیکن تقریر کرنا اور سکا یعنی خطا کا نام رکھنا اس سرور پر جائز
 نہیں اور آخرین جو کچھ صواب ہے اظہار کرتے ہیں جس طرح اصول فقہ کے درمیان مذکور ہے اور تفصیل
 کلام وہ ہے کہ سلم عمر بن خطابؓ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں لایا ہے کہ کما جب شکست دی خدا تعالیٰ نے
 مشرکوں کو بدر کی جنگ میں اور مارے گئے اون سے ستر آدمی اور اسیر ہوئے ستر تہ مشاورت
 کی حضرتؐ نے اون کے باب میں ابو بکر اور عمر اور علی رضی اللہ عنہم سے پس کہا ابو بکرؓ نے کہ وی یعنی
 اسیر لوگ ہمارے ابناء اعمام ہیں یعنی چچاؤں کی اولاد اور بھائی تمہارے ہیں یا رسول اللہؐ اور
 خویش اور قبیلہ تمہارے تدبیر میری وہ ہے کہ لو تم اون سے فدیہ نہ کرو گے واسطے ہمارے

وہ کچھ لیویں ہم اُن سے ماؤہ قوت اور قدرت اور پکھار کے اور آمید ہے کہ ہدایت کرے اور انکو
 خدا تعالیٰ اور مہودین دی بازو سے دولت اور ہماری نصرت کی بانہ پس فرمایا حضرت نے سمجھ سے
 یعنی عمر سے کہ تیری رائے کیا ہے ایسے بیٹے خطاب کے کہا میں نے والد یا رسول اللہ زاری
 میری وہ نہیں جو ابوبکر کی رائے ہے تدبیر میری وہ ہے کہ تم قتل کرو ان لوگوں کو حکم کرو تاکہ میں
 قتل کروں انکو اشارت کی میں نے طرف اپنے خویش کے جو میرا تھا اور حکم کرو علی کو کہ قتل کرے
 عقیل کے تین جو بھائی ہے اور نکاح اور حکم کرو عمرو کو کہ قتل کرے فلان کے تین تاکہ جائے
 علام الغیوب کہ نہیں ہمارے دونوں دوستی مشرکوں کی پس دوست رکھا اور اختیار فرمایا حضرت
 نے ابوبکر کی رائے کو اور پسند نہ آئی اوس جناب کو راسی میری اور لیا اون سے فدیہ اور جب
 دو ہرے روز اوس سرور کی خدمت میں میں گیا دیکھا میں نے کہ وہ سرور پہنچا ہے اور
 ابوبکر نزدیک اوس جناب کے ہے دونوں بیٹھے ہوئے روتے ہیں عرض کی میں نے
 کہ یا رسول اللہ خبر دو مجھے کہ کیا چیز ٹکروے میں لائی ہے اور تمہارے یار کو تاکہ میں بھی اگر
 پاؤں اپنے میں رونا رو نہیں اور اگر نہ پاؤں تکلف کروں اور زور روئے میں لاؤں اپنی تین
 پس فرمایا حضرت نے کہ روتا ہوں میں اوس چیز کی جہت سے جو کچھ ظاہر کیا گیا تیرے یاروں پر
 یعنی خدا اور تحقیق کہ ظاہر کیا گیا مجھ پر عذاب نزع یک ترا اس درخت سے اشارت کی حضرت نے
 طرف اوس درخت کے جو سامنے تھا پس نازل کیا اللہ تعالیٰ نے ماکان لبنی ان یکون لہ امری
 حتی یخین فی الارض تخین تخن جسے آیا ہے اور اشخان بمعنی مبالغہ اور بہوتا ذکر ناکسی چیز میں اور او
 اشخان سے قتل اور جرح ہے یعنی پیغمبر کے تین لازم ہے کہ جب امیر اوس کے ہاتھ
 لگیں قتل کرے اون کے تین اور مبالغہ کرے اون کے قتل میں تاکہ نازل ہو کفر اور کم ہو میں
 دی لوگ اور غالب ہو اسلام اور غریزہ ہوں اہل اسلام تری دن عرض الدنیا والہدیرید الاخرہ
 چاہتے ہو تم دنیا کے تین جو عنایت اور مال ہے اور چاہتا ہے خدا آخرت کے تین
 جو دین اسلام کی قوت ہے اور چاہتا ہے اوس نواب کو جو اوپر مرتب ہو گا ولولا کتاب
 من اللہ سبق لکم فیما اخذتم عذاب عظیم یعنی اور اگر نہ تھا حکم الہی جواز میں جاری ہو چکا ہو کہ مجتہد کو
 خطا پر نہیں پڑتے ہر آمینہ پہنچتا تھا اس کے تین اوس چیز میں جو لیا تمہارے اور اختیار کیا تم نے

یعنی فدیہ عذاب بزرگ اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت صفر کہ اگر نازل ہوتا ہمارے اوپر عذاب تو نجات پاتا ہم سے کوئی مگر عمر پس کتنی ہے وہ جماعت کہ اس جگہ عتاب حضرت صفر اور شہید یعنی ورنہ عذاب سے اور عتاب اور شہید بنیں مگر گناہ پر صاحب مواہب لدنیہ کہتا ہے کہ نہیں سمجھو اگر زام گناہ کا اور پیغمبر کے بلکہ انہیں بیان اوس چیز کا ہے جس چیز سے وہ سرورہ مخصوص گردانا گیا ہے تمام پیغمبروں پر کہ نہیں یہ کسی پیغمبر کے تئیں سوائے جس طرح فرمایا اوس سرورہ نے حلت لی لغنائم یعنی حلال ہوئی واسطے میرے غنیمت انتہی چاہتا ہے کہ کہ یہ حکم یعنی فدیہ نہ لینا اور قتل کرنا اوس جناب کے غیر میں ہے یعنی انبیاء میں اور واسطے اوس سرورہ کے عزت سے کہ قتل ٹکرے اور فدیہ لیوے اور فدا از جملہ غنائم ہے اور کہتا ہے کہ لیکن قول الہی تعالیٰ تریدون عرض الدنیا بعضون نے کہا ہے کہ مراد اس خطاب سے وہ شخص ہے جو ارادہ کر دینا کا اور عرض اوسکی صرف مال دنیا کے واسطے ہو اور دنیا کی بہوتا وہ چاہے اور زمین مراد اس سے دو سرورہ اور نہ اکثر صحابہ اوس جناب کے بلکہ روایت کی گئی ہے ضحاک سے کہ یہ آید نازل ہوا اور اوس وقت جس وقت مشرکین بھاگے بدر کے روز اور شغول ہوئی لوگ سلب بنیں یعنی اوس کے اسباب کے لوٹنے میں اور غنائم کے جمع کرنے میں اور باز آئے قتال سے یہاں تک کہ ڈرے عمر ابن خطاب کہ وہ پیچھے پھرنے پر ان کے جس طرح اُحد کے روز واقع ہوا اور نازل ہوا ان منکم من یرید دنیا ومنکم من یرید الآخر یعنی تم میں سے جو شخص ارادہ کرتا ہے دنیا کے تئیں اور تم میں سے جو چاہتا ہے آخرت کے تئیں اور قول الہی تعالیٰ لولا کتاب من اللہ سبق اختلاف کیا ہے عللہون نے اس آیت کے معنوں بعضون نے کہا ہے کہ معنی اسکے وہ ہیں کہ اگر سبقت نکرئی مجھ سے یہ بات کہ عذاب نہ کرونگا میں کسی ایک تئیں مگر بعد از مہی کرنے کے ہر آئینہ عذاب کہ تئیں تمھارے تئیں اور یہ بات دلالت کرتی ہے کہ کام اسیر و کما معصیت نہ تھا اور بعضون نے کہا ہے کہ اگر نہ تو ایسا ایمان تمھارا اور قرآن کے کہ مراد کتاب سے وہی ہے اور مستوجب ہوئی تم غلو کے تو عتاب کیے جلتے تم اور غنائم کیا مراد وہاں کہ اگر نہ جاری ہوتی لوح محفوظ پر یہ بات کہ غنائم حلال ہے اور یہ تمام نبی کی اور معصیت کی نفی کرتا ہے کیونکہ فعل جس جنس کا حلال ہے معصیت نہیں ہوتی اوس سے اور یہ اسطر فرمایا اللہ تعالیٰ نے خبر فکروا ما نتمم صلا لایطیعنا غیرہ کہ تو اتنے محمد پر اصحاب کو کہ میں تم

اوس چیز سے جو غنیمت کی قسم سے حلال ہے اور پاکیزہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بلکہ حضرت ع اور صحابہ اوس جناب کے فخر گردانے کے قتل کرنے اور فدیہ لینے میں اور تحقیق روایت کی گئی ہے علی مرقی سے کہ فرمایا آیا جبریل ؑ رسول خدا ؑ کے نزدیک ہے کہ روز اور کہا کہ فخر گردانوا اپنی اصحاب کے نہیں اسیرو نہیں اگر چاہیں قتل کریں اگر چاہیں فدیہ لیوں اس شرط پر کہ مقتول ہوں اسے سال آئندہ ششخص جس طرح کہا اصحاب نے اختیار کیا تھے فدا کے تین گوارے جائیں ہم سے اور تحقیق واقع ہو اتقول ہونا ششخص کا اصحاب سے جنگ احد کے روز اور یہ دلیل ہے اور اس بات کے کہ انھوں نے کیا مکروہ کام جس بات پر اذن کئے گئے پس معصیت نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر وہ فخر گردانے کے فدا اور قتل کے درمیان لیکن قتل کرنا اور شتان کرنا بہتر تھا پس عتاب کئے گئے اور اوس بات کے اور بیان کیا گیا ضعف اختیار فدیہ لینے کا اور تصویب اختیار شتان کرنے کا شتان بمعنی بہت قتل کرنا لیکن عاصی اور مذنب نہیں کوئی ایسا و نسے اللہ علم اور قول الہی جل شانہ و اتقول علینا بعض الاقاویل

لاخذنا منه بالہمین ثم لقطعنا منه الوقیقن فرماتا ہے اللہ تعالیٰ نے اگر فرما کرنا محمد سارے اور بعضی باتوں کا پیار سے ہر آئینہ پکڑ تائیں اوس کے جانب میں کے تین اور کاٹ تائیں اوسکی رگ گردن کے تین اور ہلاک کر تائیں اوس کے تین کنایہ ہے عذاب سے جس طرح کہتے ہیں بادشاہ جس شخص پر غضب میں آتے ہیں اور یہ مبالغہ ہے اوس جناب کے صدق میں اور نگاہ رکھنے میں حق تعالیٰ کے اوس سرور کو کذب اور افتراء سے ولیکن اس عبارت میں اظہار سطوت اور غلبہ ربوبیت ہے ساتھ شرف دینے اور گرامی رکھنے کے کہ لیغفر لک اللہ اور یہ ناشی ہے یعنی وہی جو اور مذکور ہو ابیان آیت کا کمال محبت اور اہتمام سے اوس سرور کے حال پر اور حقیقت میں تعریف ہے اون لوگوں پر جو افتراء کرنے والے ہیں اور کذاب ہیں تاکہ پوشیدار اور خبردار ہوں اور اصل قاعدہ وہی ہے جو اول کہا گیا کہ ہم کو لازم ہے کہ اپنے حد ادب سے پاؤں باہر نہ نکھیں اور زبان کو نگاہ کھیں اون چیزوں میں جو محبوب اور محبوب میں ناز اور نیاز جاری ہو لیکن قول الہی تعالیٰ و ما انت تدری ما ان کتاب ولا الایمان بعضوں نے کہا ہے کہ مراد علم تفصیل احکام ایمان اور صفات ایمان ہے جس طرح قرآن میں مذکور ہے کیونکہ وجود اسکا ارسال کرنے کے بعد اور دین اور شریعت کے وضع کرنے کے بعد ہے اور

تحقیق شہرت کو پہونچی ہے یہ بات کہ حضرت مہمبین از نبوت توحید کرتے تھے خدا کے تئیں اور دشمن رکھتے تھے بتوں کے تئیں اور اونکی پرستش کو اور حج اور عمرہ ادا فرماتے تھے اور ہرگز حضرت مہمبین شراب کو نہیں پیا اور ساتھ سکے کہ نہیں جانتے تھے شرایع کے تئیں جسکو تشریع کیا پروردگار تعالیٰ نے اپنے بندوں پر اور یہی مراد ہر قول الہی سے جو فرمایا واکنت تدری ما الکتاب فلا الایمان اور ارادہ نہیں کیا ایمان کے تئیں بمعنی تصدیق اور قرار اور بعضوں نے کہا ہے مراد دعوت کرنا طر فایمان کے اور احکام کے پر اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ باب حذف مصافحہ ہے یعنی ماکنت تدری اہل الایمان یعنی اگر نہ جانتا تو کہ ایمان لاوینگے اعمام جمع عم اور اقارب اور یہ معنی بعید بین سابق اور سابق سے حدیث ہے کہ واللہ اعلم بالصواب البیہ المرجع والمآب

باب چہارم حضرت سرور عالم کے اوس کرہین جو سلف کی کتابوں میں ہے

اولیٰ وکبریا وکبریا اوس کی اور اخبار رسالت پر اوس جناب کے اور ذکر اوس جناب کی امت کا جو تورات اور انجیل میں ہے اور اقرار کرنا اہل کتاب کو عالمون کا اور پر اوس بات کے ساتھ اجال اور تفصیل کے قال اللہ تعالیٰ الذین یشہون الرسول النبی الامی الذی یحجدونہ مکتوبا عندہم فی التوریت والابجیل یا مہم بال معروف وینہا ہم عن المنکر الخ ذکر شریف اوس جناب کا سلف کی کتابوں میں بہت ہے اور خلاصہ نبیوں کے اور رسولوں کے وقتوں کا اور مجلسین اونکی مصروف عین حضرت خاتم الانبیاء کا ذکر کر کے اور جس وقت حق تعالیٰ نے ذکر اون کا خاتم الانبیاء سے کیا خواہ مخواہ ذکر شریف اوس سرورہ کا اونسے بطریق اولیٰ کیا ہو گا من احب لک یا اکثر ذکرہ یعنی جو شخص چاہتا ہے اور محبوب رکھتا ہے کسی جن کو اکثر کرتا ہے ذکر اوس کا اور یہ آیت یعنی جو اوپر ہے کہ الذین یشہون الرسول النبی الخ اقول دلیل ہے اوس جناب کے صدق پر کہ خبر دیتی ہے یہ آیت صفات اور احوال شریف کے لکھے جانی پر ہو ورنہ لکھا کی کتاب کے درمیان اور لازم کرنا اون کا اور رسالت کے کہ اگر مطابق واقعہ میں نہوتا جیسے احوال اور صفات حضرت مہم کے اونکی کتابوں میں سرورہ تھے اگر ویسا طور حضرت میں دے نیاتے تو یہ ہو جیسا کہ امت اور باعت کذب سے تار اون کا اوس سرورہ کے تئیں اور حقیقت میں احوال اور صدق نبوت محمدی ہو کہ زیادہ جانتے والا کوئی تھا کیونکہ تورات اور انجیل میں

انھوں نے وصف حضرت ص کے پر سے تھے اور دیتے ہیں سعادت ملازمت پانے کے واسطے
 اور اس سرور سے نشان علامت کو ظہور کے واسطے بیٹھے ہوئے تھے اور ہمیشہ منتظر تھے پیغمبر
 آخر الزماں کے کوکبِ دولت کے طلوع ہونے کے اور انصار سے جو وہی یعنی میوہ اور نصار کے جنگا
 مذکور ہوا عداوت اور دشمنی رکھتے تھے مبعوث ہونے پر سرورِ عالم کے افتتاح اور استیصال
 کرتے تھے یعنی طلب فتح کرنا اور طلب نصرت کرنا یعنی یہ کہتے تھے کہ نزدیک پہنچا ہے کہ ہم
 سلاطینِ دولت میں پیغمبرِ آخر الزماں کے تھکولہا کو اور تباہ کرین اور باپ دادا کو ان کے بیٹے یہود وغیرہ
 اس جہان سے گزرنے کے وقت وصیت نامے لکھ کر اپنے فرزندوں کو سونپتے تھے اور
 کہتے تھے کہ سلام ہمارا اوس سرور کو پہنچاؤ اور کہو کہ ہمیں یا رسول اللہؐ تمھارے اشتیاق نے
 جہان دی اور ایمان لانے سے تمہارا عالم سے گئے ہم قولہ تعالیٰ یعرفونہ کما یعرفون ابنہم کو بھیجنا اور
 کفار اوس سرور کو جس طرح بھیجنا سے ہیں اپنے بیٹوں کو کہ جن کے پیدا ہونے پر علم یقینی رکھتے
 ہیں بخلاف باپوں کے کہ علم اوپر سماء سے ہے یعنی سائے سے لیکن جب اس نور نے ظہور کیا
 شقاوت ازلی اوتکے کام میں ہوئی اور حسد اور عناد سے انھوں نے تکذیب کی اور کافر ہونے
 اور جان بوجھ کے حق پوشی کی طرف گئے اور تحریف اور تغیر کتاب کی انھوں نے کی تحریف
 معنی پھیرانا یا ناکاؤسکی جگہ سے اور دنیا کی محنت اور ریاست کی محنت سے خسارت اور شقاوت
 اور دولت کے درک اسفل میں و جنس گئے اور ساتھ اسکے کہ انھوں نے تحریف کی دلیل
 ہمارے پیغمبر کی نبوت کی اور اعلام اوس جناب کی شریعت کا اونکی کتاب میں روشن اور
 ظاہر ہے اور کہا ہے انھوں نے کہ نام اوس سرور کا سریانی زبان میں مشیخ ہے اور مشیخ
 بمعنی محمد ہے یعنی محمد کیا کیونکہ مشیخ اونکی زبان میں بمعنی محمد ہے اور جب ذکرِ خدا تعالیٰ کی حمد
 کرتے ہیں تب کہتے ہیں شفیحا لانی یعنی الحمد للہ اور جب شفیخ بمعنی حمد ہوا مشیخ بمعنی محمد ہوگا اور
 احوال اور صفات اور علامات اور المراتب یعنی نشانیاں اوس سرور کی سر شریح اور اوس
 جنابِ بخت اور خروج کر نیکار مانہ متعین تھا اوس کی روزِ جب حضرت محمدؐ نے بین شریف لائے
 عبد اللہ بن سلام جو اخبار راہِ شرافتِ نبود سے تھا اخبار جمع جبر ہے بمعنی دانشمند اور یوسف کی
 اولاد سے تھا آیا اور ایمان لایا اور جس روز سے اوسے نکلتا اوس سرور کا کئے کو سنا تھا

منتظر تھا سعادتِ ثنائی کے حصول کا اور جب اتفاق سے شریف سے مشرف ہوا حضرت نے فرمایا
 اوسکو کہ ابن سلام تو یہی ہے اہل بیثرب کا عالم عرض کی اوسے کہ میں ہی ہوں فرمایا میں سہو مند
 دیتا ہوں تجھے خدا سے غرور کی جسے نازل کیا ہے تو ریت کو پاتا ہے تو میری صفت کو خدا کی
 کتاب میں کہا اوسے کہ ان سچ ہے یا رسول اللہ گواہی دیتا ہوں میں کہ تو رسول ہے خدا کا اور خدا
 عزوجل ظاہر اور غالب کے لئے والا بیکرا اور غالب نے والا تیرے تمام مینوں پر اور بد رستی اور رستی
 کہ میں پاتا ہوں تمہاری صفت کو خدا کی کتاب میں یعنی تو ریت میں جو تم سے اللہ تعالیٰ
 نے خطاب کر کے کیا ہے یا ایسا الہی انا ارسلناک شاہداً و مبشراً و نذیراً یعنی اسے پیغمبر
 تحقیق کہ بھجوا یا ہم نے تجھے امت پر شاہد اور تصدیق اور تکذیب کے اور آدمی نجات اور ہلاک پر اور
 مبشرات دینے والا مطیعوں کے تین اور نواب کے اور ڈرانے والا عاصیوں کو عذاب سے و
 حرز الایمین اور سپاہ واسطے امیون کے مراد امیون سے عرب ہیں کہ اکثر خطا اور
 کتابت نہیں جانتے اور تعلیم اور تعلیم یعنی سیکھنا اور سکھانا نہیں جانتے اور وہ سرور
 یشت و پناہ تمام عالم کا ہے تخصیص عسب کر کے اوس جناب کے مبعوث ہونے کی
 جہت سے ہے اون کے درمیان اور اون کے قرب کے جہت سے اوس سرور سے یا
 اوس قوم کے غلو اور انہماک کے جہت سے ہے یعنی وہی تخصیص یعنی حرز الایمین جس سے
 مراد عرب ہیں ان کے غلو اور انہماک وغیرہ کی جہت سے ہے جہل اور قساوت میں اور بعد میں
 مقام علم اور ہدایت سے انہماک کے معنی کوشش کرنا کسی کام میں اور سبالغہ کرنا اور حسرت
 موضع حبیبین اور جا استوار کو کہتے ہیں جو گاہ رکھے آفتون سے اور مراد حفظ اور تحصین کی طرف
 اوکلی ہے آفتون سے ذات کی اور درغلانوں سے شیطان کے جس طرح فرمایا ہوا الذی بعث

فی الایمین رسولاً منهم تیلوا علیہ لیاۃ و نزکیم و یعلم الکتاب و الحکمۃ و انکا نوا من قبل لفظی ضلال
 مبین اور ہو سکتا ہے کہ مراد اوکا تبحر لینا ہو عذاب سے اور ہلاک کرنے سے
 اذنیخ و بنیاد سے اوکھاڑ دینے سے جب تک درمیان ان کے تھا یعنی ہلاک اور استیصال
 وغیرہ اور قول الہی تعالیٰ و ما کان اللہ لیغدر بہم و انت فہم انت عبدی و رسولی تو میرا
 بندہ خاص ہے کہ کسیکو ساتھ نہ لے اس صفت میں برابر می بنیں اور فرستادہ میرا

تمام خلق کی طرف سے تکیہ کا نشوونما رکھائیں نام رکھائیں فی تیر متوکل کیونکہ تمام کام تو نے اپنے مجھے چھوڑ دیے ہیں اور اپنے حول قوت سے تو نکلا ہے کہ حقیقت بندگی کی معنی یہی ہے کہ لست بفظ ولا غلط یعنی نہیں تو درست خواہ اور سخت دل جیسا کہ کلام مجید میں فرماتا ہے لو كنت فظا غليظا للافصوا من حولك اور وہ جو دوسری جگہ مذکور ہوا، کلام اللہ میں واغظ عليهم جواب اوسکا یہ ہے کہ وہم ورجول مجھ سے جلی کیا گیا اپنی طبع کریم پر اور امر اور غلطی کے مجھول ہے خلق کے معاہدے پر رہنے بند کیا گیا اور اگر تقدیریم جیم سے ہے تو مجھے ڈالا گیا اور اوجہ وہ سہم یعنی موجودہ ترکہ کہا جاوے کہ نفی کی نسبت مومنوں کی طرف ہے اور امر کی نسبت طرف کافروں کا دونوں وصف اوس طرف کی ذات میں موضوع ہیں یعنی سوچنے ہوئے الحشہ والبغض اللہ اور فرمایا حضرت ۲ نے انا نضجوك القول اور باب اخلاق میں اشارت ایک طرف اسکی گزری ولا سخاب فی الاسواق یہ جوہر عطف اور والا غلیظ کے جو اور گزرا کہ لست بفظ ولا غلط سخاب کے معنی غوغا بلند کرنے والا اور اسواق جمع سوق ہے بمعنی بازار یعنی اور زمین تو آواز بلند کرنے والا بازاروں میں جو عادت نادانوں کی اور غافلوں کی ہے یعنی نرم خو ہے تو کہ آواز نہیں بلند کرتا اور کج خلقی نہیں کرتا اور گویا جس سے اور بازار میں ولا بحرزی بالیتہ اللہ ولكن يغضو دغیر یعنی بدلائم نہیں کرتا ہر یک کا بدی کر کے بلکہ عفو کرتا ہے اور درگزر کرتا ہے ولن يقضيه الله حتى يقیم به الملة العبادان بقول لا اله الا الله یعنی اور دنیا سے نہیں اوستھاوے گا اوسے اللہ تعالیٰ حد تک راست اور درست کر دے اوس سے یعنی حضرت سے دین اور کیش کج کے تئیں لا اله الا الله کے کہنے سے اور توحید کے اثبات کرنے سے اور شرک کے زائل کرنے سے فیخرج بہ اھیئا عیسا واذ انما صما وقلوبا غلفا یعنی نہیں کھولتا ہے اوس سے اندھی آنکھوں کے تئیں جو دیکھتی نہیں راہ راست کے تئیں اور کھولتا ہے ہرے کانوں کے تئیں جو سنتے نہیں حق کے تئیں اور کھولتا ہے اول دلوں کو جن پر غفلت کے پردے پڑے ہوئے ہیں جو نہیں سمجھے اور نہیں پا جھتت حال کے تئیں اور ایک روایت میں زیادہ آیا ہے کہ فرمایا وہ نہیں کرتا بازار میں اور ترین نہیں کرتا فرش کس کے اور بولنے والا نہیں جھوت کا راست اور درست کردہ گاہیں اوسے واسطے ہر صفت جمیل کے اور نبشتا ہونین اوسے ہر ایک صبح کا خلق کی طور گزرتا ہونین قرار

اور آہستگی اور آرام کے تین لباس اور تسکا اور تقویٰ پر پرہیزگاری کے تین ضمیر اور سکی اور حکمت معقول اور سکی اور صدق اور وفا کے تین گردانتا ہوں طبیعت اور سکی اور عفو اور عسوف کے تین خلق اور سکا اور عدل کے تین سیرت اور سکی اور حق اور راستی کے تین شریعت اور سکی اور ہمت کے تین پیشہ ور اور سکا اور اسلام کے تین ملت اور سکی اور احمد نام اور سکا راہ راست دکھاتا ہوں لوگوں کو اوس سے گمراہی کے بعد اور دانا گردانتا ہوں اوس کے وسیلے سے اونکو اونکی نادانی کے بعد اور بلند آواز گردانتا ہوں اوس سے گمنامی کے بعد اور بہت گردانتا ہوں اونکو اونکی کے بعد اور جمع کرتا ہوں فرقت اور پراگندگی کے بعد اور غنی گردانتا ہوں درویشی کے بعد اور لغت دیتا ہوں اوس سے مختلف دلوں کے درمیان اور پراگندہ گرد ہوں کے درمیان اور متفرق امتوں کے درمیان اور گردانتا ہوں اور سکی امت کے تین بہترین امم کعب احبار سے بھی یون ہی آیا ہے اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کیسی بات ہو تو نعمت رسول خدا کی تو ریت کے درمیان کھما اوس نے ایسے کہ لکھا ہوا ہے محمد بن عبد اللہ عبد المظاہر مولدہ بکۃ و مہاجرہ ہمدینہ و ملکہ بالتسام لافط و لا علیظ و لا سخاب بالاسواق و لا یحزنی بالسیۃ السیۃ و لکن یعفو و یغفر او راس ہوا بیت میں اور جناب م کی امت کی مع بھی آئی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ امت اوس پیغمبر کی شکر گزار ہوگی عمر کے درمیان اور شادی اور خوشی اور ناخوشی میں اور تکبیر کہیں گے ہر بلندی پر اور حمد کہیں گے ہرستی کے درمیان رعایت کریں گے آفتاب کی واسطے نماز کی یعنی جس طرف آفتاب غروب کرے گا اور نماز پڑھیں گے اور جب وقت پہنچے گا نماز پڑھیں گے اگرچہ خاک روید میں ہوں اگر بار بار صبحیں گے اوجہ پندلیوں تک اور وضو کرینگے اپنے اعضا کے اطراف پہنچا دیں اونکا یعنی مؤذن نہ اکرے گا جو آسمان میں یعنی بلندی کی جگہ صغیر اور بکی قتال میں اور نماز میں کیساں کھڑی ہونگی اونکو شب کو زمرہ ہوگا زبور کے زمرہ کے مانند مراد ذکر سے اور اپنی ہر برہ کی روایت میں آیا ہے کہ سنا میں نے رسول خدا سے کہ فرمایا جب نازل ہوئی موسیٰ علیہ التوریت اور یحییٰ اوس نے اوسکی ناپا موسیٰ م فی درمیان اوس ذکر اس امت کا پس کھما ہی پروردگار پاتا ہوں عین الواح کے درمیان الواح جمع لوح ہے کہ

کہ دوسری یعنی امت محمدی آئندہ میں اور سابق میں یعنی آخر وجود میں اور سابق فضل میں اور شفاعت کیجاوگی واسطے اُن کے اور برہنہ کا ابرو واسطے اُن کے اوکی دعا سے سنجیدگی اور سینونہ میں کنایہ حفظ ہونے سے قرآن کے اور پرچم کے اُن کو ازبر یعنی لوگ زبان کھاوے غنائم کے تین گردانین کے صدقات کے تین اپنے بیٹوں کے درمیان اور یہ خواص سوس امت کے ہے کہ اُن کی کیا کام اور پرانے اور طلال کیے واسطے اُن کے غنائم اور صدقات برخلاف سابق کی امتوں کے اور جب کوئی ایسا اس امت سے فقہ کر لیا ایک بدیگا اور کر لگا اوکو نہیں لکھا جائیگا اور اُس کے اور جب کر لگا بدی تب لکھی جاوے گی ایک بدی اور جب کر لگا نیکی لکھی جاوے گی نیکیان اور دیا جاوے گا اوکو علم اول و آخر اور قتل کرینگے دے و جتال کے تین اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ موسیٰ نے الوح سے تورت کی اس امت کی شرف صفت کے قریب جو آخر زمان میں ہوگی ذکر کین اور کہا امی پروردگار گردان تو اس امت کو میری امت فرمان آیا کہ یا موسیٰ اوس امت کو تیری امت کس طرح گردانوے لوگ بہت احمد کے ہر میں کے کہا موسیٰ نے اسے پروردگار پس گردان تو مجھے امت محمد کی پس وی گئیں اس کلام کے نزدیک موسیٰ کو دو خلعتیں کہ یا موسیٰ اے صطفیٰ علی الناس بر سالاتی و کلامی فخر امتیک و کن من الشاکرین یعنی اے موسیٰ اے تحقیق کہ ہمیں برگزیدہ فرمایا تجھے اور آدمیوں کے اپنی رسالت اور اپنا کلام کر کے یعنی اپنی رسالت سے تجھے ہمے ممتاز کیا اور ہے کلام سے پس لے تو اوس کو جو عطا کیا ہمے تجھے اور ہو تو شکر گزاروں سے یعنی ان دنوں نعمتوں کا شکر بجالا پس کہا موسیٰ نے امی پروردگار راضی ہوا میں اوس پر ابو نعیم سالم بن عبد بن عمر بن خطاب رضی سے روایت کرتا ہے کہ ایک مرد نے کعب احبار کے نزدیک کہا کہ دیکھا میں نے خواب میں کہ گویا لوگ جمع کیے گئے ہیں واسطے حساب کے پس لائی گئے انبیا اور آدمی ہر نبی کے حکم سے امت اوسکی اور دیکھی گئی ہر نبی سے دونوں اور متابعوں سے ایک ایک نور ایسا نور کہ چلتا ہے ساتھ اوسکے پس بلائے گئے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ وسلم اور تھا ہر ایک کو جو بدن مطہر میں تھے ایک نور یعنی ہر ہر کو کے ساتھ ایک ایک نور تھا اور ہر ایک کو اوس سرور کے متابعوں سے دو نور پس لکھا کعب نے

حالانکہ معلوم نہیں کیا کعب نے کہہ کر اپنے خواب کی خبر دیتا ہے کہ اوس سے کہ امیر مجھے
 کسے خبر دی اوستے کہا قسم اوس خبر اکی کہ نہیں خبر اسوا اوستے کہ میں نے یہ خواب بین دیکھا ہے
 پس ہو گند کی کعب کہ قسم اوس اندر کی جسکے دست قدرت میں میری بقا سے ذات سے کہ چشت
 محمد کی اور اوسکی است کی ہے اور صفت اور باوٹکی اور اوٹکی امتوٹکی ہے خدا کی کتاب کے درمیان
 اور گویا تورت اوستے پڑھا ہے واصل بہت سے اخبار سبق علم میں ہو دے صدق اور نبوت پر خبر
 سید ابراہ کی اور عنا و اور انکار کیا ان شریرو کا اس کا یہ کہ یہ خبر کے بعد مگر دوسرے لوگ کہ نہیں
 اور ہایت جنگی قرین حال ہوئی ہیشمار میں ہمیشہ سرور عالم کے ذکر کے تین تورت اور ہایت کے درمیان
 درس دیتے تھے یعنی پڑھاتے تھے اور نگرا کرتے تھے اور اپنی اولاد کو تعلیم کرتے تھے اور حسب
 شریف کو یہ عادات شریف کو اوس سرورہ کی اور سرایا بیان کرتے تھے اور اوس سرورہ کے
 خرچ کرنے اور سبوت ہونیکے وقت کہ تعلیم کرتے تھے اور کہتے تھے کہ خرچ اوس جناب کا
 کے سے اور حجت اور سکی طرف ہونیکے چوگی اور جب وہ سرورہ ہونٹ ہوا تب وی اشقیاء براہ حسد
 و عناد گئے اور کہنے لگے کہ یہ وہ شریک نہیں جسکے ہم شہر و سیتہ تھے اور اوس جناب کی صفات میں
 تحریف کر دئے گئے اور ساتھ تحریف کرنے کے اور تعلیم و پرہیز کے دلائل اور شواہد اوسکے تورت میں
 ظاہر اور ہوید ایتھے تحریف کے معنی ہمہ انا بائکا اوسکی جگہ سے ایک شخص راہب تھا ابو عامر
 نام اوسکے قبیلے سے اور کوئی شخص اوس اور خرچ کے قبیلے سے حضرت ج کا و صاف یعنی
 بہت وصف کرنے والا سوا اوسکے تھا یہ ابو عامر کے سوا موالفت اور مصاحبت کہتا تھا
 دینے کے یو کہ اور پوچھتا تھا اول سے احوال دین کا اور خبر تیجہ و کراوسی پروردگار کے
 رسول کے صفات کی اور کہنے لگے کہ یہ واڑ حجت ہے اوس سرورہ کا بعد اوسکے شمار کہ ہو کہ
 نزدیک گیا اونفون نے بھی خبر دی اوسے مانند اوس خبر کے بعد اسکے شام کو گیا اور بہ آل
 کیا اوس نے نصا کہ سے انھون نے بھی خبر دی اوس جناب کے صفات کی پس پھر آیا
 ابو عامر اور ترمب کیا اوسنے یعنی راہب پنا اور پاس بچنا اوٹ اور کہتا تھا کہ میں ملت
 حقیقہ اور دین ابراہیم پر ہوں اور منتظر ہوں آخر الزمان کے خرچ کا ہوں اور سے اس ابو عامر
 نے جنیون سے بھی صفات اور علامات کو اوس سرورہ کی سنا تھا اور جب اوس سرورہ نے

ظہور کیا اپنے حال پر رہا اور بناوت اور حسد اور نفاق کوڑ لگا اور کھنکھایا محو کس چیز پر بیچوٹ ہوئے ہو تم فرمایا تبخوث ہوا ہون میں ملت حنیفہ کر کے کہا او سنہ منہین بکایا خط کیا ہے نبی امیر اور اسکے تین غیر چیز سے اوسکی فرمایا حضرت نے بلکہ لایا ہون میں اوسکے تین بیضا ریضے روشن اور صاف اور پاک کیا ہوا ای ابو عامر وی اجنا رجبکی خبر دی مجھے احبار یہود نے میری صفات سے کہا اوس نے تم وہ نہیں ہو جسکے وصف کرتے تھے یہو دفرا یا حضرت نے جھوٹ کہتا ہے تو ابو نے کہا میں جھوٹ نہیں کہتا تم جھوٹ کہتے ہو فرمایا حضرت نے موت سے خدا جھوٹے کو حاکم و حید یعنی تنہا یعنی رائدہ گیا اور غریب یعنی مسافر میں پھرا ابو عامر طرف مکے کے اور متابعت کی اوس نے قریش کے دین کی اور ترک کیا اوس نے یمن اور ترہب کے تین بیٹی رہا ہے کو جو اس سے آگے رکھتا تھا بعد اسکے ملحق ہوا اشام کو اور ماطرید و حید عریلا دس جناب کی وعاسے جو اوسکے حق میں کی تھی اوس سرور نے نوحی اللہ من غضب اللہ و رسولہ اس خطبہ معلوم ہوا کہ علم اور دانش کام نہیں آتے جبک توفیق اور ہدایت ہو واللہ سید ہی من بشار الی صراط مستقیم اور بیٹا امیر الی عامر کا خطبہ جسکو غیل الملک کہتے ہیں یعنی غسل دیا ہوا ملائیک کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملازمت میں آیا اور ایمان لایا اور سادات صحابہ سے ہوا اور قصہ اوسکے تشبیہ کا غیل کر کے مشہور ہے ابن جنان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک کے در بیان شحنین کی شرط پر لاسے کہ بن کہ دون کہ خدا خطبہ غیل الملک کہ جبک القب تھا بلکہ اوسی روز اوس نے ترویج کیا تھا اور اپنی اہلیہ کے ساتھ ہم بستہ ہوا تھا ناگاہ کفار کی شدت حرب کی آواز اٹھ کے در بیان اوسے منی بیطاف ہو اور غسل جنابت کی فرصت نہ پا کے باہر آیا اور وہاں جا پہنچا اور شہید ہوا پس حضرت صہیر مکشوف ہو کہ ملائیک اوسے غسل دیتے ہیں فرمایا خطبہ کی حقیقت حال کیا ہے اور کس سبب سے اوسے شہید و ن سے غسل میں مخصوص کیا ملائیک نے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا شاید جب تھا جاؤ اوسکی اہلیہ سے پوچھو اوسکی عورت نے حقیقت حال عرض کی اور اسی جگہ سے ہے کہ امام حنفیہ رحمہ شہید جب کے تین غسل دینا فرماتے ہیں اور امام شافعی اور صاحبین امین خلاف رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جس غسل کو جنابت موجب تھا دایمہ تکلیف سے نکلنے کی ہمت سے ساقط ہوا اور جو غسل کہ موت کے سبب سے

تھا شہادت اس کی مسقط ہوئی یعنی دور کرنے والی دوسرا اور کوئی غسل واجب نہیں ہوتا اور امام حنظلہ کے اس قصے کے لئے دلیل لاتے ہیں حضرت کے قول کے تین جو بعضی روایتیں ہیں آیا ہے یہ کہ فرمایا مگر وہ جب تھا الی قول اول دلیل ہے اور اس کے اب کا اخبار جو تورت اور بھل اور زبور اور آدم اور ابراہیم کے صحیف وغیرہ سے اس جناب کی صفت میں آئی ہیں نقل کرتے ہیں ہم صحیف جمع صحیفہ ہے پوشیدہ نہ ہے کہ کلام مجید کی خبر دینے کے بعد جو ناطق ہے یعنی گویا حضرت رسول کے وجود صفات و احوال شریف کر کے اون کتابوں کے درمیان تمام اس مدعا کے حاجت ثبات کے درمیان طرف دلیل کے نہیں ہے لیکن لانا اس کا لینے اون اخبار و نکاح اون کتابوں میں ان کافروں کی فہمون کو الزام دینے کے واسطے درکار ہے اور مومنوں کے تین بھی موجب زیادت اطمینان اور مزید نورانیت اور باعث یقین ہے لیکن تورت میں اون شقیوں کے حذف اور تحریف اور تغیر اور تبدیل اور خیانتیں کر نیکی بعد ادا کرنے میں اس امانت کے آیا ہے یعنی تورت میں جو کچھ اوصاف اس جناب کے آئے ہیں ان کی تحریف وغیرہ کرنے کے بعد آیا ہے حذف کے لئے پھینکنا اور تحریف نقل کرنا اور دور کرنا تاکہ اس کے موضع سے یہ آیا ہے تورت کے درمیان کہ تجلی کی اللہ تعالیٰ نے سینا سے اور حاکم عرب سے اور اشکالہ اور افاران سے سینا نام ایک پہاڑ کا ہے جسے طور سینا کہتے ہیں اور طور سینین بھی کہتے ہیں کہ تجلی کی اللہ تعالیٰ نے اس پہاڑ پر اور کلام کیا موسیٰ سے اور ظاہر ہوئی اس جبل میں نبوت اس کی اور نازل ہوئی اوسپر نچل اور فاران اسم عبرانی ہے اور نام نبی ہاشم کے جبال کا ہے کے کے نواح میں کہ اون جبال سے ایک کے درمیان ہمارے پیغمبر محمدؐ نقب فرمایا کرتے تھے اور ابتدا وحی کی وہاں سے ہوئی جبال جمع جبل ہے بمعنی پہاڑ اور موسیٰ یعنی فاران تین پہاڑ ہیں ایک اس کا ابو قیس ہے کہ جس کے نیچے کہہ سکتا ہے اور دوسرا مقابل اس کے تعینان ہے بطن وادی تک اور اس کی جانب شرقی جو قیقان کے متصل ہے شعب ہے بنی ہاشم کا اور اوس میں مولد ہے اس جناب کا بقول مشہور اور ابن قتیبہ جو علماء امت سے ہے اور سلف کی کتابوں کو اس نے پھا ہے اور اس نے اون کا ترجمہ کیا ہے اعلام النبوة کے درمیان کہتا ہے کہ اس جگہ کوئی غموض اور خفا نہیں ہے یعنی پوشیدہ

نہیں ہے اس شخص پر جو تامل کرے درمیان اوسکے کیونکہ جیسا کہ ثابت ہوا ہے کہ تجلی فرمانا
 پروردگار کا یہ نام سے نازل فرمانا ہے تو ریت کا موسیٰ پر طور میں نازل اور اشراق فرمانا یعنی
 چمکانا ساعیر سے نازل کرنا انجیل کا ہے عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مت کرتے تھے خلیل
 پوچھنے کی سرزمین پر اوس قریہ کے درمیان جس کا نام ناصر ہے اور اسی جہت سے تیری
 گیا ہے اوسکے تابعان کا انصاری کر کے اور جیسا کہ ثابت ہو کہ مراد اشراق فرمانے سے حضرت
 حق کے ساعیر سے نازل کرنا انجیل کا ہے عیسیٰ علیہ السلام پر اسی طرح ثابت ہے استقلال یعنی علانیہ اور آشکار
 ہونا حضرت حق کا فاروان جبال سے اور پر نازل کرنے قرآن کے اور محمد کے اور وہ جبال ہے
 مکہ کا اور کچھ خلاف نہیں ہے مسئلہ فون کے اور اہل کتاب کے درمیان اس تباہی کا کیا ہونا
 مکہ ہے اور اگر دعویٰ کریں کہ فاروان خیر کجہ وریہ بات دور نہیں ہے اون کے بہتان اور
 افتراء کرنے سے تو کہتے ہیں کہ آیات میں ہے تو ریت میں کہ ابراہیم ؑ نے ساکن گردانا
 ہاجر اور اسمعیل ؑ کے تین فاروان کے درمیان اور کہتے ہیں ہم کہ راہ دکھاؤ تم ہمکو طرف
 اوس موضع کے جس سے آشکارا ہوا خدا تعالیٰ اور نام اوس کا فاروان ہے اور طرف
 اوس پیغمبر کے جسکو نازل فرمائی اللہ تعالیٰ نے کتاب سج کو بعد اور دکھاؤ تم ہمکو وہ دین جو
 ظاہر اور منکشف ہو اور آشکارا ہو اذین اسلام کے ظہور اور انکشاف کے مانند آیا ہے
 جاننے ہو تم کہ آشکارا اور فاش ہوا کوئی دین مشارق اور مغارب کے درمیان اس دین کے
 آشکارا اور فاش ہونے کے مانند مشارق اور مغارب جمع مشرق اور مغرب ہے جسے جہا
 طلوع اور جہا غروب اور یہ بھی آیا ہے کہ خطاب فرمایا پروردگار نے تو ریت کے درمیان
 موسیٰ ؑ کو سفر خامس میں کہ تیرا پروردگار سیدہ اگر تپے اور رب پا فرماتا ہے نبی اسرائیل کے
 واسطے ایک پیغمبر ترے بھائیوں سے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ انکے بھائیوں سے
 یعنی نبی اسرائیل کے گرد انوکھائیں اپنے کلام کے تین اونکے منہ میں ہیں کہے گا وہ پیغمبر
 انکو جو چیز کہ میں امر کروں اوسے اور جو کوئی اطاعت نہ کرے گا اوس چیز کی تین جو کچھ
 حکم کرے وہ پیغمبر انتقام کھینچو نگاہ میں اوس سے اور اس کلام میں دلالت ہے صریح ہے نبوت پر محمد
 کی کیونکہ موسیٰ ؑ اور قوم موسیٰ کی جو نبی اسرائیل میں اولاد میں ہا قیام کی اور سب کی انکے

اولاد میں اسمعیل کے گریہ نبی موعود یعنی وعدہ کیا گیا مراد حضرت عیسیٰ سے ابن اسحاق عیسیٰ ہے اور بنی اسرائیل تو ان سے ہوتا ہے بیٹے بنی اسرائیل سے نہ یہ کہ ان کے بھائیوں سے اور اگر کہیں بیٹے اگر اعرصہ بن کر بن کر بنی اسرائیل بنی اسرائیل کے بھائی تین ہیں اخلاق اخوت کا یعنی بھائی ہے کا درست ہو گا تو کہتے ہیں ہم کہ اس تقدیر میں جھوٹا گردانے ہو تم تو ریت کے تین کیونکہ مذکور ہے تو ریت کے درمیان کہ قایم نہوا بنی اسرائیل کے درمیان کوئی پیغمبر موسیٰ کے مانند اور دوسرے ایک جس میں تو ریت سے آیا ہے کہ موسیٰ کے مانند قایم نہیں ہو سکا بنی اسرائیل کے درمیان ہرگز نہیں باطل ہوا قول بعضے یہود کا جو کہنا اور بھونکے کہ مراد اس بنی موعود سے یوشع بن نون ہے کیونکہ یوشع تھا کفو موسیٰ کا اور تھا مانند اوس کے بلکہ خادم تھا اور سکایات میں موسیٰ کی اور مذکور اور مؤید موسیٰ کی دعوت کا اوسکی وفا کو بعد میں متعین ہوا یعنی ثابت اور مقرر کر مراد اوس بنی موعود سے محمد ہیں کہ کفو مانند موسیٰ کے تھے اور مثال تھے دعوت کے برپا کرنے میں اور تمدنی کھانے میں اور پر معجزے کے تمدنی معجزے معارضہ کرنا اور آگے بلانا دشمن کا اور غلبہ کرنا اور سپر اور تشریع کرنے میں احکام کے اور جاری کرنے میں نسخ کہ سلف کی شریعتوں پر ان سب چیزوں میں مماثل ہے حضرت موسیٰ کے اور خود کنی بلبلین طاہرین کہ نبی موعود جو پیغمبر آخر الزمان ہے محمد ہیں جس میں شک اور شبہ کو مجال نہیں اور کہا ہے عالموں نے فرمایا حضرت حق کا یعنی وہی جو اوپر گذرا کہ رکھوں گا میں اپنے کلام کی اوس پیغمبر کے منہ میں واضح ہے اوپر اوس بات کے کہ مقصود اوس سے محمد ہیں کیونکہ معنی اوس کے یہ ہیں کہ وحی کیوں گا میں طرف اوس کے اپنا کلام اور گفتگو کر دیا وہ اوس کلام سے جیسا کہ سننے گا اور میں نازل کروں گا میں طرف اوس کے صحف اور الواح کے تئیں کیونکہ وہ امی ہی نہیں پڑھے لکھے لکھتے تئیں وصل لیکن انجیل کے درمیان ان چیزوں سے جو کچھ ذکر کیا ہے ابن طغریل نے کہ کہا ہے یوحنا جو عواریون سے تھا اپنی انجیل میں مسیح سے لاتا ہے کہ کہا یعنی مسیح کے کہ چلب کرتا ہوں اپنے باپ سے مراد حضرت خالق سے کہ دوسرے ٹکڑے ایک دوسرا افراط غلط مراد پیغمبر کے ثابت ہے تھا اسے ساتھ اب تک وہ خدا کی روح ہے اور تعالیم کر دیا تھا کہ تئیں چیز چیر کی اور کہا یعنی مسیح نے کہ مٹا جانے والا ہے مراد اپنے سے اور آویگا اوس کے بعد یعنی

اپنے بعد فارقلیط کو زندہ کر دینا واسطے تھا سب اسرار کے تئیں اور تغیر کر دینا چہرے کے تئیں
 اور وہ گواہی دینا واسطے میرے جس طرح میں گواہی دیتا ہوں واسطے اس کے اور میں لاتا ہوں
 واسطے تھا۔ اسے اشال کے تئیں یعنی نظیر و نکو اور وہ لاویگا تاویل اس کی مراد قرآن کی تاویل
 ہے جو ممکن ہے تاویل و نکا اور معانی بہت ہیں بخلاف دوسری کتابوں کے اور وہ فارقلیط ایسا
 فارقلیط کطاعت نہیں رکھتا اہل عالم کہ قتل کریں اسے اگر اجابت کرے ہو اور دوست رکھو
 ہو تم مجھے نگاہ رکھو میری وصیت کو اور میں طلب کرتا ہوں اپنے باپ سے کہ دیوے تم کو فارقلیط
 دوسرا وہ کہے ساتھ تھا سبے تائیدیت دہرے قیامت تک یعنی روز حشر تک اسی کو میں قائم
 رہیگا اور اسکے سوا کوئی پیغمبر نہیں وہ ختم المرسلین ہے اور یہ یعنی کہنا عیسیٰ کا اپنی است کو کہ
 رہیگا وہ فارقلیط ساتھ تھا سبے تائیدیت دہرے قیامت تک بیان صریح ہے اوپر اس بات کے کہ خدایتا
 بھجوا دینا طرف اونکو ایسے شخص کو جو قائم ہو گا اپنے پروردگار کی تبلیغ رسالت میں اور سیاست
 خلق کے مقام میں اور رہیگی شریعت اس کی باقی اور محمدؐ اب الدہر آیا کوئی ہے ایسا شخص سوا
 محمد مصطفیٰ کے اور اختلاف کیا ہے نصاریٰ نے فارقلیط کی تفسیر میں بعضوں نے کہا مجھے حامد
 اور بعضوں نے کہا ہے یعنی مخلص یعنی چھوٹا والا اور اگر ہم موافقت کریں اونکے تئیں یعنی مخلص
 کو مخلص کے معنی کے درمیان نہیں مخلص رسول ہے جو آیا ہے واسطے خلاص کرنے عالم کے
 اور یہ ہماری عرض کے موافق ہے کیونکہ ہر نبی است کا خلاص کرنے والا ہے کفر سے اور شاید
 اس معنی کا قول مسیحؑ کا انجیل کے درمیان کہ میں آیا ہوں واسطے اس بات کے کہ خلاص
 کروں عالم کے تئیں اور جب ثابت ہوا کہ مسیحؑ نے اپنی وصف کی کہ میں مخلص ہوں جہاں کا اور
 اس سے سوال کیا باپ سے کہ دیوے اوکو فارقلیط دوسرا پس مقتضای لفظ وہ ہے کہ ولایت
 کسے اوپر اس بات کو کہ اول ایک فارقلیط گذرے تاکہ دوسرا فارقلیط آتا ہے اور ترجمہ نقل کریں ہم
 کہ فارقلیط مجھے حامد ہے تو پھر کونسا لفظ قرین ہے احمد اور محمدؐ کے اس لفظ سے کہا میں ظہر
 اور انجیل میں دن چہرے سے جو کچھ ترجمہ کیا گیا ہے اس کا وہ چیز ہے جو دلالت کرتی ہے
 اوپر اس بات کے کہ فارقلیط رسول ہے کیونکہ کہا ہے یعنی مسیحؑ نے کہ یہ جو کلام تم جو
 مجھے میرے سے نہیں ہے بلکہ میرے باپ کا ہے کہ بھجوا یہ اسے اس نے مجھے اوپر اس کلام کے

واسطے تھا اسے لیکن فارقلیط روح القدس یعنی جبریلؑ کہ بھجواتا ہے اسے باپ میرا میرے نام پر وہ تعلیم کرتا ہے نگاہ ہر چیز کی اور وہ ذکر کرتا ہے اور پند دیتا ہے تلو جیسا کہ کہا ہے میں نے اسے یعنی اوس ذکر اور پند کو واسطے تمہارے پس آیا کوئی بیان ہے اس سے زیادہ واضح کہ فارقلیط رسول ہے جسے بھجواتا ہے خدا ایسا گناہ نہ کہ خود خدا ہوا اور وہ یعنی فارقلیط تعلیم کرتا ہے ہر چیز کی اور پند کرتا ہے ان کے تین تذکیر کے معنی یاد دلانا اور پند دینا لیکن اطلاق کرنا لفظ باپ کا یہ ایک لفظ ہے ایسا لفظ کہ محرف یعنی گردانا ہوا اپنے موضع سے اور تبدیل اور نا آشنا نہیں ہے استعمال اوسکا یعنی باپ بولنے کا خدا کو دون اہل کتاب کے پاس یعنی نصاریٰ اور جہود کے نزدیک اور اشارت ہے اوس کو طرف پر دروگار تعالے کے کیونکہ یہ لفظ تعظیم کا ہے کہ خطاب کرتا ہے اوس لفظ کر کے متعلم یعنی شاگرد معلم کے تین یعنی اوستاد کو باپ بولتے ہیں تعظیماً کیونکہ اوس استاد کرتا ہے علم کے تین اور مشور ہے خطاب کرنا نصیحت کا اسے عطا دین کے تین ابا، روحانیہ کر کے آبا جمع اب ہر اور ہمیشہ تھے بنی اسرائیل اور بنی عیسوی کہتے ہیں نحن ابناء اللہ یعنی ہم بیٹے ہیں خدا کے اپنی بد فہمی کے سبب لیکن قول اوسکا یعنی مسیح کا کہ بھجے گا باپ میرا اوسے میرے نام سے اشارت ہے اور شہادت دینے محمد مصطفیٰ کے صدق و رسالت کے اور اوپر قرآن کی اور چیزوں کے جنکا متقن ہے قرآن اوس جناب کے مع اور تفسیر سے یعنی لطافت اور پاکیزگی سے ان چیزوں کے جو افر کیا گیا ہے اوس جناب کے امر میں اور دوسرے ترجمے میں انجیل سے آیا ہے کہ کہا مسیح عینین آئیکا فارقلیط جب تک سجاؤنگاہیں اور جس وقت آویگا فارقلیط تویح اور تشدد کرے گا جہان کے تین اور خطاؤں کے اور سبب کہنے کا اپنے پاس سے جو کچھ سنا جاوے گا اوس سے اور کلام کرے گا اونھوں اور اوس کے یعنی خطا پر اور راست کرے گا انکو اور حق کے اور خبر دیگا انکو اور حوادث کے یعنی ان حضرات جو کچھ جہان میں آئندہ رہا ہوں احوال جہان اور اہل جہان کے اور دوسری ایک روایت میں آیا ہے کہ کہا مسیح عینین کہ گا وہ فارقلیط اپنے پاس سے بلکہ کلم کرے گا اور اوس چیز کے جو کچھ سنا گیا یعنی خدا سے جس نے اسے بھجوا یا ہے جیسا کہ فرمایا اوس سرور کے حق تین وناطق عن النوی انوالا وحی لوجی یعنی نہیں نطق اوسکا صادر ہوا سے یعنی آرزو سے اونہیں

نطق اوسکا لکرو حی جو بھیجا جاتا ہے اور اوسکے اور کہا ہے یعنی مسیحؑ نے کہ وہ تجھ کو لگا لیجئے بزرگی
 دے گا مجھے اور بزرگ رکھیں گے میرے نشان کو اور واقعہ میں کہیئے تجھ پر نبین کی مسیحؑ کی جس طرح حضورؐ نے
 کی کیونکہ وصف کی ہے اوس سرور نے اوسکے اور رسالت کے اور پاک گردانا ہے اوسکو اور
 اوسکی مان کو یعنی مرم، کو اوس پیغمبر جو کچھ نسبت کی ہے طرف اونکی امت فر اور تمام
 صفات ہیں محمدؐ کے جو کہ مسیحؑ نے خبر دی ہے اور کون ہے جس نے توحید کی بنی اسراہیل کے
 عالموں کے تین حق پوشی کرنے پر اور سر تحریف کرنے پر کون کے اون کے موعود سے اور حجاب کا
 ثمن قلیل کر کے اور کون ہے جس نے خبر دی اور حوادث کے اور اور غرب کے سوا اور مہم قطف
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مترجم کتا ہے کہ اہل کتابوں نے جب حضرت محمدؐ کو دیکھا کہ اگرچہ مظهر
 تھے قدوم کے لیکن مطابق سیدی مکن بشار و فصل من بشار کے اون بدعا قبوتوں نے شیطان
 کے اغوا سے راہ سے ڈگ کر گمراہی کی و لدل میں جا پھنسے اور جان بوجہ کے ہوش گنوائے
 جہاں جہان انجیل وغیرہ میں اس علی جناب کا نام تھا اوسکو تحریف کرنے لگے اور اوس وقت کے
 بعضے میں اہل دنیا نے اون دین فروشوں کو منتخ کیا کہ ہم تم کو یہ کچھ دیتے ہیں وہ نام جو اس رسول کا
 اون کتابوں میں ہے اوسکو نکال ڈالو یہ آری اوسی وقت میں نازل ہوا لا تشتر و ابایا فی ثمن فلیما یخیر
 مست جو تم میرے آیات کو ثمن قلیل کے ثمن بجئے قیمت اور انجیل کے درمیان اللہ تعالیٰ نے
 وحی کی طرف عیسےؑ کے کہ تصدیق کرو محمدؐ کی اور ایمان لاؤ اوس سے اور حکم کرو اپنی امت کو کہ ہر ایک
 اپنے سچ کو پی پکڑنا اور سکا ایمان لاؤ اوس سے اسی فرزند بتول کے جان تو کہ اگر محمدؐ ہوتا آدم کو
 اور بہشت اور دوزخ کو میں پیدا کرتا اور جب میں نے عرش کو ایجاد کیا خطب تھا عرش اور قرار
 نہیں رکھتا تھا پس عرش پر لکھا میں نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور مواہب لدنیہ کے در بیان
 یہی سنی سے ابن عباس لایا ہے کہ جب جبار و جونا نرا فی تھا ملازمت میں حضرت ؑ کے آیا اور سلام
 لایا کہا اوس نے قسم اوس خدا کی جس نے تم کو حق بھجوا یا ہے تحقیق پایا میں نے تمھارے حق وصف کے
 تین انجیل کے در بیان اور تحقیق بشارت دی ہے تیری ابن بتول نے یعنی عیسےؑ اور حق
 دلائل النبوة میں ابوامامہ باہلی سے ہشام بن عاص اموی سے لایا ہے کہ کہا بھجوا یا گناہ
 اور ایک طرف ہر قل قیصر روم کے تاکہ دعوت کریں ہم اوس سے طرف اسلام کے

اور ذکر کیا اوس نے تمام حدیث کے تئیں اور کہا طلب کیا ہمیں ہر قتل نے ایک شب اپنے پاس
 پس آئے ہم نزدیک اوس کے پس طلب کیا اوس نے ایک صندوق عظیم کے تئیں
 کہ زرا ندو دتھا اور اوس کے درمیان چھوٹے چھوٹے خانے تھے ہر ایک گھر کا ایک دروازہ چھوٹا
 پس کھولا اوسے صندوق کو اور نکالا اوس نے ایک ٹکڑا سیاہ حریر کا اور بچھایا اوپر اوس کے پیکر ایک
 مرد کا تصویر کیا ہوا کیسا کہ سطر چشم بلند سرین سرین چوڑے گوتے ہیں لمبی گردن اور اوس کے گیسو
 گوندھے ہوئے بہترین خدا کے خلق کا کہا ہر قتل نے کہ پہچانتے ہو تم اس صورت کو کہا ہم نے لا
 نہیں پہچانتے ہیں کہا آدم ہے بعد اسکے کھولا اوس نے اوس کے دوسرے در کو اور باہر نکالا
 ٹکڑا حریر کا سیاہ اور اوس میں ایک پیکر تھا سفید رومح چشم سطر سر یعنی بڑا سر حسن الخیر
 یعنی دائرہ خوبی اور لطیف اور کہا پہچانتے ہو اس کو کہا ہم نے نہیں کیا یہ نوح پیغمبر ہے اور پھر
 کھولا صندوق کا دروازہ یعنی اونٹن خانوں سے ایک خانیکا دروازہ اور باہر نکالا
 حریر پارہ اوس میں ایک پیکر تھا سفید رومح خدا کی محمد رسول اللہ ہیں اور کہا پہچانتے ہو تم اس کو
 کہا ہم نے نہ پہچانتے ہیں ہم یہ محمد رسول اللہ ہے پس روئے ہم اور اوٹھا ہر قتل اور پھر
 اور بولا آیا یہ وہی ہے کہا ہم نے نہ پہچانتے وہی ہے اس کو جو تو نے دیکھا گویا اوس سرورہ کو
 دیکھا پس دیکھا اوس نے ایک ساعت تک اوس تصویر کے درمیان بعد اوس کے کہا واللہ یہ
 آخر نبوت ہے ولیکن میں نے شتابی کی تاکہ پاؤں میں اوس کو جو کچھ نزدیک تھا رہے علم
 اور اس صندوق میں اور پیغمبروں کی تصویریں ہیں ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ اور سلیمان
 وغیرہم کی کہا ہم نے کہاں سے حاصل ہوئی ہیں تجھے یہ تصویریں کہا ہر قتل نے کہ آدم نے
 درخواست کی اللہ تعالیٰ سے کہ دکھائے مجھے آپ پروردگار انبیاء کے تئیں میری اولاد سے
 پس بھجوا پروردگار تعالیٰ نے ان کی تصویریں کو اوس کے پاس اور تھیں تصویریں آدم کے
 خزانے میں معرب شمس کے درمیان ہیں ہر نکالا اوس کے ذوالقرنین نے معرب شمس اور سوسپا
 وانیال کو ولیکن زبور میں چونکہ لیکو گین مزمور کے درمیان آیا ہے مزمور مشتق ہے زمارت سے
 زمارت بمعنی بانسلی بجانا اور مزامیر آل داؤد جو حدیث میں واقع ہے اس جگہ سے کہ حق تعالیٰ
 خطاب پیغمبر آخر الزمان کی طرف کر کے فرماتا ہے فاضلت النعمۃ من شغفیک یعنی فاضل

ہوئیں نعمتیں دنیا اور آخرت کی تیرے دونوں ہونٹوں سے من اجل ہذا بارک اللہ لکالی الارب و
اسکے برکت و عطا خدا تعالیٰ نے تجھے ابد تک فیض اسم فاعل مشتق ہے فیض سے بمعنی
فاش ہونا خونی کا، درہت ہونا پانی کا اور لب الکتب مذہبی کا اور تھمنا پانی کا اور حدیث مستفیض
یعنی حدیث منتشر اور فیاض یعنی جو امر درہت و درہت بخشش کرنے والا تھا ایسا الجبار السیف
یعنی گردن بین حامل کر اپنی تلوار کو ای بزرگ ٹوٹا ہوا یا ند کام اور نیک کریم ہمارا کاموں کے تین
جبار بلند درخت کو کہتے ہیں جسکو ہاتھ نہ پہنچے اور خاک جبارہ بمعنی درخت عظیم فان شرا لیک
و سنک مقرونہ بہ یہ یعنی میں تحقیق کہ شریعتیں اور حکم تیرے ملے ہوئے ہیں ساتھ بزرگی کے اور
تیرے دست راست کی ہدایت سے و سہلک صنوفہ او تیرے تیرے ہوئے ہیں و جمع الامم
بحرفون تحکک و رعامی امتین اور تمام عالم اگلے پڑتے ہیں تیرے نیچے یعنی تیرے مغلوب
ہوئے ہیں اور مراد اس مزمور سے محمد کی نبوت ہے اور جو نسی نعمت کہ فیاض ہے دونوں ہونٹوں
سے اوس جناح کے وہ کلام ہے جو آتا ہے وہ سرورہ اور وہ کتاب ہے بھجوا یا ہے اللہ تعالیٰ
نے اوس سرورہ کو اور جو نسی سنت کہ اوس سرورہ نے بنائی اور سنواری ہے اور اس قول
میں کہ تقدس سیک لالت ہے کہ وہ سرورہ بنی عربی ہے کیونکہ تقدس سیک بمعنی گردن بین حامل
کرنا تلوار کا نہیں کسی امت کے درمیان سوا عرب کے کہ حامل کرتے ہیں سیف کو اپنی گردنوں
میں اور اس قول میں کہ فان شرا لیک و سنک نفس صریح ہے کہ وہ سرورہ صاحب شریعت
اور صاحب سنت ہے اور وہ سرورہ ہر پا ہوتا ہے ساتھ اپنی سیف کے اور جبر کرتا ہے
خلق کو سیف سے حق پر اور پھرتا ہے انکو کہہ کر سے سیف سے صلوات خدا کی اور سلام اویہ
قائل ہو جیو اور یہ بھی زبور میں آیا ہے کہ داؤد نے نالہ کیا پروردگار تعالیٰ و تقدس سے
کہ یارب پھو اسنت کے پیدا کرنے والے کو کہ مسیح ہم بھی بشر ہے اور یہ خبر دینا مسیح اور محمد
کے حال سے اوسکے پیدا ہونے کے آگے ہے اور مراد وہ ہے کہ امی پروردگار محمد کے تین
بھیجے تاکہ لوگوں کو معلوم کر دے اور کہے کہ مسیح انسان ہے نہ یہ کہ الہ جاتا داؤد نے کہ لوگ
سیح کے درمیان دعویٰ الہیہ کیا یعنی کہ اپنے کا اوسکے دعویٰ کرنے لگے اور یہ بھی آیا ہے کہ داؤد
کے نوکرین واسطے سرورہ عالم کے کہ خدا تعالیٰ نے برگزیدہ فرمایا ہے اوسکو راستی

اور درستی سے کردار میں اور گرفتار میں اور برگزیدہ فرمایا ہے اوسکو اور اوسکی امت کو اور وحی ہے
 اللہ تعالیٰ نے اوسے فیر و زمندی اور عطا کی انکو یعنی اوس سرد رہ کی امت کو کراست تسبیح
 کرتے ہیں وہی حضرت حق کی اپنے خواب گاہوں میں اور تکبیر کرتے ہیں بلند آوازوں کے ساتھ
 تکبیر بھیجے اللہ اکبر بولنا اور تسبیح سبحان اللہ بحمدہ کہنا ہاتھوں میں اوسکے تلوار میں تیز تار کہ انتقام
 کھینچیں خد اکا اون امتوں سے جو عبادت نہیں کرتے خدا کی اور قید کرے اون امتوں کی شاہوں کو
 بیرون زمین اور اونکے شریفوں کو قید کرتے ہیں غلوں سے یعنی گلوں میں اونکے طوق دہن اور دوسرے
 مزبور کے درمیان آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر گردانا ہے صہون سے کہ مراد اوس سے
 کہ ہے تاج مرصع محمود مراد تاج امامت اور ریاست ہے اور محمود ہے مراد محمد بن اور دوسرے
 مزبور میں آیا ہے کہ وہ مالک ہوگا اور جو بوجھا کرے گا دریا سے دریا تک اور اتھار سے
 یعنی ندیوں سے انقطاع ارض تک یعنی تمام جہان کی زمین کی سرحد تک اور بھین کے
 اہل جزائر آگے اوسکے اپنے زانوں پر یعنی مودب ہو کے اور چائیں گے دشمن سب اوسکی
 خاک کے تین زبان سے اور آوینگے پاس اون کے بادشاہ ساتھ اپنے جلیسوں اور
 خواصوں کے اور سجدہ کریں گے اور سر زمین پر رکھیں گے اور عجز اور انکسار کریں گے اوسکی
 امت کی فرمانبرداری سے اور گردن جھکانا خلاص کریگا یعنی چھوڑا و گیا وہ پیغمبر اندوہ کن
 ستم پائے ہوئے کو اوس شخص سے جو زیادہ قوی ہے اوس سے اور رنما می دمی گلا
 اوس ضعیف ناتوان کو جسے کوئی یاری اور مدد گاری کرنے والا نہیں اور سر بانی کریگا
 ضعیفوں اور مسکینوں پر اور درو و بھجی جاوگی اوس پر اور دعا رکھاوگی ہر وقت اور
 ہمیشہ رہیگا ذکر اوسکا اپنی وصل جس طرح کہ کتب ثلاثہ میں یعنی تورات اور انجیل
 اور زبور کے درمیان وصف اوس سرد رہ کی مذکور ہے اور مذکور یعنی لکھے ہوئے اسی طرح
 دوسرے پیغمبروں کے صحیفوں میں بھی مذکور ہے بیان تک کہ آدم کے صحیفے کے دہان
 جو ابوالاخیاسا ہے نقل کرتے ہیں کہ پروردگار تعالیٰ و تقدس نے وحی کی طرف آدم کے
 کہ میں ہوں خداوند کے گا اور اہل مکہ میں پڑوسی ہیں اور زیارت کرنے والے کعبے کے
 اور پہنچنے والے اوسکے مہمان ہیں میرے اور کف عنایت اور عطیہ میں اور سایہ حفظ اور

رعایت میں میری بہن کنف مجنی پناہ معمور کرونگا میں اوس گھر کے تئیں یعنی مکہ کو اہل آسمان و زمین سے کہ آؤں اوس جگہ گروہ گروہ بکھرے ہوئے بال عباد آؤ اور نگاہ کرنے والے ابھیر چوچکے کھنے والے آنسو آنکھوں سے گرانے والے اور جو کوئی اوس گھر کی زیارت کے واسطے آؤ لگاؤ مقصود اوس کا سوا اوس گھر کی زیارت کے اور رضامندی میری جو میں صاحب خانہ ہوں نہ ہو ویسا ہو گا کہ گویا اوس نے میری زیارت کی اور مہمان میرا ہوا سزاوار اور لایق میرے کرم سے وہ ہے کہ میں اوس کی تکریم کروں اور محروم نہ کروں اور کام اوس گھر کا اوس پیغمبر کے سونپوں تیری اولاد سے کہ جس کو لوگا براہیم پولین قواعد اوس گھر کا اوس سے بلند کرونگا اور اوس کے ہاتھوں تجارت کروں اور چشمہ زمزم کا واسطے اوس کے باہر نکالوں اور حرمت اوس کی اوسے میرا تئیں فو نگا میں مشاعر کے تئیں اوس کے یعنی کعبے کے اوس کے ہاتھوں آشکارا کرونگا میں مشاعر جمع مشعر ہے بمعے نشان اور مشعر الحرام نام ہے ایک موضعے کا مکہ میں اور بعد اوس یعنی ابراہیم کے بعد ہر قرن میں لوگ اوسے آیا در کھینکے اور ارادہ اوس گھر کا کروں یہاں تک کہ نوبت پہنچ چکی تیرے فرزندوں سے اوس پیغمبر کو جسے محمد کہیں گے اور خاتم ہو گا تمام پیغمبروں کا اور اوس پیغمبر کو میں اوس گھر کے ساکنوں اور والیوں اور حاجیوں سے گرامی کرونگا جو کوئی مجھے ڈھونڈے اور مجھے چاہے جانے وہ کہ اوس جماعت کے ساتھ ہوں جس کے بکھرے ہوئے بال عباد بکھرے ہوئے وفا کرنے والے اپنے ہند کی طرف پروردگار کے بہن اور ابراہیم کے صحف کے درمیان آیا ہے کہ امی ابراہیم تیری دعا تیرے فرزند اسماعیل کے حق میں میں نے استجاب کی اور اوس پر یعنی اسماعیل پر اور اوس کی نسل پر کہ تین فایض کین میں نے اور اوس سے ایک فرزند پیدا کرونگا میں مکرم اور منظم کہ نام اوس کا محمد بنو گا اور اوٹھا یا ہو اور برگزیدہ کیا ہو امیر ہو گا اور است اوس کی بہترین سب امتوں کی ہوگی اور کتاب حقیق سے جو ایک پیغمبر تھا معصر دنیاں کا منقول ہے کہ کما جہ اللہ من العین والتعین من جبال فاران و استلارت الارض من حمیر احمد و عقیسہ ملک الارض و سقاب الامم یعنی آیا اللہ تعالیٰ نے ظہور فرمایا حضرت حق جل جلالہ سے ساقیہ میں اور پاک کے فسان کے پہاڑوں سے اوپر جوئی زمین احمد کی حمد کبر کو

اور اوسکی پائی سیسیا احمدہ کہ مالک زمین کا اور مالک امتون کی گردنوں کا اور یہ بھی آیا ہے کہ
 لقد انكشف السماء من بياض محمد وامتلأت الارض من حمده یعنی منکشف ہوا فلک خوبی اور نیائی
 سے محمد کی اوپر ہوئی زمین اوسکے وصف سے اور آیا ہے نفی نبورہ الارض ویکل خیلہ
 فی البحر یعنی روشن ہوتی ہے نور سے اوسکے زمین اور سوار ہونگے گروہ گھوڑوں کو اوسکے
 درمیان دریا کے اور یہ بھی حقیق کے کلام میں آیا ہے کہ تستنزع فی فیک اعزازات
 قترقوی السلام بامرک یا محمد انوار یعنی نزدیک ہے کہ گچنے جاوین تیری کانون کے درمیان
 پیکان سخت اور سیراب ہو دین تیرے امر سے اسے محمد سہام سیراب ہونا سہام جمع سہم ہے
 بمعنی تیر اور یہ عبارت کنایت ہے مبالغہ کرنے سے امر کے درمیان اور کلام کے حمایت کو
 پہونچنے کے درمیان اور اشارت ہے طرف کامل کرنے دین اور ملت کو حضرت رسول کے
 عند نبوت کے درمیان جیسا کہ فرمایا حضرت حق نے املت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی یعنی کامل
 گردانا میں نے واسطے تمھارے تخت کردین کو اور تمام اور کامل کیا میں نے اوپر تمھارے
 اپنی نعمت کو منقول ہے وہب بن منیہ سے کہ اے صاحبین نے قدیم کتابوں میں کہ فرمایا
 خدا اے عزوجل نے کہ قسم کھاتا ہوں میں اپنے عزت اور جلال کی کہ بھجواؤنگا میں عرب کے پہاڑ پر
 ایک نور ایسا نور کہ پُر کر لیا گا میں مشرق اور مغرب کے تین اور پیدا کرونگا میں اسمعیل کی اولاد سے
 ایک پیغمبر عربی امی کے تین کہ ایمان لاوینگے اوس سے لوگ آسمان کے ستاروں کے شمار کے اور
 زمین کے اوگون کے شمار کے یعنی زمین پر جتنی رؤسیدگی ہے نبات کی اوستے لوگ اوس ہوا میں
 لاوینگے اور ب ایمان لاوینگے ربوبیت پر یعنی پروردگار اپنے پروردگار اوسکی رسالت پرورنگیں گے
 اپنے باب دادون کی متون سے اور بھاگین گے اونسے کما موسیٰ فریاک ہے تو اے پروردگار
 اور پاک ہیں نام تیرے تحقیق گرامی رکھا تو نے اوس پیغمبر کو اور شرف دیا فرمایا حضرت نے کہ میں انتقام
 کھیجوں گا اوسکے دشمنوں سے دنیا میں اور آخرت میں اور ظاہر اور غالب گرداؤنگا اوسکے دعوت
 کے تین اور خوار کرونگا اوس شخص کو جو مخالفت کر لیا اوسکی شریعت کی جسکو میں نے آرہا
 کیا ہے عدل سے اور داسطے عدل اور داد کے اوس سے میں نے باہر نکالا ہے قسم میری عزت کی
 کہ مائی دوگا سبب سے اوس پیغمبر کے استون کے تین و دوزخ سے آغا فرمایا میں نے

دنیا کو ابراہیم سے اور ختم کیا میں نے محمدؐ پر پس جو کوئی کیا وہ اوسے اور ایسا بنا و اوس سے
اور داخل نہوا و سکی شریعت میں پس وہ خدا سے پیرا شیخ و اصل اور شعبا بنیمبر کے صحف کے
درمیان ذکر اوس جہاں کا مذکور ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندہ پیارا میرا کہ شاد ہے اوس سے ذات
میری بندہ مختار میرا یعنی برگزیدہ میرا کہ خوشی ہے اوس سے میری ذات کے افاضہ کرتا ہوں نہیں اور
اپنی روح کے تئیں اور نازل کرتا ہوں اوس پر اپنی وحی کو پس ظاہر ہوتا ہے امتوں پر عدل اوس کا ایسا
بندہ کہ نہیں ہنستا سخی نہیں جاتی آواز اوس کی بازاروں کے درمیان ایسا بندہ کہ کھولتا ہر بندہ کو
انگھون کے تئیں اور سنو اتا ہے ہر سکر کا نون کو اور جلاتا ہے ہرے ہوئے دلوں کو دون میں اوس
وہ کچھ جو کسی کو نہ دون احمد کہ کرتا ہے حمد خدا کی ایسی حمد کہ تازہ اور نئی ضعیف گردانا نہیں جاتا اور
مغلوب نہیں کیا جاتا وہ اور رغبت نہیں کرتا اپنی ذات کی آرزو کی طرف خواہ نہیں رکھتا وہ
صالحوں کے تئیں جو کلک کے مانند ضعیف ہیں اور قوی گردانتا ہے وہ صدیقوں کو اور وہ
رکن تواضع کرنے والا نکا اور وہ نور ہے خدا کا ایسا نور کہ کبھی کم نہوثابت ہوتی ہے اوس سے
حجت میری یعنی بران میرا اور منقطع ہوتا ہے اوس سے عذر اور اوسکی توریث کا استقا دینے
فرمانبردار ہوتا ہے جن اور انسان اور مراد توریث سے اس جگہ وہ کتاب ہے جو قائم مقام ہو موسیٰ
کی توریث کے اور بھی شعبا بنیمبر کے ذکر میں آیا ہے کہ فرمایا حق تعالیٰ نے محمدؐ سے کہ میں
خدا ہوں کہ عظیم گردانا میں نے اور قوی گردانا ہے میں نے تجھے حق پر اور گردانا ہر بندہ تجھے
نور تمام امتوں کا کہ کھولے انگھیں اندھوں کی اور بائی دیوے حرص و ہوا کی اسیروں کے تئیں
ظلمات سے یعنی تاریکیوں سے طرف نور کے اور بھی شعبا کی کتاب میں آیا ہے کہ کہا مجھے پرورگا
تعالیٰ جل شانہ نے کہ اوٹھ اور نگاہ کر اور خبر اوپر اوس چیز کے جو دیکھے تو پس اٹھائیں اور دیکھائیں
وہ سواروں کے تئیں جو آگے آتے ہیں ایک چار پر اور اونٹ پر ایک کتا ہے دوسرے کو کہ گرا
بابل اور بت کرے اوس کے جو تر اثر ہو تو میں ابن قتیبہ جو علما امت سے متبع اور شخص اور متبع کتب
سالفہ ساوید کا ہے یعنی ابن قتیبہ جو متبع کرنے والا اور تلاش کرنے والا اور صفحہ صفحہ دیکھنے والا ہے
ان کتا ہوں کا جو آسمان سے نازل ہوئیں سلف کی پیروی کے والوں کو کہتا ہے کہ مرا و صاحب حاکم
یعنی ابن مریم ہے اتفاق سے درمیان نصارت کے یعنی تمام علما نصارت کے قابل ہیں اوس بات

پس جل سے کیوں نہ مراد ہوں محمدؐ کیونکہ تو ثنا بابل کا اور بابل کے بتوں کا اوس جناب م کے ہاتھ سے ہوا نہ یہ کے مسیح کے ہاتھ سے اور ہمیشہ بابل کی اقلیم میں بادشاہ تھے کہ عبادت کرتے تھے بتوں کی ابراہیمؑ کے زمانے سے اور حضرت م جل سوار کر کے زیادہ مشہور ہیں عیسیٰؑ سے حارسوار کر کے جل معنی ناقہ اور حار گڈیا اور شعبا کی کتاب میں آیا ہے کہ پر کرینگے جگلوں کو اور شہروں کو آل قنذار کو قصرون سے تسبیح کرینگے اور پناہوں کے اوپر سے نڈا کرینگے اور وہ ہیں کہ گردانستے ہیں واسطے حضرت حق کے کرامت اور فاش کرینگے اور تسبیح کو برا در بحر کے درمیان اور صغیر کرینگے اقا صیہ ارض سے لینے گرد اگر وہ جان کے اور ساتھ شتابی کے آوینگے اور کوٹمن گے اپنے پاؤں سے جس طرح کوٹتے ہیں گلکار ایسے بیلدار مٹی کے تئیں اپنے پاؤں سے مراد آنا واسطے حج کے ہے اور شتابی کو آنا اونکا واسطے حج کے اور آواز بلند کرنا اونکا واسطے تبلیغہ کرنے کے اور بل کرنا طواف میں تبلیغہ لبیک بولنا رمل بر وزن امل بمعنی دوڑنا کہا ابن قتیبہ نے کہ بنو قنذار عرب ہیں کیونکہ قنذار پوتا ہے اسمعیلؑ کا لوگوں کے اجماع سے لینے سب اسبات پر قایل ہیں اور کہا ابن قتیبہ نے کہ شعبا کی کتاب بیز ذکر کے کا اور بیت کا اور حجر اسود کا ہے کہ استلام کرتے ہیں اوسے استلام کے معنی بوسہ دینا یا مٹی کرنا اوسے منہ سے یا ہاتھ وغیرہ سے کہا شعبا نے کہ فرمایا پروردگار جل جلالہ نے کہ آگاہ رہو کہ میں بنا کرنے والا ہوں صیہوں کے درمیان اپنے بیت کے تئیں جسکے زاویہ میں جسے کہ کرامت کیا جاتا ہے اور بوسہ دیا جاتا ہے اوسکے تئیں صیہوں کے کا نام ہے اور زاویہ یعنی گوشہ اور منہ پایا پروردگار تعالیٰ نے کہ کو کہ شاد ہو تو اسی عاقر اور لطف کر تو تسبیح سے کہ اہل تیر ہر ہشتہ ہوں میری اہل سے عاقر کہتے ہیں بانج کو اور مراد اپنے اہل سے اہل بیت مقدس کو رکھا ہو گا بنی اسرائیل سے اور حاجی اور عمار کیلئے عمرہ کرنے والے کے کے بیشتر ہونگے اون سے اور شعیب دی حضرت حق نے کہ گونا زائیدہ عورت کیونکہ نہ تھا کوئی پہلے درمیان اوسکے مگر اسمعیلؑ اور نازل نہیں ہوئی اور پھر سکو کتاب بخلاف بیت المقدس کے کہ انبیا اوسکے درمیان بہت ہیں اور مضبوطی تھا یعنی بیت المقدس جاے وحی کے نازل ہونیکا اور بھی شعبا کی کتاب میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے اے کو منہ پایا کہ سو گند کی مین نے اپنی ذات کی جس طرح سو گند کھتی مین نے نوح کے ایام میں کہ غرق کر دینگا اہل زمین کے تئیں طوفان سے ویسی ہی سو گند کی مین نے واسطے تیرے کہ ناراض ہونو گلا

میں تجھ سے ہرگز اور ترک نہ کروں گا تجھے ہرگز تمام جہان کے پہاڑ اپنی جگہ سے جاوین گے اور قلم تمام
پست ہووین گے اور نعمت میری تجھ سے زایل نہوگی اسے مسکینہ آگاہ رہ کہ بنا کرتا ہوں میں جس سے
تیرے پتھروں کو لینے گج سے اور آراستہ کرتا ہوں نین جو اہر سے اور مکمل کرتا ہوں میں آبدار ہوتو نے
تیری چھت کو اور زبرد سے تیرے دروازوں کو زبرد جو ہر ہے مشہور سبز رنگ
اور دور رہیگا تو ظلم سے اور مت ڈر تو ضعف سے جو صلاح کہ ضعف کرے کوئی صفت کرنے والا
عل نہیں کر سیکگا تجھ سے سلاح بمعنی ساز اور تھیار جنگ کا اوٹھ اور رہو شش ہو تو کہ نزدیک
ہو چاہے نور تیرا اور وقار خدا کا تجھ پر بشارت ہے تیرے طور پر خاتم الانبیاء یعنی محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اسی طرح ذکر فرمایا حرم کے تین کہ بھٹیڑ یا اور بکری ایک جگہ چرے گے اور ذکر
فرمایا اوسکے راستوں کے تین اور اوسکے پانیوں کے تین زیادہ اوپر اوس چیز کے جو تقریر
اور تحریر میں گنجائش کر سکے اور باجملہ صفات اوس جناب کے اور احوال شریفناوس سرورہ کا
ماسلف کی کتابوں میں زیادہ اوپر اس بات کے ہے کہ جس میں کچھ پوشیدگی اور اشتباہ ہو
اگر یہ کہ اعداؤں نے نام مبارک کے تین اوس سرورہ کے تغیر اور تحریف کیا اور ساتھ اسکے

دلائل اور شواہد ظاہر اور باہر میں بریدوں لیطعو نور اللہ باقواہم واللہ متم نورہ ولو کہ انکاروں
یعنی ارادہ کرتے ہیں کفار تاکہ تجھ اوس خدا کے نوروں کے تین اپنے افواہ سے
اور اللہ کامل کرتا ہے اپنے نور کو اگرچہ گراہیت کریں کفار اور درود کامل نازل ہو جو
سیل ولین اور آخرین اور خاتم الانبیاء اور مرسلین پر اور اوس سرورہ کی آل و اصحاب و اتباع
تمام بروصل محل کی رو سے معلوم ہوا کہ ذکر شریف حضرت رسول کا سلف کی کتابوں میں
جو آسمان سے نازل ہوئیں مسطور اور مذکور ہے اور اہل کتاب کے تین اوپر اوس کے علم
قطعی یعنی علم یقینی حاصل تھا اور خدا اور غلہ شقاوت اور خسارت سر راہ انکار اور استعجاب
اور اترا دکی طرف جا کر انھوں نے تحریف اور تبدیل اور تغیر کی استبعاد بمعنی بعید جاننا
تحریف پھر انبا کا اوسکی جگہ سے اور اس جگہ اگر بعض حکایتیں اور روایتیں جو متعین تبیین اور
تفصیل اوس احوال کی ہیں لائی جاوین تو مناسب ہیں اگرچہ ذکر کرنا اوسکا اہل دعوت اور
اہل کسالت کے نزدیک موجب تطویل ہے لیکن جو ذکر کرنا اوس احوال کا موجب فہم اور

یقیناً ارباب دین کا اور موجب فوج اور نشاط سید المرسلین کے مجھ کا ہے اور اسکے سر سے گذر نہ سکے
مصرع کز ہر چہ میر و دست خوشتر است ہذا ابو سعید خضریٰ اپنے باپ مالک بن سنان سے
جو احد کے شہیدوں سے ہے لانا ہے کہ کہا اوس نے آیا میں نبی عبد اللہ اشمل کے پاس ایک ہونہ
تاکہ بیٹھیں ہم ساتھ اولن کے اور گفتگو اور حدیث کریں حدیث کے معنی خبر دنیا اور نبی جزا اور
تھے ہم اوندوں صلح کرنے والے ساتھ یہود کے پس سنائیں نے یوشع یہود کے تئیں
کہ کہتا ہے نزدیک پہنچا ہے خرمج کرنا پیغمبر کا جس کا نام احمد ہے باہر آویگا حرم سے اور یہ بلد
یعنی مدینہ چرت گاہ اور سکا ہے پس آیا میں اپنی قوم کی طرف اوس حالت سے کہ کعبہ کے تاجہون
اوس چیز سے جو کچھ کہا یوشع نے پس سنائیں نے ایک مرد کے تئیں اپنی قوم سے کہ کہتا ہے کہ صرف
یوشع ہی اس بات کہ نہین بولتا بلکہ شرب کے تمام یہود کہتے ہیں پس باہر آیا میں تاکہ گیا میں بنی یوشع
کے پاس نام ہے ایک قبیلے کا پس اوس جہون نے تذکرہ کیا اوس پیغمبر کا اور کہا زیرین باطالے
جو یہود کو مدیون سے تھا تحقیق طلوع کیا ہے ایک سرخ ستارے نے ایسا ستارہ کہ طلوع نہیں
کرتا مگر کسی پیغمبر کے خروج پر اور اوس کے ظہور پر اور کہا باقی نہین رہا پیغمبر دن سحر کوئی مگر احمد اور
یہ بلد جائے ہجرت اور سکا ہے ابو سعید خضریٰ کہتا ہے کہ جب قدم لایا حضرت ۴ مدینہ میں تب
خبر دی میں نے اوس جناب کو اس حکایت کی فرمایا اگر اسلام لاتا زیرین باطال اور یار اوس کے
یہود کے رئیسوں سے تو اسلام لاتے یہود تمام جو اوس کے تابع تھے اور قوادہ کی آیا ہے کہ تھے
یہود و استفاح کرتے تھے یعنی طلب فتح کرنا کفار عرب پر اور کہتے تھے کہ امیر پروردگار مبعوث
نبی امی کے تئیں جس کا ذکر دیکھتے ہیں ہم تو ریت میں تاکہ عذاب کرے وہ ان کفاروں کو اور
قتل کرے جس طرح اب ہم منتظر ہیں اور آئندہ کرے ہیں امام محمد ممدی کے خروج کی جو ابھی
جناب کی آل سے ہے مطابق اسکے شعور یا صاحب الزمان سرحدت شباب کن ہذا عالم ز دست
تو پاد رکاب کن ہذا اور آرزو او کی یعنی یہود کی وہ تھی کہ وہ بنی او کی جنس سے ہو یعنی بنی اسرائیل
سے اور جب مبعوث ہوا او کو غیر سے حسد کی او عنون نے اور سرکشی کی اور پیغمبر بنی شعوب سے
آتا ہے کہ آتا وہ مقوقس کے پاس اور کہا اوس نے اوس کو محمد نبی مرسل ہے اور اگر ہو نیتا رود اور
قطب کو متابعت کرتے او کی کہا پیغمبر ز اقامت کی میں نے اس کو مدینہ کے درمیان اور مدینہ چھوڑا میں نے

کسی کنیسہ کے تین گمیریہ کہ داخل ہوا میں اوسکے درمیان اور پوچھا میں نے وہاں کیا ساقفہ کے تین قبیل اور روم سے اون چیز دن کو جو کچھ پاتے ہیں اُسے صفت محمد رسول اللہ کی ساقفہ جمع اسقف ہے بمعنی عالم اور پیشوا تر سالوگون کا اور کنیسہ تر ساؤن کے کلیسا کو کہتے ہیں اور تھا اوس تبھی ایک ساقفہ جو بزرگ تراون کا تھا اور لاتے تھے نزدیک اوسکے اپنے بیمارون کے تین پس دعا کرتا تھا اونکو کہا میں نے اوسکو کہ خبر دے مجھے تو کہہ لیا باقی رہا ہے کوئی ایک انبیا سے جو بابر بنین آیا کہا اسے ہاں وہ آخر انبیا ہے نہیں درمیان اوسکے اور عیسیٰ بن مریم کے کوئی اور وہ نہیں ہے کہ تحقیق امر کی ہے ہکو عیسیٰ نے اوسکے اتباع کرنے کی اور وہ نبی اسی عربی ہی نام اوسکا احمد ہے نہ مہا ہے اور چھوٹا اور اوسکی دونوں آنکھوں میں سرخی ہے نہ ہمیں ہے نہ سائلو کہتے ہیں اوسکی بہنائی پوشاک موٹے کپڑوں کی اور کفایت کرتا ہے اور پراس چیز کے جو کچھ پادے کھانے کی قسم سے تلو اور اوسکے شانے پر ہے ڈرنین کرتا اوس سے جو کوئی آگے آوے اوسکے مباشرت کرتا ہے قتال کے تین اپنی ذات سے اور ساتھ اوسکے اصحاب ہیں اوسکے کہ خدا کرتے ہیں اپنے تین اور اوسکے دوست رکھتے ہیں اوسکے تین زیادہ اپنے بالیون سے اور فرزندون سے بابر آویگا اوس سرزمین سے جس میں دخت سلم کے ہیں اور ایک حرم سے اور دوسرے حرم کی طرف ہجرت کریگا اور ہجرت کریگا طرف زمین شور کے جو خلستان ہے پہنے گا ازار اپنے وسط پر اور دھو دیکھا اطراف اعضا کے تین اور موصوف ہوگا اون وصفون سے جو تحین انبیا کے تین مبعوث ہوتا تھا ہر نبی طرف اپنی ہی قوم کے اور مبعوث ہوگا وہ تمام عالم کی طرف اور گزنی جاوے گی اوسکو تمامی زمین مسجد اور طوموس جگہ کہ وقت نماز کا آوے تیم کریگا اور نماز ادا کریگا اور جب پھر مغیرہ اس سفر سے اسلام لایا اور خبر دی اوس نے اوس جناب کو اور اصحاب کو اور پراس چیز کے جو کچھ سنا اور روایت ہے سعید بن زید سے کہ نکلا باپ اوسکا زید بن عمر طلبہ بن کے واسطے پس آیا ایک راہب کے نزدیک جو موصول کے درمیان تھا کہا اوس نے زید کو کہا ان سے آتا ہے کہا بیت ابراہیم سے کہا کیا طلب کرتا ہے کہا میں طلب کرتا ہوں کہا اوس نے پھر جانزدیک ہے کہ ظاہر ہو جو کچھ طلب کرتا ہے تیری ہی سرزمین میں اور اس زید بن عمر بن نفل کے تین موجد جاہلیت کہتے تھے اور مشرکون کے فوج کے ہوئے گونہیں کھاتا تھا اور صحیح بخاری

مین ذکر اوسکا ہے اور ابن مسعود سے آیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے مبعوث کیا اپنے پیغمبر کے تین یعنی
 بھیج دیا ایک مرد کو بہشت میں داخل کرنے کے واسطے اور قصہ اوسکا وہ ہے کہ حضرت رسول داخل
 ہوئے ایک روز ایک یہود کیسے میں اور دیکھا اوس جناب نے ایک یہود کے تین کہ تورات
 پہنچتا ہے اپنی قوم کے آگے اور جب پہونچے نبی آخر الزمان کی صفت کو خاموش ہوئے اور
 باز رہے پڑھنے سے اور ایک کو نے میں ایک بیمار پڑا ہوا تھا پس کہا کس واسطے باز آئے
 تم پڑھ سے کہا اوس بیمار نے کہ پہونچے نبی آخر الزمان کے ذکر کو پس باز آئے اوس سے
 پس آواز کی اوس بیمار نے مانند لڑکے کے جو آواز کرتا ہے اور آیا اور لیا اوس نے تورات کو
 اور پڑھا اوس جناب کی صفت کو اور کہا یہ تیری صفت ہے اسے رسول خدا کے اسمہ لان لالہ
 اللہ واللہ وانک محمد رسول اللہ اور اسی کلمہ پر اوس نے جان دی پس فرمایا حضرت نے اپنے اصحاب کو
 تجمیر کرو اپنے بھائی کی تین اور ابن عباس سے آیا ہے کہ جب قدم لایا تیج بروزن کہا نام ہے
 طایف کے بادشاہ کا مدینے کے تین اور کہا اوس نے کہ میں خراب کرتا ہوں اس شہر کو اور کہتے
 ہیں کہ برینے والوں نے مار ڈالا تھا تیج کے بیٹے کو دغا اور بد عمدی کی راہ سے پس کہا سامول
 یہودی نے سامول نام اوس یہودی کا ہے اور اوس ایام میں وہ اعلم تھا یہودوں کا ایسا ملک
 یعنی اسے بادشاہ یہ وہ شہر ہے کہ ہوگی طرف اس کے ہجرت ایک پیغمبر کی اسمعیل کی اولاد سے مولد
 اوسکا مکہ ہے اور اسم اوسکا احمد ہے اور یہ دار ہجرت ہے اوسکا اور قبر بھی اوسکی اسی جگہ کی
 پس پھر گیا تیج طرف میں کے اور محمد بن محقق کتاب مغازی کے درمیان لایا ہے کہ تیج نے
 ایک محل واسطے نبی آخر الزمان کے تیار کیا اور تیج کے ہمراہ چار سو علمائے تورات تھے کہ اوسکی صحبت
 کو ترک کر کے مدینے میں آکر انھوں نے اقامت کی تھی اور باہم موافقت باندھی تھی اس آرزو
 سے کہ سعادت نبی آخر الزمان کی صحبت کی پاویں اور تیج نے واسطے ہر ایک کے اون چار سو
 عالموں سے گھر تیار کئے تھے اور ہر ایک کو باندی بخشی اور اموال بہت سے اونکو دئے
 تھے اور ایک مکتوب لکھا تیج نے کہ اوس کے درمیان اوسے شہادت اپنے اسلام لانے کی
 ثبت کی اون میں سے ۷۰ یتیمین ہیں ۷۰ شہدات علی احمدانہ ۷۰ رسول من اللہ باری الشہم
 فلو مد عمری الی عمرہ ۷۰ لکننت وزیر لہ ابن عسم ۷۰ معنی ان چاروں مصرعون کے علی الترتیب

یہ بین گواہی دیتا ہوں میں اور اسے خدا کے تحقیق وہ رسول ہے طرف سے خدا کے ایسا خدا کہ
پیدا کرنے والا خاک سے آویسوں نگاہیں اگر طول کسے حیات میری اور کی حیات تک ہم آئیں نہ ہوں میں
وزیر واسطے اس کے اور اس عمر وزن اور کا فعلوں فعلوں فعل ہے جو تقارب اور اس مکتوب
پر مہر کر کے تیج نے اس جماعت کو کئے کو سو نیا یعنی اور میں چار سو عالموں سے جو اولیٰ و ربنا
عالم تھا اور وصیت کی اگر تو نبی آخر الزمان کہ پاس اس مکتوب اس کی جناب خدمت میں پہنچا
اور نہیں تو اپنی اولاد کی اولاد کی اولاد کو دے اور تیج نے ایک محل واسطے نبی آخر الزمان کے
تیار کیا تا کہ قدم لانے کے وقت وہ سرور اس میں نزول فرمائے اور کہتے ہیں گھر ابو یوسف اکی
کا جس میں سرور عالم نے مدینے میں تشریف لائیکے وقت نزول فرمایا اسی مکان کے درمیان
تھا یعنی جو نسا مکان تیج نے اس سرور کے واسطے تیار کیا تھا اور روایت کرتے ہیں
کہ زبیر بن بٹا و عظیم یہود تھا کہا اس نے کہ میں ایک کتب کھتا ہوں کہ میرے باپ نے
جسپر مہر کی ہے اور اس میں احمد کا ذکر ہے اور وہ چوبیس سو چوبیس اور یگانہ زمین قرطاب کا طرف
قرطاب وزن غرض سلم کے درخت کے پتے کو کہتے ہیں صفت اس پیچیدگی الہی اور الہی
ہے میں خبر دی اس نے اور اس بات کے لیے باپ کے بعد اور منور مبعوث نہیں
ہوئے تھے حضرت اور جب سنا اس نے کہ خیر کیا ہے اس سرور نے کہ میں تب
نابو د کیا اس مکتوب کے تئیں اور پوشیدہ کیا اس نے نبی کی شان اور صفت کو اور تھے
یہودی بنی قرطاب و بنی نضیر اور فک اور خیر کے کہ پلے تھے اس جناب کی صفت کے
تئیں نزدیک اپنے لگے اس سے کہ وہ سرور مبعوث ہوا اور کہا کرتے وایحیرت اس کا مدینہ
اور حیت لہ و اوہ سرور متب کہا اور بخون نے کہ پیدا ہوا احمد آج کی رات اور طلوع کیا اور
ولادت کے سنا کرنے اور جب وہ سرور مبعوث ہوا کا فرمے وی اور مانع نہوا ایمان لائے
سے اوکو کوئی مگر نبی اور حسد اور عناد اور ہشام بن عروہ اس کے باپ سے عارضہ فرمایا
ہے کہ کہا ساکن ہوا ایک یہودی کے من جو تجارت کیا کرتا تھا پس جب شب ولادت تھی
رسول خدام کی بیٹھا ہوا تھا وہ یہودی ایک مجلس میں قریش کی مجلسوں سے کہا اس نے
آیا آج کی رات تھا اسے درمیان کوئی لڑکا پیدا ہوا ہے کہا نہیں چاہم کہ اویکھو ای کہ وہ

قریش اور تحقیق کر جو کچھ یمن کہتا ہوں پیدا ہوا ہے آجکی رات بچہ اس امت کا احمد و سکھ و پنا
 نشانوں میں ایک علامت ہے جس میں بالی یمن پس پر گندہ ہوئے لوگ اپنی مجلس سے اوجھل
 یہ کہ تعجب کرتے ہیں یہود کے خیر و نیر سے اور جب انے اپنے اپنے گھر و دین میں پوچھا انھوں نے
 اپنے گھر و ان سے اور نہ انھوں نے پیدا ہوا ہے عبد اللہ بن عبد المطلب کے گھر ایک لڑکا نام
 رکھا گیا ہے محمد پس آئے نزدیک یہودی کے اور کہا انھوں نے کہ پیدا ہوا ہے درمیان ہمارے
 ایک لڑکا اور کہا اوس سے خیر دین کے آگے یا بعد کہ لے چلو مجھے اوسکی طرف پس لیگئے اوسے
 آمنہ کے نزدیک نام ہے اوس جناب کی والدہ کا اور باہر لائے اوس سرور کو پس دیکھا یہودی
 نے علامت کے نبی بنے نثانی کو اوس جناب کی پشت مبارک میں اور بیوش ہو کر گر پڑا پس یمن
 آیا کہا لوگوں نے کہ کیا ہوا تجھے وامی تجھ کہ اوس سے جاتی رہی نبوت بنی اسرائیل کی اور باہر آئی
 کتاب یعنی توریت اوسکے ہاتھ سے لیئے منسوخ ہوئی اور یہ وہ مولود ہے جو ماریگا اونکو اور پکا
 کر لیا اوسکے اہل کے تین اہل جمع جس سے معنی دشمن اور فقیہ یا اعراب نے نبوت کو تین
 شاہد ہو تم اسی گرد قریش اور آگاہ رہو قسم خدا کی کہ غلبہ اور دبہ ہو کہ ظاہر ہو گا مشرق
 طرف مغرب کے لیئے مشرق سے مغرب تک غلبہ ہو گا اور اس حکایت کا تتمہ ہی لیئے باقی کہ آویگا
 ذکر ولادت میں سرور عالم کی جلد ثانی میں اور ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ آئے سرور عالم بیت
 مدراس کے درمیان اور فرمایا باہر لاؤ طرف میرے اوس شخص کے تین کہ دانا تر ہو درمیان
 تمہارے پس عبد اللہ بن سویرا کے تین پس خلوت کی ساتھ اوسکے رسول خدا نے اور
 فرمایا قسم دینا ہوں تجھے تیرے دین کی اور اوس نعمت کی جو عطا کی اللہ تعالیٰ فی بنی اسرائیل
 کے تین اور کھلایا ہے اونکو من و سلوی اور سایہ کیا ہے اوپر اونکے غمام سے لیئے ابرو
 کہ رسول خدایہ کا ہوں کہا اوس نے اللہم نعم و میری قوم پہنچاتی ہیں جو کچھ میں پہنچتا ہوں
 وصفت اور نعمت تیری امین لیئے ہویدا اور منلو ہے توکرت میں لیکن یہ قوم حسد کرتی ہیں
 تجھ اور فرمایا حضرت نے کہ کیا چیز مانع ہے تجھے کہ ایمان نہیں لاتا اور سلمان نہیں ہوتا
 تو کہنا ناخوش رکھتا ہوں میں اپنی قوم کے خلاف کے تین اور امیدوار ہوں کہ متابعت کریں
 تیری اور اسلام لا دیں اور میں بھی سلمان ہوں اور طلحہ بن عبد اللہ رضی سے روایت ہے

کہ کہا کہ حاضر ہوا میں سوق بصری کے تین جو بلا دشنام سے ہے سوق کتے میں بازار کو ناگاہ دیکھا
میں نے ایک راہب کو اس کے صومعہ کے درمیان کہتا ہے پوچھا ہل موسم کے تین آیا ہے
درمیان تمہارے کوئی اہل حرم سے طلحہ لے گیا میں ہوں اون سے کہا آیا ظاہر ہوا ہے مکے میں احمد
کہا میں نے کون ہے احمد کہا ابن عبد المطلب ہی دن میں کہ باہر آوے وہ اون کے درمیان اور وہ
آخر انبیاء ہے اور جائے خروج اس کا حرم ہے اور جائے ہجرت اس کا خرم بازار اور گلستان اور
زمین شور شراب کی ہے شرب نام دینے کا ہے کہا طلحہ لے لئے پس پڑا میرے دل میں قول راہب کا
اور نکلا میں وہاں سے اور قدم لایا درمیان مکے کے اور پوچھا میں نے آیا کوئی حادثہ ساخ
ہوا ہے کہا لوگوں نے مان محمد بن عبد اللہ نے دعوی نبوت کا کیا ہے اور متابعت کی اس کی
ابن ابی قحافہ نے ابی قحافہ صدیق اکبر کے باپ کا نام ہے پس آیا میں ابوبکر کے پاس اور خبر دی
میں نے اوسے راہب کے قول کی اور کہا میں نے آیا متابعت کی ہے تو نے اس مرد کی کہاں
پس لیکن صدیق طلحہ کے تین اور متابعت کی طلحہ لے اور جبر بن مطعم سے آیا ہے کہ کہا جس
ہنگام کہ جھجھکایا خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کے تین اور مویا بولے اور اس کے مکے کے درمیان باہر
آیا میں طرف شام کے اور جب میں بصری کو پہونچا آئی خیرے پاس ایک جماعت نصاریٰ سے اور پوچھا
مجھ سے کہ تو حرم سے آیا ہے کہا میں نے مان پس کہا پہچانتا ہے تو صورت اس مرد کی جس نے
دعویٰ پیغمبر کیا ہے کہا میں نے مان پہچانتا ہوں پس پکڑا اونھوں نے ہاتھ میرا پس لیکن مجھ کو
دیر کے درمیان جواؤ نکاتھا اور اس دیر میں تصویریں تھیں کہا اونھوں نے نظر کر آیا دیکھتا ہے
تو ان صورتوں میں صورت اس پیغمبر کی جو اب پیدا ہوا ہے تمہارے درمیان پس نگاہ کی میں نے
اور نہ پایا میں نے اس تصویر نورانی کو پس لیکن مجھے اور ایک بڑے دیر میں اور اس میں
بھی تصویریں ہیں پہلے کی دیر سے زیادہ پس کہا اونھوں نے نگاہ کر آیا دیکھتا ہے اس کی
صورت کو ان صورتوں میں پس نگاہ کی میں نے صورت اور صفت کو اس سرور کی اور ابوبکر صدیق
کی صورت اور صفت کو اور وہ پکڑے ہوئے ہے زانو اس جناب کے کہا اونھوں نے
پہچانا تو نے اس کی صفت کے تین کہا میں نے مان پس دل میں کہا میں نے کہ خبر نہ دوں میں
جب تک جانوں کہ یہ کیا کہتے ہیں پس بیان کیا اونھوں نے اس جناب کی صفت کو پس کہا میں نے

کہ گواہی دیتا ہوں میں کہ وہ وہی ہے کہما و نھون نے پہچانتا ہے تو اوس کے تین بھائیوں اور سب کے کچھ ہوئے ہے کہما میں نے ہاں گواہی دیتا ہوں میں کہ یہاں ہے اوسکا اور خلیفہ اوسکا ہے بعد اوس کے کہما میں نے مجھے دے اس بات کا کہ کہما میں ایسا نہ کہ مارڈالیں اوسے قریش کہما و نھون نے والدین ہاں سکتے والد کہ وہ پیغمبر آخر الزماں ہے غالب گردانے گا اللہ تعالیٰ اوسے تمام پر اور صغیر بنت حمی بن اخطب یہودی سے ہے جو امہات مومنین سے آیا ہے کہما جب قدم لائے حضرت اوزرول فرمایا تمہا کو تشریف لیگئے باب میرا حمی بن اخطب اور حمی میرا ابو امیر بن اخطب اس جنات کے نزدیک سحر کو شب کی تاریکی میں گئے اور پھر آئے یہاں تک کہ آیا وقت تمام کرات کو جب گھر کو آئے دیکھا میں نے اونس کو کہ ایسے غم و اندوہ کی گرائیوں میں ہیں کہ زیادہ اوس سے متصور نہوا اور اگر گھر میں پڑے اور میں اوس کے اولاد میں پیاری تھی اوس کے نزدیک گئی پس عبادت قدیم آگے اونس کے گئی میں ایسی غم و اندوہ کے بوجھ میں شکستہ ہو کر محزون تھی کہ اونس کو فرصت اور طاقت اوس بات کی نہوئی کہ التفات میری طرف کر سکیں ایسے حال کے آئنا میں میرا چچا میرے باپ سے پوچھتا ہے ابو ہو یعنی یہ وہ ہے یعنی یہ مرد وہ ہی پیغمبر آخر الزماں ہے جسکی لغت نوریت میں ہے پڑھی ہے پس باب میرا چچا سے کہتا ہے نعم والد ہو ہو یعنی ہاں قسم خدا کی وہ وہی پیغمبر آخر الزماں ہے کہما اوس نے یقین جانتا ہے تو کہ وہی ہے کہما اوس نے ہاں والدین جانتا ہوں وہی ہے کہما اوس نے اپنی ذات میں تو اوسکی نسبت کر لے کیا پاتا ہے محبت یا عدا کہما العداوت والد جب تک جیتا ہوں اوسکی عداوت میں کوشش کروں گا پس دونوں شفقی ازیلی اوس جنات کی عداوت میں گرفتار رہا اور نکال ابدی کے ہوئے نعوذ باللہ من ذلک نکال بمعنی عقوبت اور بعضے اوس بد بختوں سے حیلہ اور نفاقی کے تین سلیہ جمع کر لے حطام دنیا و یکا اور صیانت حیات فانی کی کر کے درک اسفل کو گئے صیانت نگاہ رکھنا اور حطام کے معنی ریزہ کسی چیز کا اور تھوڑا مال ذیبا کا اور بعض دوسروں نے علما اور احبار یہود سے کہ پہلے رحمت ازیلی نے اونس کے اقبال کی پیشانی پر حرف سعادت لکھا تھا دین اسلام میں مبادرت کر کے احراز کرنا دولت اور سعادت کے کیا احراز کے معنی جمع کرنا جس طرح عہد الدین اسلام اور ماندا اوس کے راضی ہو خدا اونسے اور خیر جو جبر عالم بخیر دانستہ حیران

یا فاشمند علم تھا اور کثیر المال یعنی غنی تھا اور ہمیشہ اوپر اوس کے تھا یعنی کفر و شرک پر جب روز آخر کے جنگ کا ہوا کہا ای گردہ پیو دو اللہ کہ تم جانتے ہو کہ باری دنیا محمد کا ہمارے یقین ہے پاؤ تم اس سعادت کو کہا اوسھون نے آج یوم بہت ہی اچھے شنبے کا دن ہے کہا اوس نے کچھ سب نہیں پس لیا اوس نے اپنے تئیں اور نکلا اور ایمان لایا اور شہید ہوا اور وصیت کی اوس نے کہ اگر میں شہید ہوں آج تو میرا تمام مال حضرت رسول کا ہے جو چاہیں سو کرین اور جسکو چاہیں دیوین پس شہید ہوا راضی ہوا خدا اوس سے اور قبض فرمایا حضرت نے اموال اوس کا اور تھا عامہ صوفات اوس جناب کا اوس مال سی اور قصہ سلیمان فارسی رضا کا اور جناب کے ڈھونڈنے میں بعثت کا اجاب سننے سے تین سو برس تک اور دوسری ایک روایت یہ کہ زیادہ تین سو سال سی اور دیکھنا اوس کا روئے مقصود کے تئیں یعنی پانا سلمان فارسی کا حضرت کے تئیں اور دوسرے اور اخبار بہت ہیں اور اتنا ہی کفایت کرتا ہے اور خدا استعانت کرنے والا ہے

باب پنجم حضرت رسول ص کے فضائل کے ذکر میں

جو شتم تک پہنچ گیا اوس سرور کو اور انبیا کی اور فضائل اور کمالات دوسری جنہ مخصوص گم وانا ہی پر ہر ہر کار اوس سرور کو اور شرک اور ہمسر کوئی نہیں اوس سرور کا دنیا اور آخرت میں ایک کوئی نہیں بزرگ جان اسی بھائی توفیق دے تجھے اللہ تعالیٰ کہ حضرت صلح ذو الجلال نے انسان کی ذاتوں کے جو اہر کے تئیں مختلف پیدا کیا بعضوں کو نہایت مرتبہ صفائیں اور غایت خوبی اور پاکیزگی میں اور بعضوں کے تئیں بدرجہ اوسط اور بعضوں کو غایت کدورت میں اور نہایت زبونی میں اور ہر ایک قسم میں مراتب ہیں اور درجات متفاوت اور ذاتیں انبیا کی تمام صاف تر اور جید ترین اور بدن بھی اونکے پاک تر نقصان سی اور سلیم تر عیب سے نسبت کر کے تمام آدمیوں کی ذاتوں کے اور ساتھ اس بات کے کہ سب کمال کے دائرے میں داخل اور اپنے غیر سے فاصل اور کامل ہیں یعنی اونکے بھی تفاوت اور تفصل ہے اور حضرت محمد رسول اللہ ص سے اصحا اور اعدل انہو کے مزاج کو بھی اور اتم اور اکمل از روئے بدن کے اور صاف تر اور پاکیزہ تر از روئے روح کے اور اکمل اور اتم از روئے پیدائش کے اور لطیف تر اور روشن تر از روئے نور کے ہیں اور کچھ خلاف نہیں کہ وہ سرورم اشرف البشر و سید ولد آدم

اور افضل انسان ہوا اور اسے نزلت کی اور اعلیٰ ہے اور اسے درجے کے اور جو کچھ انبیاء
 کو کرامات اور کمالات حاصل تھا اوس جناب کے تین باندوں کے یا افضل اوس سے حاصل
 ساتھ تھا جس اور ارف و رفیع کے جو اوس سرور کو حاصل ہوا و کمونین ہے لیکن آدم علیہ السلام
 وہی تھا آدم کو یہ فضیلت کہ پیدا کیا حق تعالیٰ نے اوسے اپنے ہاتھ سے اور نفع فرمایا یعنی
 دم کیا دیمان اوس کے اپنی روح کے تین اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو یہ کمال کہ سرانجام دینے والا
 ہوا اللہ تعالیٰ اس جناب کی شرح صدر کا یعنی سینے کی روشنی اور وسعت اور رکھا و دیمان
 اوس سرور کے سینے کے ایمان اور حکمت کے تین پس متولی ہوا اللہ تعالیٰ یعنی سرانجام
 دینے والا آدم کے خلق وجود کیا اور ہمارے پیغمبر کے خلق نبوی کا متولی ہوا لیکن سجدہ کرنا
 ملائیک کا آدم کے تین جو حقیقت میں نور محمدی کے ابداح کی جہت سے تھا یعنی سوئے کی
 جہت سے جو ہر روح میں اوس کے اور ظاہر کرنا اوس نور کا اوسکی پیشانی میں اور شرف کرنا
 اوس سرور کا اس شرف سے کہ ان اللہ و ملائکہ یصلون علی النبی اتم اور اجمع ہے شرف دینے
 سے آدم کو ملائیک کے سجدہ کرنے کے امر کرنے پر کیونکہ اس جگہ حق تعالیٰ ساتھ ملائیک کو تھا
 اور خود جائز نہیں ہوا حضرت احق کا اس جگہ لیکن صلوٰۃ اور سلام میں محمد پر حضرت احق ساتھ ملائیک
 کے ہے اور لابد فیضیات اشرف اور اتم اور اکمل اور اعلا ہوگی اور بھی سجدہ کرنے میں ملائیک
 سے تشریف اور تعظیم کے سوا کچھ نہیں جو ایک ہی با واقع ہوا لیکن صلوٰۃ اور سلام میں اضافہ
 انوار حمت کا اور اسرار قدس و ایم اور استمرار و سجدہ سے تمامی زانوین اور رانوہین سنوین
 ساتھ شرکت کرنے کے اوس میں یعنی صلوٰۃ و سلام میں و لیکن تعلیم کرنا ناموں کا آدم کے تین
 و علمی بسند الفردوس کے درمیان البورافع کی حدیث سے لایا ہے کہ فرمایا حضرت اکیہ تم مثل
 گروانی گئی واسطے میرے امت میری ماوٹین کے درمیان یعنی پانی اور گل کے درمیان اور
 تعلیم کیا گیا مجھے اسماء کلمہ یعنی نام تمام اشیا کے پس جس طرح آدم کے تین تعلیم اسماء کی
 ہوئی اوس جناب کے تین بھی ہوئی چنانچہ زیادتی اسمیات کے ذاتوں کے جاننے کے اور تین
 نہیں ہے کہ رتبہ اسمیات کا اعلیٰ ہے اسماء سے کیونکہ اسماء اسطہ بیان کرنے اسمیات سے
 ہیں اور اسمیات مقصود بالذات ہیں اور اسماء مقصود بالغیر اور فضل علم کا اوس کے آدم سے

فضل سے ہے لیکن اور پس علیہ السلام فرمایا حق تعالیٰ نے اوس کے حق میں ورفنا و مکافا علیہ اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو معراج اور رفع کیا یعنی بلند اس سرور کو طرف اوس مکان کے کہ رفع نہیں کیا گیا سوا اوس سرور کے کوئی ترجمہ اس جگہ صاحب وقون کی خاطر اور یس کا قصہ مجمل بیان کرتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ اور یس کا مکان کیسا رفیع کیا حضرت حق تعالیٰ نے جان ای غریہ کہ اور یس کو اللہ تعالیٰ نے کمالات صوری و معنوی سے ممتاز فرمایا اور مخصوص بخلعت نبوت کمالات اوس علی منزلت کے اندازہ صہ و بیان سے خارج ہیں ایک روز اور یس کسی طرف چلے جاتے تھے اتفاق یہ کہ اوس وقت دھوپ بہت تیز تھی حرارت سے دھوپ کی بظاقت ہو کر زمین پر بیٹھ گئے اور دل میں فکر کی کہ اللہ اکبر آفتاب چوتھے آسمان پر چمکتا ہے اور اہل ارض کو عدت اوسکی اس مرتبے میں اثر کرتی ہے وہ فرشتہ جو حامل آفتاب کا کہ خدا کے حکم سے اوسے اٹھائے ہوئے لیے پھرتا ہے اوسکی حالت کیا ہوگی اوس وقت اور یس کے دل میں شفقت آئی اور اللہ تعالیٰ سے سنا جات کی کہ یا اللہ اوس فرشتہ پر تخفیف کرنے الحال دعا استجاب ہوئی اور اوس فرشتے نے اپنے میں ایک فرشتہ پیش کیا یا گھبرا یا کہ یہ کیا ہوا استفانہ کیا کہ اسی پروردگار آیا یہ تخفیف تیری مر سے ہے یا قہر سے خطاب ہوا کہ اور یس نے جو میرا بندہ چاہا ہے تیرے حق میں شفقت سے دعا کی ہے اور یہ اوسکی دعا کا اثر ہے جو تو اپنی بات ہے اوس فرشتے کو اور یس کی ملاقات کا شوق ہوا اور اللہ تعالیٰ سے اوس نے اذن حاصل کر کے زمین پر نزول کیا اور اور یس سے ملاقی ہوا اور یس نے اوس سے کہا اسی بھائی میں چاہتا ہوں کہ تیرے مقام کی اور آفتاب کی سیر کروں اوس فرشتے نے حضرت حق سے اذن حاصل کر کے آسمان پر لگیا اور آفتاب کے پاس بٹھا دیا اور یس نے کہا کہ حضرت غرائبیل سے میں چاہتا ہوں ملاقات کروں اوس نے کہا میں اول اوس سے اذن لیکر تکوین چلتا ہوں اور یس نے کہا اسی بھائی میری طرف سے یہ بھی پوچھو کہ میری حیات کی مدت کتنی باقی ہے اور میرا موت کا مکان ہے اوس فرشتے نے غرائبیل سے جا کر سوال کیا غرائبیل نے کہا اسی بھائی تم مشائخ میں سے ہو نہ شخص زیدین ہم سے کیونکہ قلم قدرت اوس کو حق میں اس طرح جاری ہوئی ہے کہ وہ آفتاب کے نزدیک مرے اور یہ محالات سے معلوم ہوتا ہے اور میں جو

دیکھتا ہوں تو اوسکی حیات کچھ بھی باقی نہیں اوس فرشتے نے کہا اسی بھائی میں اسے ابھی آؤں
 کئے پاس چھوڑ کر آیا ہوں کہا جلد جا کر اوسکی خبر لے اوس نے جا کر دیکھا تو ادریسؑ نے رطبت کی
 سے متعجب ہو کر اللہ تعالیٰ سے اس نے اوسکی حیات کی سناجات کی خدا کو حکم دیا اور ادریسؑ بھر گیا اور
 کہا کہ اسی بھائی میرے دل میں اشتیاق ہے کہ بہشت کی سیر کروں خدا کے اذن سے وہ اوسی بہشت
 میں لگیا اور تھوڑی دیر کے بعد کہا بس اب چلو تمکو تمھاری جگہ میں بوجہ نچاؤں ادریسؑ نے کہا
 اسی بھائی خیر ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں موت دوں گا اور پھر جلاؤں گا اور بہشت میں
 داخل کروں گا پھر وہاں سے نہ نکالوں گا اب میں مگر خدا کے حکم سے پھر جیسا اور بہشت میں داخل
 ہوا میں یہاں سے کس طرح نکلوں اوس فرشتے نے درگاہ الہی میں عرض کی یا اللہ ادریسؑ کو یوں
 تقریر کرتا ہے فرمایا اوسکو کچھ مت کہو کہ وہ کلام حجت اور دلیل سے کرتا ہے اور اوسکو حق بجا بتائے
 یہ معنی ہیں ورفقاہ مکانا علیا کے لیکن نوحؑ نجات دی حضرت حق نے اوسکو اور اوسکو جو
 ایمان لایا اوس سے غرق ہونے سے اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو فیض کہ ہلاک گردانی نہیں گئی

است اوس سرور کی کسی عذاب سے جو نازل ہوا ہو آسمان سے قال اللہ تعالیٰ وما کان اللہ
 لیعذبہم وانت میم امام فخر رازی اپنی تفسیر میں لکھتا ہے کہ اکرام کیا حق جل وعلا نے نوحؑ کو تین
 اس بات سے کہ نگاہ کجی کشتی اوسکی پانی بیاور کیا محمدؐ سے عظیم تر اوس سے یعنی اکرام جیسا
 کہ روایت کی گئی ہے کہ تھے حضرت ایک روز ایک پانی کے کنارے اور بیٹھا ہوا تھا عکرمہ بن
 ابی جہل اوس جگہ پر گیا عکرمہ نے اگر صادق ہو تو بلاؤ اوس پتھر کو جو پانی کے اوس طرف ہے
 تاکہ تر رہتا ہوا اس طرف آوے اور غرق ہووے پس اشارت کی حضرت نے اور اکر کھڑا وہ
 پتھر اپنی جگہ سے اور سباحت کی اوس نے اور آگے اوس جناب کے اکر کھڑا ہوا اور شہادت دی
 اوس پتھر نے اوس جناب کی رسالت پر پس فرمایا حضرت نے کہ کفایت کرتا ہے تجھے اس
 مقدار پر عکرمہ نے پتھر کہا کہ حکم کرو اس پتھر کو تاکہ اپنے مکان کو پھر جاوے پس تر اود پتھر او
 گیا اوس جگہ جان پہلے تھا اور تیرنا پتھر کا اور غرق نہ ہوا پانی میں عظیم تر اود عجیب تر کشتی
 کے کھڑے رہنے سے پانی میں اور غرق نہ ہوا اوس کو ہی کیونکہ خاصیت لکڑی کی ہی ہے
 لیکن ابراہیم خلیلؑ ہوئی اوس پر آتش نمود کی سرد اور سلام سلام کے معنی تہیب

نہ پہونچا اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو مانند اوسکے بھھنا نار حرب کا اور مرد ہونا کافروں کی جنگ کی آتش کا اوس سرور سے اور کسکی آتش ہوتی ہے جنگ کی جسکی سیوف ہیں کٹڑیاں یعنی تلواریں ہیں اور زبانا اوسکا یعنی لپٹ اوس آتش جنگ کی خوف ہیں خوف جمع حشف ہے یعنی مبرہ اور سلگانے والی اوسکی حسد ہے اور مطلب اوسکی روح اور جہد ہے قال اللہ تعالیٰ کما اوقدونا ناراً للحرب طغاء اللہ یعنی جنت کہ سلگایا کفار نے نار کے تین واسطے حرب کے سر دیکھا اوسے پروردگار نے اور بہت جاہ اوںھون نے کہ سرور دین کونا کفر سے پس ابا کی پروردگار تعالیٰ جبار قہار نے بکریر کہ تمام گردانا یعنی کمال اپنے نور کے تین اور نابود کیا اونکی شرارتوں کی آتش کے تین اور لیا واسطے حضرت محمد کے اوسکا ظہور اور سرور و یابی اللہ الا ان تیم نورہ ولو کرہ الکافرون اور مذکور ہے کہ گذرے حضرت شب معراج کو دریائے آتش پر جسے حکماء نار کہتے ہیں اور سلامت رہے اوس سے اور روایت کی ہے نسائی نے کہ محمد بن حاطب نے کہا کہ لڑکا تھا میں بس گرمی دیگ جوش مارتی ہوئی مجھ پر اور جل گیا تمام چمڑا میرا اور لے گیا میرا پ مجھے رسول خدا کے پاس پس ڈالا حضرت نے کچھ ایک آب دہن مبارک سو میرے پوست پر جو جلا ہوا تھا اور فرمایا اذہب الباس رب الناس یعنی دور کر سختی کو امی پروردگار پس شفا پائی میں نے ایسی کہ گویا کچھ آفت مجھے پہونچی ہی تھی اور یہ کہ جو دیا گیا ابراہیم کو تین مقام خلعت دیا گیا ہمارے پیغمبر کو مقام محبت اور مقام فحبت کا عالی تر ہے مقام خلعت سے کیونکہ حبیب اوس محب کو کہتے ہیں جو محبوبیت کے مقام کو پہونچا ہوا اور اختصاص پانا اوس جناب کا اور شفاعت عام کے اور کلام کرنا اوس مقام میں اوس جناب کی محبوبیت کا اثر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ سرور جامع ہے مقام خلعت اور محبت کا اور خلعت اوس سرور کی کمال اور فضل ہے ابراہیم کے خلعت سے اور کلام باب ہشتم کے اواخر میں اوس سرور کے فضائل آخرت کی تخصیص پانے کے بیان میں آویگا اور جو کچھ دیا گیا ہے ابراہیم کو نورنا تو بنگا تر سے نورنا ہے پیغمبر نے اون تو کو جو مضبوط تھے کعبے کے دیوار زمین ایک لکڑی کی اشارت سوا اور نہیں ہے مگر قوت ربانہ اور قدرت الہیہ سے کہما یعنی اون تو کی طرف لکڑی سے اشارت کر کے جاء الحق فذہق الباطل یعنی آیا حق اونسیت ہوا باطل اور دیا گیا ابراہیم کو تعمیر کرنا بیت الحرام

سبا اور دیگیا اوس سرور کو قائم کرنا حجر اسود کا اوس مقام میں جیسا کہ قریش کی تعمیر کرنے کے
 قضیہ میں مذکور ہے اور حجر اسود نسب کرنے بیت الاحرام کی نسبت نل کی رکھتا ہوں سہی بلکہ
 اوسکا سویلا سے قلب ہے سویلا اوس خال کا نام ہے جو دل کا اندر ہوتا ہے اور آیا ہے حجر الاسود میں
 التیمین کے معنی سیدھا تھا اور قوت اور توانائی یعنی حجر اسود خدا کے دست رست ہے جو
 استقام کیا جاتا ہے یعنی بوسہ دیا جاتا ہے جس طرح استلام کیے جاتے ہیں ایمان یعنی داسے ہاتھ
 عہد باندھنے کے وقت قیامت کے روز اوس یعنی حجر اسود کو لکھو اور زبان ہوگی کہ اپنی زیارت
 کرنے والوں کو پہچانے گا اور شفاعت خواہی کرے گا لبس کام اوس جناب کا بیت اللہ کی تعمیر
 قوی تراور کا ملتر ابراہیم کے کام سے ہے دیکھن جو کچھ دیگیا ہے موسیٰ کو گردانے اعضا کے ثبوت
 سانپ غیر ناطق دیگیا ہے ہمارے پیغمبر کو امتداد سکے فریاد کرنا اور ناک کرنا اوس لکڑی کے
 ستون کا جو عجد میں تھا فراق سے اوس جناب کے چنانچہ قصہ اوس کا معجزات کے باب میں آج
 اور امام فخر رازی اپنی تفسیر میں لایا ہے کہ ایک فرد ابو جہل نعین نے چاہا کہ ایک پیغمبر رسول خدا کے
 سر پر ڈالے اور مجروح کرے پس دیکھا اوس نے حضرت کے دونوں بازو نہرو وار و ہون کو ان کے
 بھاگا ان کے خوف سے اور دیگیا موسیٰ کو یہ بینا کہ روشنائی سے اوسکی آنکھیں ڈھب جاتی تھیں
 اور حضرت تمام سر سے قدم تک نور ہی تھے کہ آنکھیں دانش کی جمال و کمال سے اوسکے خیر و برتری
 تھیں اور انڈا آفتاب و ماہتاب کے روشن تھے اور اگر نہیں پہنچے ہوتے نقاب بشریت کا تو
 کسی کو مجال نظر اور اک صفا اوس سرور کا ممکن نہوتا اور ہمیشہ جو ہر اوس جناب کا وہ نور تھا جو انتقال
 فرمایا تھا ابا اور امات کے اصحاب اور ارحام میں آدم کے رسق سے عبد اللہ کے صلیب و آسمان
 رحم پر منتقل ہوتے تک رس معنی خاک گور اور قتادہ بن نعمان جو صحابہ کرام سے ہے ایک
 شب اوس نے نماز عشا کی رسول خدا کے ہمراہ پڑھی اور وہ شب ابرو باران کی شب اور
 تار یک تھی پس حضرت نے ایک ڈالی کھجور کی اوسکے ہاتھ میں دی اور فرمایا لیجا او نکور
 کرے گی یہ تیرے آگے اور پیچھے دس گز اور جب داخل ہوگا تو گھر میں دیکھے گا اس میں
 ایک مار سیاہ کے تین مار ڈال اوسے اور باہر نکال رواہ ابو نعیم صحیح بخاری اور دوسری
 کتابوں میں مذکور ہے کہ عباد بن بشر اور اسید بن حصیر جو اندھیاری رات میں ملازم تھے

سے حضرت مکی نکلے اور ہاتھ میں ہر ایک کے ایک ایک عصا تھا اور روشن ہوا ایک عصا اون
 دھوے اور اسکی روشنائی میں راہ پٹے اور جب جدا ہوئے یکدگر سے وہ عصا جو دوسرے کے
 ہاتھ میں تھا روشن ہوا اور خود وہ سرور نور تھا اور نور اس جناب کے اسمائے شریف
 سے ہے اور بخاری تاریخ میں اور ہتھی اور ابو نعیم حمزہ سلمی سے لائے ہیں کہ کہا ہے حمزہ سلمی
 نے کہ تھے ہم ساتھ رسول خدا کے ایک سفر میں پس متفرق ہوئے شبت تاریک میں اور روشن
 ہوئیں اور نگلیان میری تاکہ جمع ہوئے تمام روشنائی میں اور ہلاک نہوا کوئی ایک اور انگلیان
 میری روشن تھیں اور بھی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت رسولؐ ایک شخص اصحاب سے اسکی
 قوم کی دعوت کرنے کے لئے بھجواتے تھے اوس نے ایک نشانی اوس جنابؐ سے دیکھا
 کی کہ حجت ہو واسطے اوس کے پس حضرتؐ نے اپنی انگشت مبارک کے تین اوسکی دونوں انگٹوں
 کے درمیان ملا اور اوس جگہ سے ایک بیاض اور نور پیدا ہوا پیش عرض کی اوس صحابی نے
 کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں ایسا نہو کہ وہی لوگ اسکو برض نہ انگلیں جیسا کہ موسیٰ کے قصہ میں
 بھی آیا ہے کہ بقیار من غیر سو یعنی سپیدی ایسی کہ بے عیب پس نقل فرمایا حضرتؐ نے
 اوس روشنی کو اسکی انگٹوں سے اوسکے مازیانے پر اور یہ حدیثیں اول دلیل ہیں اوس
 جنابؐ کی نورانیت پر اور سرایت کرنا اوس سرور کی نورانیت کا اوس سرور کے درگاہ
 کے خادموں پر اور انکے عصا اور تازیانوں کے مانند ان پر چڑھا ہے اونکی ذائقوں
 اور اعضا پر نور علی نور میدی اللہ نورہ من یشاد اور لیکن شکاف نہ ہونا دریا کا واسطی موسیٰ
 کے شکاف نہ کرنا حضرت رسولؐ کا ماہتاب کے تین عظیم تر اوس سے ہے کیسے کہ
 وہ تفرق عالم ارض میں ہے یہ عالم آسمان میں ہے والفرق بینا واضح یعنی زمین اور آسمان
 میں جو کچھ فرق ہے سو ظاہر ہے اور روایتوں میں آیا ہے کہ درمیان آسمان اور زمین
 کے ایک دریا ہے جسے کفوف کہتے ہیں اور دریا زمین کا نسبت کرنے طرف اوسے
 حکم ایک قطرے کا رکھتا ہے نسبت کرنے بحر محیط کی جو جہان کے دریاؤں سے مشہور
 و معروف ہے کفوف سے نسبت کر کے حکم ایک قطرے کا رکھتا ہے اور اس تقدیر پر
 دریا منطلق ہوا یعنی شکاف نہ ہوا واسطے حضرت محمد رسول اللہؐ کے کہ گذرا وہ سرور

اوس شب معراج میں اور عظیم مرتبہ متعلق ہونے سے دریا کے جو واسطے موسیٰ کے ہوا لیکن آج
ہونا موسیٰ کی دعا کا فرعون کے ہلاک میں اجابت ہونا حضرت نوحی دعا و کمالا تعدو لا تحصى ہے
یعنی جب کاشمار ہی نہیں اتنی دعائیں اوس جناب کی استجاب ہوئی ہیں اور جو کچھ دیا گیا ہوئی کو
جاری کرنا پانچا پتھر سے اور نکلتا چشموں کا پتھر سے دیا گیا ہے اوس جناب کے تین جاری
ہونا پانچا اوس جناب کی انگلیوں سے اور یہ بلخ تراور کا مٹر ہے اوس سے کیو کی پتھر میں
کی جس سے ہے جس سے باہر نکلتے ہیں شیریں شہے بخلاف اون شہوں کے جو گوشت اور پوست
سے نکلیں اور لیکن جو کچھ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و کلام اللہ موسیٰ تکلیما دیا گیا ہے ہمارے پیغمبر کو مانند
اوس کے شب اسرا کے درمیان اور زیادہ اوپر قرب اور دنو ہے دنو بہنی نزدیک ہونا اور
یہی مقام مناجات اوس جناب کا سموات علاقے اوپر ہے اور سدۃ المتقے کے اوپر یہاں
علوم خلق کا وہاں تک ہے اور مقام مناجات موسیٰ کا طور سینا ہے اور مقام مناجات
محمد کا سموات علا اور جو کچھ دیا گیا ہارون کے تین فصاحت اور بلاغت سے یہاں تک کہ
نہیں تصور زیادہ اوپر بلکہ اوس کے مانند پراور تھی فصاحت ہارون کی غایت اوسکی عبرانی میں
اور زبان عربی فصیح ہے عبرانی سی اور بھی اوسے موسیٰ نے افصح منی کہنا یہ کہ مطلق
یعنی موسیٰ نے اوسکی تعریف کی کہ ہارون مجھ سے زیادہ فصیح ہے یہ نہیں کہنا کہ سب سے
اور تھی زبان میں حضرت موسیٰ کے ایک لکنت جیسا کہ قصہ اوس کا مشہور ہے مگر جو کہتے
سچ ہے مشہور ہے لیکن عالمون پر نہ یہ کہ عامیون پر پس بندہ واسطے عامیون کے جملہ
احوال اصلا نہیں معلوم بیان مجمل ذکر کرتا ہے وباللہ التوفیق جس وقت موسیٰ کو اونکی والدہ
نے فرعون کے خوف سے صندوق میں مقفل کر کے پانی میں بہا دیا اور قدرت الہی سے وہ
صندوق فرعون ہی کے محل میں پہونچا اوسکی اہلیہ بہت اہل تھی اوس نے اوسے گھلو اور
کے دیکھا ایک لڑکا پاکیزہ اوضاع مقبول اور حسین اوس میں پڑا ہوا اپنی انگلیاں چوس رہا
دل میں اوس کے اوسے دیکھنے کی ایسی محبت سمائی جس طرح سنگی مان کو ہوتی ہے غرض یہ
اوس چاہنے لگی اور بخوبی پانے لگی یہاں تک کہ وہ صاحب جمال عالی مقدار ایک برس کا ہوا
ایک روز فرعون اوس اپنی گوزدین بیٹھا ہوا تین کرنے لگا لڑکے نے اپنا ہاتھ بڑھا کر فرعون کی

داڑھی کو کھینچا اوس نے اوسکے ہاتھ سے داڑھی کو چھڑا لیا پھر بھی دست نبوت اوسکی ریش تپ پڑھا
 تیسری بار بھی بدستور تپے فرعون بہت ہی نیلا پیلا ہو کر کھٹنے لگا شاید تو وہی ہے جسکا احوال
 میرے نجومی ظاہر کرتے تھے اور کرتے ہیں اچھے وقت تو میرے ہاتھ لگائیں اب تجھے کیا
 جینا چھوڑتا ہوں یہ کہہ کر اس بچے کو چاہا کہ اوسکو مارے جو ردا کی مانع آئی اور بولی تجھے کیا
 ہوا ہے بچوں کی عادت ہوتی ہے کہ جو چیز ان کے سامنے آوے اوسپر ہاتھ دوڑاتے ہیں
 اوس نے کہا کہ اسکو تو بچا ست جان یہ میرا دشمن جان و دین ہے اور انبیاء گوارے میں وہ تمیز
 رکھتے ہیں کہ دوسرے بالغ نہیں رکھتے اوس نے کہا اگر تجھے وسواس ہے تو اسکی آزمائش
 سہل ہے میں دو تھائی اسکے آگے لاتی ہوں ایک میں لال بھرتی ہوں اور ایک میں آگ
 کے انگارے اگر یہ لال کی طرف ہاتھ دوڑے تو تو جانو کہ یہ وہی ہے اور اگر آگ کی
 طرف ہاتھ ڈالے تو اس بچارے بچے جو مجھ بانج نے اپنی چھاتی ٹھنڈی کرنے کے لئے
 پالاسے گا ہیکو دکھ دیتا ہے اوس نے کہا ہاں اگلوں سے تو میں کچھ نہیں کہتا اوسی دم
 وہ خاتون دوطشت لال اور آگ کے جا کر لائی موسیٰ کے آگے موسیٰ نے چاہا کہ ہاتھ دوڑاؤں
 لال پر یہ جبریل حکم الہی سے وہاں جو حاضر تھے ہاتھ اونکا جبریل نے آگ کو اوپر ڈالا اور
 ایک انگارہ دھکتا ہوا موسیٰ نے ہاتھ سے اٹھا کر اپنے منہ میں رکھا بتیلی اور زبان جل گئی زبان
 کی لکنت اوسی سے تھی اور بتیلی کی روشنی بھی قدرت الہی سے اوسی وجہ سے ہو گئی واللہ
 اعلم اور لیکن جو کچھ دیا گیا ہے یوسف کے تین شطرس سے شطر کے معنی آدھا اور نکر کسی چیز کا
 اور یعنی طرف کو اور دیا گیا ہے ہمارے پنجہ کو تمام حسن اور کل حسن اور جو کوئی تامل کرے اوس
 چیز میں جو کچھ نقل کیا گیا ہے اوس جناب کے حلیہ شریف میں معلوم کرے کہ تفصیل حسن و جمال
 کی جو صورت با کمال میں اوس جناب کے مندرجہ بین کسی بشر میں تھیں اور نونگی یوسف کو
 ایک حسن اجالی اور صباحت یعنی سفیدی اور چکنا وجہ کا تھا کہ دوسرے کو تھا لیکن یہ ملاحظہ اور
 جمال جو اوس جناب کی صورت اور شکل میں تھا کسی جگہ نہ تھا یعنی تمام جہان میں اور جو کچھ دیا گیا
 یوسف کو تعبیر خواب سے اور اوسکی تاویل سے تمام اون چیزوں سے جو کچھ منقول اور معلوم ہوا
 تین چیزیں ہیں ایک دیکھنا سارونکا اور شمس و قمر کا سجدہ کرنے والے اور اسکے تین یعنی

یوسف علیہ السلام کو دوسرا رویا عجاہی السبحی کا صاحبی زندان کا صاحب تیسرا رویا بادشاہ کا لیکن
 ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اوتنے کچھ ہیں کہ جدا و جدا اور عدد سے خائب ہیں او
 جو کوئی تصحیح کرے یعنی صفحہ صفحہ مطالعہ کرے اخبار کے تین اور تصحیح کرے آثار کے تین پاسے
 اور معلوم کرے اوس سے یعنی یوسف علیہ السلام کے رویا سے عجب عجائب اور نزدیک ہے
 کہ مذکور بعض اوس سے اپنے محل میں اور لیکن جو کچھ دیا گیا ہے داؤد علیہ السلام کے تین
 تلبیین حدید سے یعنی نوسے کا نرم کرنا کہ جب مسح کرتے تھے داؤد علیہ السلام اس کا نرم کرنا تھا
 اور سوکھی ہوئی لکڑی ہری ہو جاتی تھی اوس کے ہاتھ میں اور اوس میں پتے نکلتے تھے اور
 مسح کیا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ام سعید کی بکری کے تین جو سوکھ کر دہلی اور نزار
 اور کھڑکھڑاؤ گئی تھی نرم ہو گئیں پستانین اوسکی اور پٹنے لگا دو دھادوں سے زیادہ بھرے
 عادت سے ان دونوں صورتوں میں بھی نرم کرنا کسی سخت چیز کا ہے اور اگر نرم کیا گیا
 لو ہوا اسطے داؤد علیہ السلام کے نرم کیا گیا سنگ سخت واسطے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ
 وسلم کے حاقط نے نعیم سے روایت کی ہے کہ جب داخل ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم درمیان
 خار کے مائل کیا یعنی جھکایا سر مبارک کے تین اپنے طرف پتھر کے کہ چھپا دین اپنے جسد کو پس
 نرم کیا خدا تعالیٰ نے پتھر کو ناکہ دخل فرمایا اوس جناب نے اپنے سر مبارک کو پتھر میں اور
 استرواح کیا اوس جناب نے سخت پتھر میں پس نرم ہوا واسطے اوس سرور کے اور اثر ہوا
 بازوے شریف کا درمیان اوس کے اور ہوا صفحہ بیت المقدس کا خمیر کے مانند پس ماند ہوا اوس
 سوا و جناب نے اپنی چار پائی کو صفحہ کہتے ہیں اوس پتھر کو جو بہت بڑا ہوا و تسبیح کی جبال
 نے ساتھ داؤد کے اور تسبیح کی پتھروں نے ہمارے پیغمبر کے دست مبارک کے درمیان
 اور جو کچھ دیا گیا سلیمان علیہ السلام کو کلام کرنا طایرون کا تسخیر شیا طین کی اور خوا کی اور
 ایسی مملکت جو دی نہیں گئی بعد سلیمان کے کسی ایک کے تین دیا گیا ہمارے پیغمبر صلی
 علیہ وآلہ وسلم کو لہذا اوس کے یعنی تسخیر جن وغیرہ بلکہ زیادہ اوس کو لیکن کلام کرنا طایرون کا
 جو فرمایا و اتینا منطق الطیر باتین کہیں اوس سرور سے پتھر نے اور تسبیح کی اوس سرور صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھوں میں بھی نے یعنی سنگ زبڈن سے جو جادوین اور یہ اعلا اور عجیب تر

ہے طایر کے کلام کرنے سے یعنی طایر ذی الروح ہے اور فی الجملہ زبان رکھتا ہے شکر یزوں کا
 بیج کرنا اور پتھر کا بتین کرنا بہت اہم و عجیب و غریب و حیرت افزا ہے اور کلام کیا اور سننے
 سے بکری کے ذراع نے جو زہر ملائی ہوئی تھی اور کلام کیا آہوئے اس جناب سے اور شکایت کی
 شتر نے چنانچہ معجزات کے باب میں آویگا ذراع کہتے ہیں بازو کو مینوں سے اونگیوں تک اور
 حیوانات میں پاؤں سے اور پران تک ذراع کہلاتا ہے مترجم کہتا ہے ذراع شاہ سہوہ کا احوال
 بندہ مجمل ذکر کرتا ہے تاکہ صاحب نظر و نگو کہ شوق و ذوق رکھتے ہیں اس عجیبان خاطر کو کیونکہ ایہام ہے
 جان بھائی جان کہ جب رسول کریم نبی مختار نے خیبر کا قلعہ فتح کیا اور مفتوح ہونا اس کا حضرت شاہ
 ولایت پناہ شیر یزدان کرار غیر فرار علی مرتضیٰ کے ہاتھ سے جو ید اللہ الغالب ہے ہوا قصہ اسکا مشہور
 ہے ایک عورت تھی اس قلعے میں نام اسکا مجھے اس وقت یاد نہیں عمدہ زادی تھی دہن
 اس کے اقرباؤں کی صلاح و شورے سے اس نے دریافت کیا کہ رسول خدا کا گوشت
 گو سفند کا کون سی جگہ کام غوث کہتے ہیں معلوم ہوا اس سے کہ ذراع کا گوشت اس جناب کو
 مطبوع ہے اس نے حضرت سے التماس کی کہ یا رسول اللہ میں آرزو رکھتی ہوں کہ آپ
 میری دعوت قبول کرین حضرت نے قبول فرمایا اور اس نے بکری کے ذراع کو ایسے سم سے مسوم کیا
 کہ اگر اس سے کوئی ایک لقمہ کھا دے ٹھور رہے جب وہ کھانا رسول برحق کے اگلی چنا گیا
 اور دست مبارک اس تک پہنچا یکایک اس سرور نے ہاتھ اپنا اس سے کھینچ لیا اور اس
 عورت کو اس کے شریکوں سمیت حضور میں بلوا کر پوچھا کیوں تو نے اس میں سم ملایا اس نے
 عرض کی کہ نہیں غرض قایل ہوئی اور پوچھنے لگی کہ یا رسول اللہ آپ کو کیوں کر سے معلوم ہوا فرمایا
 مجھ کو اس ذراع نے کہا پھر حضرت نے اس عورت سے سوال کیا کہ تو نے جو اتنی بڑی
 جرأت کی کیا سمجھ کر کے وہ بولی اس واسطے کہ اگر تم رسول برحق ہو تو میرے اس زہر ملائے
 سے آپ کو کچھ خلل نہوگا اور اگر نہیں تو ہمارے سرو کا درد دور ہوگا اب مجھے یقین ہوا کہ
 تم رسول برحق ہو اور وہ عورت اپنے شریکوں سمیت ایمان لائی یہ معنی ہیں اس محلے کے
 جو اوپر مذکور ہوا کہ کلام حضرت سے ذراع شاہ سہوہ نے کہا اور روایت کی ہے کہ ایک طایر آیا
 اور حضرت کے سر مبارک کے گرد پھرا اور کلام کیا فرمایا حضرت نے کہ کس نے تم کو کون سی اس پرندہ کو

درونا کیا ہے اور اسکے بچوں کے لئے چاہئے کہ اسکے بچوں کو پھراؤ ظلمت اور قہر سے
 کے کلام کر لیا اور اس جناب سے مشہور ہو کر ذیاب معنی بہیڑیا لیکن ریح یعنی ہوا جو واقع ہوا ہے
 کہ غم و ہاشم و رواج ہاشم اور لیجاتے تھے سلیمان کے تخت کے تین جن جگہ چاہتا تھا سلیمان
 چاروں طرف زمین کے دیا گیا حضرت رسول کے تین براق کیسا براق کہ سریع تر یعنی تیز رفتاری سے
 زیادہ اور لگیا وہ یعنی براق اور سرور کو فرش سے طرف عرش کے ایک ساعت میں اور سفر
 گردانی گئی زمین تاکہ اٹھاوے اسی نواحی کے اوپر اور سہارنپور کے واسطے لپٹی گئی اور کھینچی گئی
 واسطے اور سرور کے زمین تاکہ دیکھا اور سرور نے زمین مشرق و مغربوں کے تینوں اور
 فرق درمیان اور شخص کے جو دو طرف زمین درمیان اور اسکے جسکی طرف زمین خود دور
 لیکن شیر شیطین حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اگے آیا شیطان حضرت کے نماز کے درمیان پس
 قدرت دی خدا تعالیٰ نے اور سرور کو اوپر اور اسکے اور چاہا اور جناب نے کہ باندھے
 اور سے ستون سے مسجد کے تاکہ بازی کرین اور اسے چھو کرے گلیوں کے اور بھی مسخرہ کرنے
 گئے جن واسطے سلیمان کے اور ایمان لائے حضرت رسول سے پس سلیمان نے استخدا کیا جن
 کے تین اور حضرت نے اسلام فرمایا ان کے تین استخدا کے معنی خدمت چاہنا کسی سوا اور اسلام
 اسلام میں لانا اور لیکن شمار کرنا جن اور اس اور طیر کا سلیمان کے جنود سے یعنی فوج جو جیسا کہ فرمایا
 و حشر سلیمان جنودہ من الجن حضرت کے واسطے ملائکہ اور جبریل اور میکائیل جنود ہوئے اور شمار کرنا
 طیر کا سلیمان کے جنود سے عجب تر اور اس سے قصہ غار کے کہوتر کا ہے یعنی وہ غار جہان حضرت
 جاکر چھپے تھے اور اسی ساعت خدا کے حکم سے کہوتر کا جوڑا آیا اور شیانہ بنایا اور انڈے دسٹے
 اور نگاہ رکھا اور سرور کو اعدائے دین سے جنود جمع چند ہے یعنی لشکر اور مقصود جذبہ سے
 حمایت اور نگاہ بانی سے تحقیق حاصل ہوا ہے یہ زیادہ آسان طریق سے اور لیکن عطا کرنا
 سلیمان کے تین ملک کا ایسا ملک جو سزاوار نہوے بعد اسکے لیکو ہمارا پیغمبر مقرر کر دیا گیا
 درمیان اس بات کے کہ بادشاہ ہوا بندہ ہوا اور تیار کیا اور جناب نے بندگی کے
 تین جو ملک عظیم ہے جسے زوال ہی نہیں اور میر ہوا لیکو اور جناب کے بعد ایسا ملک اور
 ایسی سلطنت ہے جو کم کی اور لیکن جو کچھ دیا گیا عیسیٰ کے تین ابراہیم اور ہرے سے اور

اور جلانا موسیٰ نے کہا دیکھا ہمارے پیغمبر کو کہ چہیزا اوس سرور نے ابوقتاہ کی آنکھ کے تین جو باہر نکل پڑی تھی پس پہلی بہتر اوس سے جو پہلے تھی اور روایت کی گئی ہے کہ ابدیہ مناد بن عفرالہ کی پس تھی تھی پس شکایت اوسکی رسول خدا کے نزدیک لاؤ پس مسح فرمایا حضرت نے اوس پر اوس لکھی اوس جو اوس جناب کے دست مبارک میں تھی اور دور کیا اللہ تعالیٰ نے برص کو اوس سے نقل کیا اسکے تین ہوا ہب کو درمیان امام فخری اور ہتی فی دلائل النبوة کے درمیان قصہ ایک مرد کا لایا ہے کہ کہا رسول خدا سے کہ میں ایمان لاتا ہوں اگر تم زندہ کرو میری لڑکی جو مر گئی ہے پس اے حضرت اوسکی قبر پر اور کھڑے ہو کر ندا کی اوس جناب نے اوس کو کہ ای فلا نہ پس قبر سے آواز گئی کہ البیک وسعدیک یا رسول اللہ الی آخر الحدیث یعنی کھڑا ہوں میں اور سعادت پائی ہے میں نے اور جلانا موسیٰ نے کہا اوس جناب سے متعدد واقع ہوا ہے جیسا کہ معجزات کے باب میں آویگا اور بھی بشیخ کرنا سنگرینہ کا ہتھیلی میں حضرت کی اور سلام کرنا چراسود کا اور نالہ کرنا ستون کا اور جناب کے فراق سے اتم اور بالغ ہے مردی کے تکلم کرنے سے مترجم کہتا ہے کہ میں اس لکڑی کے ستون کے نالہ کرنے کا بیان محل بیان کرتا ہوں تاکہ معلوم ہو حضرت نے ایک منبر تیار فرمایا اور پہلے اوس جناب کا طور یہ تھا کہ مسجد کے ستون سے تکیہ دیا کہ خطبہ پڑھا کرتے تھے اور وہ ستون لکڑی کا تھا جو نبین حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قدم مبارک منبر پر رکھا اور خطبہ شروع کیا کہ وہ ستون فراق سے اوس جناب کے طرف گیا اور اوس سے ایک ایسی حزن کی درد آلود آواز پیدا ہوئی کہ جتنے حضار مجلس تھے اچھل پڑے اور بے اختیار اوس خزن پر سب نے رو دیا رخ اور لیکن جاننا عیسیٰ کا جو کچھ کھاتی تھی اونکی قوم اور ذخیرہ کرتی تھی اپنی کھروٹین ہمارے پیغمبر سے زیادہ حد اور حصر اور احصا سے واقع ہوا ہے لیکن ادھنا عیسیٰ کا آسمان پر ہمارے پیغمبر کو شب معراج میں بالا تراوس سے اوس جگہ لے گئے کہ کیسے لے گئے تھے اور مخصوص کیا اوس جناب کو مزید درجات سے اور سننا مناجات کا درمیان خلوت قدس کے انواع مشاہدات اور کرامات کے ساتھ حاصل جو کچھ تمامی انبیاء اور سل کے درمیان فضائل اور کرامات اور معجزات تھے تمام ذات شریفین میں اوس سرور کے موجود تھے شعر خوبی و شکل و شمایل حرکات و سکنات انچہ خوبان ہمہ دارندہ تو نہاداری صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

و علیٰ آلہ و قدر نہ و جمال و حسب فضائل و کمال و جعل یہ فضائل اور معجزات تھی جو مشترک بین دو مہمان
انبیاء کے اور اس سرور کے لیکن اور فضائل جو مخصوص اس سرور سے جنکو خصائص کہتے ہیں
بہت ہیں اور عدد و حد و حد سے خارج ہیں و لیکن جو کچھ ظاہر تھے اور قید اور ضبط میں عالموں کے
حصر کو گئی ہیں مذکور ہوتے ہیں اور خصائص اس جناب کے دو قسم ہیں ایک قبیل حکام شرع
سوا اور دوسری قسم صفات اور احوال اور معجزات ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ تکلم کرنا احکام شرع
کے قسم میں اور بحث کرنا اس سے بیفائدہ ہے اور متعلق نہیں اب اس سے کوئی حکم اور
و وہ سر ہے جسکا مذکور گذرا اور صواب وہ ہے کہ فائدہ اور پر اس کے مترتب ہے یعنی احکام
کی قسم کے ذکر کرنے میں اول علم یعنی آگاہی احوال شریف پر اس جناب کے اور تحقیق کرنا
اوسکا ایک سعادت ہے اور ایک نوع کمال سے ہے اور عظیم تر اور ضرور تر وہ ہے تحقیق اتباع
اور اقتداء موقوف پر اوپر اس کے تاکہ جانا جاوے اور عمل کیا جاوے اور سپر پھر اس قسم
کے تین علما نے چار قسم کیا ہے اول جو کچھ مخصوص ہے اس سرور سی واجبات سے ہے
اور حکمت اوسمیں زیادہ ہونا قرب کا اور درجات کا ہے کیونکہ تقرب کرنا فرض ہو ا کمال ہو فو
کے تقرب کرنے سے جیسا کہ منطوق حدیث ہے اور اقویٰ ہے اوشٹھامین بارتکلیف اور اس کے
اجر کی تنظیم کے اور ہم ہر ایک قسم سے کئی مثال لائے اور اوسکی استیفا کے تین سببوں حوالہ کیا
کتب قوم کا و ذکرانی التواہب جیسا کہ واجب ہونا نماز صحت کا ایک قول سے اور صواب و صحت
خلاف ہے یعنی واجب نہیں اور اگرچہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے امرت
برکتی انھی یعنی امر کیا میں نے دو رکعت صحت کے تین و لیکن تحقیق وہ ہے کہ سنت مولد
ہے اور امر ایجابی نہیں ہے اور مراد اس نماز سے وہ نماز ہے جو صبح کی نماز کے بعد صبح
رکھنے کے بعد پڑھتے ہیں جسکو صلوٰۃ اشراق کہتے ہیں اور صلوٰۃ صبحی چاشت کی نماز کو بھی
بولتے ہیں اور قول عائشہ رضی اللہ عنہا کا مارایت رسول اللہ صبح سجدۃ الفجر محمولی اسی نماز پر ہے جسے
نماز وتر اور دو رکعت فجر کی جیسا کہ حکم مستند میں لایا ہے اور احمد طبرانی کی حدیث میں بھی
آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا تین چیزیں مجھے فراموش نہ ہوں اور تمہارے اور پر طوع کرنا وتر کا
اور دو رکعت نماز فجر کی اور دو رکعت صبح کی اور قول وتر کے اختصاص نے پر شافعی کو قول پر

اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب پر واجب ہے اور جس طرح نماز تہجد اور پراوس جناب کے فرض تھی اور بعضوں نے کہا ہے کہ امت پر بھی فرض تھی پس اوٹھائی گئی ان سے اور بعض علماء شافعیہ نے کہا ہے کہ حضرت رسولؐ سے بھی اوٹھائی گئی وہ نماز اور جیسا کہ سواک اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت مامور تھے اور وضو کے ہر نماز کے قریب اور جب شاقی ہوا امر کیا گیا وہ سرور اور سواک کرنے کے واسطے ہر نماز کے اور دوسری اور حدیث میں بھی سواک کی شان میں آئی ہیں ایسی حدیثیں کہ دلالت اولیٰ وجوب قطعی پر نہیں ہے قسم ثانی خالص کے اوس جناب کے در بیان حرمیت کے یعنی وہ احکام جو اوس جناب پر حرام ہیں نہ یہ کہ اوس کے غیر جس طرح تحریم زکوٰۃ اور پراوس مرد کے اس طرح تحریم صدقہ تولد صحیح سے ایسا کہ مشہور منصوص ہے اوس جناب کے قول سے کہ انا لاناکل الصدقة یعنی میں نہیں کھاتا صدقہ کو رواہ مسلم اور ظاہر وہ ہے کہ امتناع یعنی قبول منع کرنا کھانے سے حرمت کی جہت ہو یعنی اس جہت سے کہ صدقہ اور زکوٰۃ حرام ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ امتناع اکل سے تحریم لازم نہیں آتی پس ہو سکتا ہے کہ امتناع اکل تنزیہ کی جہت سے ہو نہ یہ کہ حرمت کی جہت سے بہر حال امتناع صدقہ کے کھانے سے خالص سے ہے تحریم کے واسطے ہو یا تنزیہ کے تنزیہ کے معنی پاکیزگی اور جیسا کہ تحریم زکوٰۃ ہے اوس جناب کی آل اور مولیوں پر جیسا کہ فقہ میں مقرر ہوا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے جہت اوسکی مروی ہے اوس کے زمان میں یعنی مباح ہے زکوٰۃ اور جیسا کہ کھانا اوس چیز کا جو باس کر نہ رکھتی ہے لہن اور پیاز کے مانند جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے اور جس طرح تحریم کتابت اور شعر یعنی لکھنا اور شعر کہنا اور تولد تحریم کر کے اوس تقدیر پر ہے کہ وہ مرد جانتا کتابت اور شعر کو اور تحقیق وہ ہے کہ دو چیزیں اوس جناب کو نہیں آتی تھیں حکم طبع اور جبلت اور تحقیق اسکی حدیث کی صلح کے قصہ میں اولیٰ انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسا کہ اوتارنا سلاح کا پہننے کے بعد قتال سے آگے اور جیسا کہ تحریم کتابیہ کے نکاح کے یعنی وہ باندی جو کتابیہ ہو کیونکہ ازواج اوس جناب کی اہمات مومنین ہیں اور زوجات ہیں اوس سردار کی بہشت میں اور وہ سردار اغوا و اشرف ہے اس بات سے کہ رکھے اپنے نطفہ پاک کے تین کا فرہ کی رحم میں اور جیسا کہ تحریم نکاح امہ سلمہ کا یعنی وہ باندی جو مسلمان ہو لیکن شری امہ سے جائز ہے بالفاق قسم ثالث جو کچھ مخصوص ہے

سرور عالم سے سناجات سے جیسا کہ نہ تو دنیا و صلوٰۃ کا نوم سنا اور بعض بوج گناہی حکم عام پر انبیاء کی تین اور شاید کہ اختصا ص نسبت کرتے امت کے مراد ہے اور جیسا کہ مباح ہونا نماز کا عصر کے بعد اور جیسا کہ جائز ہونا صلوٰۃ وتر کا سواری پر باوجود اسکے کہ واجب ہے اور جیسا کہ پڑھنا جنازے کی نماز کا غائب پر ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور شافعی کے نزدیک عام ہے تمام امت کے تین مجرم کہتا ہے کہ جب حضرت کو معلوم ہوا کہ بخاشی بادشاہ جنس کا گزر گیا فرمایا اصحاب کو کہ حاضر ہو تم اپنے بھائی کے جنازے کی نماز کے واسطے چنانچہ نماز جنازہ ساتھ اصحاب کے اوس جناب نے بخاشی پر کی حالیکہ وہ جنس میں تھا یہ ہے صلوٰۃ جنازہ غائب پر اور جیسا کہ سوم الوصال اور تحقیق اسکی باب صیام میں آوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسا کہ مباح ہونا نظر کا اور اجنبی عورتوں کے اور جائز ہونا خلوت کا اجنبی عورت سے اور اس جگہ ایک کلام ہے جو آوے گا اپنے محل میں اور جیسا کہ نکاح کرنا زیادہ چار عورتوں سے اور اسی طرح دوسرے بیون کے تین اور زیادہ کرنے میں نبیوں سے ہمارے پیغمبر کے تین خلاف ہے اس میں اور جیسا کہ جائز ہونا نکاح کا لفظ بہرہ سے عورت کی جانب سے کہ کچھ عورت اپنی ذات کو اور طلب نہ کرے اپنے مہر کے تین بدون ولی کے اور گواہوں کے ولیکن پیغمبر کی جانب سے لابد ہے یعنی ضرور ہے لفظ نکاح اور تزویج کرنا اوس سرور عالم کو جائز تھا کہ تزویج فرماوے کسی عورت کو کسی مرد بدون اوسکے اذن کے اور اوسکے مالکوں کے اذن کے بدون اور جیسا کہ نکاح بدون رضائی عورت کے اور اگر رغبت فرماتے حضرت سرور عالم کسی عورت کے نکاح کرنے میں جو شوہر نہیں رکھتی تھی لازم ہوتا تھا اوس عورت پر اجابت کرنا اوسکا اور حرام ہوتی تھی دوسرے خواستگار سے اوسکی اور اگر شوہر رکھتی تھی واجب تھا اوسکے شوہر پر طلاق دینا اوسکا اور اس جگہ امتحان تھا اوسکے ایمان کا قال رسول اللہ لا یومن احدکم حتی کون احب الیہ من نفسه و اہلہ و ولدہ و الناس اجمعین یعنی نہ ایمان لاتا کوئی ایک تم سے یہاں تک کہ ہوں میں محبوب تر طرف اوسکے اوسکی ذات سے اور اوسکے اہل اور اوسے تمام آدمیوں سے اور اسی واسطے واجب تھا اوس مرد پر جو کھاتا اور پاتی رکھتا تھا اور اوپر جو نہیں رکھتا تھا یہ کہ صرف کرے اوسکے تین اوس سرور پر اور فدا کرے اپنی جان کو اوس جناب پر

فان البنی اول بالمومنین من الفتنہ پس تحقیق کہ پیغمبر محبوب تر ہو سونوں کو اونکی ذاتوں سے اور صدق
 اسی کا ہے قصہ زید اور زینب کا اور حاصل اس قصے کا یہ ہے کہ حضرت حق نے تزویج فرمایا زینب
 کے تین اپنے نزدیک و سسرور سو پس ذلی کر بہت زینب کی زید کے دل میں اور حضرت بات
 کے اظہار سے خوف رکھتے تھے تاکہ وہی لوگ جو ضعیف الایمان ہیں درطہ ہلاک میں نہ پڑیں
 پس حی ہوئی اوس جناب کو کہ تو خدا سے ڈر اور خلاف امر الہی مت کر لوگوں سے کیا خوف
 کرتا ہے پس تزویج فرمایا سسرور عالم نے زینب کو تین اور لالی اوسے گھر میں اور بعض مفسرون
 تین اور اہل سیر کو اس مقام میں ایک کلام ہے کہ لایق نہیں منصب نبوت کو اور اہل تحقیق نے
 اوسکو مفسرون کذلات سے شمار کیا ہے مترجم تھوڑا سا اوس سے بیان کرتا ہے زید بن حارثہ جو مشہور
 صحابی ہے اور حضرت اوس سے بہت چاہتے تھے اور اسی سبب سے اوسکو فرزند لطفی اوس جناب کا
 بولتے تھے حضرت نے اوس سے زینب بنت جحش رحمہ کو منسوب فرمایا اگرچہ وہی اور اونکا بھائی
 اس بات سے مستکرہ تھو غرض یہ کہ خواہش الہی یوں تھی کہ ام المومنین زینب حضرت کی ازواج طاہرات
 میں انتظام پاوے زید کو اور اونکے درمیان ایک رنجش پیدا ہوئی اور چند اسکا استمرار رہا دو تین بار
 زید نے اونکی شکایت کی حضرت کی خدمت میں آخر ایک روز مجلس عام میں اگر زید نے بر ملا کہا
 یا رسول اللہ میں نے اوسے طلاق دی اور ایام عدت کے بعد خود زید حضرت کی طرف اونکی تنہائی
 پر مامور ہوا اور رنجوشی یہ پیغام زینب کی پاس لگیا انا اور سبط یوسف کے قصے میں غریب
 کی اہلیہ سے جو زلیخا تھی اور داؤد کے قصے میں اور مکی عورت سے اور مقام انبیاء کا اعلیٰ
 ہے اہل بات سے اور گردانہ عتق کے تین یعنی آزادی کو مہر کی جگہ یعنی گردانا آزادی کو
 بدل امہر کا جیسا کہ صفیہ کے تین کیا مترجم اسکا ایک تھوڑا احوال عرض کرتا ہے کہ یہاں تر ہے
 ناظرون پر ام المومنین صفیہ رضی اللہ عنہا کی جنگ کے بعد اسیروں میں تھیں ایک روز حضرت اور
 صدیقہ سراپردہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ سامنے سے صفیہ ظاہر ہوئی اور صفیہ نہایت حساب
 جمال تھی ام المومنین نے دل میں کہا کہ یہ عورت ادھر ہی کو آتی ہے کہ میں ایسا نہ کہ حضرت
 کی نظر اس پر پڑے اور اسے سلک ازدواج میں منسلک فرماوین غرض یہ کہ اونکے دل میں
 جو گندہ تھا سو ہی ہوا اور اونکو حضرت اپنے جہانہ نکاح میں لاؤ اونکے عتق کے تین اونکا

مگر گردانا اور نفقہ واجب ہونے میں سرور عالم پر زوجات کا اسمیٰ اجتماع جو نوادی کو کہا کہ اصح
 و جوب جیسے نفقہ واجب تھا اور واجب تھا اوس جناب پر رعایت کرنا قسم کا درمیان زوجات کے
 آئینہ کے نزدیک یعنی یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو ہر روز ایک زوجہ کے گھر تشریف رکھتے تھے
 ہذا مضائقہ اسکی رعایت اور اکثر علماء نے خفیہ بھی اسی بات پر بین اور جو کچھ رعایت فرماتے تھے
 سو بطریق تفصیل نہ یہ کہ وجوب یعنی یہ واجب تھا اوس جناب پر لیکن از روئے عدالت وہ سرور
 یہ سلوک معی رکھتا تھا اور جل جمع کے درمیان عورت اور بچہ اور خالہ کی دو وجہ بین نہ یہ کہ
 بہن اور مان اور بیٹی کے درمیان اور کہا گیا ہے کہ مرجع ان خصائص کا تمام اوپر اوس بات کے
 ہے کہ نواح اوس جناب کے حق میں حکم تشری کا رکھتا تھا اور مرد اور عورتیں تمام اوسکے غلام اور باندی
 کے حکم میں تھے یعنی مثل دادہ اور غلام تھے اور مباح تھا اوس جناب کو کہ کیوے وہ سرور غنیمت
 کے مال کو حصے سے زیادہ جو کچھ چاہے باندی اور تلوار وغیرہ اور مباح ہوا قتال اوس سرور کو
 کئے کے درمیان اور فضل ہونا سکے میں بدون حرام باندھنے کے اور تحقیق اور تفصیل اسکی مکے
 کی فتح کے باب میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور اوس جناب کے خصائص سے تھی یہ بات کہ وہ
 سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حکم کرے اپنے علم و دانش سے اور حکم کرے اپنی رائے سے اور
 گواہی دیوے واسطے اپنی ذات کے اور اپنے والد کے واسطے اور تھی گالی اور لعن اور جناب
 کی قربت اور رحمت اور مباح تھا اوس جناب کو کہ قسمت فرماوے اراضی کے تین پیش از
 فتح کیونکہ مالک گردانا تھا اوس سرور کو مالک الملک نے تمامی اراضی اور مالک کا کمانغزالی
 سج نے کہ سرور قسمت کرتے ہیں جنت کی ارض کے تین اور دنیا کی ارض کے تین بطریق اولیٰ
 صلوات خدا کی اور سلام نازل ہو جو اوس پر و معل اور لیکن خصائص سرور عالم جو قبیل
 احکام سے نہیں ہیں بلکہ احوال اور صفات کے قبیل سے ہیں کہ لا تعد ولا تحصى ہیں خصوصاً صفات
 اور احوال باطن کے کیسے کہ علم و دانش کیسی او کی کہ نہ کونہ پہونچ سکے اور مذکور اوس سے
 بعض صفات ظاہر ہیں کہ عالمون نے اونکا عدا و احصا کر کے ذکر کیا ہے اور معجزات تمام سہی
 قبیل سے ہیں کیسے معجزے کہ انبیاء و ن سے کسی ایک سے ظاہر نہیں ہوئے لیکن علامہ نے اونکا
 ایک باب جدا وضع کیا اور انکی عظمت اور کثرت کی جہت سے اور سرور عالم کی فیضیت اعلیٰ

اور اکمل ہو وہ ہو کہ پروردگار تعالیٰ نے اس جناب کی روح کو تمام خلایق کی روحوں سے پہلے پیدا کیا اور تمام مکاتبات کی ارواح کو اس جناب کی روح سے منشعب گردانا ہے یعنی فرع اور سبکو اس سرور کے نور سے پیدا کیا اور وہ سرور نبی تھا اور آدم ہنوز درمیان روح اور جسد کے کما رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ اور عالم ارواح میں بھی فیض انبیا کی روحوں کو اس سرور کی روح سے پہنچتا تھا۔ وکل امی الی الرسل الکرام بہا یہ فانما اتملت من نورہ بہم فانہ شمس فضلم کو کہما یہ یظہر انوار بالناس فی الظلم بہ ترجمہ ان میتوں کا ساتھ نظم و شرح کے اور گدرا ہے اس جگہ مکرر لانا احتیاج نہیں اور جب تک کہ آفتاب روح اس آفتاب دین پرور کا پردہ غیب میں تھا کو اکب ثواب حضرات انبیا کے جو مستور اس سرور کے نور سے تھی اس خون نے ظہور کیا اور جب آفتاب نبوت اس جناب کا ظاہر ہوا تمام محو اور مقتنی ہوئے بمعینہ ماننا ظہور کو اکب کے کہ چمکنا اور نکاش تار یک میں اور متحقی ہونا اور نکا آفتاب کے طلوع کے وقت بسطح البوہرہ نے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں اول انبیا ہوں خلق میں اور آخر انبیا ہوں بعث کے درمیان اور اس جناب کو فضائل عظیمہ سے یہ ہے کہ دیا گیا اس جناب کو جوامع الکلم کہ مراد اس سے وہی کلمات ہیں جو مختصر ہیں ایسے جو شامل ہیں تعالیٰ کثیرہ کے اور جو کلام سے اس سرور کے جیسا کہ حلیہ شریف کے باب میں اشارت ایک طرف اس کی گزری آراںجملہ وہ ہے یعنی انھیں فضائل سے اس جناب کے یہ کہ اول وہ شخص ہے جس سے لیا گیا یشاق روز است میں اور اول اون اشخاص کا جس نے کہا ہے اس روز کہا جانی ہے یعنی روز است میں جب تمام ارواح انبیا کی اور اصغیا کی وغیرہم حضرت حق نے جمع فرمائیں اور اس سے سوال کیا است ہر کلم یعنی آیا نہیں میں پروردگار تمہارا کہا ہے یعنی ان تو ہمارا خالق ہے اور آراںجملہ وہ ہے کہ آدم اور عالم تمام اس جناب کے واسطے پیدا کئے گئے ہیں اور مقصود اصلی جہان کے موجود کرنے سے وجود اس سرور کا ہے اور لکھا گیا اسم شریف اس سرور کا عرش پر اور جنت کے دروازوں پر اور جو کچھ درمیان جنت کے ہے اوپر اور آراںجملہ وہ ہے کہ حق تعالیٰ نے عہد لیا پیغمبروں سے کہ جب وہ مبعوث ہوا ایمان لا دین اس سے اور نصرت دیوین اس کے تین ذلک قولہ تعالیٰ واذا اخذنا منہ یشاق النبیین

جیسا کہ سابق میں بیان اسکا گذرا اور از انجملہ وہ ہے کہ واقع ہوئے ہیں اخبار اور تشریحی اشارت دینا اوس جناب کی پیدائش پرفکت کی کتابوں میں جیسا کہ گذرا اور از انجملہ وہ ہے کہ واقع نہیں ہوا اوس جناب کے نسب میں آدم سے عبد اللہ تک سفاخ یعنی زنا اور از انجملہ وہ ہے کہ اوٹھایا گیا وہ سرور بہترین قرون بنی آدم سے قرنا فقرنا قرون جمع قرن ہے اور بابر لایا اللہ تعالیٰ اوس سرور کو بہترین بہترین قبائل سے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ برگزیدہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کنانہ کے تین اسمعیل کی اولاد سے یعنی پسند فرمایا اوس سے اور انتخاب فرمایا اور برگزیدہ فرمایا قریش سے بنی ہاشم کے تین اور برگزیدہ فرمایا محمد بنی ہاشم سے پس وہ سرور برگزیدہ ترین برگزیدگان ہے اور بہترین بہترین اور مسترین مہتران اور اوس سرور کی ولادت شریف کے وقت تمام بت سرنگون پرے اور جنون نے شعر پڑھے اور پیدا ہوا وہ سرور آمنہ کو شکم سے ختنہ کیا ہوا اور پاک بدون آلودگی کے اور ناف کٹا ہوا اور ولادت کے وقت سجدہ کرنے والا اور اوٹھانے والا نظر طرف آسمان کے رکھا ہوا اور انگشت شہادت اوٹھایا ہوا دیکھا اوس جناب کی مان نے کہ ایک نور اوس سے پیدا ہوا ایسا نور کہ روشن ہوئی اوس سے کوٹھی اور قصر شام گئے اور رہتا تھا نگورا اوس نور الہی کا ملائیک کے ہلانے سے اور تکلم کیا اوس سرور نے درمیان نگور سی کے اور کھا ہے عالمون نے اوس جناب کی باتوں کو جو کرتا تھا اوس سرور سے مابتاب ممدین اور میل کرتا تھا جس طرف اشارت فرماتا اور از انجملہ سایہ کرنا ابر کا ہے اوس جناب کے تین آفتاب کی گرمی میں اور یہ حالت ہمیشہ نتھی بلکہ یہ متعدد وقتوں میں واقع ہوا ہے پہلے بیچ پن میں جس وقت اپنے چچا ابوطالب کے ہمراہ سفر میں تھے اور بحیرا حبش لے اوس جناب کو پہچانا اور اسنی واسطے سایہ بنوئے کے تین فصایع کے درمیان عالمون نے جدا ذکر کیا ہے اور از انجملہ شق ہونا اوس جناب کے سینہ مبارک کا ہے جیسا کہ صحاح میں آیا ہے اور واقع ہونا اوس کا یعنی شق صدر چار بار ہے اول اوس وقت جب حضرت مہغیر تھے بنی سعد کے درمیان دوسرا دس برس کے سن میں تیسرا بعثت کے نزدیک چوتھا شب معراج میں اور از انجملہ پھینا جبرئیل کا اوس جناب کے تین ابتدا سے وحی میں اور تصرف کرنا اوس جناب کے

و جو شریفین اور اوسکو بھی خضایں سے شمار کیا ہوا اور کہا یہ کسی نبی کو نہ تھا اور نصیلین ان معین
کی اپنے محل میں آویںگی اور ازاں جملہ وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے اور اس جناب کو عضو کتین
قرآن میں اپنے قول کے درمیان نزل بہ الروح الامین علی قلبک در اوس جناب کی لسان کو اپنے
قول میں فاما یسرنا لبسانک اور ما یطق عن العوی کے درمیان اور اوس جناب کی بصر کے
تین مازغ البصر و ما طغی کے درمیان اور اوس سرور کے وجہ مبارک کے تین قدری قلب
و جبک فی السماء کے درمیان اور اوس جناب کے گردن کے تین و لا تجعل یدک معلولہ کے
درمیان اسی غمک اور سینہ اور شیت مبارک کے تین اور اس جناب کے الم فشرح لک صدر
و وضعا غمک و زرک الذی انقض ظہرک کے درمیان اور یہ دلالت رکھتا ہے کمال محبت اور
عنایت پر حضرت حق جل و علا کی اور یہ سکین کبھی بھی یہ پڑھنے کے وقت کہ اللہ صلی علی روح
محمد فی الارواح و علی جسد محمد فی الاجساد ہر ایک عضو شریف کے تین جدا جدا ذکر کرتا ہے
اور درود بھیجتا ہے شکر خدا کا کہ یہ عمل موافق آیات قرآنی کے ہوا اور ازاں جملہ وہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے شوق فرمایا اپنی اسم سے جو محمود ہے احمد اور محمد کے تین اور تسمیہ نہیں کیا گیا
اس سرور سے آگے اس اسم سے کوئی شخص اور حسان بن ثابت نے اس سرور کی معین
کہا ہے شعر شق نہ من اسمہ بجلہ ۛ قدوا العرش محمود و ہذا محمد ۛ معنی اسکے ماقبل مذکور ہوئے
اور یہ جلد ثانی میں بھی ہے وہاں شاید دو تین ہیں وہاں بھی ترجمہ منظوم ہوا ہے اور بعضوں
نے کہا ہے کہ یہ شعر ابو طالب کا ہے کذا ذکر النجاری فی تاریخہ البصیر اور ازاں جملہ وہ ہے کہ پروردگار
تعالیٰ کھلاتا تھا اور پلاتا تھا اوس سرور کو طعام اور شراب بہشت کا جیسا کہ صوم الوصال کے
ذکر میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور دیکھتے تھے حضرت پیچھے سے جیسا کہ دیکھتے تھے
آگے سے یعنی پیچھے سے جب تک کوئی اپنا منہ پھیر کر موڑ کر نہ دیکھے کچھ نظر نہیں آتا اور
اوس نور الہی کو ایسا منکشف اور مشہود ہوتا تھا جس طرح نظر مبارک کے سامنے سے نظر
آتا تھا اور دیکھتے تھے شب کی تاریکی میں جس طرح دیکھتے تھے دن کو اور دن کی روشنائی
میں جیسا کہ حلیہ شریف میں گذرا اور ازاں جملہ وہ ہے کہ جب سرور عالم پتھر پر چلتے تھے
و غصن جاتے تھے پاؤں اوس جناب کے اوس میں جیسا کہ مقام ابراہیم کو درمیان متواتر ہے

اور نشان اوس جناب کے رفیقین کا یعنی کنیوٹکا کے کے پتھر میں مشہور ہے اور نشان اوس جناب کے بعلہ شریف کے سم کا بنی معاویہ کی مسجد میں مدینے کے درمیان واقع ہے اور تھا آب دہن مبارک اوس سرور کا کہ شیریں کرتا تھا کھاری پائیکے تین اور کفایت کرتا تھا دودھ کے بچے کے تین جس طرح علیہ شریف کے باب میں گذرا اور بغلین اوس سرور کی سترخ سپید تھیں جنکو درمیان بال تھے اور بد رنگ تھیں اور مودا جس طرح لوگوں کی ہوتی ہیں اور بعضوں نے اس کے تین خضایں سے شمار کیا ہے اور استفا کی حدیث میں آیا ہے کہ اوٹھا سے سرور عالم نے اپنے ہاتھ دعا کے واسطے بیان کیا کہ دیکھی گئی بیاض البطین کی یعنی بغلون کی سپیدی اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیاض البطین سے لازم نہیں آتا کہ بال نہوں کیونکہ اوٹکا اور کھارڈالنے کے بعد سپید ہتی ہے اگرچہ بالوں کے آثار باقی رہیں اور تحقیق آیا ہے کہ حضرت یوسفؑ کرتے تھے شعر البطین کے تین ہفت کے معنی اوٹھا کرنا اور شعر بال اور بعضی حدیثوں میں آیا ہے کہ عبداللہ بن اقوم خزاعی نے کہا کہ پڑھائیں نے نماز کے تین ساتھ رسول خداؐ کے اور نظر کرتا تھا میں اوس جناب کے غفرہ البطین کی طرف جس وقت سجدہ کرتے تھے پھر کہتے ہیں کہ غفرہ اوس بیاض کو کہتے ہیں جو خالص بنو خاک کے رنگ کی طرح اور یہ ولالت رکھتا ہے اس بات پر کہ بالوں کے آثار نے گردانا تھا اپنے مکانوں کے تین غفرہ اور نہیں تو اگر خالی رہتی بغل مطلق بالوں کے آثار سے غفرہ نہ رہتی ایسا کچھ کہا ہے مواہب میں اور کہا ہے کہ ہاں سچ ہے جو کچھ اعتقاد کیا جائے اوس جناب کے درمیان وہ ہے کہ نتھی اوس جناب کی منظر بغل میں ہوے بد بلکہ نتھی لطیف خوشبو جیسا کہ ثابت ہوا ہے صحیح کے درمیان اور ہو نتھی تھی آواز اوس جناب کی اوس جگہ تک اور سمع اوس جناب کی جہان نہ پہنچ سکتی آواز کیسی اور ستونیں انکھیں اوس جناب کی اور خواب نگر تامل اوس سرور کا رواہ البخاری اور جو باتیں اوس جناب کے پاس کرتے سب سنتا وہ سرور اور یہی ہے ہن عدم نقص وضو کا اوس سرور کے یعنی نہ ٹوٹنا وضو کا سونے میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حکم یعنی عدم نقص وضو کا خواب سے شامل ہے تمام انبیاء کے تین اور اس جگہ

اشکال کرتے ہیں کہ پس کس واسطے اوس جناب نے لیلۃ القریس کے درمیان کیوں نہ پایا
 طلوع آفتاب کے تین ہیجان تک کہ قضا ہوئی نماز اور جواب اوس کا یہ ہے کہ پانا طلوع اور غروب
 کا انگوٹھا کام ہے اور جب آنکھیں نہیں تھیں نہ پایا گیا طلوع آفتاب اور وحی نہ ہوئی حکمت کی
 جہت سے قضا کی شریعت میں یعنی یہ کہ تاکہ ادا کرنا اوس کا امت پر شریعت ہو یہ حکمت الہی تھی یا یہ
 کہ دوسری کسی جہت سے ہو کہ خدا انا تر ہے اوس پر والدہ اعلم اور انگریزی میں لی اوس جناب
 نے ہرگز روایت کیا اسکے تین الی ابن شیبہ نے اور بخاری نے اپنی تاریخ میں اور ایک
 روایت میں لایا ہے بتاؤ بنی قریظہ ضیاء نہیں کیا کسی پیغمبر نے اس روایت سے
 یہ کہ یہ اوس جناب کے خصائص سے نہ ہو اور اسکے تائید کرتی ہے بخاری کی روایت
 صحیح کے درمیان کہ بتاؤ بنی قریظہ سے ہے اور کبھی بدن النور پر کبھی نہیں پھٹتی تھی اور
 جون اوس جناب کی پوشاک میں نہیں پڑتی تھی اور احکام نہیں کیا اوس سرور نے ہرگز
 اور سیطح اول نبی ارواہ العطرانی اور آیا ہے کہ وہ بھی شیطان سے ہے یعنی احکام اور
 بعض عالموں نے انزال کے تین تجویز کیا ہے کہ شاید غلبہ باء کی جہت سے ہوتا ہو نہ یہ کہ
 خواب شیطانی ماہ معنی باقی اور دوسرے مضمون میں اس بات کی تحقیق کی گئی ہے اور تھا پسینا
 سرور عالم کا زیادہ خوشبو مشک سے اور حلیہ شریف کے باب میں حدیثیں اس باب میں نقل کی گئی
 ہیں اور نہیں پڑتا تھا سایہ اوس نور الہی کا زمین کے اوپر کیونکہ زمین محل کثافت اور جاے
 نجاست ہے اور دیکھا گیا سایہ اوس جناب کا نہ دھوپ میں نہ چاندنی میں ایسی کچھ ہے
 عبارت عالموں کی اور عجب ان غریبوں سے یہ ہے کہ اونہوں نے چراغ کا ذکر نہیں کیا
 ہے اور ایک حدیث طویل کے درمیان کہ پڑھنا اوس کا یعنی دعا کا نماز شب کے بعد آیا ہو
 اور بعض علماء درمیان سنت اور فجر کے پڑھتے ہیں چاہا ہے اوس سرور نے اپنے پروردگار
 سے کہ تمامی اعضا و جہات میں اوس سرور کے نور بخشی اور آفرین اوس کے کہا ہے اوس
 جناب نے واجہلی نور یعنی اے پروردگار اور گردان مجھے تو نور اور جب وہ سرور عین نور
 ہو تو نور کو سایہ نہیں ہوتا اور جب مٹی فرماتے طہرت یعنی رفتار شب لمبے قدم والوں سے
 وہ سرور زیادہ دراز قدم معلوم ہوتا تھا اوسے اور نہیں پھٹتی تھی کبھی اوس جناب کے

جامہ مبارک برد کر کیا ہے اسکے تین فرائضی لئے پس جب پوشاک نہ پہنتی ہو تو اندام مبارک پر بطریق اولیٰ نہ پہنتی ہوگی اور زمین کا سٹے تھے اور زمین چوستے تھے خون اوس سرور کا چھتر اور اندامین دیتی تھی اوس جناب کو جون ایسی کچھ عبارت قوم یعنی علما کی عبارت اور مراد اوس کے منوال عمل کا ہے قفل کہتے ہیں جون کو اور سج ہے جون ہووے ہی گی زمین تو کاٹے گی کہاں ہوا اور وہ جو بعضی احادیث میں واقع ہوا ہے کہ کان بقلی تو بے بغلی غلی سے آیا ہے یعنی جون دیکھنا اور ثوب چادر ہے اور جو گامرج مرجع عالم جو ہیں اور مراد اوس سے حقیقت نہیں ہے کذا قالوا اور انزجملہ خصائص اوس سرور سے یہ ہے کہ منقطع ہونا کاہنوں کا مبعث کے نزدیک کاہن اوس سے تھے ہیں جو غیب کی خبر لوے اور حراست آسمان کی یعنی نگہبانی اشراق سمع سے اور رمی شہب سے اشراق سمع کے معنی چوراکر کان رکھنا واسطے سننے کے اور رمی شہب کے معنی پھینکنا آگ کے شعلوں کا یعنی شیاطین پر جو صعود کیا کرتے تھے آسمان پر کہا ابن عباسؓ نے محبوب نہیں کئے جاتے تھے یعنی محروم آسمان سے شیاطین اور جاتے تھے آسمان زمین اور لایا کرتے تھے خبر دہانگی اور القا کرتے تھے کاہنوں پر اے کاہن جو ایک گروہ تھے جنکی روحون کو جنکی روحون سے ایک مناسبت اور ایک علاقہ تھا روحانی بین اور وے اس علاقہ سے صل کرتے تھے اونسے علوم کے تین اور افزائش کرتے تھے اوپر اوس کے یعنی جو کچھ اخبار وغیرہ جنون سے پاتے تھے اوپر افزائش کرتے تھے جھوٹ کو اپنے پاس سے جس طرح حضرات انبیا کے تین ارواح سے ملائک کے علاقہ تھا اور اوس مناسبت سے مورد وحی اور مصدر اخبار صادقہ کے ہوتے تھے اور جب توار ہوا سرور عالم تب ممنون ہوئے دی یعنی شیاطین اور باز رکھے گئے غریب اور اوج ہو آسمانوں کے اور کہتے ہیں عیسیٰ کے تولد سے ممنون ہوئے آسمان سے اور ختم المرسلین کے تولد سے ممنون ہوئے تمامی آسمانوں سے اور جو کوئی اون سے ارادہ کرتا ہے کہ جاوے آسمان پر اور اشراق سمع کرے رمی کیا جاتا ہے شہاب سے جو ایک شعلہ ہے نار کا اور ہرگز خطا نہیں کرتا یعنی وہی شعلہ خالی نہیں جاتا بعض کو ہلاک کرتا ہے اور بعضے کا نہ جلا دیتا ہے اور بعضے کی عقل کو فاسد اور تباہ گردانتا ہے پس ہوتا ہے وہ غول

جو گمراہ کرتا ہے لوگوں کے تین بیابان میں سے راستہ بھولتا ہے اور یہ ظاہر تھا حضرت مکی بعثت کے زمانے سے آگے اور ذکر نہیں کیا ہے کیسے اوس جناب کے نہانے کے آگے اور یہ نہیں ہوا مگر ابتدا سے امر بن اوس جناب کے اور یہ اساس نبوت اور اوس کا بنیاد کا رہتا تھا مگر کئے کہا پوچھا میں نے زہری کے تین آیا ڈالے جاتے تھے نجوم جمع نجم ہے بمعنی ستارہ پست میں کہا میں لیکن قلیطہ اور شید کی گئی اوس کے امر کی یعنی شہاب کے ڈالنے کے وقت بعثت میں سرور عالم کے اور ابن مقبیہ نے کہا جمع تھا پیش از بعثت رحم کے معنی پتھر مارنا اور بمعنی ہار لیکن سرور عالم کے بعثت کے بعد شدت کی گئی حراست میں یعنی نگہبانی میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ستارہ گرتا تھا اور رمی کئے جاتے تھے شاطین لیکن پھر عود کیا جاتا تھا ابھی جبکہ میں ذکر کیا اسکے تین بنوی نے اور از انجملہ وہ ہے کہ زیا گیا واسطے اوس جناب کے براق شب اسرار میں ساتھ زین اور فنام کے اور کہا ہے کہ انبیاء سوار ہوئے ہیں اور سپرنگی بیٹھے اور اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کے تین بھی براق تھا اور روایتیں بھی اور اس بات کے ہیں لیکن یہی براق تھا جو سرور انبیاء کے نزدیک لائے یا ہر ایک کا ایک براق تھا اور سبکی نشان اور مرتبے کے انداز سے ہر اور قدر و مرتبہ پر اور ظاہر حدیث جو معراج میں آیا ہے کہ سب براق نے تندی کی اور سرکشی کہا جبریل نے اسی براق آہستگی کر کے کوئی سوار نہیں ہوا پھر مانند محمد بن ظاہر حدیث ناظر ہے قول اول کے درمیان یعنی یہ کہ وہی براق تھا جس پر انبیاء بھی سوار ہوئے تھے واللہ اعلم اور راتوں رات لگیا رسول خدا کو مسجد ام سے مسجد قصے کے تین اور بند کیا گیا اور محل اعلیٰ کے اور دیکھا گئے گئے اوس جناب کے تین آیات کبرے کبرے تانیث اکبر ہے اور آیات جمع آید بمعنی نشان اور باز رکھا گیا وہ سرور دیکھو سے ماسوی کی طرف یہاں تک کہ ورائع البصر و ماطفی یعنی رعبت کی بنیائی نے اور جو کچھ حد سے گذرا اور حاضر گردانے گئے انبیاء واسطے اوس سرور کے اور امامت کی حضرت نے اونکی اور ملائیک کی اور مطلع گردانا گیا اوس جناب کو اوپر بہشت اور دروزخ کے اور اوپر اوس جگہ کے کہ علم کسی کا وہاں تک نہ پہنچ سکے اور دیکھا ہر دو گار تعالیٰ کے تین آنکھ سے جیسا کہ معراج کے ذکر میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور جمع فرمایا حضرت حق نے اپنے حبیب کو

درمیان کلام کے اور رویت کے اور شرف گردانا و سکو اس عالم میں اپنی رویت جمال سے اور کسی فرشتے کو اور نبی کو اور ولی کو یہ فضیلت میں نہیں ہوئی اور از انجملہ وہ ہے کہ ملائک قائل کرتے تھے ساتھ رسول خدا کے اس جگہ جہاں سیزاوشی کیا کرتے تھے پیچھے پیچھے سرور عالم کے جیسا کہ وہ سرور اصحاب کو ارشاد کرتا کہ تم میرے آگے آگے چلو اور میری پشت کو واسطے ملائک کے چھوڑو اور قائل کیا ملائک نے ساتھ اس کے سرور کے جیسا کہ غزوہ بدر اور غزوہ حنین کے درمیان اور قرآن عظیم ناطق ہے اوپر اوس بات کے اور از انجملہ وہ ہے کہ دی گئی واسطے اس کے کتاب عزیزہ اور قرآن مجید سے اور حال وہ کہ وہ امتی تھا کچھ نہیں پڑھا تھا اور نہیں لکھا ہوا اور مشغول ہوا تھا پڑھنے لکھنے سے یعنی نہیں سیکھا تھا اور نہیں بیٹھا کتب میں اور اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امی پنا مخصوص ہر ذات شریف سے اس سرور کی جو مظہر خاص ہے حضرت الوہیت کا اور طرف کسی سبب اور اوزار کے مختار نہیں اور از انجملہ وہ ہے کہ نگاہ رکھی گئی کتاب اس کی تبدیل اور تحریف سے تحریف کے معنی پھرانا کلام کا اس کے اور چند بہت سعی کی اس کی تبدیل اور تغیر کرنے میں ملحدوں نے اور فرامطہ اور معطلہ نے راہ نہ پائی اور پراو کے اور قادیانو کے اس کے نور کے بجھانے میں اور ایک کلمہ کے تغیر اس کے کلمات میں اور تشکیک ایک حرف کی اس کے حروف سے نہ کر کے ساتھ و فور خواہشوں ملحدوں اور یہودوں اور نصاریں اور بتدیل کرنے اور باطل کرنے اور فاسد کرنے اس کے یعنی کلام اللہ نے قال اللہ تعالیٰ لایاتہ الباطل من یدہ و لا من خلقہ تنزیل من حکیم حمید تشکیک کے معنی شک میں ڈالنا یہ کتاب عزیزہ مشتمل ہے اوپر اول چیزوں کے جس پر مشتمل ہیں تمامی کتابیں مراد اول کتابوں سے جو انبیاء کے واسطے نازل ہوئیں اور جامع ہے سلف کے قرون کے اخباء کے اور ماضی کی مامتوں کے احوال کے اور شرایع اور احکام کے کیسی کتابیں وغیرہم کہ نشان اور ناپید انہیں ہے اور نہیں ویسی کوئی مگر ان کا دو کا اخبار اہل کتاب سے جو قطع کرے اپنی عمر کے تین اس کی تعلیم میں ساتھ اس ایجاز کے اور اختصار کے اور تمام کلام اس کتاب عزیز کی صفات میں معجزات کے درمیان آویگا انشا اللہ تعالیٰ اور آسان گردانا اللہ تعالیٰ نے اس کی حفظ کے تین یعنی قرآن شریف کے جو کوئی چاہے اس سے محفوظ کرے

اور سلف کی تین یا دینین دکھاتا تھا کوئی ایک اونسے اپنی کتاب کو تین چار جاسے جم غیر یعنی گروہ کو غیر یعنی سلف کی استوں سے ایک کوئی حفظ نہیں کرتا تھا اپنی کتاب کو اور ہماری کتاب ہزاروں حفظ کرتے ہیں ساتھ اس بات کے گذرتے تھے اوپر قرون اور نین گذرتے تھے قرون جمع قرن ہے اور نین جمع سن ہے یعنی سال اور قرآن تیسرا اور آسان ہے طفول اور لڑکوں کے تین تھوڑی سی مدت کے درمیان اور منزل گردا گیا وہ سرورِ سبعہ احراف پر یعنی سات حرفوں پر تسہیل اور تیسیر اور تشرف اور ترجم اور تفضل کی جہت سے اور تحقیق سبعہ احراف کی مشکاة کی شرح میں کی گئی ہے اور قرآن ایک معجزہ اور ایک آیت ہے ایسا کہ باقی رہنے والا کہ معدوم نہ ہوگا روز قیامت تک بلکہ اب تک اور اہل بہشت اور سے بہشت میں پڑھیں گے اور اس کی ترقی اپنے درجات میں کرینگے جس طرح حدیث میں آیا ہے رتل وار یق یہ دونوں صیغے امر کے ہیں اراقہ اور تر تیل سے آئے ہیں اور ایک آیت ہے اور معجزے انبیاء کے منفرض ہو گئے اور باقی نہ رہی اونسے سوا خیر کے اور پروردگار تعالیٰ آپ شگفل ہوا ہے اور سکے حفظ اور حرارت کا یعنی قرآن کے اور یہی ہے سبب اس کے سلامت رہنے کا

تحریف اور تبیل پانے سے اور نقصان پانے سے جیسا کہ فرمایا انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون یعنی تحقیق کہ ہم نے نازل کیا قرآن کے تین اور ہمیں اس کے حافظ اور نگہبان ہیں اور توریت اور انجیل کی نگہبانی کو انبیاء اور اصحاب پر چھوڑا لاجرم راہ پائی اوپر اس کے تحریف اور تبدیل نے اور توفیق دینا اصحاب کے تین مصحف کو جمع کرنے میں اس کے اسباب سے تھا یعنی جب چاہا پروردگار نے کہ محفوظ رکھی بھجوا یا اصحاب کے تین پس کہا سناوے کہ جو خدا آپ حافظ تھا احتیاج اس کے جمع کرنے میں صحائف کے درمیان کیا تھی اور بعضے شافعیوں نے کہا ہے کہ اس جگہ دلیل قوی ہے اوپر ہونے بسم اللہ کے جزو ہر سورت کا اس کے اس بات کی جہت سے قرآن کے درمیان اور نین تو لازم آئے زیاد پس گمان نقصان کا بھی ہووے اور جواب اس کا وہ ہے کہ لکھنا بسم اللہ کا ہر سورے کے اوپر اجماع اصحاب سے ہے اور بسم اللہ نازل کی گئی جو واسطہ فضل کے یعنی جدا کرنے کے واسطے درمیان دو سورتوں کے جس طرح بعضے متاخرین نے لکھنا نام کا

سورہ نکاح اور عدد آیتوں کے بھی تجویز کیے اور یہ دخل تغیر نہیں ہے جو موجب شبہ ہو اور گزشتہ قرآن کا معجز مبین کلام ناس کا بھی واسطے اس کے حفظ کے ہے تاکہ اگر کچھ زیادہ اور نقصان کرین متغیر ہو نظم اور سکا اور سب جانیں کہ یہ کلام اور یہ کلمہ قرآن سے نہیں ہے اور سمجھنا اور سمجھنا اور اسکے یاد کرنے پر اور بدادست اور پر اس کے تاکہ ہمیشہ جس جماعت کو کہ اور پر اس کے مقرر رکھا کہ یاد کرتے ہیں اور پڑھتے ہیں بھی اسباب حفظ سے ہے تاکہ اگر کوئی شیخ مہیب عظیم ایک حرف یا ایک نقطہ تغیر دیوے اطفال اور صبیان تمام اس کی خطا پکڑیں اور اس سے بد کہیں یہ تمام اسباب حفظ الہی سے ہے واسطے قرآن کے اور حق تعالیٰ نے مخصوص گردانا حضرت مکی کو سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی اور امن الرسول سے اور ان گنہوں سے جو تحت عرش ہیں نہیں عطا فرمایا پیغمبروں سے کیوں مانند اس کے اور از انجملہ وہ ہے کہ دی گئیں حضرت کو کنجیان خزائن کی اور سوہنی گئیں اس سرور کو اور ظاہر اس کا وہ ہے کہ خزانے فارس کے بادشاہوں کے اور روم کے تمام اصحاب کے ہاتھ لگے اور باطن اس کا یہ کہ مراد خزانے جن اس عالم ہیں کہ رزق سب کا اللہ تعالیٰ نے کف اقدار میں اس جناب کے سونپا اور قوت ظاہر اور باطن کی پرورش کی اوس سرور کو دی جس طرح غیب کی کنجیان دست علم آہی میں ہیں اور کوئی نہیں جانتا اسے مگر آپ ہی کنجیان رزق کے خزائن کی اور یہ تمیز کرنا اور سکا اس سید کریم کے ہاتھ میں رکھا فرمانا اس سرور کا اسمائے قاسم والمعطی ہو یعنی میں روزی بانٹنے والا ہوں اور عطا کرنے والا روزی کا خدایہ اور از انجملہ یہ ہے کہ وہ جناب مبعوث یعنی برانگیختہ ہے اور سمجھوایا ہوا طرف تمام آدمی زادوں کے اور وہ سرور رسول تقیین ہے یعنی جن اور اہل کاسبعوث ہے طرف جن اور انسان کے اور اس جگہ یعنی اس بات میں کچھ اختلاف نہیں اور بعضوں نے طرف ملائکہ کے بھی کہنا ہے یعنی یہ کہ حضرت طرف ملائکہ کے مبعوث ہیں اور بعضوں نے طرف تمام اجزائے عالم کے کہا ہے یہ صریح ہے یعنی جو کچھ جہان میں موجود ہے نباتات جمادات وغیرہ ان سب کی طرف وہ جناب مبعوث ہے اور اسی واسطے شہادت دیتے تھے انبجار اور احبار اس سرور کی رسالت پر اور سلام کرتے تھے اس

سرور کو اور شاید کہ مراد اس جگہ پہنچانا اور اس جناب کے وجود یا جوہد کا اوفیض اور کامل کرنا اور سکا ہوگی و قد مر الکلام فیہ سابقاً یعنی اور تحقیق گذرا کلام در میان او کے اول یعنی اس بات میں جو او پر گذر کہ حضرت مبعوث ہیں طرف تمام جن اور انس اور ملائکہ کے بھی اور اس بات میں کہ خاص ہے بعثت ہمارے پیغمبر کی طرف تمام انسانوں کی اشکال لائے ہیں نوح کے یعنی یہ کہ نوح پیغمبر کی بعثت مختص تھی طرف کافہ ناس کے کیونکہ طوفان کے بعد باقی نہ رہی مگر وہ جماعت جو ایمان لائی تھی نوح سے پس کافہ خلق وہی ہونگے جواب کہا ہے شیخ ابن حجر نے اس اشکال کا کہ یہ عموم رسالت نوح کا بعثت میں تھا بلکہ اتفاق پڑا اور حادثہ کا جو واقع ہوا جس میں منہر ہوئی خلق اس جماعت میں یعنی وہی جماعت جو کشتی پر نوح کے ساتھ سوار تھی لیکن عموم رسالت ہمارے پیغمبر کا اصل بعثت میں اور اسکی ابتدا میں تھا کہ انہوں نے کہ مقصود اس سے کہ عموم بعثت حضرت رسول کا طرف کافہ خلائق کے ہے شامل ہونا اور جناب کا ہے اہل عالم کے تین شرق سے غرب اور عرب و عجم جیسا کہ جابر کی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ ہر پیغمبر مبعوث ہوتا تھا طرف اپنی خاص قوم کے اور میں مبعوث ہوا ہوں طرف ہر اسود کے اور ہر احمر کے مراد احمر سے اہل عجم ہیں اور ہر اسود عرب کیونکہ اکثر ان کے رنگوں پر سیاہی اور سبزی ہے قرآن مجید میں سب جگہ ارسلنا نوحاً الی قومہ واقع ہوا ہے یعنی حضرت حق فرماتا ہے بھجوا یا سمنے نوح کو اسکی قوم کی طرف یہ نہیں کہ سب قوموں کی طرف انسان کی اور ہمارے پیغمبر کی نشان میں کافہ للناس آیا ہے و لیکن جماعت قلیل کو کافہ ناس نہ کہہ سکھے اگرچہ ایک حادثے کے پڑنے سے سوا اور ان کے کوئی باقی نہ رہا ہو گویا مرجع اور مال شیخ کے کلام کا یہی ہے اور اگر کہا جاوے یعنی جواب دیا جاوے کہ نوح نے دعا کی تمام اہل زمین یعنی جہاں نہیں جتنے لوگ ہیں سب پر اور ہلاک ہوئی تمام ان کے کو سنے سے سوا اہل کشتی کے اگر نوح تمام لوگوں کی طرف مبعوث نہوتے تو کس طرح ہلاک کئے گئے محال بعد تعالیٰ و ما کننا سفیدین حتی بعثنا رسولاً و تحقیق آیا ہے حدیث شفاعت میں کہ حضرت رسولؐ اول رسل ہیں رسل جمع رسول ہے جواب کہا اس اشکال کا

بعضوں نے یعنی نوحؑ، مبعوث تھے تمام خلائق کی طرف اگر نمونے تو انکی دعا سب کی طرح ڈوسپے اسکا جواب یہ کہ ہو سکتا ہے کہ دعوت نوحؑ کی توحید کر کے پہنچی ہو تمام لوگوں کے تینوں انکی مدت بقا کی طول کے جسٹ سے عالم میں اور تہادی کی اونھوں نے یعنی تھی ہوئے اور پر شرک کو اور بحق عذاب ہوئے شیخ ابن دقیق العبد نے کہا ہے کہ جائز ہے کہ توحید عام ہو بعض انبیاء کے در بیان اور لازم کرنا شریعت کے فروع کا عام نہ ہو کیونکہ بعضوں نے قتال کیا غیر قوم کے تینوں اور پر شرک کے جیسا کہ سلیمانؑ نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ایسا مدت نوحؑ کے در بیان سوا نوحؑ کے بھی کوئی اور غیر مبعوث ہوا ہوا اور نوحؑ نے جانا کہ دی ایمان نہ لائے طرف اپنے پس دعا کی اور پر ایک اور کے جو ایمان نہ لائے کیا قوم اپنی کے کیا غیر قوم کے اور یہ جواب حسن ہے اگر ثابت ہو ارسال پانا دوسرے پیغمبر کا نوحؑ کے زمانے میں اور نقول نہیں ہوا اور صرف گمان کرنا کافی نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ معنی ہمارے حضرت کی خصوصیت کی باقی رہنا اس جناب کی شریعت کا ہے قیامت تک یعنی مبعوث ہے وہ سرور کا فہ ناس کی طرف اور قیامت تک یوں ہی رہیگا اور نوحؑ اور عیسیٰ اور انکے اسات کے مقام میں ہیں کہ مبعوث ہو دوسرے پیغمبروں کے زمانے میں اور بعد انکے اور منسوخ ہو بعض شریعت اور سبکی کذا قبل یعنی جس طرح کہا گیا اعمی جیسا کہ عالموں نے کہا ہے لیکن پوشیدہ نہ ہے کہ یہ بات راجع ہے طرف منسوخ ہونے شریعت غرا اس جناب کی اور یہ دوسرا خصیصہ ہے کہ وہ سرور خاتم انبیاء ہے اور مقصود اس جگہ عام ہونا اس جناب کی رسالت کا اور قبول اسکا کا فہ ناس کی قدر یعنی پس اندیشہ کن معنی سوچ کر کر بوجہ اور یہ اہل علم و فضل کا قاعدہ ہے کہ جہاں کہیں دقیق مطلب لائے ہیں وہاں تدبر اور تامل وغیرہ کر کے جتا دیتے ہیں اور کہنا بعض یہود کا کہ محمدؐ مبعوث ہے خاصا طرف عرب کے یہ فاسد ہے اور تناقص ہے کیونکہ جس وقت اونھوں نے قبول کیا اسکی رسالت کو تو صادق رکھا اسکو کیونکہ رسول کا ذب ہرگز نہیں ہوتا اور اسنے خود کو کہا کہ میں مبعوث ہوں کا فہ ناس کی طرف پس چاہیے کہ صادق ہی ہو مرجع اس کلام کا اوپر اس بات کے ہے کہ جزو احد مقابل میں نص کے مقبول نہیں ہے فامسم

اور مولف مجددی پناہ لئے جو یہ تحریر فرمایا ہے کہ مرجع اسکا یعنی اس بات کا کہ جس وقت یہودی قبول کیا اوس جناب کی رسالت کو صادق رکھا اور سکو کیونکہ رسول کا ذب نہیں ہوتا اس بات کا جائے رجوع اور پاس بات کے ہے کہ یہودی کا یہ صرف ایک خبر دینا نص کے مقابل جو آیات بیانات ہیں اور معجزات رسول کے قبول نہیں کیا جاتا اور نامنتور ہے فافہم سے اشارہ بھی اسی بات کے ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ نصرت دئے گئے حضرت رسول رعب اور ڈر کر کے مسافت میں ایک مہینے کی یعنی ایک مہینے کی راہ تک اوس جناب کا رعب اور ہیبت اعدائے دین پر غالب تھی اور وجہ تھخیص یہ ہے کہ اوس جناب کو شہر میں اور اعدا کے شہر کے درمیان مسافت ایک مہینہ سو زیادہ تھی اور یہ خصوصیت حاصل ہو حضرت کو علی الاطلاق یہاں تک کہ اگر وہ سرور اکیلا ہو بدون لشکر کے بھی یہ رعب حاصل ہے اور شاید کہ یہ خصوصیت منسوب ہو تمام پیغمبروں سے اور اگر بعض ملوک اور سلاطین کو ہو وہ اور ہو اور حقیقت معنی یہ ہے کہ فتح اور نصرت بالفعل اوس جناب کو رعب سے حاصل ہوتی تھی جیسا کہ جنگ اور قتال کے بعد حاصل ہوتی ہے لیکن وہ جو دلوں میں لوگوں کے رعب اور ترس اور ملاحظہ اور اندیشہ ہو عام ہے انبیاء کے درمیان اور ملوک و سلاطین کے درمیان بھی شاید ہوں فافہم وبالله التوفیق اور از انجملہ یہ ہے کہ اوس جناب کی تابعدار قنوت کی لڑائیوں کے درمیان ملائک کی فوجوں سے اور یہ مرتبہ پیغمبروں کی کسی پیغمبر کو تھا یہ کیفیت غزووں کے بیانات میں خصوصاً بدر کے غزوے میں معلوم ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور از انجملہ یہ ہے کہ حلال گردانی گنہگار غنیمتیں واسطے اوس سرور کے اور اسکی امت کے لئے اور حلال گردانی نہیں گئی غنیمت واسطے کسی کے آگے اوس سرور کے بعضوں کو آپ اذن نہ تھا تا کہ مناعہ ہوں یعنی غنیمت کرنے والے اور بعضوں کو جو اذن جہاد میں تھا کھانا اور کا حلال نہ تھا یعنی غنیمت کا مال جمع کرتے تھے ایک جگہ اسی سے اور ایک آسمان سے پیدا ہوتی تھی اور بلا کہ جسم کرتی تھی اور سے اور یہ علامت قبولیت کی تھی درمیان اونکے اور حلال گردانی گئی واسطے اس امت کے جو مہربانے یعنی بخشی گئی اور یہ فضل اور کشائش اور بکریست ہو اور آسانی واسطے اس امت کے اور از انجملہ یہ ہے گردانی گئی واسطے اوس سرور کے اور اسکی امت کے واسطے

تمام روئے زمین جگہ سجدے کی کہ جائز ہے نماز دریاں اور سکے جہان چاہی وہاں پڑھے اور مخصوص
 نین سجدہ کرنا کسی ایک ہی موضع میں اور سکے اور از انجلیہ یہ ہے کہ گردانی گئی زمین طہور کہ مراد اس
 سے تیمم ہے اور دوسری شریعتوں میں طہارت کرنا سو اپانی کے درست تھا اور اسطرح جائز تھا
 دوسری استون کو نماز کرنا سو اون مکانوں کے جو مخصوص تھے جو کنشت اور کلیسا اونکا تھا
 اس جگہ سوال کی جگہ پہنچاتی ہے کہ اگر اونکو سو اپنے کنشت کے دوسری کسی جگہ نماز کرنا درست
 تھا اور سفرون میں جو دی صحرا اور بیابانوں میں پڑتے تھے اور اپنے کلیسا سے دور پڑتے تھے
 تو پھر وی کیا کام کرتے تھے نماز نہ پڑھتے تھے یا کچھ دوسری چیز بنا لیتے تھے پھر پڑھتے
 مانند اس کلیسا وغیرہ کی مثلاً کوئی نص اسباب میں عالمو سے میں نین پاتا سو اسباب کے
 کہ مواہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ عیسیٰ ہمیشہ سیاحت کرتے تھے زمین پر اور پڑھتے تھے نماز جس
 جگہ وقت اسکا آپہونچتا تھا اور نقل کیا یعنی صاحب مواہب نے اسی داؤدی سے اور ابن القسین
 سے اور فتح الباری میں ابن عباس سے جابرؓ کی حدیث کو مانند لایا ہے کہ نماز نین پڑھتا تھا
 کوئی ایک انبیاء سے یہاں تک کہ پہونچتا تھا اپنی محراب کے تین اور ان دونوں نقولوں میں اسکا
 ذکر نین ہے اور بالجملة کلام اس جگہ خالی اشکال اور احتمال سے نین ہے والد اعلم اور بعضوں
 نے کہا ہے مراد اختصاص کی گرداننا تمام زمین کا سجدہ اور طہور ہے اور دوسروں کو یہ دونوں
 بھی نہ سجدہ طور اور یہ سخن خلاف مشہور ہے درمیان عالموں کے یعنی جو عالموں میں
 مشہور ہے یہ بات اس کے برخلاف ہی اور اسطرح جو کچھ بعضوں نے کہا ہے کہ مراد وہ ہے کہ
 جائز تھا اونکے تین نماز کرنا لگا اس جگہ کے درمیان جسے یقین سے جانتے کہ ظاہر ہی اور اس
 است کو جائز ہے پڑھنا اس جگہ میں جبکی نجاست کو یقین نہ رکھیں نظر کرتے ظاہر حال کی تعلیم
 اور از انجلیہ یہ ہے کہ معجزے اس جناب کے اکثر اور وا فرہین تمام انبیاء کے معجزوں سے کہ
 یہی قرآن مجید کہ سر اپا معجزہ ہی ہے اور کتر جس سے ظاہر ہوا عجاہر چھوٹا سب معجزوں سے
 ایک سورہ ہے کلام اللہ سے جو انا اعطیناک الکوثر ہے یا اور کوئی آیت جو مقدار اسکی ہو
 پس دیکھا جائے کہ کس حد کو کثرت معانی سے پہونچتا ہے اور اسکا ایک بیان شافی ہے جو
 معجزوں کے آخر باب میں مذکور ہو گا اور از انجلیہ یہ ہے کہ وہ کتر درم خاتم الانبیاء ہے اور

خاتم المرسلین اور اوس کے بعد کوئی پیغمبر نہ ہوگا قرآن مجید اس بات پر گویا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ قصہ میرا اور داستان میری مانند اوس مود کی داستان کے ہے جس نے بنایا ایک گھر اور تمام کو پہونچایا مگر جگہ ایک ہیئت کی اوس گھر کے کونوں سے ایک کوٹے میں خالی رہی پس لوگ طواف کرتے تھے اوس گھر کے تین اور تھپ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کس واسطے رکھی نہیں گئی یہاں اینٹ پس میں ہی خشت ہوں اور میں خاتم الانبیاء ہوں اور جب عمارت بن چکی احتیاج نہ رہی اور لا تم مکارم الاخلاق ومحاسن الافعال اوس جناب کے خاتم انبیاء اپنے کی طرف ہے یعنی مبعوث ہوا میں تاکہ اتمام کو پہونچاؤن مکارم اخلاق کو اور محاسن افعال کے تین اور شرع ہوئی اس بات کی ہے قیامت کے دن تک اور ناسخ ہے شرع اور اس سرور کی انبیاء اور مرسلین کی شرایع کی اور امت اوس سرور کی بہترین امم ہے اور بشیر ہے تمام انبیاء کی امتوں سے اور اگر پاتے اوس جناب کو یعنی انبیاء تو اتباع کرتے اوسکی اور تحقیق اسکی فضائل کے باب میں گذری اس آیت کی تفسیر میں کہ اذاخذنا منہم نذرین مینا قوم یعنی جس وقت لیے ہم نے عہد و میثاق نہیں ہوں ہے لے اور از انجملہ یہ ہے کہ شریعت اوس سرور کی ناسخ ہے تمام شریعتوں کی اور خاتم بنا اوس جناب کا مستلزم نہایت نہیں بلکہ یہ ایک خصیصہ جدا ہے یعنی خاتم ہے کو لازم نہیں کہ ناسخ ہو اور دوسرے سرور جو ناسخ ہے یہ اور خصیصہ ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ سبھوایا خدا تعالیٰ نے اوسکو رحمت لکھا ملین اور مراد رحمت سے اگر یہ ایت رکھیں تو مقصود اس سے اس سال پانہ طرف تمامی خلایق کے ہے اگرچہ تمام نے قبول ہدایت نہ کی ہوا و رشک اور ریب کی تاریکی میں ہے ہوں اور اگر زیادہ عام رکھیں مراد شامل ہونا وجود کے فیض کا ہے تمام کائنات کے تین اوس جناب کے وجود و شریعت کے واسطے ہے اور بیان اسکا باب سوم کے اوایل میں گذرا اور از انجملہ یہ ہے حق تعالیٰ نے ندا کی تمام انبیاء و ن کے ناموں سے جیسا کہ فرمایا نوح یا ابراہیم یا عیسیٰ یا داؤد یا ذکر یا عیسیٰ یا یحییٰ اور خطاب نہیں کیا اوس سرور کے تین مگر یا ایہا البنی یا ایہا الرسول یا ایہا النزل یا ایہا المدثر اور ندا کرنی یہ دوسم خبر کر کے وقیم اور محبت ہے کہ چھپا نہیں ہے اور محبت کی اہل زبان اوسے سمجھتے ہیں اور از انجملہ یہ ہے کہ حرام کر دانا گیا است پر نہ کرنا یعنی پکارنا اوس سرور کا نام لیکے جیسا کہ پکارین کہ یا محمد

جس طرح اپنے ہمسروں کے درمیان یکدگر پکارتے ہیں قال اللہ تعالیٰ لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم
 کہ بعضکم بعضا یعنی مت گردانو تم پکارنا رسول خدا کا درمیان اپنے جس طرح پکارنا تمہارے
 بعض کا بعض کے تین نام کر کے اور دوازہ بند مت کرو اور کہو یا رسول اللہ یا نبی اللہ ساتھ توفیر اور
 تواضع کے دہی آواز سے اور تفسیر میں آیا ہے کہ ثابت بن قیس کے کان بجائی تھا اور جبرائیل
 تھا اور جب نازل ہوا یہ آیہ اپنے گھر بیٹھا اور مجلس رعیہ میں نہیں آتا تھا ایک روز حضرت
 نے پوچھا کیا ہوا ثابت کے تین جو ہمارے پاس نہیں آتا پس یاد فرمایا اوس اور دجولہ
 کی اوسکی اور نہ آنیکا سبب پوچھا اوس نے عرض کی کہ یا رسول اللہ نازل ہوا آپ پر
 یہ آیہ اور میں جبرائیل ہوں دوتا ہوں کہ آواز بلند کروں اور ضبط کیئے جاؤں بعض ظلم
 عمل میرے فرمایا حضرت نے تو اوں لوگوں سے نہیں ہے کہ تیرے عمل باطل ہوں
 اور راضی ہوئے حضرت اوس سے اور فرمایا زندگانی کرے گا تو ساتھ خیر کے
 اور مرے گا ساتھ خیر کے اور بشارت دی اوس سرور نے اوسے جنت کی اور شہید ہوا
 وہ یامی کی جنگ کے روز راضی ہو خدا اوس سے اور ذکر اس قصے کا آخر کتاب میں
 خطیبوں کے ذکر میں آویگا اگر چاہے خدا سے عز وجل اور اسی طرح حرام تھا آواز کرنا
 اوس جناب کو حجرون کے باہر سے اور حسن ادب اوس بات میں ہر کہ اوں اوڑھ ڈیڑی پر
 بیٹھیں یہاں تک کہ حضرت رسول آپ برآمد ہوں اور شرف بخشیں اوں کو اور اپنے
 محل میں کلام ادب کی رعایت کرنے میں زیادہ اوپر اسکے آویگا اور از انجملہ وہ ہے
 کہ قسم یاد کی حضرت حق نے اوس سرور کے حیات کی اور اوسکے بلد کی اور عصر کی جیسا
 کہ گذرا اور از انجملہ یہ ہے کہ کلام کیا گیا اوس سرور سے تمام قصام و محی کر کے یعنی
 جتنی قسم و محی ہیں ہر ایک قسم سے اور تحقیق اسکی سبب کے باب میں آویگی اگر چاہے
 خدا اور از انجملہ یہ ہے کہ نازل ہوئے اوں کے پاس حضرت اسرافیل اور اوس سرو
 سے آگے کسی پیغمبر پر نازل نہیں ہوئے طہرانی ابن عمر کی حدیث میں لایا ہے کہ کہا
 سنائیں نے اوس جناب کے تین کہ فرمایا کہ او تر آسمان سے اسرافیل میرے
 نزدیک اور نہیں او تر کسی پیغمبر پاس اور نہ کسی دوسرے کے پاس نزول کرے گا اور کہا اسرافیل نے

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرستادہ تمھارے پاس خدا کا ہون اور تم کو خدا نے امر کی سب سے پہلی مقررہ
کرد ان کو تم کو اگر چاہو تو تم پیغمبر رہو اور عباد اور اگر چاہو پیغمبر رہو اور بادشاہ پس شاہ کی میں نے
طرف جبریل کے یعنی بطریق مشورہ کہ یہ کیا کرتا ہے اور تو کیا کہہ پس ایسا کی جبریل نے
طرف میرے کہ تواضع کرو اور عبد رہو فرمایا حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر باین اتنا کہ پیغمبر اور بادشاہ
رہوں تو چلتے ساتھ میرے سونیکے پہاڑ کذا فی الواجب اللدینہ اور یہ نہیں کہ اسرافیل نے ایک بار
دوبار آئے پاس اوس جناب کے بلکہ ملازمان درگاہ نبوت سے تھے صاحب سفر السعاده لکھتا
ہے کہ جب سال مبارک اوس جناب کا سات کو پہونچا اوس جناب کے بعد المطلبیہ وقات
پانی چچا اوس سردار کا ابو طالب شرف کفالت اور تربیت سے اوس جناب کے مشرف ہوا
تب حضرت حق جل و علا نے اسرافیل کے تعین فرمان دیا کہ اوس سردار کی ملازمت میں قیام
کرے پس اسرافیل ہمیشہ نزدیک اوس سردار کے تھے یہاں تک کہ سال یازدہم اتمام کو پہونچا
اوس وقت جبریل کو فرمان ہوا کہ ملازمت اوس سردار کی کرو اور از انجملہ وہی کہ وہ سردار پیر
اولاد آدم پر روایت کی ہے مسلم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے کہ حضرت نے فرمایا کہ انا سید
اولاد آدم یوم القیمہ اور جب قیامت کے دن وہ سردار سب سے بہتر اور سردار بجا ہو تو دنیا میں
بطریق اولی ہو گا کیونکہ سرداری اور عزت اور کرامت کی اثر کا اوس جگہ ظہور ہو گا کہ سیکو جس
جگہ دم مارنے کی جگہ ہو گا اسی سردار کو جیسا کہ آیہ مالک یوم الدین کے در بیان مانند اسی نکتہ کو
مفسرین نے کہا ہے اور تفسیر کے نزدیک ابی سعید خدری کی حدیث سے آیا ہے کہ فرمایا انا سید
اولاد آدم یوم القیمہ ولا فخر ولا فخر یعنی جو اوس سردار کے لئے جو اوس سردار کے لئے جو اوس سردار کے لئے
کسی سے نہ ہو سکے کیونکہ جو عرفان کہ حق تعالیٰ کا وہ سردار کہتا ہے کوئی نہیں رکھتا
اور جو اسی نعمتیں کہ طرف اوس سردار کے اصل بین سیکو نہیں اور ہو سکتا ہے کہ حمد کی سنی
محمودینا ہو یعنی جیسا کہ وہ سردار قیامت کے روز مدوح اور محمود ہو گا کہ کی سنی گار و روز روز
اوس کا ہے اور شان شان اوس کی اس پر جو فرمانا اوس جناب کا کہ ولا فخر اشارت ہے طرف اس بات
کہ خصلت جو میں نے پائی یہ فضل اور کرامت ہے خدا کی طرف سے اور نہیں پایا میں نے اپنے
اپنے آگے ہے اور نہیں پہونچا میں اوس فضل و کرامت کو اپنی قوت سے جو فخر کروں میں اوس

کذا قالو یعنی جیسا کہ کہا ہے عالموں نے اور ہو سکتا ہے کہ مراد طرف اس بات کی ہو کہ مجھے اس سادت سے کہ نسبت اولاد آدم سے حاصل ہے کچھ قرنین ہے فخر میرا اس نسبت سے ہے جو حضرت جبریل سے رکھتا ہوں میں ایسا کہ بعثت گروہ سے تفصیل میں ہے میں اس جناب کی ولایت کے اور نبوت کے کہتے ہیں اور بعض ارباب معانی یعنی اہل باطن کہتے ہیں کہ فخر میرا حقیقت میں فنا و ریشی کر کے حق تعالیٰ کی احادیث میں ہے نہ اون چیزوں سے جو آثار وجود سے ہیں اور احاطہ کو ان کے تحت میں ہیں جیسا کہ مشہور ہے کہ الفقر مخزی والدا علم اور جس طرح وہ سرور سید اولاد آدم ہے اسی طرح سردار ہے تمامی خلایق کا اور اکرم اور نیک ہے نزدیک خدا کے تمام انبیاء اور مسلمان سے یعنی گرامی تر اور طایک بقرہ میں سے جو آسمان اور زمین میں حاضر ہیں اور از انجملہ یہ ہے کہ بننا گیا اس جناب کا مقدم من ذنبہ تا آخر یعنی اول سے آخر تک شیخ عبدالدین عبدالسلام نے کہا ہے کہ یہ اس جناب کے خصائص سے ہے کہ خبر دی گئی اس جناب کو دنیا میں مغفرت کر کے اور نقل نہیں کی گئی یہ بات یعنی اس بات کو کوئی نہیں کہتا کہ خبری اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو مانند اس خبر کے یہاں تک کہ قیامت کو دن نفسی نفسی بکار میں گئی تھی یعنی اگرچہ انبیاء بھی مغفور ہیں اور تعذیب انبیاء کی جائز نہیں لیکن شکا خبر نہیں دی گئی کسی ایک کے ستر انبیاء سے اس فضیلت کی اور خبر دیا نہیں گیا اور مغفرت کے اور تصریح اوپر اس کے یعنی رشتہ اور آتش کا اور پر اس مغفرت کے مخصوص جناب نبوی کر کے ہے کہ اپنے غم اور اندیشے سے بے فکر ہو کر خاطر جمعی سے امت کو حال پر متوجہ ہیں اور شفاعت ہو گناہوں کو بخشنا نے میں اور برفع درجات میں اس کے کوشش کرتے ہیں صلوات خدا کی نازل ہو جو اوپر اور سلام اور کلام اس آیت میں یعنی مقدم من ذنبہ الخ سابق مذکور ہو چکا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ مسلمان ہو اقرن اس سرور کا یعنی پاس کا موکل اور بیان اس بات کا یہ ہے کہ ابن مسعود کی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت سنے کہ خیمین تم میں سے کوئی ایک مگر یہ کہ موکل گردانا گیا ہے نزدیک اس کے ہمقرین اس کا جن اور ہمقرین اس کا ملک عرض ہوئی کیا رسول اللہ آپ کو بھی یہ حال ہے فرمایا ہاں ہے لیکن امانت کی اور بعد کی مجھے میرے پروردگار نے اوپر اس کے پس وہ سلام لایا پس امر نہیں کرتا مجھے مگر طرف نیکی کے اور مراد اسلام لائے سے تا بعداری اور اطاعت کرنا اس کا

اور کرنا تصرف اوسکا ہے اوس جناب میں اور اکثر اس بات پر ہیں کہ مراد اوس سے یعنی انقیاد وغیرہ سے حقیقتاً سلام ہے اور یہ اوس جناب کے خصوصیات سے غریب اور نادار نہیں ہے اور ازراہ مجملہ یہ کہ جائز نہیں اوس جناب پر خطا ذکر کیا ہے اسکے تین بار دیئے اور جازمی لئے مختصر و مفید کے درمیان اور ایک گروہ نے کہا ہے کہ نسیان بھی جائز نہیں یعنی چونکہ حکایت کیا ہے اس قول کے تین نو دیئے شرح سلم کے درمیان ایسا کچھ ذکر کیا ہے صاحب مواہب لدنیہ نے بدو تفصیل کے اور ذکر اختلاف کا اور تفصیل کا وہ ہے کہ اجماع کیا ہے نسیان کے جائز منوئے پر اوس قولوں میں اور خبر و نمین جو متعلق ہیں تبلیغ شریع سے اور وحی سے اور خبروں کے درمیان بعض لوگوں نے خلاف کیا ہے یعنی تبلیغ شریع وغیرہ میں نسیان اوپر اوس سرور کے جائز نہیں مگر اخبار میں اوس سرور کے بعض لوگوں کے خلاف کیا ہے اور تجویز کیا ہے نسیان کے تین اور یہ قول ضعیف ہے کیونکہ جو نسخہ کہ دینا برخلاف واقع ہو سو کذب ہے اور واجب ہے پاکی اوس جناب کی ساحت عزت اور جلال کے کذب اور منقصت سے اور معلوم ہے یقین کر کے عادت اصحاب رب کے جرات کر لئے میں اوس جناب کے افعال کی تصدیق کرنے پر اور ثقہ جانتے ہیں تمام اخبار کر کے اوس سرور کو ہر باب میں اور ہر بات میں جو ہو اور ہر چیز میں جو تھی اور مذہب جمہور علماء کا یہی ہے لیکن نسیان افعال میں جائز ہو اور واقع ہونا اوسکا یعنی نسیان کا نماز میں صحت کو پہنچا ہے پس چارہ نہیں ہے قابل سے ہونا اوسکا تھا شامل ہوئے اسکے حکمت تشریح کے تین اور پانا امت کا سعادت کے اقتدار کے تین یعنی حکمت تشریح کا مقدور پانا جس سے سعادت ہے اور باقی رکھنا حصہ بشریت اور احکام جبلت کا درمیان اوس ذات مقدس کے ساتھ بوجہ اوٹھائے شہود خاص کے حصول کا اور متفرق رہنا اوس میں یعنی شہود الہی میں جو موجب نسیان ہے اس عالم کا اور اسوے حق کا ہوتی ہو یعنی شاید ایسی صورتوں میں جو اوپر گزریں کہ ساتھ احتمال شہود خاص کے حاصل ہونیکے جو موجب نسیان یا سوی اللہ ہے چونکہ ہوتی ہو اور اور کام اعضا کے اور حرکتیں جو ارجح کی اس عالم سے ہیں واللہ اعلم بحقیقۃ الحال ولیکن خطا کرنا اگر مراد خطا سے خطا فی الاجتہاد ہے بعض موضوعوں میں واقع ہوا ہی جیسا کہ بدر کو اسیر و کافریہ یعنی نسیان کا قابل یعنی

جیسا کہ کہا ہے عالمون نے لیکن اوس جناب کو مقرر نہیں کئے تھے اوپر بیٹھے خطایر بلکہ آگاہ کرتے
تھے اوپر اوس کے اور اسی طرح انبیاء میں بھی لیکن خاک اوس رسول بیشک سے کبھی واقع نہیں
ہوئی جیسا کہ وہ سرور مردود میں پڑھی کہ میں نے دو رکعت نماز پڑھی یا تین رکعت اور فرمایا ہے
اوس سرور نے کہ شک شبطان سے ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ آدمی جب مرجاتا ہے سوال کیا جاتا
اوس سے اوس سرور کا کہ تو کیا کھتا تھا اس کے حق میں جو میان تمھارے مبعوث ہوا آخر
حدیث تک کذا قالوا اور اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اور نبیوں کی امتیں پوچھی نہ
جاتی تھیں قبر میں انکی پیغمبروں کی بیٹے اوکے پیغمبروں کے احوال اعتقاد سے اوستیقا
واقع ہوتی ہے استیناس اوس سے اور معنی خود پکڑنا کسی چیز پر اس کلام سے بیٹھے
جو مذکور ہوا کہ میت مسؤل ہوتا ہے اس سے اوپر اوس قول کے کہ بیٹھے عالمون نے
کہا ہے کہ سوال خبر کا محمد کی امت کے حضرات سے ہے کہ عالم برزخ میں انکی تحصیل و تطہیر
گناہوں سے کہ کے عالم آخرت میں بجاتے ہیں کذا قالوا واللہ اعلم بحیث کے معنی آ رہا
اور کم کرنا اور پاک کرنا برزخ کے معنی حائل اور واقع در میان دو چیز کے اور موت کے زمانہ
سے قیامت کے زمانے تک اور از انجملہ یہ ہے کہ جانیب سے قسم کھانی جاوے اوپر حدیث
حضرت مر کے نہ اوس کے غیر کے ملائیک سے اور انبیاء وغیرہم کے شیخ عز الدین ابن علیہ السلام
نے کہا ہے کہ یہ چاہیے کہ مقصود اوپر اوس جناب م کے اور مخصوص اوس سرور م کے ہو
کہ کوئی اوس سرور کے درجے میں نہیں ہے کذا ذکر فی الموابب الدنیہ اور از انجملہ
یہ ہے کہ حرام گردانی لیکن اوس جناب م کی از و لاج مظهر است بعد وفات اوس سرور م
کے قال اللہ تعالیٰ و از واجہ امتنا تم بیٹھے از و لاج رسول خدا م انکی امت کی ناہین ہیں
یعنی حرمت میں اجماع کا حکم رکھتی ہیں رسول خدا م کو عظیم اور مکرم کی حجت سے اوپر
حجت سے کہ وہی از و لاج تھی اوس سرور کی پشت پر اور شرابا یا اللہ تعالیٰ نے دنیا
کم نود و رسول اللہ و انکما از واجہ امتنا بعد وفاتہم بیٹھے امت سے تمھارے یہ کہ ایلا
و تم رسول خدا م کو اور امت سے کہ کوئی اور نہ کہ از و لاج کے نہیں ہو اوس کے کہ کوئی اور نہ
روضۃ الاحباب میں مذکور ہے کہ تھے ماہی علیہ السلام نے کہا کہ جب پیغمبر ہوں تو میری

سے جاوینگے میں عائشہ رضی اللہ عنہا کو خواست گاری کرونگا پس نازل ہوا یہ آیہ اور بعضی کتابوں میں کہ تہیمن کہ
 یزید بد بخت نے طلع کی عائشہ صدیقہؓ کو درمیان پس پڑھی گئی یہ آیت اوپر آوے اور منع ہوا
 اوس کام سے اور یہ بات غیر مختار میں ہے یعنی اسے عورتیں جنگو مختار گوانا حضرت م نے
 اونکے شانے سے کہ دنیا کی زینت اور زیور اوس جناب سے جھگڑا کرنا ملتی تھیں یہ کہ دنیا اور زینت
 دنیا چاہو یا خدا اور خدا کے رسول کو چاہو پس وہ جو بد بخت تھی اور دنیا کی خواہش کی اور جدا ہوئی
 رسول خدا سے اوسکے حلال ہونے میں خلاف ہے اور امام الحرمین نے اور غزالی نے خرم
 کیا ہے اوپر حلال ہونے کے اونکے ولیکن مری عورتیں جو وفات کے وقت تک اوس جناب کے
 ساتھ تھیں حرام ہیں رسول خدا کے غیر پر اور جوازمین نظر دو وجہ سے ہے اور مشہور ترجمانی
 ہے جو منع ہے اور حکم امومت کا یعنی مان پنے کا احترام اور اطاعت میں اور حرام ہونے میں
 نکلح کے ہے نہ یہ کہ خلوت کے جوازمین اور میراث اور لقمہ دینے میں ہوا اور تعدیہ نہیں کرتا یہ
 حکم اونکے غیر کی طرف یعنی یہ کہ حسب وقت ازواج اوس سرور کے نظر کرتے احترام وغیرہ کی حرم
 ہیں لیکن بھی حرام ہوں جیسا کہ ہمیں کہ بات اوس سرور کی اخوات مومنین ہیں اوپر قول
 اصح کے کہ ان فی الموابہ اور شہادت میں اوس سرور کی ازواج کی حرمت کا سبب یہ ہوا کہ وہ جناب
 زندہ ہے اور اسی واسطے کہتے ہیں کہ واجب نہیں اور عدت وفات کی جس طرح اور وپہ اور
 کلام اوس عورت کے باب میں جو جدا ہوئی بدون تجیز کے یعنی جو مختار نہیں کی گئی بسبب اسکی
 شہادت کے کہ دنیا اختیار کرے یا خدا اور رسول خدا کو جیسا کہ وہ عورت جس نے استعاذہ کیا
 اوس جناب سے اور دوسری وہ عورت کہ دیکھا جسکے پہلو میں حضرت نے سپیدی کے تئیں
 پس جدا کیا اوسکے تئیں اس میں کئی قول ہیں ایک قول یہ کہ حرام ہے اور شافعی نے تنصیب
 کی ہے اوپر اوس بات کے اور ایک قول سے یہ کہ حرام تھیں اور امام الحرمین نے کہا کہ حرام
 ہوا کہ مدخل بہا ہے بہا میں با حرق جبر ہے اور با ضمیمہ تانیث مرجع اسکا وہ ہے مستعذہ
 وغیرہ ہے یعنی اگر دخول واقع ہوئے تو حرام ہے اور نہیں تو نہیں مترجم کہتا ہے کہ لطف
 نے دو باتوں میں اوسکو تمام کیا ہے لیکن میں طالب ہوں اس بات کا بدون کسی کی فراموشی
 کہ عوام و خواص کے پڑھنے سے بصیرت کو پہونچیں اور دقتوں کو اس کتاب کے کلام کی تہا

اپنی عقل کی رسائی کے مطابق حل کرتا ہوں تاکہ بردار دینی ڈاوان ڈولی میں نہ آؤں محل احوال اوس بی بی کا جس نے متنازعہ کیا رسول خدا سے یہ ہے کہ وہ لڑکی ایک رئیس ابو قبیہ کی تھی اور نہایت حسینہ جس وقت رسول خدا کے محل مبارک میں آئی حضرت بی بی عائشہ صدیقہؓ اور حضرت حفصہؓ کو غیرت و امنیکہ ہوئی دونوں نے آپس میں تدبیر کر کے اور سے اپنے سے رام کیا صدیقہؓ نے کہا کہ آج تیری شرفافت ہے آئیں تجھے دو لہن بناتی اور کنگھی جوٹی تیری سنواری ہوں حضرت حفصہؓ نے فرمایا کہ میں تیرے چہرے پر افشان پنتی ہوں کیونکہ تو رسول خدا کی نظر میں چڑھو اور تیرا سالک یادہ ہوکتے ہیں کہ یہ دو لڑکی بیان اوس بیجاری بختوں کی علیٰ کوجب سنوارنے لگیں تب اوس سے بولیں کہ آج تو حضرت م کے پاس خلوت میں جاتی ہے اور جو کچھ ہے تو پہلے ہی رات مردوں کی نظر میں چڑھنے کی عورتوں کو نہیں تو ایسی حرکت کر کہ آج تو بیجاری لگے رسول خدا کو وہ بولی میں کیا کروں کہ رسول خدا کے پاس جس وقت تو جاو گی وہ سرور مجھے جو بات بلیں کیسی ہی ہو تو میری اون سے بولو کہ آغوذ باللہ منک حضرت م تیری یہ بات سنکر تیرے عاشق ہی ہو جائیں گے کیونکہ اونکو ایسی باتیں بہت بھاتی ہیں وہ بیجاری سمجھی کہ شاید یوں ہی ہو گا جب اوسے خلوت میں سنگار وغیرہ کر کے لیکیں اور حضرت م وہاں تشریف لائے اوس سے فرمانے لگے کہ مہیا کر اپنی ذات کو واسطے میرے اوسکو وہ سیکھائی بات یاد دہنی بولی آغوذ باللہ منک یعنی پناہ مانگتی ہوں میں خدا سے تجھے جو ہیں رسول خدا نے یہ سنا اوسکو فرمایا کہ جا پناہ عظیم پیدا کی تو نے الحق باہک یعنی جاملتی ہو اپنے لوگوں سے اور وہ ساری عمر یوں ہی رہی اپنے مان باپ کے گھر انتہی روایت ہے کہ اشعث بن قیس نے نکاح کیا مستعینہ کے تنہیں عمر صفہ کے عہد میں پس قصد کیا عمر صفہ نے کہ اوسے رجم کرین یعنی سنگسار پس خبر دی اونکو لوگوں نے کہ ہنوز دخول وقع نہیں ہوا پس باز تے عمر ابن خطابؓ اور رجم کرنے سے اور راہ کے درمیان یعنی باندی کے پاس میں جو جدا ہوئے رسول خدا سے وطی کے بعد عین قول منقول ہوئے ہیں قول سوم یہ کہ حرام ہے کہ جدا ہوئی موت سے جس طرح مار یہ قبطیہ الدہ ابراہیم بن رسول کی اور حرام نہیں اگر فروخت کی گئی وہ حیات کے

درمیان بنتی یہ مسئلہ بھی اوس قبیلہ سے ہے کہ جسکے ذکر کرنے میں اس آن فائز نہیں سوا
 جلتے احوال شریف اوس جناب کے جیسا کہ خصایص کے درمیان جو قبیل احکام سے ہے جتنے
 ہیں جیسا کہ سابق مذکور ہوا اور از انجملہ یہ ہے کہ حرام تھا دیکھنا ازواج مطہرات کے اشخاص
 کا اگرچہ مستور ہوں چادرون میں آیت حجاب کے نازل ہونیکے بعد اشخاص جمع شخص ہے بمعنی کالبد
 آدمی کا یعنی اگرچہ چادر اوڑھے ہوئے ہوں لیکن اوڑھنے کے بعد چھب نمایاں رہتی ہے
 اوسکا بھی دیکھنا حرام تھا اور حرام تھا اوپر یعنی اہمات مومنین پر کھولنا منہ کا اوڑھنی کا
 واسطے کسی کام کے مثل شہادت دینا وغیرہ جیسا کہ بائز ہے تمام عورتوں کے تنین صریح یہ
 القاضی یعنی تصریح کیا ہے اس بات کے تنین قاضی بن گئے اور کہا ہے کہ فرض کیا گیا ہے شہادت
 مومنین پر بے خلاف یعنی اس بات میں خلاف نہیں کی فرض کیا گیا ہے اوپر ٹوٹا پنا منہ کا اوڑھنی کا
 اور جائز نہیں انکو کھولنا منہ وغیرہ کا شہادت دینے میں اور جو مانند اسکے ہوا اور نہ ظاہر کرنا چھب
 کا اور ٹوٹا پنا کے کا مگر اودن چیزوں میں جس میں کچھ ضرورت ہو مثل براز اور استندال کیا ہے
 اوپر اوس خبر کے جو موطا کے درمیان ہے نام سے کتاب کا یہاں عبارت یوں ہے کہ چون
 وفات یافت عمر بنو پوشیدہ نذرانہ حصہ غرار انکا دیدہ شود شخص دی زنی بنت حبش را
 ساختہ شد فوق نقش دی قبہ تا پوشیدہ کرد شخص دی اگر خدا چاہے دوسری کتاب میں بھی
 مقابلہ کے صاف کرتے وقت لکھو لگا اور صاحب موابہ شیخ ابن حجر سے نقل کی ہے کہ
 جو کچھ ذکر کیا قاضی نے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے اوپر اوس چیز کے جو کچھ دعویٰ کیا اوسکے
 فرض ہونے سے پہلے عدم رویت اشخاص اوپر یعنی ازواج مطہرات پر اور تحقیق تھیں اہمات
 مومنین میں کہ باہر آتی تھیں واسطے حج کے اوڑھات کرتی تھیں اور اصحاب اور تابعین سنتے تھے
 ہاتھ کو اوفسے اور وحی سترات الابدان رہتی تھیں نہ اشخاص تھی یعنی مالیکہ کے علوات کرتی
 تھیں اور پڑھتی تھیں سنتے تھے صحابی اونکی آواز نکلا و ان کے بدن چادرون سے
 پوشیدہ تھے نہ یہ کہ ٹوٹا پنا کے اونکے پوشیدہ ہوں یعنی قبہ کے درمیان نہ تھیں
 جو ترکیب قد و قامت کی نمایاں نہ پوشیدہ نہ ہے کہ حجاب اہمات مومنین کا بمعنی نہ نمایاں
 ہونا اونکے کالبدوں کا اگرچہ مستور ہوں چادرون میں امر مشہور و مقرر ہے پس

غرض شیخ ابن حجر کی اس کلام سے کیا ہے آیا اس کی ذہنیت کے نفی ہے جیسا کہ ظاہر کلام ہے اس کا
 یا یہ کہ ان باتوں کو ضرورت میں داخل کرتا ہے فقیر نے پس اندیشہ کیا اور ظاہر ہونا اصحاب مؤمنین
 کے کالبدون کلج اور طواف میں ثابت ہے حدیث میں آیا ہے کہ کہا عائشہ صدیقہ رضی اللہ
 کہ جب راہ حج میں جلتے ہیں ہم بھٹے گزرتے ہیں کہ ان جیتے اپنی صورت کو اور جب بیٹھے ہم کہ مر رہے ہیں
 ہیں تب ڈالتے ہم اپنی صورتوں پر چڑھتے اور اسی طرح امام المؤمنین صفیہ کے طواف میں ناگہانی
 رکھتی تھیں اور ہرچوم میں طواف نہیں کر سکتی تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طواف کرو
 لوگوں کے پیچھے ہر تقدیر سے ظاہر یہ ہے کہ کالبظاہر تھے اور اعتبار کرنا اس چیز کا یہ کہ مشرق
 یا عمارت کی طرف اپنے اوپر مٹتی ہوں یہ بعید ہے لیکن بات سننے میں شاید کہ عرفے میں بات کرنی
 ہوں اور عبدالواحد بن امین کے باب سے آیا ہے کہ کہا آیا میں نزدیک عائشہ صدیقہ رضی اللہ
 اور اوپر اوس کے درجہ تھی قطری درجہ کے معنی چہرہ عورتوں کا اور قطر بالکسر نام ہے شہر کا ماہن
 قطیف اور عمان کے اور منسوب ہے اسی شہر قطر سے اور ظاہر یہ بات کالبید کے دیکھنے میں ہے
 اور اگر حجاب سے اس بات کو مراد رکھیں کہ جو کچھ جائز ہے عورتوں پر مکولنا منہ کا اور بیلیوں کا
 سوا اور غیر حرام تھانہ یہ کہ پوشیدہ کرنا کالبید کا تو شکل نہیں رہتا واللہ اعلم بقدر اور ازاجملہ یہ ہے
 کہ اولاد و نبات یعنی بیٹی کی اولاد نسبت کیجاتی ہے طرف او میں سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اور فرمایا سرور عالم نے کہ ہر بیٹی کے متین اولاد اوس کے صلب سے ہوئی اور اولاد میری علی
 کے صلب سے پیدا ہوئی اور حدیث میں حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین کی شان میں آیا
 ہے کہ ہذا ان انبای و انبیاء اللہ فی اجماعا فاجہا میں مجبہا یعنی یہ دونوں میرے بیٹے ہیں اور
 اور بیٹے میری بیٹی کے ہیں ہے پر ہر دو کا میں دوست رکھتا ہوں ان دونوں کو پس دوست رکھ
 ہوں ان دونوں کو اور دوست رکھتا ہوں اس شخص کو جو دوست رکھے ان دونوں کو اور دوسری حدیث میں
 ہوں آیا ہے کہ ان اپنی ہڈیوں پر پچانہی میں اللہ نیا یعنی تحقیق یہ دونوں میرے بیٹے ہیں بجا
 ہیں دونوں میرے دنیا سے اور بھی آیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمائی کہ بلاؤ نزدیک
 میرے دونوں بیٹوں کو پس سو گئے دونوں کو اور اپنی چھاتی سے لگائے اور امام حسن کی شان
 میں فرمایا کہ ان اپنی ہڈیوں سے تحقیق کہ فرزند میرا یہ سرور ہے اور دوسری میں آیا ہے

کہ امام حسن یا امام حسین دو فون صاحب زادون سے پشت مبارک پر سوار ہوا حالیکہ حضرت سجد سے میں تھے پس حضرت سے سر نہ اٹھایا اور سبوح دراز کیا پوچھا اصحاب نے سجد کی درازی کا سبب کیا تو فرمایا کہ میں نے فرمایا بیٹا میرا سوار ہوا بچہ پس ناخوش کھانینے کہ ختانی کروں میں تاکہ او اکرے وہ حاجت اپنی اور ولالت آہ عبادہ تدع ابناہ نا اور پراسی کے ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ فرمایا کہ ہر سبب اور سبب منقطع ہو قیامت کے روز بیٹے سو مند نہیں ج شکر کے روز مگر سبب میرا اور سبب میرا اور مراد سبب سے اولاد ہے اور سبب از و لاج اور اسی اس کے تزوج کیا امیر المومنین عمنہ بنت فاطمہ بنتی تین امید واری کہ کے اتصال کے حضرت سے اور اس سبب کے اور یہ قصہ دوسری جگہ زیادہ مفصل اس سے مذکور ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ تفریح نہیں کیا جاوے اس جناب م کی بنات پر بیٹھے اگر کوئی بنت اس جناب کی بنات سے کسی مرد کے نکاح میں ہو نہیں چاہتے اس م کو کہ او پر اس کے دوسری جو رو کوے اور اصل اسباب میں قصہ فاطمہ زہرا کا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کی بیٹی کو جو سلمان ہو کر مدینہ میں آئی تھی چاہا تھا کہ تزوج فرمادین جب حضرت زہرا رضی اللہ عنہا یہ خبر سنی حضرت رسول خدا کے حضور میں آئیں اور عرض کرنے لگیں کہ آپ کی قوم کے لوگ کہتے ہیں حج حضرت سول امیر انہیں مانتے اپنی بنات کے واسطے اور علی مرتضیٰ نکاح کرتے ہیں ابو جہل کی بیٹی سے اور آپ مجھ سے مانتے نہیں پس حضرت م اوٹھے اور منبر پر رونق افروز ہوئے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ میں نے نکاح کیا ابوالعاص کے تین نام ہے اس جناب کے ایک داماد کا کہ یسب اس سے منسوب تھی پس اسے عمل میں لایا ہم سے ابوالعاص اور ہکو راضی رکھا اور فاطمہ میری جگر گوشہ ہے اور میں ناخوش کھتا ہوں اس بات کو کہ اسے طلاق کرے اور ایذا دیتی ہے مجھے وہ چیز جو ایذا دیتی ہے فاطمہ کے تین اور میں نے سنا ہے کہ علی غوثی گاری کہتے ہیں ابو جہل کی بیٹی کو اور قسم خدا کی کہ جس نہیں ہوتی بیٹی خدا کے رسول کی اور بیٹی خدا دشمن کی ایک مرد خیالی کے درمیان اول چاہئے کہ علی طلاق سے فاطمہ کو بعد کے نکاح کرے ابو جہل کی بیٹی کو پس علی مرتضیٰ نے اگر عذر خواہی کی اور چھوڑا اس کی خواستگاری کو پس حضرت م نے حرام گردانا ہے علی مرتضیٰ پر جو نکاح کرین فاطمہ ہر ابراہیم کی مدت حیات

ہمک اور فرمایا علی میں دوست رکھنا ہوں شکوہ اور خوف کرنا ہوں میں اس بات سے کہ تم بخیر کرنا غلط نہ چڑھ کر اور لازم آوے اس سے بچ میرا اور منطوق اس حدیث کا تفسیر ہے قاطبہ زہرہ کے تئیں ولیکن جو علت ایذا ہے جاری کر دانی گئی یہ بات غامضی بنات ہیں اس سرور کی فتنہ بر اور از انجملہ یہ ہے کہ اجتماع اور تخری نہیں کیا جاتا قبلہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جو مدینہ میں ہے چپ اور رست اور فتویٰ دیا شیخ ابو زرعہ نے اس شخص کے باب میں جو امتناع لایا نماز پڑھنے سے مسجد نبوی کی محراب کی طرف اور بولا کہ میں اجتماع کرتا ہوں اور پڑھتا ہوں یہ کہ اگر کیا اس کام کے تئیں یعنی جو اوپر کہنا کہ امتناع لایا بالآخر اساتذہ اقرار اور اعتراف کرنے اور اس بات کے کہ یہ محراب حضرت رسول کے زمانے میں تھی مرتد ہوا اور اگر تاویل کرے کہ یہ محراب جواب ہے وہ نہیں ہے جو اس جناب کے زمانے میں تھی بلکہ تغیر دی گئی ہے اس جو تھی تو کافرنین ہوتا اور روایتوں میں آیا ہے کہ دور کیے گئے حجاب جو درمیان تھے پس کیا حضرت نے کعبے کے تئیں اور بنائی محراب عین کعبہ کی مشابہت اور از انجملہ یہ ہے کہ جس نے دیکھا اس جناب کے تئیں خواب میں دیکھا اس سرور کو حقا اور بدشک و شبہ کیونکہ شیطان تشبیل نہیں کرتا اس جناب کا یعنی اس جناب کی صورت شریف کی طرح نہیں بن سکتا اور نہیں ہوا رہ سکتا اسے یہ قدرت نہیں ملی کہ اس سرور پر یہ سب بات میں اقرار کر سکے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں انی فخر راہی الحق یعنی جس نے دیکھا مجھے پس تحقیق دیکھا خدا کو مراد یہی دیکھا خواب میں ہے اور جائز سن کی روایت میں آیا ہے کہ فرمایا میں رانی فی المنام فخر راہی یعنی جس نے دیکھا مجھے خواب میں پس تحقیق دیکھا مجھے یعنی اگر جو حق تعالیٰ نے شیطان کو قدرت بخشی ہے کہ جیسی صورت سے چاہے نکلے لیکن ممکن نہیں گردانا اس کے تئیں کہ حضرت رسول کی صورت سے نکلے کیونکہ وہ سرور ۲ مظہر ہدایت ہے اور شیطان مظہر گمراہی اور ہدایت و ضلالت آپس میں مضاد ہیں ہر ایک کہ حضرت حق جل و علا کی صورت نکل سکتا ہے اور اقرار کر سکتا ہے اور بھلا و ادا سکتا ہے کیونکہ حق سبحانہ تعالیٰ غالی ہے ہدایت اور ضلالت کا اور اس حکمہ محل شہادہ نہیں گذارنا اور عیسیٰ کہ کما ہر عالمون نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ فضیلت عام ہے تمام انبیاء کے تئیں اور شیطان شکر

نہیں ہو سکتا کسی پیغمبر کی صورت کر کے لیکن صاحبہ اہلب لدینہ اسکے تئیں اوس جناب کے خصائص سے لایا ہے اور حضرت رسول کو خواب میں دیکھنا شرط نہیں کہ بصورت خاص اس جناب کی دیکھیں جس صورت سے کہ کہیں دیکھا اوس جناب کو دیکھا اور بعضوں نے تنگ پکڑا ہے یعنی وقت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ اوس نقذبر میں ہے کہ بصورت خاص دیکھیں کہ حقیقت میں وہ سرور اوس صورت پر تھا اپنی مدت عمر کے درمیان اور بعضوں نے اس سے زیادہ تنگ پکڑا ہے کہ اوس صورت سے دیکھیں جس صورت سے حضرت مقبوض ہوئے یعنی جس حالت سے کہ حضرت نے رحلت کی جہان سے یہاں تک اعتبار کیا ہے غد کے شبن سپید بالوں کے جو کچھ مبارک ہیں اور سرورانی اوس جناب کے بنو اور عدد اوس کا ہیں کہ کو نہیں پہنچا تھا اور کہتے ہیں کہ جو کوئی ابن سیرین کے پاس جو صاحب نجیر بخارو یا کانا تھا اور کہتا کہ میں نے اوس جناب کو خواب میں دیکھا ہے پوچھتا وصف کر میرے تئیں کہ کس صورت سے دیکھا ہے تو نے اگر وہ شخص اوس صورت سے وصف کرتا کہ تھا وہ سرور اوس صورت پر تو کہتا ابن سیرین نہیں دیکھا تو نے اوس جناب کے تئیں اور کہتے ہیں کہ سند اس حدیث کی صحیح ہے خدا جلے کہیں ابن عباس سے کہا کہ دیکھا ہے میں نے رسول خدا کو خواب میں بوجھ اس صورت سے دیکھا ہے تو نے کہا حضرت امام حسن کی صورت ہیں کہا ابن عباس نے سچ دیکھا ہے تو نے اوس حضرت کو اور بعضوں نے کہا ہے کہ دیکھنا بصورت خاص اور اوس صفت سے جو معلوم ہے اوس جناب مولیٰ پانا اوس سرور کی حقیقت کا ہے اور بدون اوس کے یعنی بصورت نہ دیکھنا پانا مثال کا ہے اور خواب یہ ہے کہ تمام محدث اس بات پر ہیں کہ جس صورت سے دیکھے اوس سرور کو دیکھا ہے لیکن دیکھنا بصورت خاص اتم اور اکمل ہے اور تفاوت آئینے کے حال میں ہے جکا آئینہ خیال زیادہ صاف ہے اور اسلام کے نور سے زیادہ منور ہے دیکھنا اوس کا در سر تر اور کامل تر ہے کلام تحقیق میں اس مقام کی بہت شرح مشکلات میں تمام وہ لایا گیا ہے اوس جگہ دیکھا جاتے اور حدیث مسلم میں آیا ہے کہ من رانی فی المنام فیسیرانی فی البقعر یعنی جس نے دیکھا مجھے خواب میں سر انجام ہو کہ دیکھے مجھے بیداری میں یہ بیان اسکی کئی وجہ سے توجیہ کرتے ہیں ایک یہ کہ جو دیکھتا ہے

اوس سرور کو نیند میں دیکھنے کا اوس جناب کو آخرت میں اور کہتے ہیں کہ آخرت میں تمام امت اوس سرور کو دیکھنے کی اور سب امیدوار ہیں اس دولت کو حاصل ہونیکو خواب میں دیکھنے کی وجہ تخصیص کیا ہے مگر یہ کہ کہیں اس دیکھنے کی تین دیکھنا ایک خاص اور عرب ایک مخصوص ہو کہ جس سے امید و ارتفاعت کا واسطہ بلند ہونے درجات کے ہواور ہو سکتا ہے کہ بعضے گناہگار گناہوں کی ثوابی سے محروم ہیں حال سے اوس جناب کے چند گاہ اور بعضے جگہ و زمین بخلاف اس دیکھنے کی حرام اور خدلان سے محفوظ ہے حرام کے معنی بے نصیبی اور خدلان خواری اور دوسری وجہ یہ کہ مراد دیکھنے سے بیداری میں دیکھنا خواب کی تاویل کا اور اسکی سخت کا ہے اور اس بات کے مخصوص ہے اہل عصر اوس جناب کا یعنی جس کہیں اوس جناب کو منام میں دیکھا اور بیداری میں نہیں دیکھا حالیکہ ہم عصر تھا حضرت م کا کہ بشارت دی حضرت نے کہ جو کوئی اہل عصر سے خواب میں اوس جناب کے دیدار سے مشرف ہو امید ہے کہ شرف صحبت سے بھی کامیاب ہو گا اور یہ معنی اظہر ہے جیسا کہ بعضے روایتوں میں آیا ہے کہ ایک شخص حضرت رسول کو حضور میں آیا اور عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ میرا باپ بڑھا ہے ملازمت کو نہیں پہنچ سکتا لیکن خواب میں مشرف ہوا ہے فرمایا حضرت نے من سرائی فی المنام فیراقی فی المعنی اس کے اور گزیرے اور ہو سکتا ہے کہ یہ بشارت ہو بعضے مستعدون اور مقربون کو درگاہ کے اور سالکوں کو راہ کے جو گاہ و بیگاہ اس نعمت سے کامیاب ہوئے ہیں کہ حال اوس جگہ کو پہنچے کہ بیداری میں بھی اس سعادت سے مشرف ہوں اور عالمون کو اوس جناب کے دیکھنے میں بیداری کے درمیان رحلت شریف کے بعد خلافت سے صاحب الدیۃ اپنے شیخ سے نقل کی ہے کہ کہا نہیں پہنچی ہکو یہ بات کسی ایک صحابی سے اور نہ بعد اس کے اور یہ تحقیق سخت ہوا اندوہ یعنی سید و شہداء حضرت بی بی فاطمہ زہرا کا اوس جناب کے فوت پر یہاں تک کہ انتقال فرمایا حضرت زہرا نے اوس جناب کے اندوہ نہانی سے چہرہ مہینے کے بعد اور سرور سے بر قول صحیح اور گھر حضرت زہرا کا قبر مبارک کے ہمسائے میں تھا اور نقل نہیں کیا گیا حضرت فاطمہ زہرا سے دیکھنا اوس جناب کا اس مدت تفریق میں لیکن بعضہ صالحان سے حکایتیں انکی ذاتوں سے آئی ہیں جیسا کہ ماری کی توثیق عری الایمان میں اور بھی انقول

میں ابن ابی جبرہ کی اور روضۃ الریاضین میں عقیف یافعی کے اور اور تصنیفون میں اوسکی اور شیخ صفی الدین نے اپنے رسالے میں اور بھی مواہب میں عبارت ابن جبرہ کی نقل کی ہو کہ کہا تحقیق کیا گیا ہے سلف سے اور خلف سے اوس جماعت سے جنہوں نے تصدیق کی اس حدیث کی

یعنی سن رانی فی المنام غیرانی فی الیقظہ کہ دیکھا اودن لوگوں نے اوس سرور کو خواب میں بعد اوسکو دیکھا بیداری میں اور یوحنا اودنہوں نے حضرت سے اودن چیزوں کو جس سے تشویش میں تھے پس خبر دہی حضرت سے اودنکے تئیں کام کی کشائش کی اور بتایا اودن راہوں کو جس سے کشائش حاصل ہوئی ایسا کچھ آیا ہے نہ زیادہ نہ کم اور کہا یعنی صاحب مواہب نے کہ آیا منکر تصدیق رکھتا ہے اولیاء کے کرامات پر یا نہیں اور نہیں رکھتا اوس سے بحث نہ کر سکیے کہ جس چیز کے وہ اثبات کرے تکذیب کرے کیا اور اگر تصدیق رکھتا ہے کہا چاہیے کہ یہ ازان جملہ ہے کیونکہ اولیاء کے تئیں خرق عادت سے کشف کی جاتی ہیں متعدد چیزیں نادر عالم علوی اور سفلی میں ایسی کہ سائنس کو طرف اوس کے راہ نہیں اور بھی صاحب مواہب نے کہا ہے کہ شیخ ابو منصور نے اپنے رسالے میں ذکر کیا ہے کہ کہتے ہیں شیخ ابو العباس قسطلانی آیا کیا رسول خدام کے حضور پس فرمایا حضرت نے اخذ اللہ بیدیک یا احمد یعنی دستگیری کرے تیری خدا ایتھالے اچھا اور شیخ ابو المسعود سے لایا ہے یعنی صاحب مواہب کہ کہا یعنی شیخ ابو مسعود نے کہا کہ زیارت کیا کرتا تھا میں تیرے شیخ کے تئیں جو شیخ ابو عباس ہے اور دوسری مشایخوں کے تئیں صلحاء عصر سے پس مشغول ہوا میں اور منقطع ہوا میں ہے اور فتح کی گئی مجھ پر یعنی کشف حاصل ہوا محلو پس تھا مجھے شیخ کوئی پیغمبر خدام اور مصافحہ فرما مجھ سے حضرت رسول مہر نماز کے بعد اور کہا شیخ ابو العباس حران نے جو آیا ایک بار حضرت رسول کے حضور کہ دیکھا میں نے حضرت کے تئیں کہ لکھتے ہیں مناشیر اولیاء کی طرف ولایت کے مناشیر جمع منشور بمعنی فرمان اور لکھا اوس جناب نے واسطے میرے بھائی جسکا نام مجھ سے ساتھ اوندکے ایک منشور میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ نہیں لکھتے واسطے میرے جیسا کہ میرے بھائی کے لیے آپ لکھتے ہیں پس فرمایا حضرت نے کہ اودن تئیں ایک مقام ہے سوا اسکے اور امام حجتہ الاسلام نے اپنی کتاب المنقذ من الضلال

میں ذکر کیا ہے کہ ارباب قلوب یعنی صاحب دل لوگ دیکھتے ہیں بیداری میں ملائکہ کے
 تئیں اور پیغمبر و انبیاء کے تئیں اور سنتے ہیں اور سنا آوازوں کو اور چلتے ہیں اور
 نوروں کو اور استفادہ کرتے ہیں اور اسے اور حکایت کی گئی ہے سید نور الدین یحییٰ سے جو
 والد سید صفی الدین اور سید عقیف الدین کا ہے کہ سنا اس نے بعض زیارتوں میں جو اس ملک
 کا قبر شریف کے داخل ہونے والے سے کہ علیک السلام یاد دہی اور مواہب لدنیہ میں ایسی
 حکایت لاتا ہے کہ احتمال بیداری اور خواب دونوں کا رکھتا ہے اور لاتا ہے کہ شیخ شہاب الدین
 سہروردی قدس سرہ عوارف المعارف میں شیخ عبدالقادر گیلانی سے لاتا ہے کہ کہا ترویج نہ کیا
 میں نے یہاں تک کہ کہا مجھے رسول خدا سے ترویج کر تو کہا ان سطروں کے لکھنے والے بندہ
 مسکین عبدالحق بن سید الدین نے کہ ہجرت الاسرار میں جو تصنیف شیخ ابوالحسن علی بن یونس
 شافعی کی ہے کہ درمیان اس کے اور حضرت مہمخت الاظم کے دو واسطے ہیں شیخ ابی العباس
 احمد بن شیخ عبدالعزیز ہری حیدری سے لاتا ہے کہ کہا یعنی شیخ ابوالعباس نے کہ حاضر ہوا
 میں مجلس میں شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی کی اور تھے مجلس میں مانند دوس ہزار آدمی
 اور بیٹھا ہوا تھا شیخ علی بن ہیتی پس پکڑا او سے نیند کی پینک نے پس کہا گوگون کو خاموش
 پس چپ ہوئے یہاں تک کہ سنی نہیں جاتی تھی اور سنا مگر سانس اور انکی پس نیچے اترے حضرت
 شیخ کرسی سے اور کھڑے ہوئے شیخ علی ہیتی کے دونوں ہاتھوں کے سامنے اور گھور کر نظر کرنے
 لگے اور میں بعد اسکے جاگا شیخ علی اور کہا حضرت شیخ نے کیا تو نے رسول خدا کو خواب میں دیکھا
 کہا ہاں دیکھا فرمایا اسی واسطے میں نے ادب کیا اور فرمایا کس چیز پر وصیت کی تجھے
 حضرت رسول نے کہا وصیت کی اور تمہاری ملازمت کے کہا شیخ علی نے گوگون سے جوچھ
 دیکھا میں نے خواب میں دیکھا اور سے شیخ نے بیداری میں اور روایت کی گئی ہے کہ موسیٰ
 اوس روز سات مرد اہل مجلس سے اور جان کہ صاحب مواہب نقل کرنے میں اقوال مشایخ
 کے روایت میں حضرت رسول ص کے درمیان بیداری کے اور پر قاعدے علم اور اقوال عالموں
 کے جا کر شیخ بدیع الدین حسن بن ابدال سے نقل کی ہے یعنی صاحب مواہب نے کہ ظاہر ہونا
 رویت کا بیداری میں اولیاء کے تئیں پی پی ہو ہے اوپر اوس اخبار اور حاصل از پر اوس

بات کے علم قوی ہے ایسا کہ دور ہے اوس علم سے شک اور شبہ لیکن واقع ہوتا ہے
 اونکو تئیں یعنی اویون کو اوسمین یعنی رہیت میں غلبہ ہوتا اور اک کے پوشیدہ ہونے کی طرف
 ایک ایسا حال وارد ہونے کی جہت سے کہ بیان میں نہیں آسکتا اور مرتبہ اوسکی رہیت
 قضاوت رکھنے والے ہیں اور نزدیکی رکھنے والے ہیں آپس میں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خوابین
 دیکھتا ہے یا اور اک کے غائب ہونے میں اوسے بیداری خیال کرتا ہے اور کبھی خیال دیکھتا
 اور اوسے رسول گمان کرتے ہیں بلکہ دیکھنا اوس سرور کا بین النوم والیقظہ ہے یعنی خواب
 اور بیداری کے مابین مان سچ ہے جو صاحب دل ہمیشہ قائم بین مراقبہ میں اور توجہ میں اور
 خالص بین کرد ورتوں سے نفسانیت کی اور رد گردان بین دنیا سے اور اہل دنیا سے بالکل
 اور شائق اور عاشق میں اوس جناب کے جمال کے اور دوست رکھتا ایک اور ہی یعنی
 صاحب دلون سے یہ کہ ہاتھ اوٹھاوے اپنے تمام اہل اور مال سے اور دیکھے پیغمبر کے تئیں جس طرح
 شیخ عبدالقادر جیلانی کہ متمثل ہوئے صورت اوس سرور کی اوسکے مشاہدے کی انگلی میں کہ تصور
 کیا عالم اسرار میں کہ کلام کرتے ہیں حالت ذوق میں اور حکایت شیخ ابی العباس مرسی سے کہ کہا
 اگر پوشیدہ ہو جمال پیغمبر کا مجھ سے ایک پل تو میں اپنے تئیں مسلمانوں سے نہیں کنتا اور یہ
 بھی معمول اور ہمیشگی کے ہے مشاہدے کے اور حضور کے ہے اور اوپر رعایت کرنے سنہون کے
 اور اوپر آداب اور سالک اپنے اوس جناب کے راہون کے معمول ہے اور طریقہ اوس سرور
 کے قول کے کہ الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراہ یعنی احسان وہ ہے یہ کہ عبادت کرنا تیرا خدا
 کے تئیں جس طرح تو دیکھتا ہے خدا کو اے ایسے حضور دل سے پٹھے گویا خدا سامنی حاضر ہے
 اور کہا ہے بدر اہلال نے شیخ ابو العباس مرسی کی حکایت کے پیچھے یعنی یہ جو کہا شیخ ابو العباس
 مرسی نے کہ اگر ایک پل سرور عالم کو میں زندیکھوں الٹم کہ یہ وہ تجوز ہے جو واقع ہوتا ہے مانند
 اوسکے کلام مشائخ کے درمیان اور مراد وہ ہے کہ وہ سرور محبوب نہیں غفلت اور زبان کے
 جناب سے ہمیشگی مراقبہ اور حضور کی جہت سے اور استحضار کی جہت سے اعمال اور اقوال کے درمیان
 اور ارادہ نہیں کیا اوس نے کہ وہ سرور محبوب نہیں روح شخصی سے حضرت کی اپنے سر کی انگلیوں کے
 کیونکہ وہ محال ہے واعد اعلم شخص کے معنی کا لہذا انسان کا اور اس میں یا نسبت کی ہے یہ مواہب

کی اختصار عبارت کا خلاصہ ہے جو نقل کیا ہے انکار ویت میں بیداری کے درمیان سر کی اٹکھٹکی
 مؤلف لکھتا ہے کہ پیشگی رابطے کی اور حضور و توق اور محبت کے غلبے کا اور دیکھنا پچھتم خیال اور تصور
 کرنا مثال کا ایک مرتبہ جو کہ اہل طلب نے اور اہل علوک نے اوس سے بزور داری پائی ہے
 اور مخطوطہ میں بات رویت میں سرور عالم کے چلتی ہے صورت سے اور مثال سے اور طرح کہ جائے
 کہ خواب میں جو نہ شریف اوس جناب کا تصور اور تمثیل ہو بدو ان شہر شیطان کے تمثیل کرنے
 کی بیداری میں بھی حاصل ہوتا ہے اور جو کچھ خواب دیکھنے والا خواب میں دیکھتا ہے بیدار بیداری
 میں دیکھتا ہے جیسا کہ ہجۃ الاسرار کی حکایت سے ظاہر ہوتا ہے اور جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ
 دیکھتا ہوں میں موسیٰ کے تئیں کہ کئی ہزار بنی اسرائیل سے عباہن کر چکے کو کہ تین اور تلبیکہ کر دینے
 یعنی لیک بولتے ہیں گمان کرنا اس حال کا بھی اور خواب کے اور مبالغہ کرنا اور میان یقین کے
 خلاف ظاہر ہے اور تمثیل کرنا ملکوت کا بصورت ناسوت ایک امر مقرر ہے اور یہ لازم نہیں کہ حضرت
 قہطر سے نکلے ہوں اور لازم نہیں آتا کہ اونھوں کو یعنی خواب وغیرہ میں دیکھنے والوں کو
 صحابی بولیں یہاں مؤلف دفع و خل مقدر فرماتے ہیں یہ اگر کہا جاوے کہ صحابی کی تعریف یہ ہے
 کہ من رای البنی مع الایمان ہو صحابی ولیکن بعض وجوہ میں حکم صحابی کا کہتے ہو گئے اور اگر
 کچھ غائب ہونا عالم اور اک سے ذکر کے غلبے کے سبب سے اثبات کریں بدو نہ ثابت ہوئے
 خواب کے تو کچھ مانع نہیں ہے اور خواب قطل پانا حواس کا ہے مزاج کی رطوبت کے غلبے کے
 سبب سے دماغ پر اور ابجگہ غائب ہونا حواس کا غلبہ کرنا ذکر اور شہود کا ہے اور بیداری میں ہے
 نہ یہ کہ خواب میں اور باجملہ دیکھنا اوس سرور کائنات کے بعد مثال کر سکے ہے جیسا کہ خواب میں
 دیکھا جاتا ہے ویسا ہی بیداری میں بھی دکھائی دیتا ہے اور کالبد مطہر اوس مقدس جناب کا جو
 مدینے کے درمیان جو قبر میں آسودہ ہے اور زندہ ہے وہ ہی تمثیل ہوتا ہے ایک ان میں متعدد
 صورتوں سے عوام کے تین خواب میں دیکھائی دیتا ہے اور خاصوں کو بیداری میں اور صاحب
 مواہب نے خود کہا ہے کہ جو کوئی اولیا کی کرامات پر تصدیق رکھتا ہے اور قایل اور پیاسات کے
 کہ شکستہ ہوتے ہیں اور پیراشیا یعنی لیون پر عالم علوی اور غلی میں تو شکل اور شہید نہیں ہوتی اور
 یعنی تصدیق رکھنے والے پر کوئی چیز اس بات سے اور امام غزالی نے کہا ہے کہ جو کچھ اہل عوام

خواب میں دیکھیں خاص لوگ بیداری میں پاتے ہیں اور جو کچھ انکو کبھی حاصل ہوئے محض اور
 رماخت انکو یعنی خاصوں کو وہ سب سے حاصل ہوئے بخشش آگہی سے واللہ یقول الحق وہو بیدار
 السبیل تنبیہ اگرچہ سرور عالم کا دیکھنا منام میں ثابت اور حق ہے بے شک شبہ
 لیکن کہتے ہیں کہ جو کچھ دیکھنے والا اپنے حکام سے عمل اوپر نہ کرے نہ واسطے شک کے رویت کے
 درمیان بلکہ واسطے اس بات کے کہ دیکھنے والے سے ضبط کرنا منقود ہے خواب کی حالت میں اقبال
 منقود کے معنی گم کیا گیا اور مراد احکام سے وہ احکام شرعیہ میں جو مخالف ہوں قرار دین کے اور
 نہیں تو بعض علوم جو اس قبیل سے ہوں یعنی قبیل احکام نوم سے اس کے قبول کرنے میں اور
 عمل کرنے میں اوپر اس کے کچھ خلاف نہ ہو گا اور بت سے محدثوں نے روایات تصحیح اور حدیثوں
 کی جو مروی ہیں حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے اور عرض کی ہے یا رسول اللہ فلاں شخص نے
 یہ حدیث آپ کی جناب سے روایت کی ہے پس فرمایا حضرت نے مان سچ ہے اور جس حدیث میں
 کہ لفظ بعض منہاج کی اثبات کرتے ہیں انہوں نے بھی اس طرح استفادہ علوم کا کیا ہے خدا جانے
 اور اس جناب کے خصائص سے یہ ہے کہ نام رکھنا اسم شریف کر کے اس جناب کا مبارک سر
 اور نافع ہے دنیا اور آخرت میں روایت کی گئی ہے اس بن مالک سے کہ رسول خدا نے فرمایا
 کہ کہڑے کئے جاتے ہیں دو بندے خدا تعالیٰ کی درگاہ میں پس امر کرتا ہے خدا سے غرور
 انکو طرف بہشت کے اور کہتے ہیں دو بندگان خداوند کس چیز کے سبب سے دونوں اور
 اور متحق بہشت کے ہوئے اور حال یہ کہ ہر کچھ عمل نیک ایسا نہیں کیا کہ جزا دیتا ہے تو ہر کو بہشت
 کے تین فرماتا ہے حضرت رب الغفر جل جلالہ کہ داخل ہو تم بہشت کے تین کیونکہ میں نے قسم کی ہر
 اپنی ذات کی کہ داخل ہوں دوزخ میں جو کوئی احمد اور محمد ہے یعنی جس کا نام احمد اور محمد ہے
 اور روایت کی گئی ہے کہ فرمایا ہے پروردگار نے اپنے پیغمبر سے کہ قسم کھاتا ہوں میں اپنے عت
 اور جلال کی کہ عذاب نہ کرونگا میں کسی ایک کے تین جو پکارا جاوے تیرا نام کر کے اور حضرت علی
 مرتضیٰ سے آیا ہے کہ فرمایا کہ کوئی مائدہ نہیں جو رکھا جاوے اور حاضر ہو اور اس کے وہ کوئی
 جس کا نام احمد یا محمد ہے مگر یہ کہ پاک کرے خدا تعالیٰ اس جگہ کو جس میں رکھا گیا ہے وہ مائدہ
 ہر روز دوبار رواہ ابو منصور الدیلمی مائدہ اس خوان کو کتے ہیں جس پر کھانا رکھتے ہیں

اور جب تک اوسپر کھانا ہوا مادہ کہتے ہیں اور بھی آیا ہے کہ کوئی گھنٹہ جو حسین نام محمد کا ہو مگر یہ کہ برکت دیوے خدا تعالیٰ اوسمین یعنی جس گھنٹین نام پاک اوس سرور کا ہو اوس گھنٹین خدا برکت دیتا ہے اور آیا ہے کہ مجتمع ہو دین لوگ شورت کرنے کے واسطے اور اومین وہ شخص ہو جسکا نام محمد ہوا اللہ برکت ہوا دشورت کے درمیان اور آیا ہو کہ جس کیکانام محمد ہو حضرت رسولؐ اوسکی شفاعت کریں گود قال ابو حیرہؒ فان لی ذمتہ منہ بمیتہی + محمدؐ وہو اونی الخلق بالذم یعنی اس شعر کے یہ میں پس تحقیق کہ واسطے میرے ایک عہد ہے اوس سرور سے میرے نام رکھا جائیکے سبب سے محمدؐ کر کے اور حال یہ کہ وہ سرور دفاکندہ ترین خلایق ہے عہدوں کر کے مولف کہتا ہے کہ ایک بار میں نے غوث ثقلین کو خواب میں دیکھا اور آگے اونکے کھڑا ہوا حاضر مجلس نے کہا کہ محمدؐ عبدالحق سلام کرنا ہے پس حضرت غوث الاعظم کھڑے ہوئے اور مجھ سے معاف فرمایا کیا سالۃ یعنی ایک دوسرے کی گردن میں ہاتھ ڈالنا اور فرمایا ورنہ کی آنچ تمہر حرام ہے ظاہر یہ بشارت نتیجہ اس نام کرنے کا ہے یعنی محمدؐ کا نام کر کے اور عالمون کو اتفاق ہے نام رکھنے میں اسم شریف کر کے رسول خدا کا جو محمدؐ ہے اور کنیہ کر نے میں اوس جناب کا کنیت کر کے جو ابوالقاسم ہے اختلاف ہے خواہ محمدؐ اسم ہو یا نبوا اور بعضوں نے جمع کرنا درمیان اسم اور کنیت کے منع کیا ہے اور افراد تجویز کیا ہے یعنی اسم یا کنیت دونوں سے ایک رکھنا اور یہ قول زیادہ صحیح ہے نو دہی نے کہا ہے کہ اس مسئلے میں کئی مذہب ہیں مذہب شافعی کا منع ہے مطلقاً یعنی بدون کسی قید لگانے کے اور مالک نے جائز رکھا ہے یعنی اگر کوئی محمدؐ اور ابوالقاسم اپنا اسم اور کنیت کرے تو جائز ہے تیسرا مذہب یہ ہے کہ جائز ہے واسطے اوس شخص کے یعنی کنیت مگر ناص کا نام محمدؐ نہیں ہے اور جس کینے جائز رکھا ہے مطلقاً یعنی بے قید اور مخصوص کر دانا ہے نبی کے تین بحالت حیات حضرتؐ کے پس وہی اقرب ہے انتہی اور از ہجملہ یہ ہے یعنی اقبیل خصالیں حضرتؐ رسولؐ کے کہ مستحب ہو غسل کرنا اور خوشبوئی ملنا واسطے حدیث پڑھنے حضرتؐ رسولؐ کے اور چاہئے کہ تشریف پڑھنے کے نزدیک آواز دہمی کی جاوے جیسا کہ حالت حیات میں جس طرح تکلم فرماتے حضرتؐ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے یا ایہا الذین آمنوا ترمضوا اصواتکم فوق صوت النبیؐ یعنی اے ایہ کہ وہ مومنین مت بلند کرد

اپنی آواز و نکو فوق پیغمبر کی آواز کے کیونکہ کلام اوس جناب کا جو عروسی اور ماتو سے بعد اوس جناب کے عزت اور نعمت میں مانند اوس کلام کے ہے جو سنا جاتا تھا بلفظ شریف سے اوس جناب کے یہ دلیل ہے اوس بات کی جو اوپر گذرا کہ حدیث پڑھنے کے وقت آواز پست کی جاوے اور چاہئے کہ پڑھی جاوے حدیث مکان عالی اور رفیع پر روایت ہے مطرب سے کہ جب آواز کو لوگ مالک رح کے پاس باہر بھجواتا تھا لونڈی کے تین یعنی امام مالک اور کنتی تھی باندی کہ شیخ کہتا ہے کہ کیا چاہتے ہو تم حدیث یا مسائل اگر کہتے ہو کہ ہم مسائل سنا چاہتے ہیں جلدی باہر آتا گھر سے اور سیکھاتا اوکو مسائل کے تین اور اوس کے غیر میں روایت آئی ہے کہ مہلبہ چھتا اندر سے مسائل کے جواب کے تین اور اگر کہتے کہ ہم حدیث سنا چاہتے ہیں تو آتا اپنے حمام میں اور غسل کرتا اور سفید لباس پہنتا اور عمامہ سر پر رکھتا اور طلیسان پہنتا اور خوشبو لیتا اور کھلی جاتی کرسی پس باہر آتا اور بیٹھتا اور اوس کے اور بھر کرتا عود سے اور حدیث پڑھتا ساتھ خشوع اور وقار کے اور نہ بیٹھا کرسی پر مگر حدیث جس وقت پڑھتا بھر کے معنی بخور کرنا اور طلیسان چادر کو کہتے ہیں خشوع کے معنی عاجزی کرنا اور کہتے ہیں کہ مالک نے اوس روش کے تین سعید بن المسیب سے سیکھا تھا اور تحقیق کروہ رکھا ہے قنادہ اور مالک نے اور ادریک جماعت نے حدیث پڑھنے کو اوپر غیر طہارت کے اور تھا عام تر اوسکا یعنی حدیث پڑھنے کا یہ کہ تیمم کرتا اور خشک نہیں ہے کہ احترام اور تعظیم اور توقیر اوس جناب کی وفات کے بعد اوس جناب کے ذکر کرنے کے وقت اور اوس سرور کی حدیث سے کے وقت اور اوس جناب کے اسم اور سیرت کے سننے کے وقت لازم ہے جس طرح اوس جناب کے حضور میں تھا اور چاہئے کہ پڑھنے کے وقت کھڑا نہ ہووے واسطے کیسے یعنی پڑھنے والا جس وقت کہ پڑھتا ہوا ہو اور کوئی اوس مجلس میں آوے کیسا ہی ذمی شان ہو کھڑا نہ ہو اوسکی تعظیم کے لئے کیونکہ اس میں قلت ادب ہے حضرت رسول کر کے اور قلت احترام ہے واسطے اوس کے اور قطع ہونا اوسکی حدیث کا ہے اوس کے غیر کی جہت سے خصوصاً واسطے فاسقون کے اور واسطے اہل بدعت کے یعنی کیسے واسطے نہ اوسے خاصاً فاسقون کے واسطے اور تھی سلف یعنی اگلے زمانے کے محدث کہ قطع نہیں کرتے تھے

حدیث کے تین اور حرکت نہیں کرتے تھے اگرچہ کچھ ضرر اور آفت پہنچتی اور کئے تنوں میں آئے
 صبر رستے تھے اور پراو سکے بیٹھے ضرر اور آفت پر بغیر کسی حدیث کی جہت سے لاسے تھے کہ
 ایک بار امام مالک کے تین بچوں نے شہر بارگاہ اور وہ نہ بلا صبر اور تحمل کیا اور سپر او قطع کیا حدیث
 کے تین جناب نبوی کی حدیث کی توقیر کی جہت سے اگرچہ معذور تھا اس میں اور جنبش کرنا اور
 حرکت کرنا خود کیا گنجائش رکھتا ہے خصوصاً کہ نسبت کیا جاوے اس چیز سے جو بے معنی ہو
 کلام سے فکر کیا اسکے تین ابن حاج نے مدخل کے درمیان اور انہجہ یہ ہے کہ ثابت ہوئی تھی
 صحبت واسطے اس کیسے جو مجتمع ہونا اور ملاقات کرنا حضرت سے ایک لمحہ اور دیکھتا اس جناب
 کے جمال کو ایک نظرہ اور ایک لفظ لمحہ یعنی ایک بار ایک جھپک دیکھنا کسی چیز کو اور نظرہ ایک بار
 دیکھنا اور لفظ ایک بار نگاہ کرنا کن کچھ یوں سے اس بات کو حضرت کے خصائص سے اہل سیر نے
 لکھا ہے گویا مراد یہ ہے کہ صحبت عرف اور عادت کے درمیان دھجج کرنے سے اور اکتھا ہونے
 سے اور طول مصاحبت سے حاصل ہوئے اور اس جگہ ایک نظرہ اور ایک لفظ میں حاصل ہوتی تھی
 اور ایسی کسی کو صحابی کہتے ہیں بقول صحیح فخر نے اختیار کیا گیا اور راجح پس خصائص سے
 رکھنا اس صفت کے تین نسبت کرتے لوگوں کے اور ہی نہ یہ کہ نسبت کرتے انبیاء علیہم السلام
 کی جیسا کہ کہا ہے انہوں نے کہ تلامذہ کے درمیان نسبت کرتے صحابی کی ایسا نہیں ہے
 بلکہ او سبکھ طول کرنے سے اجتماع کے حاصل ہووے ہے بقول اصح اصل وصول کے نزدیک
 اور جتنے خصائص کہ انہوں نے ذکر کیے ہیں مشترک ہیں درمیان اس جناب کے اور تمام
 انبیاء کے مانند نہ ٹوٹے وضو کے خواب سے اور نہ جائز ہونا مثل شیطان کا صورت کرنے اور
 عدم تناد اور مانند او کے کما صرح بعض العلماء اور ہو سکتا ہے کہ مراد وہ ہو کہ اثر اس
 نور الہی کی صحبت کا اور وجود نورانیت کا اور حاصل ہونا کمال کا ایک نظرہ کرنے میں حضرت
 سے پیدا ہوتا ہو جیسا کہ کہا ہے انہوں نے کہ بجز اس بات کے کہ نظر شریف اس جناب
 کی کسی حلقہ اعرابی پر پڑتی تو وہ نطق کرتا حکمت کا جلف بالکسر بمعنی میان تھی یعنی
 ہر چند احمق ہوتا لیکن اثر نظر شریف سے وہ گویا کی کرتا عقل اور حکمت کی اور قوت القلوب
 کے درمیان کہتے ہیں کہ ایک نظرہ کر کے جو مصطفیٰ کے جمال پر پڑے وہ کچھ دیکھائی دیوے

اور ایسا کچھ کشف ہو کہ دوسروں کو اربعینات میں حاصل نہوا اور یہ معجزات اور خصائص سے سید انبیاء کے ہے کہ دوسرے بنیو نہیں تھا اسکے تین اوس جناب کے خصائص سے لکھا ہے اوسخون نے اربعینات جمع اربعین ہے یعنی چالیس روز کا چلہ اور بھی خصائص کے درمیان لکھا کہ اصحاب رسول خدا کے سب عادل ہیں ظواہر کتاب اور سنت کی جت سے جو اونکی معین اور تعدیل میں اونکی واقع ہوا ہے پس بحث نہیں کیا جاتا عدالت سے کسی ایک سے اونکے جیسا کہ تمام راویوں سے حدیث کے تین افراد کر کے صحابی فرد اور نادرین ہوتے بلکہ سوا اون کے جو تابعین اور تبع تابعین ہیں اہل سنت اور جماعت نے اجماع کیا ہے یعنی اتفاق اونکی تعدیل اگرچہ بعضہ اون سے یعنی صحابیوں سے ملائیں فقہ کے ہوئے تعدیل کے معنی راست کرنا اور سزا و گواہی کے گردانا اور حسن ظن سے کہتے ہیں یعنی اہل سنت و جماعت کہ ملائت فتویٰ کی اور واقع ہونا اون سے اوسکے درمیان خطا اجتہاد میں اور تاویل میں تھی تاویل کے معنی گردانا کلام کا ظاہر سے بخلاف ظاہر اور معنی بیان کرنا اوس چیز کا جسکی طرف بات پھرے اور نظر کرتے ہیں یعنی اہل سنت و جماعت اون کے فضائل کے درمیان امثال اور انتہا سے ادام اور ثواس میں حضرت کے اور حاضر رہنے میں اون کے غز وون کے درمیان ہمراہ اوس سرور کے اور فتح کرنا اقلیموں کا اور پیو بچانا احکام اور ہدایت انسان کا ساتھ دینا کہ سوائے صلوٰۃ اور صوم کے اور زکوٰۃ اور نفع نفع کے قرب اور صفات کمال شجاعت اور بہادری کے یعنی غلبے کے اور کرم اور اخلاق حمیدہ کہ تھا کسی امت میں سلف کی امتوں سے اور بھی تمام عالم اور اس بات کے ہیں کہ اصحاب بھترین امت ہیں اور اصحاب خیار امت ہیں یعنی بھترین امت سے اور افاضل ملت ہیں اور جو کوئی اون کے بعد ہے اون کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا اور بعض عالموں نے ابن عبداللہ کے مانند جو مشہور محدثوں سے ہے اور سوا اوسکے اور وں نے اس مسئلے میں کلام کیا ہے کہ کون ہو گا اوس جماعت میں جو اصحاب کے لکھا وہ کوئی جو افضل ہو کمالات علمی اور عملی میں بعض اصحاب سے اور بعض صحابی اہل کبار سے تھے یعنی گناہ کبیرہ جن سے عمل میں آئے تھے اور وہی لوگ جن پراری گئی خدا و تمسک کیا ابن عبداللہ اور ہا وں حدیثوں کے جو آخر امت کے فضل میں وارد ہوئی ہیں اور بعض محدثوں نے کہا ہے

کہ بتریا اور فضیلت مخصوص اہل صحابیوں کر کے ہے جسکی محبت مند تھی رسول خدا کے ساتھ اور کثرت سے تھا اور اسکا استفادہ اور استغاضہ اس جناب سے اور فخر سیئہ مروج اول کا قول ہے اور حق یہ ہے کہ فضل رویت حضرت کا اور حاصل ہونا یقین اور ایمان عیانی کا مخصوص صحابیوں کر کے ہے کہ دوسرا کوئی نہیں رکھتا یعنی فضل رویت وغیرہ اور حدیثین جو آخر امت کے فضل میں واقع ہوئی ہیں دوسری حدیث سے ہے کہ ایمان غیب کر کے ہے جیسا کہ یونسون غیب کی اس وجہ سے تفسیر کی ہے مفسرون نے واللہ اعلم اور جملہ صحابیوں سے اسکے تین بھی کر لیا ہے کہ صلی خطاب کرتا ہے اوس جناب کے تین اپنے قول سے کہ السلام علیک ایہا النبی اور خطاب نہیں کرتا اوس سرور کے غیر کو اگر مراد اس خطاب سے یہ ہو کہ سلام اوس سرور کے غیر بخصوص کر کے واقع نہیں ہوا ہے تو پھر یہ بات موافق ہے کہ اوس حدیث کے جو ابن سعد سے آیا ہے کہ کما کہ تھے ہم کہ جب پڑھتے ہم نماز ساتھ رسول خدا کے کہتے ہیں کہ سلام علی اللہ السلام علی جبریل السلام علی میکائیل السلام علی فلان اور جب فارغ ہوئے حضرت اپنی نماز سے فرمایا ہلکو کہ مت بولو تم کہ سلام علی اللہ کیونکہ خدا آپ سلام ہے یعنی سالم ہی نقصانوں سے اور خوفوں سے اور سلامتی بخشنے والا بندوں کا ہے نقالیں اور مخاوف سے سلام اوس پر جو ہم کیا گیا خوف اور احتیاج کا ہے کچھ معنی نہیں رکھتا اور جب بیٹھے تم میں سے کوئی نماز کے درمیان چاہیے کہ التحیات للہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی رحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین کیونکہ جب اسکے تین کہا پونچا ہر ایک صالح بندے کے تین جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے الی آخر الحدیث پس اس جگہ تخصیص ظاہر ہوئی سلام کی اوپر اوس سرور کے اور دوسروں کو عام کر کے رکھا اور اگر مراد یہ رکھیں کہ خطاب کرنا طرف اوس جناب کے سلام کا ساتھ غیبت کے اوس سرور کے خصایں سے ہے یعنی خطاب ہوتا ہے اوسکی طرف جو حاضر ہو لیکن اوس جناب مقدس کی طرف خصایں سے ہے اوس سرور کے تو بھی ایک وجہ رکھتا ہے اور وجہ یہ کہتے ہیں کہ جب شب معراج میں ورود خطاب کے فیض سے تھا یعنی سلام کا ورود جو حضرت رب العزت کی طرف سے آیا اوس جناب پر بعد اوسکے یہی اوسے فیض پر مقرر رکھا اور کرمانی شرح بخاری میں مذکور ہے کہ

اصحاب اوس جناب کے فوت کے بعد سلام علی النبی کہتے تھے نہ یہ کہ خطاب کا عینہ کر کے خدا جانے اور بعضے عازنوں کے کلام میں واقع ہوا ہے خطاب کرنا مصلیٰ کی طرف اوس جناب روح متعزس کے ملا خطے کے نشود سے اور سران کرنے سے اوس کے یعنی روح اطہر کی ذراری سو جودائین خدو عا مصلیوں کی ارواح میں ہے سران کے معنی جانا کسی چیز کا تمام اجزا میں کسی چیز کے اور ذراری جمع الجمع ہے ذکر کا یعنی دائرہ چھوکن زمین پر اور چینیو بیان اس کا ذرہ ہے واللہ اعلم اور بالجملہ اس حالت میں اوس جناب کے نشود وجود اور حضور سے غافل اور ذلیل ہوا چاہیے اوس جناب کی روح پرتوح کے فیضوں کے وارد ہونے کی امید سے ذاہل اور غافل متراوٹ یعنی بین اور بالجملہ یہ ہے یعنی خصائیس سے یہ کہ جس کی وہ سرور پکارے واجب ہے اوسے جواب دینا اوس جناب کو اگرچہ وہ نماز میں ہوا و شاید سببات کا سعید بن علی کی حدیث ہے کہ کما نماز کرتا تھا میں پس پکارا مجھے رسول خدا نے پس جواب نہ دیا میں نے پس نماز کی بعد خدمت میں آیا میں اور میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں نماز میں تھا اس سبب سے میں نے جواب نہ دیا فرمایا اوس جناب نے کہ آیا نہیں فرمایا خدا تعالیٰ نے سبحیو اللہ للرسول اذا دعاکم لما یحکم یعنی جواب دو تم خدا اور رسول خدا کو واسطے اوس چیز کے جو دوست رکھتا ہے تمہارے تین پس جواب دینا اوس جناب کا فرض ہے عاصی ہوتا ہے ترک کرنے والا اوس کا آیا نماز باطل ہوتی ہے یا نہیں صاحب مواہب کتاب ہے کہ تصریح کی ہے ایک جماعت نے منافقین سے کہ باطل نہیں ہوتی اور بعضے اوپر اس بات کے بین کہ باطل ہوتی ہے اور حدیث صحیح کوئی چیز معلوم نہیں ہوتی واللہ اعلم اور از انجملہ یہ ہے کہ جھوٹ بلند ہنا پیغمبر خدا پر ایسا نہیں ہے جیسا کہ اوس جناب کے غیر پر اور جو کوئی و رفع باندھے اوس سرور پر قبول نہیں کی جاتی روایت اوسکی ہرگز اگرچہ وہ توبہ کرے جیسا کہ ذکر کیا ہے ایک جماعت نے محدثوں سے اور سعید بن جبیر سے لائے ہیں کہ ایک شخص نے جھوٹ کہا رسول خدا پر پس بھجوا یا اوس جناب نے علی مرتضیٰ اور زبیر کے تین اور فرمایا جاؤ اگر پاؤا دے مارڈالو اور شیخ محمد جو بنی امام محمد کا باب طرف اس بات کے گیا ہے یعنی مذہب اوس کا یہ ہے کہ عدا جھوٹ کنا رسول خدا پر کفر ہے لیکن موافقت نہ کی اوس کے تین ایمہ نے اس قول کے در بیان اور حق یہ ہے کہ

جھوٹ باندھنا پیغمبر پر سخت گناہ عظیم اور گناہ کبیرہ ہے لیکن کافر نہیں ہوتا صاحب اوس کا سینے
جھوٹ کا جب تک استعمال اور تو بہ نہ کرے اگر صحیح ہو اور آثار اوسکے ظاہر ہوں تو قبول ہو اور فرق نہیں
درمیان ثناء و اور روایت کے واللہ اعلم اور از بخلم یہ ہے کہ حضرت معصومین صغیرہ و اکبرہ
سے عذر اور سزا یعنی قصہ اوس سرور کے گناہ ہوا ہے نہ سزا و مذہب بخاری ہی ہے اور
اسی طرح اور انبیاء اور کتب کلام کے درمیان اسکی تفضیل ہے اور حق ہی اجمال ہے اور از بخلم
یہ ہے کہ جائز نہیں اوس جناب پر جنوں کیونکہ یہ نقص ہے نہ یہ کہ اغماء طویل اغماء معنی ہوشی
اور اس طرح اور انبیاء کے تین اور تہذیب کی ہے سبکی نے یعنی آگاہی اور ہر سبب کے اغماء
انبیاء کی مخالف اغما ہے دوسروں کی اور جھوٹوں کے بھٹ سے ہے جو اس ظاہر پر نہ یہ کہ
دل پر کمبختی وارد ہوا ہے کہ سوتی ہیں آنکھیں اونکی نہ یہ کہ دل اوسکے اور جب نگاہ رکھے گئے
ہیں دل اوسکے خواب سے جو زیادہ سبک ہے اغما سے یعنی نیند پس اغما سے بطریق
اوسے محفوظ ہو گئے اور بھی سبکی نے کہا ہے کہ جائز نہیں ہے انبیاء پر نابینائی کیونکہ یہ نقص
ہے اور کوئی پیغمبر اعمی نہیں ہوا ہرگز اور جو کچھ ذکر کیا گیا ہے شعیب سے یعنی یہ کہ اعمی تھا سو
ثابت نہیں ہوا لیکن یعقوب ؑ حاصل ہوا اونکی آنکھوں پر پردہ اور دور ہوا اور امام فخر رازی نے
اس آیت کی و بیضت عینا من احزن یعنی سپید ہوئیں آنکھیں اوسکی یعنی یعقوب ؑ کی حزن سے
تفسیر میں کہا ہے کہ غالب ہوا اوس پر بکا یعنی رونا اور رونے کے غلبے کے وقت بہت
ہوتا ہے اب چشم پس آنکھیں ایسی ہوتی ہیں گویا سپید ہوئی ہیں اوس آنسوؤں کے پانیکی
سفیدی سے اور دلیل اس قول کے صحت پر یہ کہ تاثیر حزن کے رونے کے غلبے میں ہے
نہ یہ کہ نابینائی حاصل ہونے میں بعد اسکے کہا ہے یعنی فخر رازی نے کہ اختلاف کیا ہے
بعضوں نے کہا ہے وہ یعنی یعقوب ؑ بالکلیہ نابینا ہوا تھا پس گردانا خدا تعالیٰ نے
اوسے بینا یوسف ؑ کے کرتے کے ڈالنے سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بینائی اوسکی ضعیف
ہوئی تھی کثرت بکا اور حزن کرنے سے اور ادراک کرتا تھا اور اک کرنا ضعیف اور جب کرتا
یوسف ؑ کا اوسکی صورت پر ڈالالتب قوی ہوئی بصارت اوسکی اور دور ہوا نقصان اتھی
پوشیدہ نہ ہے کہ تغلیل کرنا سبکی کا یعنی سبب گردانا نابینائی کے نہ جائز ہونے کو اوپر ۛ

اسباب کے کہ وہ نقص ہے داخل کیا گیا ہے اور اس بات کے کہ طاری ہونا امراض کا بھی نقص ہے خصوصاً جو بلائیں کہ ایوبؑ عارض ہوئیں اور قصہ شعیبؑ کے نابینا ہونے کا مشہور ہے حکم کرنا اور پشوت نہ پانے اور سکے حکم ہے یعنی حکومت کرنا کسی پر اور صحیح یعقوبؑ میں نابینائی سیہ اسید واسطے فرمایا حضرت حق نے قازند بعیر اور متقابل نے کہا ہے کہ نہیں دیکھا یعقوبؑ نے چھ برس تک تاکہ روشن کین آنکھیں اللہ تعالیٰ نے اس کے پیرہن سے یوسفؑ کے اور قول امام فخر کا کہ تاثیر حزن کے رونے کے غلبہ میں ہے نہ یہ کہ نابینائی حاصل ہونے سے جواب اوس کا یہ ہے کہ تاثیر حزن کے غلبہ بکالین ہے اور تاثیر غلبہ بکالین نابینائی میں پس تاثیر حزن کے واسطے سے نابینائی میں بھی اور مشہور یہ ہے کہ کوئی پیغمبر اصم تھا یعنی بھلا لیکن بعض پیغمبر اعمیٰ تھے والد اعظم اور از انجملہ یہ ہے کہ سرور کائنات کے خصایں سے کہ جو کوئی اوس جناب کی نقیص کرے کسی وجہ سے صریح کر کے یا کناہ کر کے واجب ہے قتل کرنا اوس کا اس جگہ اتفاق ہے یعنی اسباب پر سب متفق ہیں اختلاف اوس میں ہے کہ یہ قتل کرنا بطریق حد ہے اور بالفعل مار ڈالا جائے اور اوس سے توبہ نہ کروایا جائے یا بطریق ردّ کہ توبہ طلب کیا جائے اور اگر توبہ کرے بخش دینا چاہئے اور مختار قول اول ہے یعنی قتل کرنا اوس کا اور ردّ بالکسر بمعنی مرتد ہونا اور بفتح اول بمعنی فاسد اور زربون ہونا اور یہ اوس تقدیر پر ہے یعنی یہی جو اوپر گذرا کہ جو کوئی اہانت کرے پیغمبر کی آئینہ کہ وہ مسلمان ہوا اور اگر کافر ہوا اور اسلام لاوے تو درگزر کرتے ہیں اور یہ بحث آخر کتاب میں تفصیل سے آویگا اگر خدا چاہے اور از انجملہ یہ ہے کہ حضرت تخصیص کرتے تھے جس کسی کے تین جنس پیز کر کے جانتے تھے احکام سے اس جگہ دو قول ہیں ایک یہ کہ احکام اوس جناب کو سونپے ہوئے تھے کہ جس چیز پر چاہے حکم کرے دوسرا یہ کہ اوپر ہر حکم کے ایک وحی ہوتی تھی جیسا کہ تخصیص فرمائی اوس جناب نے خزیمہ بن ثابت کے تین اوپر اس بات کے کہ شہادت دینا اور صلح حکم دو شہادت کا رکھتا ہے اور قصہ اوس کا یہ ہے کہ حضرتؐ نے خرید فرمایا ایک اعرابی سے ایک گھوڑا پس وہ اعرابی منکر ہوا اوس جنابؐ کی ابتیاع کا اور ہولا گواہ لاؤ جو گواہی دیوے منجھ کر مین نے بیچا ہے اور جو کوئی مسلمانوں سے آتا تھا اور

اعرابی کو کہتا تھا کہ واسطیہ پیچیدہ خدائے مہین کتا مگر حق اعرابی قبول کرتا تھا یہاں تک کہ کہا خیر اور
 بولا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے سچا ہے اور فرمایا حضرت م نے اسی خرمیہ گواہی دیتا ہے تو
 اور سچے تجھے گواہ نہیں کیا اور اس بات کے خرمیہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم تصدیق کرتے
 ہیں آپ کے آسمان کی خبر یہ کیا تصدیق کریں ہم اس اعرابی پر پس گردانا حضرت م نے خرمیہ کی
 شہادت کو بچا ہے دو شہادت اور مخصوص گردانا اور سرور م نے اس کو اور اس فضیلت کے
 خطابی نے کہا کہ گمان کیا ہے اس حدیث کے تین بہت لوگوں نے اور غیر محکم کی بھل معنی گمان
 کیا گیا اور توسل کیا ہے ایک گروہ نے اہل بدعت سے طرف استحلال کرنے شہادت کے
 واسطے اس مرد کے جو معلوم ہے اونکے نزدیک تصدیق اور جس خیر کے دعویٰ کرے اور
 وجہ حدیث ہے کہ حضرت رسول م نے حکم کیا اور اعرابی کے اپنے علم سے اور جاری کیا خرمیہ
 کی شہادت کو کچھ جاری کرنے تاکید اور اپنے قول کے اور طلب بستی اور بدعی کے پس حقیقت
 بین دو شہادت کے حکم میں ہو گا فافہم اور جیسا کہ حکم کیا حضرت م نے ام عطیہ کے تین جو فضلاء
 صحابیات سے ہے اور پرنیاحت کے نیاحت کے معنی زاری کرنا آیت متابعت لسانا زل ہونے
 کے بعد کہ اس جگہ واقع ہوا ہے ولا یصنک فی معروف عرض کی کہ یا رسول اللہ فلا نے
 کی آل مدد گاری کرتی تھی میری تین اور پرنیاحت کے جاہلیت میں کہ چارہ نہیں میری تین کہ میں بھی
 موافقت کروں ساتھ اونکے پس رخصت دی حضرت م نے ام عطیہ کے تین در میان
 نیاحت کے کہا امام نووی نے کہ یہ ترخیص ہے ام عطیہ کے تین یعنی رخصت اور ترخیص
 ہے واسطے اس کے نیاحت کے در میان آل فلان کی خاص کر کے فلان اور فلا نہ
 بالعزم کنایہ ہے آدمی سے اور کبھی مفرود کو فلان اور تثنیہ کو فلان اور جمع کے
 تین فلان بھی کہتے ہیں اور شارع کے تین پوچھتا ہے کہ ترخیص کرے جس کو چاہے
 جس چیز کے شارع کے معنی راہ کرنے والا اور جیسا کہ رخصت دی سرور عالم
 نے اسما بنت حبیب کے تین اور پترک کرنے جعفر بن ابوطالب کی سو گوارمی
 کے جو اس کا زوج تھا اور فرمایا تین روزہ تمام کالباس پہنو بعد اسکے جو چاہو
 سو کرو اور جس طرح رخصت دی اس جہاں نے ابو بروہہ بن نیسار کے تین

اورو پر جائز ہوئے انھیہ بڑا نماز جمعہ کے جمعہ بکری کا بچہ جس پر ایک سال گذرا ہوا اور بڑا غلام بھی چہرہ بڑا
 اور انھیہ انھیہ بمعنی بکری جو عید بقرہ کے روز قربانی کیا جاوے اور قسمہ اوس کا یہ ہے کہ حضرت فرمایا تھا
 کہ جو کوئی نماز کوئی نماز کرے پیش از نماز قربانی سے ہو تو وہ محبوب نہیں ہو اور بدوہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں
 ایک بکری رکھتا تھا کہ ثنابی کی ہیں اوس کے ذبح کر دیں اور کہا میں آج کا دن کھانا اور پیڑ کا روٹی پس کھلائیں
 لے نابل اور عیال اور پرہیزگوں کو اپنا بانی نہیں نزدیک میری گلا ایک بڑا غلام کہ بہتر ہے فرمایا بکری سے
 آیا یہ کفایت کرتا ہو مجھ سے فرمایا حضرت کہ کفایت کرتا ہو تجھ سے اور کفایت نہیں کرتا تیرے بعد غیر سے
 یعنی یہ تجھے رواج اس وقت اور دوسرے کسی کو درست نہیں آجیسا کہ ترویج فرمایا اوس سے دوسرے
 نے ایک عورت کو تین ایک مرد سے مقابلے اوس چیز کے جو ساتھ اوس مرد کو تھی قرآن سزا اور قطعہ دوس کا
 یہ جو کہ ایک عورت حضرت کو نزدیک آئی اور عرض کی کہ یا رسول اللہ بخنائین نے اپنی ذات کو تین واسطے
 آپ کے اور یہ جائز تھا جیسا کہ کلام اللہ میں فرمایا ہے وان امرأتہ ومبت لنفسا للبتی الا یہ یعنی اگر
 کوئی عورت ہمہ کرے اپنی ذات کے تین چیز کو آج حضرت کو قبول نہ پڑا ایک مرد فقیر کھڑا ہوا تھا
 اوس نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ سے ترویج کرو اس عورت کو اگر آپ کو لائق نہیں ہو تو فرمایا
 کچھ رکھتا ہے کہ اوس کا مہر ادا کرے تو عرض کی اوس نے کہ کچھ نہیں رکھتا مگر یہی ازا جو پہنے ہوئے
 ہوں فرمایا ڈھونڈم کچھ اگر ایک انگوٹھی لو ہے کی ہو عرض کرنے لگا وہ فقیر کہ وہ بھی نہیں رکھتا
 اور بولا کہی سورے قرآن کے یاد رکھتا ہوں فرمایا حضرت نے کہ ترویج کر اس کو مقابلے میں اوس
 چیز کے جو تیرے پاس ہے قرآن سے یعنی جو سورے یاد ہیں اونہی بکھا اور مہر گردان اوس کا اور نہیں
 ہو گا مہر کسی کا قرآن تیرے پیچھا اور خصائص سے اوس جانب کے یہ ہے کہ وہ سرور تپ کیا جاتا
 تھا اس شدت سے جس طرح دو آدمی کو تپ جڑھتی ہے دو چند اجر ہونے کے جہت سے اور از انجملہ
 یہ ہے کہ نازل ہوئے جبریلؑ میں اوس جانب کے تین روز واسطے عبادت کے
 اور اوس سرور کے احوال شریف کی پرش کے لئے اور از انجملہ یہ ہے کہ جنازے کی نماز پڑھی
 اوس جنازہ پر مسلمانوں نے فوج فوج ہوں امت کے اور دفن کیا گیا تین روز کے بعد وفات کے
 اور بچھا یا گیا واسطے اوس سرور کے قلیفہ یعنی چادر مغل کی لمب میں جو بچھا یا کرتے تھے اپنی نیچے
 اور یہ دونو باتیں یعنی نماز بے جماعت اور بچھانا قلیفہ کا حمد کے درمیان جائز نہیں اوس

جناب کے غیر کو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بچا ناقص تھا کی طرف سے تھا جو غلام تھا اوس سرور کا بدوٹا جانتے اصحاب کے واسطے اس بات کے کوئی دوسرا اوس جناب کو بعد اپنے نیچے نہ بچھا و سہ اور انہی جملہ یہ ہے کہ زمین تاریک ہوئی اور سرور کی موت کو بعد جیسا کہ پھر محل میں آدیا اور انہی جملہ یہ ہے کہ زمین نہیں کھاتی جس مبارک کی تین اوس سرور کی اور سطح زمین کھاتی انبیاء کے اجساد کو تین اور اس بات کو خالص سے شمار کیا ہوا اور بعض اویا سے بھی نقل کرتے ہیں جیسا کہ شیخ علی کی قبر کو چودہ برس کو بعد ایک تقریب سے کھولا جیسا کہ اویا ہی درست ساتھ کفن کی باقی تھا اور تقریب یہ تھی کہ اوسکی بھائی کو بیٹے کو جو ایک جوان صالح تھا چاہتے تھے کہ اوسکی قبر میں دفن کریں اور مکہ معظمہ میں عادت ہو کہ مرد و نکو تبرکاز رنگون کے قبر میں دفن کرتے ہیں اور نظام یہ ہے کہ کھانا زمین کا جس قدر کھاتے اوس سرور کو گناہ ہے حیات سے اور مخصوص ہے حضرت کر کے اور حضرت نبیا کر کے اور انہی جملہ یہ ہے کہ میراث ہائی نہیں جاتی اوس سرور سے باقی رہنے کی جہت سے اور ترکہ اوس جناب کا اوس جناب کی ملک پر اور بعض کہتے ہیں کہ صدقہ ہوتا ہے یعنی ترکہ اور صواب یہی قول ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ و ما ترکناہ صدقۃ یعنی جو کچھ ہم نے چھوڑا ہے سو صدقہ ہے اور صرف کیا جاتا ہے یعنی وہی اولیٰ مصروفون پر چہرہ سرور صرف فرماتا تھا اہل اور عیال اور فرزندوں کے اور فقرا اور مسلمانوں کے مصالح میں جیسا کہ وہ سرور آپ ابو محمد میں کیا کرتا تھا اور مباح ہے اوس سرور کو کہ وصیت کرے اپنے تمام پر اور اوس سرور کو غیر سے جائز نہیں مگر ثلث مال کے اوپر اور سطح حکم نامی انبیاء کا ہے کہ انکو وارث نہیں ہوتی اور مراد اس قول میں حضرت جل و علا کی کہ و ورث یلمان داود اور قول الہی تعالیٰ رب سب لی من لزمک لیا برتنی اور ارث نبوت اور علم ہے اور انہی جملہ یہ ہے کہ پیغمبر خدا قبر میں زندہ ہیں اور سطح انبیاء اور حضرت م تار کرتے ہیں قبر کو دیوان ساتھ اذان اور اقامت کے اور حکایت کی ہے ابن زبالہ نے اور ابن خبار نے کہ ترک کی گئی اذان ایام حرہ کے دریاں تین روزا و رہا بر گئے لوگ اور عید بن مسیب مسجد میں کہنا ہے عید کہ وحشت میں آیا میں جب وقت ظہر کا ہوا نزدیک قبر شریف گیا میں اور آواز اذان کی سنی میں نے اور نماز ظہر کی او کی سنی تیس بیچھے سنی میں نے اذان اور اقامت قبر شریف سے حضرت م کی واسطے ہر نماز کے بیان تک کہ گدہوں میں راتیں اور پھر آئے لوگ اور سنی میں نے اذان

اوپنی جس طرح سنا تھا میں نے قبر شریف سو حرقہ کہتے ہیں پھر دن کی زمین کو او مدینہ آباد ہر درسیان
 و حرقہ کے اور ایام حرقہ و حرقہ میں جن دنوں بھجوا یا یزید بن معاویہ نے مدینہ کے خراب کرنے
 کے واسطے لشکر اور اس کے ہلاک کرنے کے لئے اور وقایع اس واقعے کو حدیث مار سوا ہر میں اور مدینہ کی
 تاریخ میں سب مذکور ہر جان کہ اتفاق کرنے کے بعد رسول خدا کی حیات پر اختلاف کیا ہو کہ وہ مدینہ
 زندہ ہر قبر میں یا نبین کے معین میں ملکہ جس جگہ خدا چاہے بہشت میں یا آسمان میں یا دوسری جگہ
 یا جیسا کہ مقید بجائے معین نبین بعض کہتے ہیں کہ ہنر جبر شریف کو اس سرور کی قبر کے درسیان کھا
 اور اس جناب کے خروج پر قبر سے کوئی دلیل نہیں رکھتے ہم پس وہ ہے کہ اوسے بقعے کو درسیان
 اور اگر کہیں کہ یہ بقعہ خوب ہو اور مناسب نبین قید ہونا اس سرور کے جبر شریف کا اوس میں
 جواب اس کا یہ ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ قسمت کی جاتی ہے مومن کی قبر کے درسیان ہفتاد
 در ہفتاد چہ جائے سید المرسلین کی قبر قسمت اوسکی یعنی بخشش اوسکی قیاس کے واسطے سے
 ہر ہر اور کہیں کہ فردوس اسباب و ادوی سہا اوس سرور کے رہنے کے لئے قبر سے جواب اس کا
 یہ کہ کو نہا بہشت رسول خدا کی قبر سے ہتر ہو گا اگر وہ سرور اس جگہ ہوا امام تقی الدین سبکی نے
 کہا ہے کہ اگر اس بقعے کے تین جس نے اعضاے شریف کو رسول خدا کو ضم کیا ہو تمام مکافو نہر اور
 موضوع نہر ترجیح اور فیصل دیوین یہاں تک کہ کہ عظم اور عرش عظیم پر تو میں نہیں جانتا کسی مومن کو
 جو توقف کرے اس بات میں ظاہر یہ حدیث سعید بن مسیب کے کہ اذان سنتا تھا قبر شریف سو اور
 شب معراج کی حدیث کہ حضرت رسول نے فرمایا کہ دیکھا ہنر موسیٰ بنجبر کے تین کہ نماز کرتا تھا قبر میں
 تا نہ کر تی ہو اس قول کی اور حدیث پیرون کو دیکھو کی شب معراج میں آسمان پر اور دوسری حدیث
 کہ دیکھا ہنر موسیٰ کے تین کہ شتر نزار بنی اسرائیل سے حج کو آئے ہیں اور تبلیہہ کرتے ہیں ناظر
 اطلاق مکان میں ہر تبلیہہ کے معنی لبیک کہنا اور اگر کہیں کہ قرآن مجید ناظر ہے اوس جناب کی موت
 ہر قال اللہ تعالیٰ انکم میت وانہم متون یعنی خدا تعالیٰ نے اپنے حبیب کو فرمایا کہ تو میت ہو اور وہ
 سب یعنی وہ انسان میت ہیں اور فرمایا رسول خدا نے کہ انی رجل مقبوض اور صدیق اکبر کو کہا
 کان محمد اقد مات یعنی پس تحقیق محمد حقیق فوت ہوا اور اجماع نہیں رکھتی است اوپر اوسکے جواب
 اسکا یہ ہو حضرت رسول نے کچھ در و موت کا اور طہ کی بعد اسکے زندہ کروا نہر و دو کار تقالی

اوس جناب کو جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ میں گرامی تر ہوں خدا کے نزدیک اس بات سے کہ کسے مجھے قبر کے درمیان زیادہ اوپر چالیس روز کی اور بھی آیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے حرام گردانا ہے پیغمبروں کے جسدوں کو اوپر زمین کے بغیر زمین اجساد کو انبیاء کے نہیں کھاتی پس حضرت زندہ میں جسم کی حیات کر کر دنیا کے اوس بدن لطیف کے ساتھ جو حیات میں رکھتے تھے اور یہ کالمتر ہر شہید کی حیات سے کہ حیات اونکی روحانی اخروی ہے اور یہ ثابت ہو واسطے روح کے اور حق تعالیٰ قادر ہے کہ پیدا کرے اونکی روحوں کے واسطے اجساد مثالیہ واسطے لم میں اجساد جمع جسد ہے یعنی بدن یا رستے در میان اون بدنوں کے جو حکم ظفرون کا رکھتے ہیں نسبت کرنے طرف اونکو یعنی شہیدوں کے جیسا کہ آیا ہے روحیں شہیدوں کی اور ایک روایت میں ارجح مومنوں کی سبز طارون کے جو فین بین جوف اوس چیز کو کہتے ہیں جو میان تہی ہو جو چرتے ہیں عرش کی قندیلوں کے نیچے یا بہشت میں لیکن پیغمبروں کی ارواح پھیری جاتی ہیں اونہیں بدنوں میں جو دنیا میں تھے اور گل نہیں کئے جاتی وہ بدن اور خاک نہیں ہوتی اور خدا تعالیٰ قدرت رکھتا ہے کہ نگاہ رکھو روحوں کو بدنوں بدنوں کے لیکن نقل وارد نہیں ہوتی اوپر ہونے اوس کے درمیان جسدوں کے جیسا کہ ہونا موسیٰ کا نماز پر حنہ والا قبر کے درمیان اور نماز پر ہنا جینے بدن کا تقاضا کرتا ہے اور وہ صفات جو مذکور ہوئیں انبیاء کے درمیان شب معراج میں تمام جمہوں کی صفات ہیں اور لازم نہیں آتی حقیقت حیات کہ ہوں اوپر اوس صفت کے کہ دنیا میں تھے اور احتیاج طرف کھانے اور پینے وغیرہ کے اجسام کی صفات سے جیسا کہ دیکھتے ہیں ہم دنیا میں بلکہ اوس کا برنخ کے درمیان احکام دوسرا اور احتیاج کھانے اور پینے وغیرہ کی امر عادی ہے اور حال اوس جگہ بخلاف عادت ہو اور چوکتا ہے کہ خدا کی قدرت سے روزی روحانیوں کی خوشبوئی اور جو مانند اسکی ہو جیسا کہ شہیدوں کی نشان میں واقع ہوا ہے یرزقون فرجین اور اگر روزی اونکی بہشت کی کھانوں سے ہو تو عجیب نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ لطمہ و سقیقین یعنی شہداء بہشت میں کھاتے ہیں اور پیتے ہیں اور بعض لوگوں کی زبانی سنا جاتا ہے کہ واقع ہوا ہے یقیناً کون و متناہون یعنی نکاح کرتے ہیں اور اونکی مثل ہوتی ہے اور پنے کسی کتاب میں ذکر اس بات کا ساتھ کمال متبع اور تصغیر اسباب میں نہیں پایا واللہ اعلم تصغیر کے معنی صفحہ صفحہ دیکھیں لیکن علم اور معارف سے جاننا اور سننا

شک نہیں اس کے ثبوت میں واسطے اون کے بلکہ واسطے تمامی مردوں کے صرح بہ العلامیٰ تصریح کیا ہے
اس بات کو تین عالموں نے اور حدیثوں میں آیا ہے کہ حج کرتے ہیں اور تلبیہ کہتے ہیں اور ذکر تسبیح
کرتے ہیں تسبیح کے معنی سبحان اللہ کہنا اگر کہیں کہ وہ جہان دار عمل نہیں ہے اور اس جگہ تھکیت نہیں ہے
یہ اعمال کس واسطے کرتے ہیں یعنی حج وغیرہ جواب اس کا یہ ہے کہ عالم برزخ پر جاری ہیں احکام
دنیا کے کثرت اعمال سے اور اجر کے زیادہ ہونے سے اور کبھی حاصل ہوتا ہے عمل بدوں تکلیف کی سبیل
فلانذا و شوق اور ذوق کے جیسا کہ حال فوافل اور تقوعات کا ایسا ہی ہے تقوعات جمع طوع ہے
طوع کے معنی توانائی کرنا آپ سے اور جو کچھ واجب نہوا و سکا بجالانا اور اسی واسطے بہشت میں تسبیح کرتے
ہیں اور قرآن پڑھتے ہیں اور پڑھنے والے کی شان میں واقع ہوا ہے رقل و اتق اور اسی قبیل
سے سجدہ کرنا حضرت سید انبیاء کا فتح باب شفاعت کے وقت اور بعض عالموں نے کہا ہے کہ
مال حضرت رسول کا باقی ہے اس کی ملک پر اور قائم ہے اس کے نفع پر اور شمار کیا ہے اس کے تین
اوس سرور کے خصائص سے نقل کی ہے امام الحرمین نے کہ جو کچھ چھوڑا رسول خدا فی باقی
تھا اوس سرور کی ملک پر اور نفقہ کرتے تھے ابو بکر بطریق نیابت اور خلافت کے اور پراہل اور خدم
اوس جناب کے اور تمام مصروفوں پر اوس سرور کے اور ابو بکر نہ جانتے تھے کہ وہ مال باقی ہے
اوس سرور کی ملک پر اور یہ قول تقاضا کرتا ہے اثبات حیات کے تین احکام کے درمیان دنیا
میں بھی اور یہ زاید ہے شہید کی حیات پر یعنی شہید کو حیات اخروی ہے اور نبی کو دنیا و
اور اخروی دونوں اور بعض قائل ہیں ملک کے زائل ہونے پر اور قول اوس سرور کا مترکناہ
صدقہ صادق ہے دونوں تقدیر کر کے واللہ اعلم اور یہ بحث انبیاء کی حیات کا جاری ہوا ہے اولہ
جو کچھ مذکور ہوا اوس جناب کی حیات کے ذکر کی تقریب سے اور کتاب کے آخرین وفات نبی
کی باب میں مذکور ہو گا اور دونوں جگہ میں نے ثابت رکھا ہو جب تکرارات کے تاکہ یہ مسئلہ نہ کہ
اور مقرر ہوا اور انجملہ یہ ہے کہ بھجوا یا گیا ہے رسول خدا کی قبر شریف پر ایک فرشتہ کہ پوچھتا
ہے اوس سرور کو صلوات اور سلام زیارت کرنے والے سے روایت کیا ہے اس حدیث
کے تین احمد نے اور نسائی نے اور حاکم نے اور تصحیح کی ہے اس کی حاکم نے ان فطنوں کو کہ
کہ ان القہر لایکۃ سیاحین فی الارض یبلغنی عن امی الاسلام یعنی حضرت رسول نے فرمایا کہ

خدا کے فرشتے ہیں کہ بھرتے ہیں زمین میں پہونچاتے ہیں میری امت کی طرف سلام اور اوصہا کو نزدیک عمارہ سے یوں آیا ہے کہ خدا تعالیٰ کا فرشتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دی ہے اسے قوت سحر کی تمام بندوں سے پس میں ایک بندوں سے کہ درود بھیجتا ہے مجھ پر مگر یہ کہ پہونچاتا ہے وہ فرشتہ مجھے درود اسکی آواز ناخجلہ یہ ہے کہ عرض کئے جاتے ہیں سرور عالم پر اعمال امت کے صبح اور شام اور طلب امرزش کرتا ہے وہ سرور واسطے اس کے روایت کی ہے ابن مبارک نے سعید بن مسیب سے کہ کوئی روز ایسا نہیں مگر یہ کہ عرض کئے جاتے ہیں سرور عالم پر اعمال امت کے صبح اور شام پس پہانتے ہیں حضرت ادکو اور انکی پیشانیوں سے اور اعمال سے اس کے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ عرض کئے جاتے ہیں مجھ پر اعمال امت کے جو کچھ بد ہیں پوشیدہ رکھتا ہوں میں اور کچھ نیک ہیں عرض کرتا ہوں درگاہ الہی میں اور مراد پوشیدہ کرنے سے عرض کرنا ہو گا گویا یہ کہ اعمال کے تین عرض کرنے کے بعد لکھتے ہیں اور جو کچھ عرض نہیں کیا جاتا محو اور ساقط کیا جاتا ہے درجہ اعتبار سے پس توجہ اور توفیق خدا سے اور کعب احبار کی حدیث میں آیا ہے کہ ہر گاہ و بیگاہ یعنی ہر صبح اور شام منبر ہزار فرشتے رسول خدا کی قبر شریف پر آتے ہیں اور گھیر اترتے ہیں اس کے تین اور راستے ہیں اپنے ہر دوں کو اور جب وہ سرور ہر انگختہ ہو گا تب قبر سے باہر نکلے گا درمیان ان فرشتوں کے اور زفات کریں گے فرشتے اس سرور کو اور زفات مل میں لیجانا عروس کا زوج کے گھر میں ہے اور مراد اس جگہ لازم معنی ہے کہ لیجانا محبوب کا پاس محب کے یعنی لیجانا اس مقدس مکان درگاہ الہی جل شانہ میں اور از انجلہ یہ ہے کہ منبر حضرت کا جو مسجد شریف میں ہے اس سرور کے حوض کے اوپر ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور ایک روایت میں یہ کہ فرمایا منبر میرا ایک ٹرے ہے جنت کے ترعون سے اور ٹرے تعنیر کیا گیا ہے دروازہ کر کے اور بعضوں نے درجہ کر کے اور بعضوں نے روضہ کر کے جو بلند جگہ پر ہوا اور حدیث میں آیا ہے کہ ایک دن حضرت رسول خدا منبر شریف پر کھڑے ہوئے تھے فرمانے لگے کہ قدم میرے اس آن اوپر ایک ترے کے ہیں جنت کے ترعون سے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ منبر میرا میرے حوض پر ہے اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ میں کھڑا ہوا ہوں آپ اپنے حوض کے عقب پر عقر اس جگہ کو کہتے ہیں کہ پانی جس جگہ سے حوض میں آوے اور اسکی تاویل میں بعضے

عالموں نے کہا ہے کہ ہونا مبرا کا اور پر حوض کے کنایہ ہے اس بات سے کہ قصد کرنا اوس کا اور برکت چاہنا اوس سے اور لازم کرنا اعمال نیک کا اوس کے آگے سبب سے حوض نبوی کے وارد ہونے کا اور بنیا اوس کے زلال جان افزا کا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس مبرا کو جسے سرورہ انبیاء نے مشرف رکھا قیامت کے روز تماشائی خلائق کے رنگ میں اعادہ فرما دیں گے اور حوض کے کنارے پر جس سے ترعہ جنت عبارت ہے کھڑا کریں گے سرورہ عالم کی تعظیم شان کے واسطے اور ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ اخبار ہے اوس مبرا سے جو اوس روز اوس طرح جناب کے تیار کریں گے نہ کہ یہ مبرا جو مسجد شریف میں ہے اور یہ قول نہایت دوری میں ہے لفظ حدیث کے سیاق سے کہ فسرمایا حضرت نے بامین میرے حجرے اور مبرا کے ایک روضہ ہے جنت کے روضوں میں اور مبرا میرا میرے حوض پر ہے ظاہر اور بنیا در اس کلام سے وہی مبرا ہے جو روضہ مقدس کی تحدید کے واسطے ذکر کیا گیا ہے کذا ذکر فی تاریخ المدینۃ کے تحدید معنی حد کسی چیز کی آشکار کرنا اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ اختلاف نہیں کیا کسی ایک عالموں سے اس بات میں کہ یہ محمول ہے یعنی گمان کیا گیا اور پر ظاہر کے اور یہ حق ہے اور محسوس اور موجود ہے اور قدرت صالح ہے اور شامل ہے تمام چیز کے تین اور جس چیز کی خبر دی ہے خبر صادق ہے اوسو غیب ہی ایمان لانا اور پراوس کے واجب ہے فتدبرا اور از انجملہ یہ ہے در میان اوس سرورہ کے قبر شریف کے اور مبرا کے روضہ ہے ایک ریاض جنت سے اور روایت کیا ہے اسکے تین بنجاری نے ان لفظوں سے کہ بامین بیتی و مبرا ریاض الجنت اور اس جگہ بھی کلام کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مبرا بقعہ شریف ہی روضہ جنت ہی رحمت کے نازل ہوئے میں اور سعادت کے وصل ہوئے میں کہ لازم کرنے سے عادت اوس کے یاد کرنے کی یعنی بقعہ شریف کی اور محاسن کرنے سے اوس کے حاصل ہے یعنی سعادت جیسا کہ تشبیہ کرنے سے مساجد کے ریاض جنت کے اس حدیث میں کہ اذا مرتحم بریاض الجنت فارقتوا ہر تو ایک اشارت کا اور اس بات کے پڑتا ہے خصوصاً زمان سعادت نشان میں حضرت کے کہ ثمرات علوم اور انوار اذکار مجلس جنت اندر سے اقطاف اور اقتباس کرتے تھے اقتباس کے معنی نور چننا اور بعض نے کہا ہے کہ طاعت اور عبادت کرنا اوس مقام میں حاصل ہو طرف جنت کو یعنی پہنچانے والا جیسا

کہ فرماتے ہیں انجمنہ تحت ظلال ایسوت و انجمنہ اقدام الامات اور یہ قول قول ضعیفہ و بعضین کیونکہ تشبیہ دینا ریاض جنت کر کے اور نزول رحمت اور پہنچانا خبر کار و رضہ بہشت کر کے اور مرتب ہونا ثواب کا اور پڑاؤ کے شامل ہونا تمام مسجدوں کو اور تمام بقعہ خیر کے ہیں اور مخصوص اس مسجد شریف اور منبر ضیف کر کے نہیں بنیف کے معنی بلند اور اگر لگان اور پر رحمت خاص اور روضہ مخصوص کر کے جنت پر کرنا تو بھی خالی نہیں ایک دوری اور تکلیف سے اور حق یہ ہے کہ کلام محمول ہے اپنی حقیقت اور ظاہر اور باہین اوس سرور کے حجرے کے اور منبر کے روضہ ایک ہی ریاض جنت سے اس معنی پر ہے کہ قیامت کے روز سے بہشت میں لیجا دیں گے اور زمین فانی کے تمام بقعہ کے رنگ میں یعنی تمام ارض فانی کے گھروں کی طرح اوس سے مستلک کر دیں گے جیسا کہ ابن فرحون اور ابن جبر علی امام مالک سے نقل کی ہے اور ایک جماعت عالمون کے اتفاق کو بھی ساتھ اوس کے منضم کیا ہے یعنی اوس بات پر اتفاق عالمون کا بھی بیان کیا ہے اور شیخ ابن حجر عسقلانی نے اور اکثر علماء حدیث نے ترجیح اس قول کی کی ہے اور ابن ابی جرہ نے کہ علماء بالکلیہ کے اکابر و ن سے ہے فرمایا ہے کہ احتمال رکھتا ہے کہ عین اس بقعہ شریف کا روضہ ہو ریاض جنت سے کہ اوس جگہ سے دنیا میں بھجولایا گیا ہو جیسا کہ حجر سودا اور مقام ابراہیم کی شان میں واقع ہے اور قیامت قائم ہونے کے بعد پھر اوس کے مقام اصلی میں لیجا میں گے اور نازل ہونا رحمت کا اور نزل ہونا جنت کا اس مقام کا مرتبہ عالی اور افزونی فضل ہے یا جس طرح مرتبہ ابراہیم خلیل کا ایک پتھر سے جنت کے پتھروں سے ممتاز ہوا حضرت محمد نے ایک روضہ سے اوس کے روضوں سے خصاص یا ہوا اور اگر خیم ظاہر میں نہبت پر تمام اجزا دنیا کے زمین کے اوسے تو چند ان عجب نہیں کیونکہ جب تک انسان اس دنیا میں طبیعت کے کثیف حجابوں میں مجبور ہے اور بشریت کی عادت کے حجاب میں مجبور ہے تب تک کھلنا اشیا کی حقیقتوں کا اور پانا آخرت کے امور کا اوس سے نہیں ہو سکتا اور تو ہم نہ کرے تو کہ جب یہ بقعہ حقیقت کی رو سے روضہ ریاض جنت کا ہو چاہے کہ پیاس اور برہنگی اور اوس کے مانند دن جو دور ہونا اور ناکا یعنی تشنگی وغیرہ کا جنت کے لوازم سے ہے اوس میں نہو لینے اوسی بقعہ میں نہو جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان لوگ لا تجوع فیہا ولا تقری الخ یعنی تحقیق کہ نہیں واسطے تیرے جنت کے درمیان تجوع اور نہ برہنگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ لوازم جنت کے یعنی عدم برہنگی وغیرہ اس بقعہ کو نکالنے کے بعد

صورت انتقال اور صورت انفکاک کی بغیر جدائی کی قبول کی ہو پس حجر اسود اور مقام ابراہیم کے باب میں کہتا ہے تو وہاں بھی یہ آثار پیدا نہیں اور اگر کہیں کہ مانند اس امور کے بدوین سے خبر کے ثابت نہیں ہوتا کیونکہ کہتے ہیں ہم کہ دلیل اور شاہد رسول کی خبر دینے کے سوا نہیں اور جس طرح حقیقت رکبن کی اور مقام کی خبر دینے سے اس صادق صدق کئے گئے سے معلوم ہوئی اسی طرح حال رنجو کا اور نبر کا بھی بخا ہر ہوا اور اگر تاویل کے مقام میں آویں تو دونوں جگہ ممکن ہے اور اگر طرف حقیقت کے جاویں تو دونوں جگہ ثابت فاما وجه الفرق والتماعلم ومنہ التوفیق وبیدہ از مہ التحقیق وہو بانفاضة العلوم علی حسن یشاء عبادہ جدیر تحقیق اور اس جناب کے خصائص سے یہ ہے کہ وہ جناب اول وہ شخص ہے جو شگاف کر گیا قبر کے تین اور باہر آئے گا اور برابر ایک جگہ ہو گا یعنی حاضر ہو گا قیامت کے موقف میں جو کھڑے کھڑے پہننے کی جگہ اور اول وہ شخص ہے جو گذر گیا پل صراط سے اور اول وہ شخص ہے جو دستک دیگا بہشت کے دروازے کے تین حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا سرور عالم نے کہ اوگناہینشت کے دروازے کے تین اور ہتھکڑیاں طلب کھولنے کی پس کہے گا خازن جنت کا کہ بابک امرت لا افتح لاحد قبک یعنی واسطے تیرے امر کیا ہوں میں کہ کھولوں میں بہشت کے دروازے کو واسطے یکے تیرے آنے کے اول اور جائز ہے حرف بابک کے درمیان واسطے قسم کے ہوا اور سنی حسن اور لذیذ ترین محبت کے واسطے میں اور وہ سرور اول وہ شخص ہے جو داخل ہو گا جنت کے تین اور پہلا وہ شخص جو کھولے گا شفاعت کے دروازے کو اور از انجملہ یہ ہے کہ وہ جناب حشر کیا جاویگا سوار باق پراور لباس اور خلعت دیا جاوے گا عظیم تر اور نفیس تر جنت کے خلونے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ حشر کئے جائینگے لوگ قیامت کے روز ہیں وہ کھائیں اور میری امت ایک تل کے اوپر یعنی مقام بلند پر اور پہناوے گا مجھے میرا پروردگار سبز جلہ اور کھڑے ہونگے حضرت ایسی جگہ جس جگہ نہیں کھڑا ہو سکے گا کوئی ایسے مقام میں کہ شگ کہیں گے اور اس جناب پر اولین اور آخرین اور از انجملہ یہ ہے کہ دیا جاویگا حضرت سرور کائنات کو مقام محمود مجاہد جو ایسے تفسیر سے ہے ایسے جمع امام ہے کہتا ہے کہ اس سے یعنی مقام محمود کے کھڑے ہونے سے جلوس ہے اس جناب کا عرش پر اور عبد اللہ بن سلام سے آیا ہے کہ جلوس اوپر کہیں کے تفسیر بیضاوی میں کہتا ہے ایسا مقام کہ تائیش کر گیا اسکے تین جو کوئی کھڑا ہے درمیان اسکا اور

جو کوئی پہچانتا ہے اوسے اور یہ مطلق ہے یعنی بے قید و سنا مقام کہ متضمن ہو کر است کہ تین اوس مقام میں اور شہور یہ ہے کہ وہ مقام شفاعت ہے اور کلام اس مقام میں اور جناب کو فضائل میں دیکھا کہ آخرت میں طور پاویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور از انجملہ یہ ہے کہ دی جاویگی اوس جناب کو شفاعت عظمیٰ عام اہل موقف کو درمیان یعنی جتنے کھڑے ہونگے عرصات میں و نہیں جس وقت اوسنگے اوس سرورؐ پاس نبیا اور رسل کے پاس آئیں گے بعد واسطے شفاعت کے داخل کرنے میں ایک گروہ کے بدو حساب کے یعنی شفاعت دیکھا ویگی اس باب میں اور رفع درجات میں واسطے دوسرے گروہ کے اور آویگی تفصیل اسکی اپنے محل میں اور از انجملہ یہ ہے کہ وہ سرورؐ صاحب لوا ہے حمد ہی قیامت کے روز اور آدم اور جو سوا اسکے ہیں اوس جناب کے لوگو کو نیچے ہونگے اور جو سوا وسیلہ کہ بہشت میں الکیدرجہ اعلیٰ ہے وہ بھی مخصوص اس سرورؐ کے ہے اور از انجملہ وہ سرورؐ فضل اور اکرم خلائق ہے خدا کے

نزدیک اور پیشو خلائق قیامت کو روز جیسا کہ فرمایا انا سید ولد آدم یوم یقیمتہ اور فرمایا انا اکرم الاولین والاخرین بیدی لواے الحمد ولا فخر و ما من بنی یومئذ آدم فمن سواہ الا وہو تحت لواے اور از انجملہ یہ ہے کہ جب وہ سرورؐ جائیگا بہشت کے دروازے واسطے کھولانے کے تب کھڑا ہوگا واسطے اوس جناب کے خازن جنت کا اور استقبال کریگا اوس جناب کا اور کھولے گا دروازہ بہشت کا اور کہیگا کہ نہیں کھولتا میں واسطے کیسے تم سے آگے اور نہیں کھڑا ہوں گا میں واسطے کیسے بعد تمہارے اور اوس میں اطہار فریت اور افزونی اور تہذیب اوس جناب کا ہے اور خازن جنت کے تمام خادم اوس سرورؐ کے اور وہ سرورؐ اونسکے بادشاہ کی طرح ہے پروردگار عزوجل کے حکم سے اور از انجملہ یہ ہے کہ مخصوص گردانا ہو اوس جناب کو کوثر سے کیسا کہ سیلان کرتے ہیں درمیان اوسکے موتی اور یاقوت اور پانی اور سکا شہد سے میٹھا ہے اور دودھ سے سپید اور ایک روایت میں یہ کہ برف سے زیادہ سپید اور کورے اور بیشترین ستاروں سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر شیخ کو آخرت میں ایک حوض ہوگا اوسکے فضل و مرتبے کے مقدار پر اور حوض کوثر ہمارے پیغمبرؐ کا بزرگ تر اور شریف تر ہے تمام سے اور از انجملہ یہ ہے کہ حضرت حق نے جس جگہ ذکر انبیاء کی توبہ کا اور غفران کا فرمایا ہے جو دولت اور خطا کا اون سے واقع ہوئی ہے اوسکا بھی ذکر کیا ہے اور حضرت رسولؐ کی شان میں فرمایا ہو انا فقنا لک فتحا مبینا انفقنا لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر فتح کی خبر کو حضرت فاتح نے مقدم رکھا اور بعد اوسکے گذرے ہوئے

گناہوں کے نچھتے کا ذکر اور آئندے کا کیا اور گناہوں کو پوشیدہ رکھا اور تحقیق اس مقام کی باجہ میں
گندری اور اننا بجلہ یہ ہے کہ جو کچھ اول کے نبیوں کے تین اونکے مانگنے کے بعد عطا فرمایا حضرت رسول
کو بدوں سوال کرنے کے ازانی رکھا ابراہیم خلیل اللہ نے سوال کیا لا تحر فی یوم بیعتوں اور حضرت
کی شان میں اور اوس سرور کی امت کے حق میں فرمایا لا یحیی اللہ البنی والذین آمنو معہ آخ اور
علیہ السلام نے سوال کیا رب شرح لی صدری یعنی اسی پروردگار روشن کرو واسطے میرے سینہ میرا
اور ہمارے پیغمبر کی شان میں الم نشرح لک صدرک کہ سینے آیا نہیں روشن کیا میں نے واسطے تیرے
تیرے سینہ کو اور انجلہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ممتاز فرمایا اوس سرور کو محبت کے مقام میں اور ابراہیم
کے تین خلعت کے مقام میں اور مقام محبت کا برتر ہے خلعت کو مقام سے اور باب اول میں فرمایا
گزار ہے اور باب ششم کے آخر میں بھی کلام اسکے دیا ہوا اور بعض عارف عالموں نے فوق
کرنے میں در بیان خلیل اور حبیب کے ایک لطیف کلام کہا ہے کہ خلیل خلعت سے ہے بمعنی حاجت
اور ابراہیم محتاج اور معترف تھے طرف خدا کے پس اسی واسطے خدا عزوجل نے پکارا اوس خلیل اور
حبیب فعل ہے یعنی صفت مشبہ بمعنی فاعل یا مفعول پس وہ سرور محبوب بھی ہے اور محبوب بھی ہے
بدون واسطے غرض کے اور کہا ہے کہ ہوتا ہے کا خلیل کا خدا کی رضا مندی میں اور ہوتا ہے فعل
خدا کا حبیب کی رضا مندی میں قولہ تعالیٰ فلتنوا لیکنا قبلۃ ترضیہا ولسوف یطیک ربک فرحنی یعنی
پس تجھ کو کیا میں نے تجھے طرف اوس قبلہ کے جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہو تو اہم ہر آئینہ انجام
کہ عطا کرے تیرے تین رب تیرا پس اسی ہو وہ تو اور خلیل کبھی جلدی نہیں کرتا واسطے محبوب کی
نفا کے چنانچہ آیا ہے کہ جب آیا ملک الموت نزدیک ابراہیم کی قبض روح کے لئے توقف کیا ابراہیم
اور کہا پوچھ پروردگار سے کہ کیا حکم ہوتا ہے جلد کیا جا ہے یا کچھ دیر مل ہے اور حضرت رسول کے
پس جب آیا فرمایا اوس سرور نے آخرت الرفیق الاعلیٰ یعنی اختیار کیا میں نے رفیق اعلیٰ اور کہتے
تھے اپنی دعا کے درمیان اللہم الی اسالک النظر الی جلال وجہک والشوق الی لقاءک یعنی
پروردگار سوال کرتا ہوں میں نظر کے تین طرف تیرے جلال وجہ کو اور شوق کو تین طرف تیرے لقا
اور معترف خلیل کی حد طبع میں ہے جیسا کہ ابراہیم نے والدی الموع الی غیر فی خلعتی یوم الدین اور
معترف حبیب کی حد یقین کے درمیان قال اللہ مع لیس لک اللہ یا تقدم من ذنبک وما تاخر و تیم

سرور کے فضایل کے کہ وہ جناب الیسی است اور ایسے مابعد رکھتا ہے جس طرح فضایل اوس جناب کے داخل ہیں است کے فضایل ہیں کہ وہی ایسا پیغمبر رکھتے ہیں اور متبع اور مقتدی ایسی ذات کامل صفات کے ہیں چنان کہ جب پیدا کیا حضرت پروردگار نے اور ظاہر کیا عنصر شریف نبوی کے تین عالم طاہرین نہایت احکام اور مضبوطی میں تب ظاہر ہوئی عنایت بانی اوس سرور کی است انسانی پر اگرچہ جن و انس تمام است ہیں اوس جناب کی اوس خصوصیت اور قابلیت کی جہت سے جو انکو ہے یعنی است انسانہ کو اور سرور کے ظہور کیا یعنی عنایت ربانی نے اور دوسری جگہ نکلیا اور فرمایا لکنتم خیر امتہ اخرجت للناس اور یہ خطاب ہوا سطر اس است کے اول والو کی طرف ہی جو اصحاب رسول ہیں اور مقرب درگاہ کے اور اس صفات میں جو فرمایا مرون المعروف و تنہون عن المنکر جو حقیقت سبب اور شرط ہیں خیریت کے یعنی بہتری کی کیسی کہ تم اور اکمل اور سبق یعنی سابق تر حضرت رسول کی صحبت کے فضل سے اور اوس جناب کے جمال کے مشاہدہ کرنے سے اور اوس جناب کے اقتباس النوار اور آثار سے ہوا سطر مخصوص ہیں اقتباس کے معنی نور چنا اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ اول اسل است کا افضل ہے اپنے

مابعد سے اور ترتیب بھی شارع سے اس باب میں واقع ہوئی ہے کہ فرمایا خیر القرون قرنی الذین انا فیہم ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم تین مرتبہ میں صحابہ تابعین متبع تابعین اور ایک حدیث سے صحیح بخاری کی چوتھا مرتبہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انکو یعنی چوتھے مرتبہ والو کو اتباع متبع کہتے ہیں ثم یفیتوا لکذب فرماتے ہیں کہ بعد فاش ہو گا کذب یعنی وہ مضبوط اور ربط دین کا اور صدق اور تقویٰ اور یقین جو اول والوں میں تھا اور ایک گروہ اصحاب سے ہیں کہ ایک لحظہ اوس جناب کے دیدار سے شرف ہوئے اور ایمان لائے اور چلے گئے اپنے کاروبار میں مشغول ہوئے اور امتداد صحبت اور طول خدمت کر کے استفادہ اور متقاضہ حاصل یعنی ایک لحظہ دولت ایمان اور دیدار سے کامیاب ہو کر گئے اور مدت تک خدمت میں نہیں رہے جو لوگ کہ اصحاب کی تفصیل کے مطلق قابل ہیں کہ تین کہ انکو بھی ایک کمال حاصل ہے جو موجب فضیلت ہے انکے بعد والوں سے اور معلوم نہیں ہوتا کہ مقصود ان لوگوں کا کیا ہے یعنی جو انکو کہتے ہیں کہ انکے فضل میں مابعد والوں سے اور کہتے ہیں کہ برکت رویت سے اوس جناب کی تمام کمالات حاصل ہوتے ہیں جو متاخرین رکھتے ہیں تو یہ محمل توقف ہے اور یہ بات مسلمہ ہے عدم تفاوت اور تفصل کو درمیان اصحاب کے اور خلافت واقع

سب سے پہلے اس بات سے لازم آتا ہے کہ اصحاب کے درمیان تفاوت نہ ہو اور ایک کی دو سے فضیلت ثابت نہ ہو یا یہ کہ کہتے ہوں کہ وہی رویت اور مشاہدہ کرنا حضرت کا ایک فضیلت ہو ایسی کہ اتم اور اکمل ہے تمام فضائل اور کمالات سے اور کوئی فضیلت برابر ہی نہیں کرتی اوس سے اور یا جملہ اصحاب حبشیت سے صحبت کی اگرچہ مدت اوسکی قلیل تھی افضل ہیں اپنے سوال سے یعنی جو لوگ رویت سے اوس جناب کی کامیاب نہیں ہوئے اون لوگوں سے افضل ہیں اور ایک جماعت اصولین سے اطلاق کرنا صحبت کے اسم کا بھی مخصوص کھتی ہیں جماعۃ اولی سے یعنی جو اول اصحاب ہیں اون سے اور یہ خلاف ہے محدثوں کے مذہب کا جو صحبت کو درمیان ملاقات اور رویت کر کے اگرچہ ایک بار بھی ہو کفایت کریں اور سابق بھی کچھ ایک اس باب سے مذکور ہوا ہے اور شاید کہ بعد اسکے بھی تقریب پڑے اور فضائل اور خصائص اس امت کو علی الاطلاق پیشا ہیں اور اخبار اور آثار درمیان اسکے بہت واسطہ اور اتم اور اکمل اون کے فضائل کا یہ ہے کہ امت محمدین اور جس طرح کہ وہ سب خاتم النبیین اور جامع فضائل اور کمالات تمام پیغمبروں کا ہے اور کرام اخلاق اور خفاہ صفات اوس سرور پر تمام ہوئے یہ بھی یعنی امت احمدی خاتم ہیں تمام امتوں کے اور مخصوص ہیں کمال دین کر کے اور کامل کرنا کا جیسا کہ منطوق قول الہی جل شانہ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی یعنی آج کے روز کامل کیا میں نے واسطے تمہارے تمہارے دین کو اور کامل کیا اور تمہارے دین نے اپنی نعمت کو اور صفات انکی یعنی ہماری جو امت محمدین ہم سلف کی کتابوں میں مذکور ہیں جس طرح ہمارے پیغمبر کا ذکر اور تھوڑا ایک اوس سے باب چہارم کے درمیان حضرت رسول اللہ کا ذکر ہے جو سلف کی کتابوں میں ہے گزاریا ہے اور ابن عباس سے آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ عرض کی موسیٰ نے کہ یا رب آیا ہے کوئی امتوں کے درمیان گرامی تر تیرے نزدیک میری امت ہی کہ چھانوں کی تو نے اوپر انکے ابر سے اور بھجوا یا تو نے واسطے انکے من و سلوی پس فرمایا حضرت حق نے کہ نہیں جانا تو نے اسی موسیٰ نے فضل محمد کی امت کا یعنی بڑائی اور مرتبہ تمامی امتوں پر ایسا ہے جس طرح میرا فضل ہی تمام خلق پر عرض کی موسیٰ نے کہ یا پروردگار پس دکھا مجھ کو اوس امت کو فرمایا کہ نہیں دیکھتا تو اوس امت کو لیکن سنو اتنا پیونین تجھے کلام اور نکال پس ندا کی انکے تین حضرت پروردگار نے پس جواب دیا سب ایک آواز سے کہ لبیک اللہ لبیک حال آنکہ دی اپنے باپوں کے صلب میں اور ماٹوں کو رمون میں تھے پس فرمایا حضرت

حق نے صلوٰتی علیکم ورحمتی وبارکاتہ علیہما وعلوٰی سبق عذاب فی یعنی صلوات میری اور تمہارے اور رحمت نے میری سبقت کی اور میرے غضب کی اور میری عفو نے سبقت کی اور میرے عذاب کی استیجابت کی میں نے واسطے تمہارے آگے اوس سحر کہ تم دعا کرو اور جو کوئی ادراک کرے مجھے اوس حالت میں کہ گواہی دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ تختہ ہونین اس کے گناہوں کو پس کہا موسیٰ نے کہ اے پروردگار کیا عجیب خوب ہو آواز محمد کی امت کی اسی پروردگار بنا مجھے دوسری بار اور ابو نعیم حلیہ کے درمیان انس سے لایا ہے کہ کہا رسول خدا نے کہ وحی نازل کی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ بنی اسرائیل کے پیغمبر کو کہ جو کوئی پاوے درجہ لیکہ منکر ہے احمد سے داخل کروں گا میں اوس آتش میں فروغ کو یعنی ساتھ اسکے کہ ایمان لایا ہو چھرا و منکر ہو احمد کا کچھ کہا موسیٰ نے یا رب کون ہو احمد فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ پیدا نہیں کیا میں نے کسی خلق کو اوس گرامی تر اپنے نزدیک و رکھائیں نے اوس کے نام کو اپنے نام کے ساتھ عرش پر آگے اوس سے کہ پیدا کروں آسمان اور زمین کو اور جنت حرام ہے میری تمام خلق پر جب تک نہ ہو اور اوسکی امت اوس میں داخل نہ ہو اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امت اوس سرور کی اوسکی تبعیت پر اور پیروں سے اول بہشت میں داخل ہوگی اور کیا عجیب جب مہمان عزیز ہے اوسکا طفیلی بھی عزیز ہوگا مگر یہ کہ مراد خلق سے غیر انبیاء ہو اگرچہ فرمایا تمامی خلق لیکیں کہ امت فضل ہونیا سے یا برابر ہو ساتھ اوس کے پس حاشا وکلا کیونکہ کوئی ولی نبی کے متبر کو نہیں ہونچتا کہا موسیٰ نے اور کون لوگ میں محمد کی امت اور کیا ہیں صفات اوسکی پس کوئی اللہ تعالیٰ نے اوسکی صفات کو پس کہا موسیٰ نے اسی پروردگار گردان مجھ نبی اوس امت کا فرمایا حضرت حق نے نبی امت کا اوسکی حشر سے ہوگا پس کہا موسیٰ نے اسی پروردگار پس کوئی امت مجھ امت اوس نبی کی اور وہ بن منبر سے آیا ہے کہ کہا وحی سجوائی اللہ تعالیٰ نے طرف شعبا پیغمبر کہ سجواؤ گانہی ایسی آدمی کو کہ کھڑنگا بسبب اوسکی ہرے کانوں کو اور اندھی آنکھوں کے تین ادرائے دلوں کو جو پوشیدہ ہوں پر دہ غفلت سے مولد اوسکا مکہ اور مہاجر اوسکا مدینہ طیبہ اور ملک اوسکا شام میں ہے اور ذکر کیا اولی صفات کو جو چو باب میں مذکور ہو میں بیان تک کہ فرمایا اور گردانوں گا اوسکی امت کے تین بہترین اوس امت کا جو باہر لائی گئی ہے واسطے لوگوں کے ایسی امت کہ امر کرنے والی طرف معروف کے اور نہی کرنے والی منکر کے اور واحد جانتے والی میرے تین اور ایمان لانے والی میرے سے اور اخلاص کرنے والی

مجھ سے کہ تصدیق کرنے والی اوس چیز کی جو لائے ہیں سیر پیور دیکھنے والے طرف آفتاب و راہ کے یعنی واسطے محافظت کرنے عبادت کے وقون کے کیا خوش وہ صورتیں اور دل اور دین جھوننے اخلاص کیا سیر سے الہام کرونگا میں اور کو تسبیح اور تکبیر اور تحمید اور توحید در میان مجالس اور مضامین کے اور در میان حرکتوں اور سکونوں اور ان کے سفر اور حضر کے در میان مضامین جمع متجمع ہر بمعنی جاسے خواب حضر گھر اور صفوف اور ان کے در میان مسجد وں کے ملائیک کی صفوں کے مانند ہیں گن عرش کے دو چکر و دست ہیں یاری و سینے والا کینہ کچھو گنگا میں ہاتھ اور ان کے اپنے دشمنوں سے جو بت پرست ہیں نماز پڑھیں گے واسطے میرے کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر اور رکوع کرنے والے اور سجدہ کرنے والے اور باہر آویں گے اپنے دیار سے بیٹھ ہاتھ اٹھاویں گے اوس اور اپنے اموال سے میری ضمانت دہی کی طلب میں اور قتال کریں گے میری راہ میں ختم کرونگا اور انکی کتاب سے پرا و قرآن کتابوں کے تئیں اور انکی شریعت سے شریعتوں کو اور اوں کے دین سے دینوں کے تئیں اور جو کوئی پادے اور ان کے تئیں یعنی ان کے زمانے کو اور ایمان نہ لاوے اور انکی کتاب پر اور داخل نہ ہو اور ان کے دین میں اور شریعت میں تو نہیں میں اوسکا اور میرا ہون میں اوس سے اور گردانوں گائیں اور انکو افضل امتوں کا اور امت وسط جو شہداء میں لوگوں پر جب غضب میں آوین تہلیل کریں گے میرے تئیں یعنی لا الہ الا اللہ کہیں گے اور جب نزاع کریں گے تسبیح کریں گے مجھے یعنی سبحان اللہ سبحہ ہو لینے پاک کریں گے صورتوں کو اور انداموں کو باندھیں گے ازار کو یعنی لنگ آدمی پنڈلی تک اور تہلیل کریں گے اور پٹیکروں کے اور بلند یوں کے قربانی کریں گے خون گرانے سے انجھیلین اور انکی یعنی قرآن اوں کے سینو نہیں میں مراد حفظ کرنے سے راہبان ہیں شب کے در میان شیریں دنگو خوش وہ کوئی جو صا اوں کے ہے اور انکو نہ بہت پیچے اور انکی راد اور روش پر ہے یہ میرا فضل ہے دینا ہون میں جسے چاہتا ہوں اور میں خداوند ہوں فضل عظیم کا روایت کیا ہے اسکے تئیں ابو نعیم رحمہ اللہ فیہ فیاض اس امت مرحومہ کے ہیں سلف کی کتابوں کے در میان پس امت کو چاہئے کہ اس صفات پر ہوں کہ یہ اور انکی خوبی کی علت ہے اور شک نہیں کہ اکمل اور اتم اس صفات کے در میان اسکے اول کو پیرنی جو اصحاب ہیں اور پیر و اویں کے اور اسکے خصائص سے ہے حلال گردانا عظیم کا اور حلال تنہا کسبی است کے تئیں آگے ان سے اور گردانا تمام زمین کا سجدہ اور گردانا خاک کا پاک کرنے والی مراد تہم سے

جیسا کہ سرور عالم کے خصائص میں گزرا یعنی امت بھی شریک ہیں ساتھ اس سرور کے ان حکموں کے درمیان اور بعضوں نے کہا ہے کہ وضو بھی خصائص کے لئے نسبت کرنے سلف کی استوں کے اگرچہ یہ یعنی وضو کرنا پیغمبر و نکو تھا اور استدلال کیا ہے یعنی طلب دلیل کرنا اور اس بات کے احادیث پر کہ ان امتی بدعون یوم القیمۃ غریب ہیں انار الوضوء غر کے معنی نور اور مجل تجل سے آیا ہے بمعنی سپیدی یا تھ کی ولیکن ہو سکتا ہے کہ جزا وضو کی مخصوص ہو ان سے اور فتح المبارکی کے درمیان سارہ کے قصے میں ساتھ اس جبر کرنے والے کے جسے پکڑا اس سے کہا ہے کہ جب چاہا اس کا فریضہ کے نزدیک ہو سارہ سارہ اٹھی اور وضو کیا اور نماز پڑھی اور جبرج راہب کے قصے کے ذکر میں بھی آیا ہے کہ وضو کیا اور نماز پڑھی اور کلام کیا غلام سے پس ظاہر یہ ہے کہ جو کچھ مخصوص ہے اس امت سے غرہ اور تجل ہے نہ یہ کہ اصلی وضو اور ایک روایت میں مسلم کی ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ یہ وہ سیما ہے کہ نبین تمہارے غیر کے تین اور ظاہر حدیث سے احمد کی جو مشکلات کے درمیان کتاب طہارت میں لایا ہے بھی ایسا ہی بوجھا جاتا ہے اور مجموع صلوۃ خمس بھی ایسی امت کے خصائص سے ہے اور سابق کی استوں میں چار نمازین تھیں سوا عشا کے اور اول جس نے عشا کی نماز پڑھی ہمارا پیغمبر تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ تاخیر کر و عشا کے نماز کے تین کہ تم تفضیل دے گئے ہو اس نماز سے تمام استوں پر اور نبین پڑھا کسی امت نے اس کے تین تم سے آگے اور اذان اور اقامت بھی اس امت کے خصائص سے ہے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنا بھی کسی امت پر نازل نہیں ہوا اس امت سے آگے مگر سلیمان پر پس لہذا اس امت کے خصائص سے ہے اور استوں کی نسبت کرتے اور امین کو بھی اس امت کے خصائص سے رکھا ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہے کہ یہود و حد نبین کرتے ہم پر کسی چیز چڑھا کہ جس کرتے ہیں جمعہ کہ ہریت کی خدا تعالیٰ نے ہکوا اور پڑا سکے اور ہماری آمین کو بھی سلام کے بھیجے اور ایک روایت میں یون آیا ہے کہ فرمایا جیسا کہ کرتے ہیں سلام و آمین پر اور اس امت کے خصائص سے رکوع رکنا نماز کے درمیان روایت ہے علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا کہ پہلے پہل کی نماز جس کے درمیان رکوع کیا ہے اسے عصر کی نماز تھی پس کہا میں نے یا رسول اللہ کیا ہے یہ رکوع کرنا کہ کبھی نبین کرتے تھے آپ اور آج کیا حضرت نے فرمایا اور پڑا سکے امر کیا گیا ہو نبین اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اوائل میں ہمارے دین کے درمیان بھی رکوع تھا جس طرح یہود اور نصاریٰ کی نماز میں نہ تھا بعد اسکے مروجی

اور حقیقت میں قیام کرنا اور رکوع کے اور رکوع سے اور سجود اور تہجد کرنا درمیان اوس کے داخل ہے
حدوث حضور اور وجود خشوع کے درمیان تہجد کے معنی مرتبہ مرتبہ کسی چیز کی طرف جانا لیکن اس جگہ
اشکال لاتے ہیں کہ فرمانا حضرت حق کا یا مریم اقصیٰ لربک اسجدی وارکعی مع الرکعین دلالت رکھتا ہے
اس بات پر کہ سابق کی استون میں رکوع تھا اور کہتے ہیں یعنی جواب دیتے ہیں کہ مراد قنوت و عبادات
طاعت ہیں اس قول کی جہت سے حضرت حق کے کہ من ہو قانت انا اللیل ساجداً وقائماً اور قنوت
بمعنی طاعت اور بمعنی قیام کرنا اور خشوع کرنا آتا ہے اور مراد سجود سے نماز ہے اس قول کی جہت
سے حضرت حق کے کہ واد بار السجود اور رکوع سے مراد خشوع اور اجنات سے خشوع اور اجنات
بمعنی عاجزی اور فروتنی کرنا اور مقدم کرنا مسجد یکا اور رکوع کے ایک نوع کا قرینہ ہے اور اس
معنی کے اور نہیں تو ظاہر یہ ہے کہ رکوع مقدم ہوا اور یہ اوس تقدیر پر ہے کہ ثابت ہونص سے
حدیث نہ ہونے رکوع کی سابق کی استون کی نماز میں اور عالمون نے استدلال کیا ہے بغیر دلیل
قیام کی ہے علی مرتضیٰ کی حدیث سے اور اس بات کے اور تمام نہیں یہ استدلال پس بوجہ
مگر یہ نظر کرنا طرف واقع کے کہیں کہ رکوع نہیں اوس قوم کی نماز میں والدہ اعلم اوسل مت کی خصائص
سے یہ ہے کہ صفین انھوں کی نماز کے درمیان اور قتال کے درمیان ملائیک کی صفوں کے مانند
ہیں قدر اور منزلت اور قرب درگاہ کے درمیان اور بعضی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ تشبیہ
اول کے اتمام میں ہے کہ اوس سے تمام کر کے دوسری صف باندھیں اور ہو سکتا ہے کہ یہ کنایہ ہو
جماعت کے ہونے سے نماز کے درمیان اگر کہیں کہ جماعت بھی اسل مت کے خصائص سے ہے
والدہ اعلم اور خصائص سے تحیت سلام ہے جیسا کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں گذرا پوشیدہ ہے
کہ ظاہر صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے سلام آخر نماز میں ہے اور ظاہر عبارت سے تحیت اوس کے سلام کی ہے
یعنی نماز کے سلام کی کہ ملاقات کے وقت آپس میں ایک دوسرے کو سلام کرتیں مگر یہ کہ کہیں کہ دونوں
ایک ہیں اور سلام نماز کا بھی فردا و سکا ہے جو اوپر ملائیک کے اور قوم کے کہیں پس اندیشہ کر اور اس
امت کے خصائص سے جو ہے کہ دوسرے کو نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ ہذا یوم الذی
فرض اللہ علیہم هذا النامہ کہ والناس فیہ لتا بیح الیہود و غدا والنصارى یبعذ غدا وایت کیا اسکے تین
بخاری نے اور اس حدیث کا ایک بیان ہے جو اپنی جگہ کیا گیا ہے اور اس امت کے خصائص

گئی مچھول ہے اور اگر کمین ہم کہ مراد مطلق روزہ رکھنا ہے نہ یہ کہ قدر اور وقت اور مکانیں شہر واقع ہے اور پرصوم کے اور ترل جمہوری یعنی تمام عالموں کا اور اس امت کے خصائص سے استرجاع کرنا ہے ان کا نزدیک مصیبت کے جو مستوجب صلوات اور رحمت ہو پروردگار تعالیٰ سے اور سبب ابتداء ہے واسطے انکے استرجاع کے معنی انا لہ وانا الیہ راجعون کہنا ابتداء کے معنی راہ راست پانا صلوات کے معنی دعا اور آمزش اور رحمت سعید بن جبیر سے آیا ہے کہ کہا بتحقق دی گئی اس امت کے تین نیک مصیبت کے وہ چیز جو دیا نہیں گمانیا کے تین مانند اوس چیز کے مراد اوس سے استرجاع ہے اور اگر دیا جاتا یعقوب کو جو جس وقت گھایا اسفی علی یوسف کہا مؤلف نے یہ قول موجب اور موہم ہے اس امت کی ترجیح دینے کا اوپر انبیاء کے اور بتحقق کہا یعقوب نے فضیل والد المستحان اور یہ * استرجاع کے معنی میں ہے اور کہنا او سکایا اسفی علی یوسف منافی اسکا نہیں ہے ہف کے معنی اندو اور اگر کمین دیا گیا اس امت کے تین استرجاع سے وہ کچھ جو نہیں دیا گیا دوسری امتوں کو تو بہتر اور ظاہر یہ ہے کہ تخصیص امت کی نسبت کرنی امتوں کے ہے نہ نسبت کرنے انبیاء کے اور از انجملہ یہ ہے کہ المد تعالیٰ نے اوٹھالیا اس امت سے اصرار غلال جو سابق کی امتوں پر تھا اصر کے معنی الکرک اور اول ہو تو عدا اور بوجہ اور گناہ اور اگر مفتوح الاول ہو تو ٹوڑنا اور بند کرنا اور باز رکھنا اور غلال کے معنی لینہ رکھنا اور خیانت کرنا غیبت کے درمیان اذ مراد تخفیف ہو اور دور کرنا تکلیفوں کا سابق کی جوان پہن میں مثل تعین تھا ص قتل عدا و خطا کے درمیان اور قطع کرنا خاطیہ کے اعضا کا اور قطع کرنا موضع نبی کا اور قتل نفس درمیان توبہ کے اور ہوتا تھا مدہنی اسرائیل سے کہ کرتا شگاہ رات کو اور رکھنا پاتا صبح کے وقت اپنے گھر کے دروازے پر کہ کفارت اس گناہ کی یہ ہے کہ نکالے تو اپنی دونوں آنکھوں کو پس نکالتا وہ شخص اپنے دیدن کو اور از انجملہ آسان گردانا ہے پروردگار تعالیٰ کا اوپر اس امت کے اون چیزوں کو جو انکے غیر پر دشوار گردانیں اور نگہبانی اوپر انکے دین کے درمیان جرح جیسا کہ اگر کھڑا رہ سکے کوئی نماز نہ پڑھ سکے پیچھ کر پڑھے اور مباح گردانا افطار کرنا اور قصر کرنا درمیان سفر کے اور کھولا اوپر انکے دروازہ توبہ کا اور شروع گردنیں اوپر انکے کفارتین حقوق اللہ کے درمیان اور شروع گردانا ارش اور دینت کے تین حقوق عباد کے درمیان ارش کے معنی دینت دینا جرات کا اور روایت کی گئی ہے ابن عباس سے

کہ جو کچھ شرتین اور کراہتین تھیں بنی اسرائیل کے درمیان حق تعالیٰ نے کمین اس امت سے یعنی اس امت کو اون شرتون وغیرہ سے محفوظ رکھا اور انہماک یہ ہے کہ حضرت حق نے رفع کیا ہے اس امت سے یعنی دور کیا مواخذہ کرنا یعنی باز پرس کو تین اور خطا اور نسیان کے اوپر اون چیزوں کے جن پر کراہت کیے جاوے اور حدیث نفس کے تین یعنی اُسے رفع کیا جسے خاطر اور وسوسہ کہتے ہیں اور تحقیق تجو بنی اسرائیل کہ جب چوک ہوتی اون کے اون چیزوں میں جن پر امر کو کئے تھے یا کچھ خطا ہوتی مہمل ہوتی اون پر اُن کے عقوبت یعنی جلد بسبب خطا وغیرہ کے اون پر عذاب نازل ہوتا اور حرام کر دانا جاتا واسطے اُن کے کچھ ایک کھانے سے اور پینے سے اور اندازے اوس گناہ کے اور تحقیق فرمایا ہے سرور عالم نے کہ ان اللہ تعالیٰ رفع امتی اخطا والنسیان وما تنکرہ بوعلیہ رواہ احمد وابن حبان واکمال و ابن ماجہ یعنی تحقیق کہ خداے برتر نے دور کیا ہے میری امت سے خطا اور نسیان کے تین اور فرق درمیان خطا اور نسیان کے یہ ہے کہ نسیان کے درمیان مطلق فراموش ہوا جیسا کہ روزہ دار نے روزہ فراموش کر کے کھانا کھایا اور خطا کے درمیان یہ کہ یاد رکھتا ہے لیکن غلط کیا جیسا کہ روزے کو یاد رکھتا ہے اور مضضہ کیا یعنی کٹی اور باقی حلق میں اوتر گیا اور اگر اہ کے معنی بزور کسی کے تین کسی کام پر رکھنا جیسا کہ ایک ظالم نے ظلم کیا اور کہا کہ شکم کو تو کفر کے کلام سے اور اگر نہیں کرے گا تو تجھے مار ڈالوں گا اس جگہ اگر کفر کا کلام کیا اور دل اپنے قرار پر ہے تو کچھ زیان نہیں رکھتا اور اوپر کچھ مواخذہ نہیں ہے اور حدیث نفس جان کہ اس جگہ کئی چیزیں ہیں ایک یہ کہ دل میں یکایک بے اختیار کچھ آیا اور اوسکو با جس کہتے ہیں اس جگہ اصلاً مواخذہ نہیں کوئی ہوا اور دل میں پڑنے کے بعد جو لان کیا اور پھر اول کے درمیان اوسکو خاطر کہتے ہیں بعد اوسکے بھی ہے کہ جاہا وہ کام کرے اور نہ کیا اور یہ مرفوع ہے اس امت سے یعنی دور کیا بلکہ اگر نکلیا ایک حسنہ لکھتے ہیں اوسکے نامہ اعمال میں بعد اوسکو عزم کہ بچ رہے کہ کرے لیکن خارج سے کوئی مانع پیدا ہے کہ نہیں کر سکتا اور اگر مانع نہوا البتہ وہ کام کرتا ہے اس صورت میں مواخذہ ہے کیونکہ یہ فعل دل کا ہے اور اوپر اس بات کے محمول ہے قول اسی جل جلالہ کہ وان تبدوا نما فی انفسکم او تنفقوا یا سکم بما اللہ لیکن عزمنا کا زنا نہیں ہے اور مواخذہ اوپر اوسکے مواخذہ زنا کا نہیں ہے بلکہ ایک گناہ ہے اپنے سر سے اور مواخذہ کیا جاتا ہے آدمی اوس سے اور خصایص کا ملہ سے اس خیر الامم کو یہ بھی کہ شریعت اسکی کا مٹر ہے تمام شریعتوں سے قدیم کی اور

یہ عیان ہے کہ جس کے بیان کی حاجت نہیں اور واضح ہے جس میں پوشیدگی نہیں اور جب وہ مہر و مہر و مہر
 ہے واسطے کامل کرنے مکام اخلاق اور مجاہد اعمال کے خواہ مخواہ دین اور شریعت اور کسی اتم و اکمل
 تمام دنیوں کی اور شریعتوں کی اور یہ شریعت غرضاً یعنی روشن جامع ہے درمیان جلال اور جمال کے
 اور قہر اور لطف کے نہایت مرتبہ تہ سطحین اور اعتدال میں ہوسے کی شریعت پر نظر کیا جائے کہ
 کیسی تکلیف نثار تھی اوسمیں یعنی شریعت اور انکی قتل نفوس سے اور تحریم طہیات سے اور تعزیر
 عقوبات سے اور تحمیل صارا اور اغلال سے اصرار جمع اصرار بمعنی اصرار اور اغلال اور پر گزرے اور
 تحمیل کے معنی بوجھ لاؤنا اور اٹھانا قہر اور جلال سے یہ سب بیان پڑے ہیں تکلیف شاقہ کے
 جو اوپر ہے اور موسیٰ عظیم تراور شدید تر تھے خلق اللہ سے ہیبت اور غضب میں اور طش اور اخذ
 درمیان جیسا کہ خلق کو اوپر نظر کرنے کی طاقت تھی اخذ بمعنی پکڑنا اور طش حکم کرنا لای میں کہ جس
 سے کہ موسیٰ خدا عزوجل سے کلام کرنے سے اور تجلی پانے سے مخصوص ہو کر برقع اپنے زکیمبارک
 پر رکھتے تھے تاکہ اس کے قہر اور جلال کی تاب نہ لے لوگ بیتاب نہون اور تھے نفوس دن کی امت کو
 یعنی ذاتین اور انکی بھی شدید اور غلیظ اور صوح یعنی کج اور غلیظ کو معنی بد اور شدید کو معنی سخت کہ وہ تکالیف غلیظ
 احکام شدیدہ کی اصلاح اور استقامت قبول نہیں کرتے تھے قولہ تعالیٰ ثم قست قلوبکم فنی کا الحجارة
 او اشد قسودہ اور تھی شریعت عیسائی کی شریعت فضل اور احسان اور لطف اور ائمان یعنی قبول
 منت کرنا ایسی شریعت کہ جس میں تقابلہ اور محاربت نہ تھا اور حرام ہے نصاریٰ کے دین میں قتال کرنا
 اور لڑکرین تو گنہگار ہون اور تھے نفوس یعنی ذاتین عیسائی کی امت کی ملائم اور نرم خواہ اور تھے اوپر کے
 اصرار اور اغلال اور احکام شدیدہ اور اوامر غلیظ اور انجیل میں آیا ہے کہ جو کوئی تھیہ امارے تیرے سید سے
 گال پر پھر اتوا اپنے رخسار چپ کو طرف اس کے اور جو کوئی اڑے تجھ سے تیرے جانچو پر جو تیرے بدن میں ہے
 دے تو ساتھ اس کے اپنی چادر کے تین اور جو کوئی تجھے تسخیر کرے ایک میل تک جا تو ساتھ اس کے
 دو میل تک اور یہ رہبانیت جو نصاریٰ نے پیدا کی ہے ایک بدعت ہے جو اپنے پاس سے پیدا کی ہے
 بدون اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے انپر لکھی ہو یا واجب گردانی ہو انپر جیسا کہ منطوق اس آیت کا ہے کہ
 ورہبانیتہ ابدعوا ما کتبنا ما علیہم اور تھے عیسائی مظہر جمال اور لطف احسان کے جیسے تھے موسیٰ
 مظہر محض جلال اور قہر اور غلبے کے لیکن پیغمبر ہمارا مظہر کمال ہے اور جامع درمیان جمال اور جلال کے اور

قوت اور ندائی و شدت اور نرمی اور اُرافت اور رحمت کی سب سے رفت کے معنی مہربانی کرنا اور شریعت
 اوس جناب کی اکمل شریعت ہے اور امت اوس سرور کی اکمل امام ہے اور احوال اور مقامات ان کے اکمل احوالات
 اور مقامات اور ایسی آئی شریعت اوس سرور کی نہایت توسط اور اعتدال میں اور نہایت جامعیت و کمال
 میں کبھی وارد ہوتی ہے یعنی شریعت ہمارے پیغمبر کی الزام اور ایجاب کر کے اور کبھی مذہب اور استحباب کر کے
 استحباب کے معنی دوست رکھنا اور نیک گننا کسی چیز کو اور الزام کے معنی لازم کرنا اور موضع شدت میں
 شدید اور نرمی کی جگہ میں نرم اور کسی جگہ تلوار مارنی اور کسی جگہ عطا کرنی اور کبھی عدل فرماتے ہیں
 اور کبھی فضل دہتے ہیں اور کسی وقت جزا بدی کی بدی کر کے مانند اوس بدی کے کتے ہیں اور یہ عدل
 ہے اور کئی وقت من عینی و صلح فاجرہ علی المدینے ہیں جس شخص سے عفو کی اور صلح کی پس اجر دینا اور سکا
 خدا پر ہے اور یہ فضل ہے اند لا یحب الظالمین تحریم ظلم ہے یعنی حرام کرنا ظلم کا و ان عاقبتہم فاعقابوا
 بشمل ما عوقبتہم بہ ایجاب عدل بھی ہے اور تحریم ظلم بھی و لکن صبرتم لو خیر ولا لصا برین تنبیہ ہے یعنی
 انکاہ کرنا اور پر فضل کے اور حرام گردانا اس امت پر ہر جنسیت کو یعنی بد کو اور ضرر پہنچانے والے
 کام کو اور مباح گردانا ہر ایک نفع پہنچانے والے طلب کے تین یعنی نرمی کے تین اور تحریم
 یعنی حرام کرنا رحمت ہے اور سابق کی امتوں پر عذاب فرمایا حضرت حق نے انکو ہوا اجتہاد و ما
 جعل علیکم فی الدین من حرج اور گردانا انکو شہدا اور پر انسان کے شہدا جمع شہید ہے یعنی گواہ
 اور قائم کیا مقام رسل میں جو شہدا اپنی امتوں پر اور گردانا انکو خیر امیۃ اخر حجت للناس اور
 مخصوص گردانا انکو فضائل اور کرامات کرنے کے مراتب اور درجات سے والدہ تخصیص ہر جہت میں لیتا
 و ہونہ و فضل العظیم یعنی اللہ تعالیٰ منحصر کرتا ہے اپنی رحمت سے جسکو چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ
 صاحب فضل عظیم ہے اور اس امت کے خصائص سے یہ بات ہو کہ یہ امت قبول جمعیت نہیں کرتے
 اوپر مگر اسی کے اور حدیث مشہور ہے بہت سی سندوں سے اور اسکے شواہد بہت آئے ہیں اور
 حدیث میں آیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ سوال کیا میں نے پروردگار سے اپنے کو جمعیت نہ کرنے
 امت میری اوپر مگر اسی کے پس عطا کی مجھے اس سکت کو یعنی اس سوال کے اور یہ دلیل ہے اوپر
 حجت اجماع کے یعنی اتفاق کے اور اجماع انھو کا حجت ہے اور اختلاف انھو کا رحمت ہی ہے یہ مسائل
 میں اور اختلاف سابق کی امتوں کا عذاب تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ اختلاف اصحابی لکم رحمت

یعنی اختلاف کرنا میرے اصحاب کا واسطے تمہارے رحمت ہے اور مشہور اس لفظ سے ہے اختلاف امتی رحمتہ کہ ہمیشہ تھے علماء امت کے درمیان اہل فتویٰ اور اہل اجتہاد کہ ایک شخص فتویٰ دیتا تھا اور چلا لپٹنے کے اور دوسرا اوپر حرام پنے کے اور عیب نہیں پکڑتا تھا ایک اوپر دوسرے کے اور بعضوں نے اس حدیث سے اختلاف امت کا حرفت اور صنعتوں کے درمیان ملا رکھا ہے جو موجب تیسری یعنی نبوت فراغت اور باعث تشہیل یعنی سہل کرنا اور دنیا کا اور انتظام کا رازہ وسعت کا یعنی گزران کا ہے جس طرح اختلاف عالموں کا نقشی سایل کے درمیان سبب ترخیص اور توسع امر دین ہے ترخیص اجازت دینا اور توسع کفایت دگی اور خصایص سے اس امت مرحومہ کے یہ ہے کہ طاعون شہادت اور رحمت ہے واسطے انکے اور دوسری امتوں کو عذاب تھا جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ الطاعون رخصا نزل علی بنی اسرائیل اور ایک روایت میں علی بن ابی طالب اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ الطاعون شہادۃ لكل مسلم اور دوسری روایت میں الطاعون شہادۃ لامتی ورحمۃ لہم ورضخ علی الکافرن یعنی وہاں جس میں لوگ ہلاک ہوتے ہیں شہادت ہے واسطے میری امت کے اور رحمت ہے واسطے ان کے اور عذاب ہے واسطے کافروں کے اور بھگانا اس سے یعنی طاعون رخص سے بھاگنے کے حکم میں ہے رخص کے معنی چلنے والا لشکر طرف دشمن کے جیسا کہ صدیقہؓ اور جابرؓ کی حدیث میں آیا ہے اور بیشک معصیت اور گناہ کبیرہ ہے اور دوسری جگہ کلام زیادہ روشن اس سے لائے ہیں ہم اور اس امت کے خصایص سے ہے کہ جب شہادت دیوین و منحصر ان سے واسطے کسی بندے کے اوپر خیر کے واجب ہوتا ہے واسطے اس کے بہشت اور سابق کی امتوں میں جس وقت گواہی دیوین تو آدمی اور حدیث میں آیا ہے من انیتم علیہ یحرجت لہ الجنۃ ومن انیتم علیہ یشر جنۃ لہ النار اور کہا ہے کہ معتبر شہادت اس کی ہے جو عادل ہو اور صادق جو بدو غرض کے اور بدو دن کذب کے ہو یعنی شہادت اور اس امت کے خصایص سے ہے کہ عمریں انکی اقصا و اعمال انکے اقل نسبت کرنے سابق کی امتوں کے اور جبر انھوں کے اکثر اور اوپر یعنی وافر جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ فرمایا سرور عالم نے کہ داستان تمہارا اور داستان ان لوگوں کا جو تم سے آگے تھے یعنی یہود اور نصاریٰ انہ اس شخص کی داستان کے ہے جسے تین جہیر پکڑے یعنی مزدور ایک نمبر سے طرنگ اور دوسرا طرہ سے عصر تک اور تیسرا عصر سے شام تک

اور ہر ایک کا ایک دم مزدوری مقرر کی جب مزدوری دیے کا وقت ہوا تینوں مزدور کھڑے ہوئے کہ کام ہمارے متفاوت اور اجر برابر اس شخص نے کہا کہ میں نے جو کچھ تم سے شرط کی تھی سو نکو دیا میں نے باقی میرا فضل ہے جسکو چاہوں دوں میں اول یہود کی مثال ہے اور ثانی نصاریٰ کی اور ثالث اس امت مرحومہ کی اور اس امت کے خصائص سے یہ ہے کہ یہ سب دگے ہیں اسناد کے تین کہ اس سلسلہ حدیث نبوی کا باقی ہے اور قیامت تک یوں ہی رہے گا اور یہ حصہ فاضلہ اور سنت نبویہ ہے کہ اکرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اوپر اس کے اس امت کے تین اور تشریف اور تفصیل دی ہے ان کے تین سبب اس کے کہ کسی ایک کو سابق کی امتوں سے نہیں عطا کی اور تھے صحیفے اور کتبوں کے اور ان کے ہاتھ میں اور خط کیا انھوں نے اوپر اس کے اپنے اخبار کے تین کہ لیا انھوں نے اور اسکے تین غیر تفاوت سے اور نہیں پاس و ن کے تین یعنی جدا کرنا اور تفرقہ یعنی فرق کرنا درمیان توریت اور انجیل کے اور درمیان اودن چرون کے جو کچھ لاحق گردانا یعنی ملایا انھوں نے اخبار سے اور یہیت فاضلہ تشریف و زیادہ کرے اللہ تعالیٰ واسطے اسکے فضل و شرف لیا حدیثوں کے تین تفاوت سے جو معروف اور مشہور تھیں اپنے رہنے میں ساتھ صدق اور امانت داری کے اور انھوں نے دوسروں کی بیان تک منتهی ہوا حضرت نبوت کر کے اور محبت اور شیش کی انھوں نے فیض تلاش تاکہ پہچانا انھوں نے احتفاظ و ضبط کے تین مرتبہ کے درمیان اور تیز کے درمیان اس کے کہ جسکے طول تھی یعنی زیادہ طولانی مصاحبت اور مجالست اسکی ساتھ اپنے شیخ کے اس شخص سے جسکا اقصر تھی اور لکھا انھوں نے حدیثوں کے تین بطریق تعدد اور ضبط کیا اودن حدیثوں کے حروف اور کلمات کے تین غلط اور خطا اور زلل اور خلل سے اور تہذیب اور تصحیح کی انھوں نے تہذیب کے معنی پاک کرنا اور تصحیح پاک کرنا بات کا کیا کہ حرف سے خصوصاً اصحاب صحاح نے کہ عمدہ انھوں کے بخاری اور مسلم ہیں جو دونوں پر ہیں یعنی بزرگ ستارے آسمان جلالت اور عدالت کے جبرائیل علیہ السلام خیر اور یہ فضل خاص خدا عزوجل کا ہے اوپر اس امت کے لشکر اللہ علی ہذا نعمتہ و سائر نعمتہ و سالہ المریدین فضلہ و کرمہ یعنی شکر کرتا ہونہیں خدا کے تین اوپر اس نعمت کے اور ساری نعمتوں پر اور سوال کرتا ہونہیں زیادت کا اس کے فضل اور کرم سے ابو حاتم رازی نے کہا جو کہ تمہیں کسی امت میں سابق

کی امتوں سے آدم کی پیدائش کے وقت ہی علما جو نگاہ رکھتے اپنے پیروں کو آثار کے تین یعنی نشانوں کو مگر اس امت مرحومہ کے درمیان اور معرفت تاریخوں کی اور نسبوں کی بھی اسی امت کے خصائص سے ہے کہتا ہوں یعنی ابو حاتم کہ زیادہ عارف صحابہ کے درمیان علم انساب میں ابو بکر صدیق تھے لائے ہیں کہ عبداللہ بن عباس کے تین اکیڈر صرف کرنا علم اشعار کا اور تواریح کا اور انساب کا اور ایام عرب کا تھا اور امیر المومنین عمر بن خطاب سے لائے ہیں کہ وصیت کرتے تھے اور بلازم گردانے اور حفظ کرنے دوادین شعر کے جمع دیوان ہے اور اور حفظ کرنے عرب کے لغات کے واسطے پہچاننے تفسیر قرآن کی دھون کی اور اسکے اعراب کے پہچان لے کے لئے رضی اللہ عنہم وجزاہم خیرا اور ازجملہ خصائص ہے کہ یہ امت مخصوص اور موفوق ہوئی یعنی توفیق پائی ہوئی اور تصنیف کرنے اور انکی کتابوں کے اس کام میں مصدوق یعنی صدق کئے گئے اس حدیث کے ہیں کہ انزال طافۃ منہم ظاہرین علی الحق حتی یاتی امر اللہ اور مجاہدین فی سبیل اللہ یعنی کوشش کرنے والے خدا کی راہ میں اور تمسکین سنتہ رسول اللہ یعنی چنگ مارنے والے رسول خدا کی سنت کے ہیں اگرچہ قرآن کے درمیان ابتداً قرن ثانی تک بقاعدہ تصنیف کا دسیان آیا تھا اگرچہ کتابت کرنا علم کا اور جمع کرنا حدیثوں کا موجود تھا لیکن تصنیف کرنے کی طرح اور ترتیب کے طور سے ننھا اور انہجوں سے اور تفصیل سے اور وضع سے اور اصطلاح سے اور جمع کرنا علموں کا اور تعین کرنا موضوع کا اور سایل سلوک کا تھا بعد اسکے اور تاکچہ ہوا کہ حدادرجہ سے زیادہ آیا کہ خدا سے عزوجل کے علم کی کوئی اور سکا احاطہ نہ کر سکے وبارک اللہ فیہم وکثر سوادہم وکثر کتبہم تین تیس برس کی مدت کو یا تیشی یا بیس سال کو یا سو برس کو اور یہ درست ہے کیونکہ حضرت رسول نے ایک لڑکے کو فرمایا کہ عش قرنا اور وہ لڑکا سو برس جیا اور خالص سے است محمد ہی کے موجود ہونا قطبوں کا اور ابدال اور اوتاد اور نجا کا ہے درمیان انکے یعنی امت احمدی کے درمیان حدیث میں السنہ سے آیا ہے کہ ابدال چالیس مرد اور عورتیں ہیں جب مرتا ہے ایک اون سے یعنی مردوں سے یا عورتوں سے پیدا کرتا ہے خدا تعالیٰ بدل او سکے ایک مرد یا ایک عورت دوسرے کے تین روایت کیا اسکے تین خلال نے کرات الاولیا کے درمیان اور روایت کی ہے طبرانی نے درمیان اوسط کے اس لفظ سے

کہ خانی بنین ہتی زمین چالیس مرد سے ایسے کہ خلیل الرحمن کے ہند تین کہ اونسے قایم ہے دہرتی اور برکت سیاونکی پانی دئے جاتے ہیں لوگ بنین مرتا ایک دسے مگر یہ کہ بدل گردانتا ہو خدا تعالیٰ اوسکی جگہ میں دوسرے کے تین اور نام کرنا ابدال کر کے بھی اسی جہت سے ہے اور بعضے مشایخ عظام نے کہا ہے کہ اس جہت سے کہ تبدیل کیا ہے اونھوں نے اپنے صفات ذمہ کے تین یعنی جو صفات حمیدہ سے اور مسلح ہوئے ہیں صفات بشریت سے یعنی نکلی ہیں آدمی کی صفات سیاور یہ اوپر گزرا کہ وہی مثل خلیل ہیں مراد اس سے ہونا اونکا ایک صفت پر صفات کمال سے ایسی صفت جو اخص صفات ہوشیک ساتھ اوسکے یعنی خلیل الرحمن سے اور یہی معنی اون لوگوں کے ہیں جو کہتے ہیں کہ ولی بر قدم نبی ہے نہ یہ کہ مانند تمامی صفات کو در میان حاشا اسباب سیاور ابن عدی کامل کے در میان لایا ہے کہ ہائیں شخص اون چالیس تنوں سے شام میں رہتے ہیں اور اٹھارہ عراق میں اور جب امر الہی پہونچے گا کہ وحی تمام قبض کئے جاوین تب قایم ہوگی قیامت اور اسطرح مروی ہے نزدیک احمد و در میان مسند کے اور ابو نعیم در میان حلیہ کے ابن عمر سے لایا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ خیار میری امت کے یعنی بہترین ہر قرن میں پانچ سو شخص ہیں اور ابدال چالیس ہیں جس وقت مرے ایک اونسے دوسرا آوے بدل اوسکے اور دسے تمامی روئے زمین میں رہیں گے اور بھی در میان حلیہ کے ابن مسعود سے لایا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ چالیس مرد ہیں میری امت سے کہ دل اونھوں کے ابراہیم کے دل کی طرح ہیں فقہ کرتا ہے خدا تعالیٰ اونکی برکت سے خلق سیاوین کے تین کہا جاتا ہے اونکے تین ابدال اور اونھوں نے بنین پایا اس مرتبہ کے تین نماز اور روکھ اور صدقہ دینے سے پوچھا ابن مسعود نے کہ یا رسول اللہ بھر کس چیز سے پایا اونھوں نے اس وجہ کے تین فرمایا سخاوت سے اور مسلمانوں کی خیر خواہی کرنے سے یعنی نماز اور روزے بنین شریک ہیں ساتھ مسلمانوں کے لیکن صفت اونھوں کی جس سے پایا اونھوں نے اس مرتبہ کو یہ دو صفت ہیں اور نقل ہے معروف کرنخی سے کہ جو کوئی کہے ہر روز اللہم ارحم امۃ محمد لکھے او سے اللہ تعالیٰ در میان ابدال کے اور در میان حلیہ کے کہا ہے کہ ہر روز وس بار کہے ان لفظوں کو کہ اللہم صلح امۃ محمد اللہم فرج عن امۃ محمد اللہم ارحم امۃ محمد اور آیا ہے کہ نشان ابدال کا یہ ہے یعنی پہچانت کہ پیدا نہیں ہوتی اونکو اولاد اور وحی العنت نہیں کرتے کسی چیز کو لعنت کے معنی بیزاری اور زید بن ہارون سیاوہ کہ ابدال اہل علم ہیں

اور امام احمد نے کہا ہے کہ اگر ابدال صاحب حدیث نہ ہوں تو پس کون لوگ ہونگے اور تاریخ بغداد و
 کے درمیان ایک کتاب سے لایا ہے کہ کما نقباتین شوہن اور نجبا شتر اور بدلا چالیس اور اخیسا
 سات اور عمد چار اور غوث ایک نقبا اور نجبا اور بدلا اور عمد الفاظ جمع کے ہیں عمد جمع عمدہ ہے
 مسکن نقبا کا درمیان مغرب کے مسکن یعنی جاے سکون نجبا کا معر اور مسکن ابدال کا شام اور ضیاء
 سیاح بین یعنی پھرنے والے زمین پر اور عمدہ زمینوں کے شوہر ہیں اور مسکن غوث کا مکہ ہے
 اور جب عارض ہوتا ہے کوئی امر عامہ دعا کرتے ہیں اور اہتمام یعنی عاجزی کرتے ہیں نقبا بکرہ
 حاجات کے واسطے بعد اسکے نجبا بعد اسکے اخیر بعد اسکے عمد اگر مستجاب ہو دے دعا و انکی
 تو بہتر اور زمین تو اہتمام کرتا ہے غوث اور اجابت کی جاتی ہے دعا غوث کی سوال کے تمام
 ہونیکے آگے اور اس امت کے خصائص سے یہ ہے کہ وہی دخل ہوتے ہیں قبروں کے درمیان
 باگناہ اور باہر آویگے بگناہ پاک کئے جاتے ہیں گناہوں سے مومنوں کے ہتھنکار کرنے سے
 واسطے انکے رواہ البیہری فی الاوسط من حدیث الش اور اس حدیث سے ایک ہتھناس حاصل ہوئی ہے
 یعنی طلب نہایت اس چیز سے جو کچھ کہا ہے بعض عالموں نے قول نادیر ہے کہ عذاب قبر کا
 اس امت مرحومہ کے خواص سے ہے تاکہ انکو صاف اور پاک کر کے آخرت کو بیجا دین اور دوسرا
 کوئی عقاب و پراونکے جاری نہو اور از انجملہ یہ ہے کہ وہی اول وہی امت خاص ہوں جنکے واسطے
 تنگناں کجاوے زمین یعنی باہر آویں قبر سے تمام امتوں سے آگے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا
 حضرت نے اول من ثقی الارض عینی وعن امتی اور از انجملہ یہ ہے کہ بلایا جاوے گا انکو غر مجمل یعنی نورانی
 ہاتھ کئے گئے آثار و فوسے اور عرہ اس سفیدی کو کہتے ہیں جو گھوڑے کے منہ پر ہوتی ہے
 اور تجھل اس سپیدی کو کہتے ہیں جو گھوڑے کے قوایم میں ہوتی ہے اور نہایت تجھل نام بازو پر
 اور پنڈ لیو پنر ہے وجوہ نے میں ہاتھ اور پاؤں کے اور عرہ ہوتا مقدم سر کا اور صفحہ عنق کا منہ
 کے دھونے میں عنق یعنی گردن کے اور از انجملہ یہ ہے کہ وہی درمیان موقف کو اور پستان عالی کی
 ہونگے موقف کے معنی کھڑے ہونے کی جگہ راہ عرصات سے اور جابر کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا
 کہ ہونگا میں اور میری امت بلند جگہ پر ایسی جگہ جو مشرف اور خلافت کے نہیں کوئی ایک لوگوں سے
 مگر یہ کہ دوست رکھتا اس بات کو کہ ہمارا ہودے اور نہیں کوئی پیغمبر جسے تکذیب کی امت فی اوسکی

مگر یہ کہ ہم گوہی ہو گئے کہ اس پر ہونچا یا پروردگار کی رسالت کی تئیں اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ پس میں اور میری امت ہووینگے اور پر ایک ٹیلے کے اور انجملہ یہ ہے کہ واسطے انھوں کے علامت اور نشان ہوگا سجدہ کرنے کے اثر سے قال اللہ تعالیٰ سیما ہم فی وجہ ہم من اثر السجود یا یہ علامت دنیا میں ہو یا آخرت میں ایک یہ کہ یہ سیما دنیا میں ہے اور مراد اس راہ اور روش نیک ہے اور سیماے اسلام اور خشوع سیما کے معنی نشان اور علامت خشوع عاجزی اور فروتنی کرنا اور بعضوں نے کہا ہے کہ زردی چہرے میں بیداری کے اثر سے ہے پس گمان کرتا ہے تو کہ وہی بیمار ہیں اور نہیں ہیں بیمار دوسرا قول یہ کہ یہ سیما آخرت کو درمیان ہوگا کہ موضع سجود کے انھوں روشن اور تابان ہونگے کہ پہچانا جاویگا اس سے کہ وہی ساجد تھو دنیا میں شہر بن خوش ہے آیا ہے کہ ہونگے موضع سجود کے انھوں سے یعنی امت احمدی سے انھوں کی صوتیں سوچو دھوپن رات کو چاند کے مانند عطر اسانی نے کہا ہے کہ وہ اس آیت کو درمیان جو کوئی محافظت کرتا ہے بچکانہ نماز پر اور انجملہ یہ ہے کہ دئے جاوینگے ان کے نامے ان کے سیدھے ہاتھوں میں رواہ احمد والبراز کذا فی المواہب اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دینا کتاب کا یعنی نامہ اعمال کا سیدھے ہاتھ میں اس امت کو میرے خصائص سے اور مستحکات میں بھی حدیث احمد کی اپنی دردا سے لاتا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں پہچانتا ہوں اپنی امت کی تئیں قیامت کو روزا و پر اس بات کو کہ وہی غمجل ہیں معنی اس لفظ کے مکر لکھے اور پر اس بات کے کہ نامے انھوں کے سیدھے ہاتھوں میں ان کے ہونگے اور پہچانتا ہوں میں اس بات پر کہ ذریت و نکی یعنی اولاد سعی کر گئی آگے ان کے یعنی حرام کر نیکی شیخ ابن حجر شرح میں لکھتا ہے کہ ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ دینا نامے کا دست راست میں بہت محمد کی خصائص سے ہے اور جو کچھ کہ دلالت کرتی ہیں پر اس بات کے کہ تئیں و بقیہ احادیث سے عالم ہے مگر یہ کہ حمل کیا جاوے یعنی گمان اور پر اس بات کو کہ دئے جائیں گے نامے اور وں سے آگے یا اس صفت سے کہ نہیں واسطے ان کے غیر کے لیکن سعی کرنا ذریت کا ہو سکتا ہے کہ خصائص سے ہو کیونکہ پائی نہیں جاتی کوئی ایسی چیز جو معارض ہو اس کی یعنی اس بات کی کہ اولاد و نکی آگے سعی کر گئی اور انجملہ یہ ہے کہ نور ان کا سعی کر گیا ان کے آگے یعنی چمکے گا جانب راست ان کے جیسا کہ منطوق کلام اللہ کا ہے یعنی نطق کیا گیا و آخر جہ احمد بانسناد صحیح یعنی اس کو احمد نے صحیح سندوں سے اخراج کیا ہے اور ان کے خصائص سے ہے یہ کہ واسطے ان کے ہے جو کچھ سعی کی انھوں

نے بذات خود یعنی کوشش و محنت میں اور جو کچھ سعی کجاوے واسطے انھوں نے مراد طلب اور فرشتوں سے مومنوں کے جو واسطے ان کے کرین اور یہ تھا واسطے ان لوگوں کے جو ان سے آگے تھے مگر اتنا ہو جو بذات خود سعی کرتے تھے ایسا کچھ کہا ہے عکرمہ نے اور اس جگہ اشکال لاتے ہیں قول الہی کر کے کہ وہ ان لیس لای انسان الا با سعی کیونکہ یہ دلالت رکھتا ہے اور پر اس بات کو کہ آدمی کو نفع نہیں مگر اس چیز سے جو خود اس نے سعی کر کے عمل کیا ہو اور جواب دیتے ہیں اس اشکال کا کئی وجہ سے ایک کہ یہ آیت منسوخ ہے خدا تعالیٰ کے اس قول سے کہ وہ شتم ذر تہم یا یاقین الحقنا بہم فرستیم پس گردانا جاتا ہے باپ طفل کا مان باپ کو میزان میں اور فرط ہوتا ہے واسطے ان کے فرط او سے کہتے ہیں جو اگر جاوے اور قبول کرتا ہے اللہ تعالیٰ شفاعت آبا کی انہا کے درمیان اور شفاعت انہا کی آبا کے درمیان اس قول الہی کی دلیل ہے کہ آبا و اہل کم لا تدرون ایہم اقرب لکم لفقنا آبا اور انہا جمع اب اور ابن ہے قرطبی نے کہا ہے کہ بہت سی حدیثیں دلالت کرتی ہیں اس قول پر اور مومن پہونچتا ہے ثواب عمل صالح کا غیر سے اس کے اور صحیح کے درمیان آیا ہے کہ جو کوئی مولا اور رہا دے پر اس کے روزہ روزہ رکھے واسطے اس کے ولی اس کا یعنی وارث اور فرمایا حضرت نے واسطے اس کے جو حج کرتا تھا اپنے غیر کی طرف سے کہ حج ادا کر واسطے اپنے بعد اس کے ادا کر واسطے اس کے اور عائشہ صدیقہؓ سے آیا ہے کہ اعتقاد کیا اپنے بھائی کی طرف سے اور اعتقاد کیا واسطے اس کے اعتقاد کے معنی آزاد کرنا بردے کا اور عرض کی سعد بن عبادہ نے کہ یا رسول اللہ مان میری مرگئی ہے آیا تصدق کروں میں اس کی جانب سے فرمایا ہاں تصدق کر کہا کو نسا صدقہ بہتر ہے فرمایا ہاں پلانا پس ہوا یا سعد نے ایک کنواں اور کہا ہذا لام سعد یعنی یہ کنواں سعد کی مان کو واسطے ہے اور عبد اللہ بن بکر کی دادی نے نذر کی تھی کہ یادہ جاوے سعد قبائک پس ہوئی اور وفانکر سکی پس فتویٰ دیا ابن عباسؓ نے اس کے عینے تو کہ جاوے اس کی جانب سے اور بعض مفسرون نے بعض سے کہا ہے کہ مراد اس انسان ابو جہل ہے یعنی وہ انسان جو آیت میں ہے کہ لیس لای انسان الخ اور بعضوں نے کہا ہے عقبہ بن معیط اور بعضوں نے کہا ہے ولید بن مغیرا اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد انسان اس جگہ زندہ ہو نہ یہ کہ میت ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اخبار ہے من قبلنا کی تمہیں توں سے اور دلالت کی ہو ہماری شہادت کہ واسطے

انسان کے سعی اور اس کے غیر کی دونوں میں صاحب کثافت کو کہا ہے کہ سعی غیر کی کس طرح نفع نہیں پہنچاتی مگر میں نے اپنی ذات کی سعی پر ادا ہوئے اور اس کے مومن مصدق پس اس اعتبار سے سعی غیر کی اپنی سعی کے حکم میں ہوں یعنی اپنی سعی کے مانند جیسے ہوتے اور اس کے تابع وہ اس کے اور قایم مقام اس کے اور ہے سعی غیر کی نفع نہیں پہنچاتی جس وقت عمل کرے وہ غیر واسطے اپنی ذات کے ولیکن جب نیت کی اور واسطے اس کے حکم شرع میں نائب اور وکیل اور سکا ہوا اور قایم مقام اور سکا انتہی اور تحقیق اختلاف کیا ہو عالموں نے قرآن کی قرات کے ثواب میں کہ آیا پہنچتا ہے میت کو یا نہیں اکثر اس بات پر ہیں کہ نہیں پہنچتا اور شہور شافعی کو مذہب سنی اور مالک کو اور ابو حنیفہ کی جماعت سنی ہی ہے اور بہت لوگ شافعیوں سنی اور حنفیوں سے اس بات پر ہیں کہ پہنچتا ہے اور سب کا قایل ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ منقول امام احمد سے یہ ہے کہ پہنچتا ہے میت کو ہر کچھ صدقہ سے اور صلوة سے اور حج سے اور اعتکاف اور قرات سے قرآن کی وغیر ذلک لیکن کہا ہے کہ قرات کرنا قبر پر بدعت ہے اور ذکر کیا ہے شیخ شمس الدین قسطلانی نے کہ صحیحی پہنچتا ثواب قرات کا ہے قریب سنی اور احنبی سے اور وارث اور غیر وارث سنی جیسا کہ نفع پہنچتا ہے صدقہ و دعا اور استغفار کرنا باجماع یعنی باتفاق علما اور فتویٰ دیا ہے قاضی حسین نے کہ استیجار قرآن کی قرات کے واسطے قبر پر جائز ہے جس طرح استیجار واسطے اذان کے اور قرآن کے سکھانے کے لئے جائز ہے استیجار کے معنی طلب اجرت کرنا یعنی مزدوری اور چاہئے کہ دعا کرے میت کو تین قرات کے بعد کیونکہ دعا لاحق ہوتی ہے اس کے تین اور دعا کرنا قرات کو بعد اقرب ہو طرف قبولیت کے اکثر ہے از روئے برکت کے اور ذکر کیا ہے شیخ عبدالکریم سالوس نے کہ اگر نیت کرے قاری اپنی قرات کر کے کہ اس کا ثواب میت کو پہنچتا کیونکہ نیت کرنا اس کا اس کی تلاوت کرنے سے اس کے عبادت بدن ہو پس واقع نہیں ہوتا اس کے غیر سے لیکن اگر قرات کرے بعد اس کے گردانے اور سے جو کچھ حاصل ہوا ہے اس کو اجر واسطے میت کو اور یہ دعا ہے اور حاصل ہونا اس کا اجر ہے میت کے لئے نفع پہنچتا ہے میت کو اور کہا ہے یعنی عالموں نے کہ موضع قرآن کا موضع برکت کا ہے اور رحمت کو نازل ہونے کی جگہ اور میت زندہ کے حکم میں پہنچتا ہے زندہ کے حاضر ہے پس امیر کلمہ جاو واسطے اس کے رحمت کو نازل ہونے کی اور برکت کے حاصل ہونے کی جس وقت صحیح قاری ثواب

واسطے اسکے اور ذکر کیا ہے صاحب عدہ فرماتا کہ اگر باہر نکالے ایک چٹھی کے تین یا کھواں کھدوا دے
یا وقف کرے مصحف کو تین حال حیات میں اپنے یا اون کا سونگو کرے غیر اسکا اور سکی موت کے بعد
پہونچتا ہے ثواب اسکا میت کو جیسا کہ وارد ہوا ہے درمیان خبر کے یعنی حدیث میں اور مخصوص نہیں ہے
حکم مصحف کے وقف کرنے پر یعنی یہ نہیں کہ صرف قرآن ہی وقف کیا جا سکے بلکہ اسکو یعنی حکم وقف
کے تین ملحق ہے ہر وقف یعنی جو وقف ہوا اور یہ قیاس تقاضا کرتا ہے تفسیر کے جائز ہونے کے تین
میت سے کیونکہ وہ ایک نوع صدقے سے ہے لیکن تہذیب کے درمیان آیا ہے جائز نہیں تفسیر غیر
سے بدون امر کرنے اسکے اور اسطرح میت سے مگر یہ کہ وصیت کی ہوا اور پراو کے یعنی تفسیر
کرنے پر اور تحقیق روایت کی گئی ہے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے کہ تفسیر کو درستی
پیغمبر ام کی وفات کے بعد اور ابو عباس محمد بن اسحاق سے سراج میں آیا ہے کہ کہا کہ تفسیر کیا میں نے
واسطے سرور عالم کے شرف تفسیر کے تین اخیجہ اس بکری کو کہتے ہیں جو عید قربان کے روز قربانی کی
جاوے لیکن ہدیہ کرنا ثواب کا طرف رسول خدا کے پس نہیں جانتا میں درمیان اس کے کوئی خبر نہ
کوئی اثر اور انکار کیا ہے اس کے تین ایک جماعت نے اور کہا ہے کہ نہیں کیا اس کے تین اصحاب نے
یعنی تفسیر کے تین اور بعض نے متاخرین فقہوں سے اسکو مستحب کہا ہے اور بعض بدعت جہیز
اور کہا ہے کہ حضرت غنی ہیں اس سے کیونکہ واسطے اس جناب کے ثابت ہے اس حدیث کے
حکم سے سن سن سجدہ الیٰ اخر الحدیث جس نے عمل خیر کیا اس سرور پر آدمیت میں سے اجر
اسکا بدون اس بات کے کہ نقصان ہو عامل کے اجر سے کچھ امام شافعی نے کہا ہے کہ کچھ چیز
نہیں کہ عمل کرتا ہے اس کے تین ایک کوئی اس جناب کی استسغیر کہ وہ سرور اصل ہے اس
عمل میں تحقیق نصرت کے درمیان کہا ہے کہ تمام حسنات اور اعمال صالح مسلمانوں کے پیغمبر کو کھانا
میں زیادہ ہیں اور اس چیز کے جو عمل کرنے والا رکھتا تھا اجر سے یاد و نا ایسا کہ نہیں جانتا اور
مگر خدا تعالیٰ کیونکہ ہر عامل اور مستندی کے تین یعنی قبول ہدایت کرنے والے کو حاصل ہوتا ہے
اجر اور متجدد ہوتا ہے یعنی نو ہوا اسکے استاد و شیخ کو یعنی پیرو ماندا اس اجر کو اور اسکے
پیر کے پیر کو دو ماندا اور تیسرے شیخ کو چار اور چوتھی کو آٹھ اور اسطرح چلتا ہے اجر ہر مرتبہ درمیان
جو اجر حاصل ہوتے ہیں ان کے عدد کے موافق پیغمبر خدا تک اس جہ سے معلوم ہوتا ہے تفصیل

سلف کی اور پھر خلف کو یعنی اول والوں کی بزرگی بعد والوں پر پس جب فرض کئے جاتے ہیں تب دس بعد پیغمبر کے ہوتے ہیں اجر واسطے اس جناب کے ایک ترازو ہیں اور حسب ایت طرف دونوں تن کے پہنچ گئے کیا جو میں ہوتی ہے پیغمبر کی دو ہزار تالیس اور اسطرح کہ زیادہ ہوتے ہیں دو چنڈا اجر ہوتا ہے اس کے ماقبل والے کے تین جیسا کہ کہا ہے بعض محققوں نے اور یہ کہ جو اب یا جاتا ہے یعنی جو اوپر مذکور ہوا اس کر کے متشکال کا یعنی طلب نکال کیا گیا قاری کی دعا کر نیکا حضرت کی تین زیادت شرف سے ساتھ علم کے اوپر جانو کمال کر کے اس جناب کا تمام انواع ثمرت کو در میان پس گویا ملاحظہ کیا قاری نے قبول قرات اس کی کا متضمن ہے یعنی شامل واسطے اس کی تعلیم کرنے والے کے جس طرح اجر اس کا شامل ہو اور اسی طرح یعنی درجہ بدرجہ بیان تک کہ ہوتا ہو واسطے اس کے معلم اول کو مانند اون تمام اجر دن کے جو شارع ہو یعنی معلم اول جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور اسی سبیل سے ہے جو کچھ شروع ہے کہے کے دیکھنے کے وقت جو کہتے ہیں اللہم زدنا البیت تشریفاً ولعطیماً ذکر کیا ہو اس تمام کے تین مواہب لدنیہ کو در میان اور اس جگہ سے معلوم ہوا حضرت رسولؐ نے شہادت کی ہے اپنے اس قول کر کے من سن سنتہ حسنہ فامثل اجر من علمنا امت کو ترغیب و ترہیب کرنے کے بعد اور تین سنتہ حسنہ کو اپنا فعل و کمال کر کے ثابت کرنے میں و انتہا اجر دن کو واسطے اس جناب کی سنتہ کی معنی خواہ عادت اور تین سنتہ کرنا اور اس امت کی خصال سے ہے یہ کہ وہی داخل ہونے کے بہشت میں تمام امتوں سے آگے روایت کی ہو طبری نے اوسط میں عمر ابن خطابؓ کی حدیث سے کہ حضرت نے فرمایا کہ حرام کیا گیا ہے بہشت تمام نبیوں پر جب تک میں داخل ہوں اور حرام کیا گیا ہے تمامی امتوں پر جب تک میں داخل ہو میری امت اور از انجملہ یہ ہے کہ داخل ہونے کی بہشت میں نے یعنی امت محمدیہؐ شہر میں شخص بد دن حساب کو یعنی بلا پریش اور بلا مواخذہ رواہ الشیخان اور بیہقی اور طبرانی کے نزدیک آیا ہو کہ فرمایا حضرت نے کہ وعدہ دیا ہو میں نے پروردگار تعالیٰ سے زیادت کے تین پس عطا کیا واسطے میرے ساتھ ہر ایک کو شتر شتر ہزار اور باجملہ دیا ہو پروردگار تقدس تعالیٰ نے اس امت کو تین ایسا کچھ جو نہیں دیا دوسری امتوں کو جیسا کہ دیا ہو ان کے پیغمبر کو تین جو کچھ نہیں دیا وہ کہ پیغمبر کو وہی الدواعی الطاعتہ باکرم رسل کنا باکرم الامم یعنی ہر گاہ طلب حاجت کی اللہ تعالیٰ ہمارے پیغمبر نے واسطے اپنی طاعت کے اکرم رسل ہر کر کے ہو تو ہم اکرم امم کہہ کر اور درود کاملہ

نازل ہو جو اوپر بہترین خلق کے محمد اور اوس سرور کی آل اور اصحاب اور بہت سب پر وصل وصال سے ملے گی
معراج کے بیان میں اور خاص ترین خصائص اور شریف ترین فضائل اور روشن ترین معجزات اور اس
سے شرف دینا اور راضی کرنا اللہ تعالیٰ کا اپنے حبیب کے تین اسرار و معراج فضیلت ہے کہ کسی نبی سے
اوس شرف سے مشرف اور مکرم نہیں کہ دانا اور سچا کہ اوس سرور کو پہونچایا اور جو کچھ اوسے دکھایا کہ
نہ پہونچایا بھلا الہی اسری بعدہ لیل من المسجد الحرام الی المسجد الانصی الذی بارکنا حوله لہ ربہ آیاتنا کہ
مراد اوس سے لیجانا اوس سرور کا ہے کہ سے طرف مسجد اقصیٰ کے جو ثابت ہے کتاب اللہ سے اور آثار
کرنے والا اور کافر ہے اور سچا کہ اگے لیجانا کہ معراج نام اوس کا ہے مشہور حدیثوں سے ثابت کہ
منکر اور کج بادعت کرنے والا اور فاسق اور مخدول اور ثبوت دوسرا جزئیات عجائبات اور غریب احوال اخبار
احاد سے ہے کہ منکر اور کج باطل اور محروم ہے اگرچہ معنی اوس کے یہاں محال ہیں لیکن ہدیٰ کرنا اور سچا کہ
ہند یون کے واسطے عطف و جہد ہوا اسم اللہ تعالیٰ پاکی اور بے عیبی ہے اوس کے تین جو یکساں بندے کے تین
محمد رسول اللہ سے ایثار مسجد حرام سے طرف مسجد اقصیٰ کے بولے بیت المقدس ایسی مسجد جسکو برکت ہی بخیر
گردا گرد کو تاکہ عبادین ہم اوس سے لینے اپنے بندے کو اپنی آیات یعنی دلائل قدرت اپنی کہ فدہ سے عرس میں
کے سے شام کو گیا اور بیت المقدس کو دیکھا اور نبیاء کو دیکھا اور آسمانوں کے عجائب اور غرائب پر اوس
سرور نے اطلع بانی انتہی اور صحیح یہ ہے کہ ہونا اسرار اور معراج کا تمام بیداری میں اور جسے دیکھا اور
علما اور صحابہ اور تابعین اور اتباع اور جو بعد اونکے ہیں محدثوں سے اور فقیہوں سے اور مکملین سے اسی بات
پر ہیں اور تو تہذیب میں یعنی بنی و پرانی اور پرانے کے صحیح حدیثیں اور صریح خبریں اور بعضہا سب پر ہیں و چونکہ
تجانی اس خواب میں اور ایک کردہ اس بات پر ہیں قضیہ متعدد تھا ایک وقت درمیان بیداری کہ جسے
اور دوسرے وقتوں میں صبح سے بعضے کہتے ہیں کہ میں تھا بعضے مدغمین اسرار ساتھ کے اتفاق کہتے ہیں تمام بات
کہ روایا نبیاء کا دھی کہ راہ نہیں درمیان اسرار شیعہ کو اور سیدار میں لائے اوس میں یعنی خواب میں اور سیدار میں
نکھیں و نکی جس طرح پوشیدہ ہو جاتی ہیں نکھیں مرقبہ کے وقت ناکہ غافل ہو کوئی چیز محسوس نہ ہوتی
ہوا اور ناضی ابو بکر بن عربی نے کہا ہے کہ موقع اوس کا یعنی معراج ہندیکہ واسطے تو طبعیہ اور تفسیر کے تہذیب
توفیق دینا اور آسان کرنا تو طبعیہ کے معنی سمجھنا جیسا کہ ابتدا ہی ثبوت کے درمیان روایے خداوندہ حضرت
دیکھتے تھے کہ سہل اور آسان ہوا و حسنات دھی کی گرائی کا اور کھانا جو ایک امر عظیم ہے اور ضعیف اور عجز ہیں

اور اسے قویٰ بشریہ اور اسی طرح معراج پہلی خواب میں واقع ہوئی تاکہ اوس کے باطن کی قوت استعداد بیداری میں حاصل ہو بلکہ بعضوں نے جنکا یہ قول ہے کہ کہا ہے کہ واقع ہونا اوسکا خواب میں نبشت کے آگے تھا واللہ اعلم اور عارفوں سے بعض نے کہا ہے کہ سرور عالم کو ہرات اور معراج بہت تھے یعنی بہت سر زمین اور معراجیں اوس کے لیے حاصل ہوئیں بعضوں نے کہا ہے کہ چونکہ اس اور ایک اور نبی نے معراج میں بیداری میں تھی اور باقی روح خواب کے درمیان واللہ اعلم اور ایک کو وہ کہتے ہیں کہ اس مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک جس تھی بیداری میں اور معراج اوس جگہ سے آسمانوں تک اس سے تھی اور اسے خواب کے اور احتجاج لاتے ہیں یعنی دلیل اوس آیت سے جو اوپر گزری کہ حضرت حق نے اپنے کلام میں مسجد اقصیٰ کو غایت اسرار دانا اور اسرار جسد سے زیادہ مسجد اقصیٰ پر ہوتی تو ذکر فرماتا اوس کے تین جوبلیغ تر تھا تعجب اور تعظیم میں قدرت الہی کے یعنی ذکر کرنا اسکا اور ستائش میں حضرت سالت پناہی کی اور جواب اسکا یہ ہے کہ تخصیص مسجد اقصیٰ کی ذکر کی آیت کریمہ کے درمیان جہت سے واقع ہونے خلاف اور توسع اور انکار کرنے قریش کے ہے درمیان اوس کے یعنی مسجد اقصیٰ اور پوچھنے کا اونکا اوسکی آیات اور علامات کے تین اوس جناب سے اور طلب خبر اور امتحان کرنا اوسکی صفات سے جیسے کہ مذکور ہوگا اور بہت ہے وار و ہونا حدیثوں کا اوصحیح خبروں کا ایسے اخبار جو مشہور ہیں درمیان اوس کے بلکہ آیات قرآنی ہے چنانچہ والہیم کے سورے میں واقع ہوا ہے اور اگرچہ جو کچھ کہہ والہیم کے سورے میں واقع ہوا ہے بعضوں نے جبریل علیہ السلام اور قرب پر گمان کیا ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ وہ محمول پر معراج کے قصہ پر کہا مؤلف نے کہ اشارت حضرت حق کی اس فعل کے کہ لہذا یہ من آیاتنا طوف معراج کے ہے یعنی مسجد اقصیٰ کی طرف لیجاوے تاکہ وہاں سے آسمانوں پر لیجا کے اپنے آیات کے تین لکھا دے کیونکہ دکھانا آیات کا اور ظہور کرنا نہایت کرامات کا اور معجزات کا آسمانوں میں تھا اور مقتصر تھا یعنی قصر کیا گیا اور پراثر چیز کے جو واقع ہوا مسجد اقصیٰ کے درمیان اور لیجانا طوف مسجد اقصیٰ کے مبداء اوسکا ہے یعنی جائے ابتدا اسرا اور معراج کا اور اسی جہت سے ذکر کیا مسجد اقصیٰ کے تین اور در واقع یعنی حقیقت اگر یہ خواب میں ہوتا تو متبعاد نہ کرتے اوسے کفار یعنی بعید نہ جانتے اور فتنے میں نہ پڑتے جبکہ ایمان ضعیف تھے اوس معجزوں کا اور بھی واقع ہوں اس تمام وقائع کا اور فضلا کا خارج ہے حصر اور احصاء اور غیر متعارف ہے خواب کے درمیان اور بھی اسرا خواب کے درمیان اطلاق نہیں کرتے یعنی یہ نہیں کہتے کہ اسرا خواب میں ہوتا ہی اور جب اسرا بیداری میں ہوا معراج جو بعد اوس کے واقع ہوئی بھی بیداری ہی میں ہوگی اور کوئی دلیل نہیں ہے خواب کے درمیان

بعد اس کے اور شبہ فائلوں کے تئیں یعنی بولنے والوں کو اس کے واقع ہونے میں درمیان خواب کے کئی چیزیں ہیں ایک یہ قول حضرت حق ہے جل شانہ و ما جئنا الرویا الا الحی ارنیاک الا فتنة اللئیس نہیں گردانا ہے روایا ایسا روایا جو دکھایا تجھے اسی محمد مگر فتنة اسطے انسان کے اور بعض مفسرین نے اوسے معراج کے قصے پر گمان کیا ہے اور نام روایا کا رویت خواب کے درمیان ہے رویت بمعنی دیکھنا اور روایا خواب اور خواب اس کا یہ ہے کہ روایا محمول ہے اوپر قصہ حد پیر کے یا بدر کے واقعی کارو یا ہے اور کہا ہے کہ روایا بمعنی رویت بصریح ہے یعنی دیکھنے دیکھنا بینائی کا اور شہاد دلاتے ہیں اوپر اس کے بقول استغنی جو کہا ہے دروایا اعلام فی المعین من النعمان اور بعضوں نے کہا ہے کہ تمہارے نارو یا کر کے اس حجت ہی کہ وقوع اس کا شبہ تھا اور وہ جو حدیث میں ہے کہ فرمایا حضرت محمدؐ کہ فاستیقظت یعنی میں میں بیدار ہوا اٹھ کھڑے دلیل اوپر ہونے اسرا اور معراج کے درمیان خواب کے نہیں کیونکہ احتمال رکھتا ہے کہ مراد بیداری کی اس خواب سے ہو جو فرشتے کے پہنچنے کے آگے کی پس حضرت رسولؐ خواب میں تھے جو فرشتے نے اگر بیدار کیا اور براق پر سوار کر کے لے گیا اور اگر مراد بیداری کی تمام قصے کے بعد سے ہو جیسا کہ واقع ہوا ہے کہ تم استیقظت امان فی المسجد الحرام یعنی تم صبح کی میں نے حالیکہ مسجد حالیکہ میں بیت الحرام میں ہوں ہو سکتا ہے کہ استیقظت بمعنی صبحت ہو یعنی صبح کی میں نے حالیکہ مسجد حرام میں تھا یا کہ بیداری دوسرے خواب سے ہو جو گھر میں پہنچنے کے بعد واقع ہوا اور دوسری تمام شب تھا بلکہ اندک شب میں تھا اور بعض محققوں نے کہا ہے کہ مراد بیداری سے افاقت اور شہیاری اور بحال خود آنا ہے اور اس حالت سے جس حالت نے سخت پکڑا تھا اونس کے تئیں دیکھنے سے عجائب اور غرائب ملکوت نبوت اور ارض کے اور ملاز اعلیٰ کے مشاہدے سے اور کچھ دیکھا اوس سرور نے آیات کبریٰ الہی اور اسرار ماقنا ہی یعنی بے نہایت اور کبریٰ ہے تانیث ہے کبریٰ کی اور پوشیدگی کیا اوس جناب کے باطن کے تئیں جس طرح خواب کی حالت ہوتی ہے اور کہتے ہیں کہ دیکھنا ملکوت کا اگرچہ بیداری میں ہو بدون ایک نوع غایت ہونے عالم محسوسات ہی کہ تغیر کرتے ہیں جس سے بین النوم والیقظہ کر کے نہیں ہوتا اور حقیقت میں وہ بیداری ہی ہے لیکن غیبت کے غرض ہونے کے سبب اس کے زائل ہونے کی حجت سے کبھی تغیر کرتے ہیں خواب کر کے اور ایک روایت میں بین النایم والیقظان بھی آیا ہے یعنی حالیکہ میں در خواب اور بیداری کے ہوں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نوم سے ہیئت ناظم کی ہے اور صبحا ہے صبحا کے معنی کروٹ سے سونا اور ایک ہیئت میں یوں آیا ہے بیانا نا ناہی علیٰ الحجر در باقال منقطع

ساتھ اسکے کرائس نے اس حال کو نہیں دیکھا اور حضرت رسولؐ سے بھی نہیں سنا کیونکہ قصہ معراج کا پیش از ہجرت ہے اور آنا انشل کا خدمت میں حضرت کے بعد از ہجرت اور ان دنوں کا بھی تھا سات آٹھ برس کا کذا قالہ اور اس طرح حدیث عائشہ صدیقہؓ کی جو کہما کہ ما فتہ جسد محمدؐ جو تمسک اس گروہ کی ہے جو کہتے ہیں کہ اسے خواب میں تھا از روی معائنہ اور مشاہدہ نہیں ہے بلکہ کہما کہ عائشہ صدیقہؓ اس زمانے میں حضرتؐ کے پاس نہ تھیں اور ضبط اور حفظ کرنے کے سن میں بھی نہ تھیں بلکہ شاید کہ پیدا بھی نہ ہوئی ہوں ایک قول پر کہ اسے اول اسلام میں تھا یعنی شہ سے ایک سال کے بعد یا ڈیڑھ سال اگرچہ صحیح تر یہ ہے کہ پانچ سال کے بعد تھا واللہ اعلم اور مقصود یہ ہے کہ حدیث عائشہؓ کی راجح نہ ہوگی دوسروں کی حدیثیں چونکہ بطریق مشابہت حدیث کی ہے اور عائشہؓ بقدر حدیث میں راجح ہوتے ہیں کہ ما فتہ جسد محمدؐ اور یہ خطا ہے جو بعض اور جو کچھ آیا ہے ماکذبا لکھو ادا ماری ولالت اور پر منام کے نہیں سمجھتا کیونکہ وہ یہ ہے کہ وہ ہم میں نہ ڈالے دال نے آنکھ کے عین سوا حقیقت کے بلکہ تصدیق کی دل نے اس کے رویت کے تین اور انکار نکلیاں اور اس چیز کو جو دیکھا آنکھ نے اس دلیل سے کہ ما زلغ البصر واطغی لیکن تمسک اور تثبیت یعنی چنگل بارنا باطل اور فرخرف باتوں فلسفہ کے یہ کہ امر ثقیل مراد اس سرور سے طرف علو کے مراد آسمان کی سطح کیجھا دے اور خرق النجام افلاک میں جائز نہیں طریقیہ اسلام میں باطل اور عاقل ہے یعنی ان بروج باتوں پر تمسک نہ باطل ہے اور دوسرے ایک گروہ میں اہل اخبارت سے اور اہل تاویلات سے جو امور کو عینے ظاہروں کو اور بمعانی کے عینے اوپر باطنوں کے حمل کرتے ہیں اور معراج کو روحانی کہتے ہیں اور پیراوس قیاس کے کہ حشر کو روحانی کہیں نہ اس معنی سے جو معراج کو ہودرمیان خواب کے بلکہ اس معنی سے کہ معراج اشارت ہے احوال اور مقامات سے ترقی کے درمیان معراج اور معراج کمال کے جیسا کہ کہتے ہیں کہ مراد جبرئیل سے روح محمدیؐ ہے اور بر اوق سے ذات شریف اس جناب کی جو مرکب روح ہے جو انی خاصیت سرکش ہے کہ رام نہیں ہوتا مگر لقوت روحانی اور مراد آسمان سے مقام قرب ہے اور سدرۃ المنتہی سے مراد نہایت مقامات اس قیاس پر جو موسیٰ اور قرقون اور عصا اور غلین اور دانی مقدس کے قصے میں تاویلات کہتے ہیں یہ گروہ اگر صلوٰۃ انجات کریں اور باوجود اسکے اسکو اشارت طرف معانی کے رہیں تو ایک بات ہی ہے اور ایک مرتبہ ہے علم اور معرفت میں اس قیاس پر کہ جمع کریں درمیان حشر جسمانی اور روحانی

کے امام غزالی بھی اسی خیال کے قید میں ہے اور اگر صرف معافی کو اعتقاد کریں اور صورت کے قابل نہ ہوں تو خود یہ کفر اور الحاد ہے اور مذہب باطلہ ہے اور اس سکین کے ایمان کے ذائقے پر طریقہ ادنیٰ ذکر یعنی اوپر گذرنا موئم اور مشیر یعنی اشارت کرنے والا طرقت استبعاد اور استنکار کے ہے یعنی بعید جاننا اور انکار کرنا اور اس سے نکلتا ہے گویا وجود صور کو جب مکان علوی کے دائرے سے اونٹوں نے دو سمجھا تب اربع ہوئی طرف تاویل کے ایمان سننا ہے اور اوپر ایمان لانچا پھر یہی قضیہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کیا اور اس سے اس کا نام صدیق اکبر ہوا اور کئی ضعیف الایمان اسلامی ایمان کے دائرے سے باہر پڑے اگر باوجود تصدیق اور باوجود ایمان قوت کشف سے اور معرفت سے اس مقام کو پہنچاتے ہیں اور بلبی ہیں اور علم یقینین عین یقین کو پہنچا ہے تو شکر خدا کا ولیکن کلام کرنا اور زبان تاویل کی اور اس کے امکان کے ثابت کرنے کے اوپر دلائل کلامیہ کے کھونا اور کفر عاقل اور اس کے چیلون کے گرفتار ہونا مقام ایمان اور بندگی سے بعید ہے اور ہم ایمان داروں کو کوئی دلیل سوا خدا اور رسول خدا کے قول کی نہیں ہے جو کچھ ہم نے اون سے سنا اور ایمان لانے اور بیشک وہ دل میں ناگیر ہوا اور وہ گروہ اسکو تقلید کہتے ہیں اور اسکو نہیں باتے کہ یہ تقلید کسی ہے یہ تقلید اسکی ہے کہ ثابت ہوئی تحقیق اسکی ظاہر اور روشن معجزوں سے اور تقلید کرنا محقق کی عین تحقیق ہے اور حقیقت میں یہ تقلید نہیں ہے یہ اتباع کرنا صراط مستقیم کا ہے مقلد ہم ہو جو تقلید عقل کی کرتے ہو اور اسے کہتے پر بھرتے ہو کہ ثابت نہیں تحقیق اسکی یعنی عقل کی اور تمام شکلیں اور شے اسکی راہ میں ہیں فلاسفہ آپ اصل میں انبیاء کے منکر ہیں کہلو انفسے کیا کام ہے اور پیغمبر اکرام کی عقل ہے ان شکلوں غائز خرابوں کو کیا ہوا ہے باوجود راہ رست کے اونٹوں نے راہ گم کی ہے اور گفتگو اور شے کی اور جدال کی راہ میں پڑے ہیں اگر چہ نیت اونٹوں کی بیٹے شکلوں کی لغت کرنا فلاسفہ کا اور رد کرنا اونکے تھا لیکن راہ عقل کے سلوک میں اور اتباع کرنے میں عقل کے موافق ہونے ساتھ اونکے فلاسفہ کے اور گمراہ ہوئے آپ اور دوسرے دلو اونٹوں نے گمراہ کیا افضلہ جملہ

واللہ المادی وصل جان کہ معراج کی حدیث کو ایک جمع کثیر نے صحابہ سے روایت کی ہے یہ تہہ تو آخر معنوی اگرچہ بعض خصوصیات کے درمیان روایتیں مختلف آتی ہیں اور مشہور ان میں سے ایک حدیث طویل ہے جسے بخاری اور مسلم اپنی صحیح کے درمیان قنواہ سے انس سے ابن مالک بن صعصعہ سے لائے ہیں

اور اس حدیث میں شقی قلب نبوی کا ذکر اور دھونا اور سکا آب زفرم سے سونے کے طشت میں اور پر کرنا اور سکا یعنی دل کا حکمت اور ایمان سے اور رکھنا اور سکا سیدہ شریف کے درمیان اوس سردے اور التیام پانا اور سکا یعنی ملجانا اور دست ہونا سیدہ مبارک کا واقع ہوا ہے اور شقی ہونا یعنی چیرا جانا سیدہ شریف کا چار بار ہوا ہے پہلے بیچ پینے میں کھلیئمہ سیدیہ کے پاس تھے علیہ اوس جناب کی دایہ کا نام ہے اور سعدیہ سب طرف قبیلہ سعد کے ہے دوسرا دس برس کی عمر میں کہ قریب بلوغ کے وقت کو حضرت مہر پوچھے تھے تیسرا بعثت کے نزدیک چوتھا اوس وقت جو ہر اکا وقت تھا کہ کمال طہارت اور صفائے استعداد و تنہیہ کرنے والے عالم ملکوت کے دریافت کر نیکی ہوئے اوپر قیاس کرنے دنو اور طہارت کرنے کے جو نماز کے آگے کیا جاوے سو فوہ معراج کا ہے اور اتفاق نہ پڑا موت کے تین اس تھے اور استعداد کا اس حجت سے مشرف ہوئے رویت حق کے اور یہ ہے ایک معنی شقی صداقت و یقین مکانوں سے ہے کہ اہل طبع جب کا انکار کریں اور کہیں شقی ہونا سیدہ کا اور دل کا علت موت ہے اور ساتھ حیات کے جمع نہیں ہوتا اور اباب عقل تاویل کرتے ہیں کہ مراد اس سے پاک اور مستحکم ہونا رسول کے باطن کا ہے موت عدوت اور امکان سے موت کے معنی الودگی حدوت نو پیدا ہونا اور اہل ایمان نصیبی کرتے ہیں بدون تاویل کے اور کہتے ہیں کہ یہ تمام اسباب کے عادی ہیں اور محال نہیں خدا پر کوئی چیز لیکن لا انا سونیکے طشت کا اور دھونا اور سکا یعنی دل کا طرح طرح کی تکریم میں ہے بحسب عادت اور اس سے اشارت طرف اسباب کے ہے کہ وہ سرد و گرم اور معظم ہے تمام عالموں سے لیکن یہ جو کہو کہ استعمال سونیکا حرام ہے اوس جناب کی شریعت میں جواب دے گا یہ کھانا ہے کہ حرام ہونا سونیکا استعمال کی حجت سے اوپر اس کے اس دنیا میں لیکن آخرت میں واسطے مومنوں کے ہے خالص موافق اشارت قول الہی جل شانہ کے کہ قل ہے للذین امنوا فی الحیوة الدنیا قال صلوٰۃ یوم القیمۃ اور فرمان رسول خدا ص کا ہو لھم فی الدنیا ولنا فی الآخرۃ یعنی سونا واسطے کافروں کے ہے دنیا میں اور واسطے ہمہ آخرت میں ہے اور قصہ اس کا حقیقت میں عالم آخرت سے ہے اور ہے استعمال اور استعمال اوپر کو حاصل ہوا اوس جناب سے ملکہ ملائیک سے ہوا جو غیر مکلف ہیں اوپر اس کے یعنی ملائک آپ لائے سونیکے طشت کو قلب شریف و مونس کے لئے استعمال کی سے بر غور واری پانا اس اسباب کے کہ احتمال رکھا ہے کہ یہ واقعہ یعنی طشت زرین ہوا جانا قلب شریف کا

پیش از حکم تحریم ہو اور حقیقت میں بھی یہی ہے کہ مولیٰ تحریم اور سبکی یعنی حرام ہونا اطلاق کا مدینے میں ہوا قصہ اس کے بعد اور بعضوں نے ارباب معافی سے مناسبتیں نکالی ہیں طلا اور قلب شریف نبویؐ درمیان کہ ذہب جنت کے ادانی سے ہے یعنی ظرفوں سے اور معدن کے جو ابرون سے ثقیل تر اور نہین کھاتی اسے مٹی اور نہین لگتا اسے زنگ جیسا کہ قلب یعنی ثقیل تر اور زرین تر اور زریت دار تر اور کب کے دل سے اور اوسمین نقل وحی کی ہے اور نہین کھاتی اسے خاک غلیات کی اور نہین ٹھچتا اور پروں کے ٹنگ کہ درون کا دنیا کی اور لفظ ذہب کا شعر ہے معنی آگاہی دینے والا اور پروں باب الی اللہ کے لئے جانا طرف عدم کے اور شعر ہے اوپر نظیر اور ذہاب رحس کی یعنی اوپر پاک کرنے اور لیجائے پلیدی کرتین اور متضمن ہے یعنی درگیر نہی یعنی اضرات معنی روشنی اور لقا اور عفا اور زرت کے تمین اور مرد کر فر سے طشت کے حکمت و ایمان سے پر کرنے ایک چیز کا ہے جو اہر نورائین سے جو حاصل گردانہ والا ہے کمال اور ایمان اور حکمت کا اور احتمال رکھتا ہے کہ چند معافی کے تمین پر کرنے کے قبیل سے آد بگا سٹو بقر قیامت کے روز ظلم اور موت کی صورت کبش کی صورت کے درمیان کبش یعنی بکا اور ظلم سایہ دار چیز کو کہتے ہیں اور ابر سایہ دار کو بھی اور متثل کیے جاتے ہیں اعمال بصورت حسنہ یعنی صورت پکڑتے ہیں اعمال بندون کے اچھی اچھی عورتوں سے اور رکے جاتے ہیں موازین کے درمیان موازین وزن سے آیا ہے اور بعض نے کہا ہے عارفوں سے کہ سمین دلیل ہے کہ ایمان اور حکمت جو اہر محسوسہ ہیں یعنی دیکھنے میں آتے ہیں نہ یہ کہ معافی معقولہ ہوں یعنی جبکو خارج میں موجود نہوا اور قبیل اعراض سے ہیں یعنی حکمت اور ایمان اعراض جمع عرض ہے عرض اسے کہتے ہیں جو قائم بالغیر ہوا۔ جو پر اسے کہتے ہیں جو قائم بالذات ہو جیسا کہ مذہب متکلمین کا ہے کہ ایمان اور حکمت جو اہر محسوسہ ہیں اور قبیل اعراض سے ہیں اور شارع و نائر اور عارف تر ہے اشیا کی حقیقتوں پر اور نظراہل عقل کی اور ظاہر ہے کہ جب دیکھا اور سمجھنے کے یہ سبب اور جو اہر سے ہیں حکم کیا اس کے عرض پہنے پر اور مشاہدہ کرنا حضرت رسولؐ کا انکو جو واقع ہوئی موجب زیادت اور کامل کرنے یقین اور ایمان کے اور باعث شہو خوف کے عادات مملکت سے تھا اور اسی واسطے تھا وہ سرور انجی اور شہت یعنی بہت ثابت اور مضبوط اور اعلیٰ اور قوی یعنی قوت دار تراز روے حال کے اور مقام کے ولیکن حکمت و حوئے میں اوس سرور کے قلب مقدس کے تمین نغمہ کے بانی سے کہتے ہیں وہ بھی قوت و تاب و دل کے تمین

پس دھویا قلب شریف کے تئیں تاکہ قومی ہو عالم ملکوت کے مشاہد کرنے پر اور بعض عالموں نے استدلال کیا ہے اوپر سہات کے کہ زفرم کے بانی سے کیونکر دھویا نہیں جلتا قلب مکرم اوس سرور کا مگر افضل بانی سر اور جو قول اوپر سہات کے ہے کہ آب زفرم نزدیک تھا اور آب کوثر دور یہ نہایت ضعیف ہے کیونکہ اس عجب قرب اور غیبت معقول نہیں ہے یہاں تک سان ہے واللہ اعلم بعد اوس کے دایہ مفید جبکہ نام براق ہے بغل سے چھوٹا اور حمار سے اونچا ایسا کہ کھتا تھا قدم منتہاے نظر کے درمیان یعنی ایسا نیز گام تھا کہ نظر جہان نہ تھمتی ہو وہاں اوسکا گام پڑتا تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پس سوار ہوا میں اور اوپر لیکیا جبریل مجھے آسمان پر اور ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت آسمان تک سوار تھے براق پر اور جاتے تھے ہونیکا جیسا کہ زمین پر چلتے ہیں اور یہ بھی خارق عادت ہے کہ لشیر ہوا پر نہیں چلتا خصوصاً صاحب جب سوار ہوا چار پائے پر اور سب خدا کی قدرت کے ہاتھ ہے اور مفید نہیں قدرت اوسکی اور بوجاری ہونے عادت کے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ براق کو دوپرتے جسے اڑتا تھا اور بعض کہتے ہیں سواری براق پر مسجد اقصیٰ تک بھی بعد اسکے ایک معراج رکھی گئی یعنی طرہی کہ اوس سے اوپر چڑھے اور یہ بھی روایت آئی ہے اور مطابقت درمیان و نون و ایون کے یہ ہے کہ راویوں سے بعض نے ذکر کیا اوس چہرے کے تئیں جسکو ذکر کیا دوسرے راوی نے اول نے ذکر کیا سواری کو براق کی مسجد اقصیٰ تک اور صریح کر کے لکھا کہ اسی سواری سے حضرت آسمان کو گئے اور دوسرے راوی نے ذکر کیا آسمان کے تئیں عروج کر کے اور شاید بدون سواری کے ہو واللہ اعلم اور حکمت براق کے بھجوانے میں تعظیم اور تکریم تھی حضرت محبوب رب العالمین کی جس طرح محب اپنے محبوبان کے لئے گھوڑا بھیجتے ہیں اور خاص الخاص کو جو محرم اور انیس مجلس خاص کل ہوا دسے واسطے بلوانے کے بھیجتے ہیں اور درمیان شب کے جو وقت خلوت کا خاص ہے پوشیدہ غیروں کی آنکھوں سے بلواتے ہیں اللہ المثل الاعلیٰ و تعالیٰ و تقدس اور حکمت ہونے میں براق کے چھوٹا بغل سے اور اونچا حمار سے گھوڑے کی صورت پر واسطے اشارت کے ہے اور سہات کے کہ بلوانا سلم اور امن میں تھانہ یہ کہ جنگ اور خون کے درمیان اور سعی ظاہر کرنے معجزہ کے اور بدوے ہونے اور سرع شدید کے یعنی چالاکی گردانا شدت کے ساتھ دایہ کر کے کیسا کہ موصوف نہیں اوس کر کے عورت عادت کے درمیان اور حضرت شیخ فرمایا کرتے تھے کہ نام اوسکا براق ہے نہ یہ کہ فرس ہوا اور بغل کر استرا و رشتہ عاق براق کا براق سے ہے معنی چمکنا اوسکے چلنے کی سرعت کے جہت سے اور قاضی عیاض نے

کہا ہے کہ اسے براق اس جہت سے کہتے ہیں کہ اس کے دورنگ تھوڑا سا برق مکتے ہیں کہ اس کے پسید بالوں کے درمیان سیاہ علاقے ہوتے ہیں شاع کہتے ہیں بکری کو اور صاحب مواہب فرمایا کہ جمال رکھتا ہے کہ مشتق منو یعنی اشتقاق نہ کیا گیا بلکہ برق برقی سے جیسا کہ اوپر گزرا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ جب حضرت رسول نے بانوں رکاب میں رکھا براق نے سرکشی کی بیٹے قندی دجالا کی پس جبریل نے براق سے کہا کیا ہو ہے تجھے جو سرکشی کرتا ہے تو سوار نہیں ہوا تجھ کوئی ایک گھڑی تر محمد سے پیش کیا اور منجھ گیا زمین پر اور رام ہوا براق پس سوار ہوئے حضرت اوس کی پشت پر اور یہ کلام اپنے کھنا جبریل کا کہ کیا ہو ہے تجھے براق الخ دلالت رکھتا ہے اوپر اس بات کے کہ براق آمادہ تھا لینے مہیا انبیا کی سواری کے لیے اور بعض کہتے ہیں کہ ہر ایک نبی کو ایک براق تھا اس کے قدر اور مرتبہ کے اندازے کی مقدار یہ جیسا کہ روایتوں میں آیا ہے کہ ابراہیم آیا کرتے تھے براق پر سوار ہو کر بیت المقدس سے مکہ کو اسماعیل کے دیکھنے کے واسطے گویا اشارت جبریل کی طرف ہوتی کی جنس کی ہے واللہ اعلم اور وجہ براق کے سرکشی کرنے کی یا اس جہت سے تھی کہ گھجی اور سپور ہی ہوئی تھی اوس ایک قول ہے کہ سوار نہیں ہوا اور سپر کوئی یا بعد عہد کی جہت سے بعد کے منی دوسری اور بعض کہتے ہیں کہ یہ سرکشی کرنا براق کا ناز اور خوشی اور افتخار کرنے کی جہت سے تھا نہ یہ کہ بطریق ہتھکڑا اور سرکشی ہو جیسا کہ رجبہ جبل کے درمیان نہر مایا یعنی بہاڑ کے لرزے میں کہ اشجث یا بشیر فاما علیک بنی وصدیق شہید یعنی ثابت ہوا ہی بشیر یعنی ساکن ہو پس نہیں اوپر تیر کر مگر بنی اور صدیق اور شہید رجبہ یعنی لرزنا اور بشیر ایک بہاڑ کا نام ہے کہ کے تین بہاڑوں سے اور باقی دو کا نام نور اور حر ہے اور کہتے ہیں کہ رکاب براق کی جبریل کے ہاتھ میں تھی اور گام میکیل کے ہاتھ پر اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ جبریل روایت تھے اوس جناب کے بیٹے سوار تھے اور شاید کہ پہلے جبریل پر رکاب میں ہوں بعد اسکے افتخارے راہ میں محبت اور عنایت اوس سردار نے اقتضا اس بات کا کہ ہو کہ جبریل کو اوٹھا کر اپنا رویت کیا یا پہلے ہی رویت ہوں بعد اسکے جبریل رعایت اوس جناب کے طریقہ ادب اور تکریم کی کر کے نیچے اترے ہوں واللہ اعلم پس ہو نیچے اوپر تین نخلستان کے پس کہا جبریل نے حضرت رسول سے کہ نیچے اتر دو اور نماز پڑھو کہ یہ زمین پیشینگی ہے بعد اسکے مدین کو ہو نیچے اور اوس زمین پر گھر سے جہاں مل تھا عیسے کا یعنی جائے ولادت اس کو جو جگہ میں بھی

جبریلؑ نے کہا میں نے اتر دیا پڑھو پس سرور عالمؑ نے نیچے اتر کر نماز ادا کی بعد اسکے ایک عجز کو دیکھا
 یعنی ایک بڑھیا کو ایک طرف پوچھا حضرتؑ نے جبریلؑ سے کہ یہ کیا ہے یا جبریلؑ کہا چلو یا محمدؐ بعد اسکے سنا
 حضرتؑ نے کہ کوئی راہ سے ایک جانب کہے اور پکار تا ہی رسولؐ کو حضرتؑ نے پوچھا یا جبریلؑ یہ کون ہے
 کہا چلو یا محمدؐ و بعد اسکے گزرے طرف ایک جماعت کے کہ سلام کیا اونھوں نے حضرتؑ کو اور کہا السلام
 یا اول السلام علیک یا آخر السلام علیک یا حشر میں کہا جبریلؑ نے کہ جواب دو انکے سلام کا یا محمدؐ پس
 جواب دیا حضرتؑ نے انکے سلام کا الی آخر الحدیث پس کہا جبریلؑ نے حضرتؑ رسولؐ کو کہ وہ عجز جو بھی
 تھے سود دنیا ہے اور باقی نہیں رہا دنیا سے مگر اتنا ہی جتنا باقی رہا ہے اوس عجز کی عمر سے اور وہ
 جس نے پکارا تمکو سوا بلیس ہے اگر جواب دیتے تم اونکو یعنی عجز کو اور شیطان کو تو اختیار کرتی امت
 تمھاری دنیا کو اوپر آخرت کے اور گمراہ کرتا بلیس انکے تنین اور اوس گمراہ نے جو تمکو سلام کیا ایمر اسیم
 اور موسیٰ اور عیسیٰ نھے صلوٰۃ خدا می اوپر اور رایتوں میں آیا ہے کہ گزرے حضرتؑ موسیٰؑ کے پاس
 سے کہ نماز پڑھتے تھے اپنی قبر کے درمیان پس کہا میں نے اشد انک رسولؐ اندھے شہادت
 دیتا ہوں میں کہ تو خدا کا فرستادہ ہے اور جو تمہارا زین بن خیم کے نزدیک عبادت کرتے ہیں حج
 ذکر کرتے ہیں اہل جنت جنت کے درمیان بدون اس بات کے کہ وہ جنتی مکلف ہوں اوپر اوس کے
 یعنی اوپر نماز کے بعد اسکے گزرے حضرتؑ راہ میں اوپر قومون اور گرد ہوں ظائق کے نیکوں سے
 اور بدوں سے جو عالم برزخ میں اور عالم مثال میں اوپر آثار اور فترات اپنے افعال اور احوال کے
 مشغول اور گرفتار ہیں اور ذکر اسکا ایک طویل کھتا ہے اور بعد اسکے پہونچے بیت المقدس کے تنین
 اور باندھا براق کے تنین مسجد کے دروازے کے حلقے سے کہ اب اوسے باب محمدؐ کہتے ہیں میں داخل
 ہونے مسجد کے درمیان اور ادا کین جو رکعت اور ظاہر یہ دو رکعت مسجد کی تحیت کی تھیں اور حاضر
 ہونے ملائکہ اور متثل گردانی گئیں و حسین انبیا کی آدم سے لیکے عیسے تک اور خنای اوھوں نے پڑھا
 تعالے کی اور صلوٰۃ بھیجی اوھوں نے اوپر محمدؐ کے اور اعتراف کیا یعنی اقرار محمدؐ کے افضل بنے پر
 پس اذان دی گئی اور تکبیر بلند کی گئی واسطے نماز کے اور تقدیم کیا اوھوں نے محمدؐ کے تنین پس
 حضرتؑ نے امامت کی اور تمام انبیا اور ملائکہ اقتدا کی اوس جناب کی اور اختلاف کیا ہے عالمون
 نے کہ یہ نماز فضل کی تھی یا فرض تھی عشا کی نماز تھی یا صبح کی اور ظاہر سیاق حدیث سے جس طرح

چلایا گیا ہے کہ درمیان آنے بیت المقدس کے آسمان پر عروج کرنے سے آگے ہے پس نماز عشا کی بھی
اور اوس شخص کے قول پر جس نے کہا کہ یہ قصہ نزول کے بعد ہے تو منہ ز صبح کی ہے اور
بعضوں نے اسکی ترجیح کی ہے کہ حضرت کے تئیں ساتھ جمعیت کمالات اور برکات کے
نیچے اور ترکے ظاہر کرنا اوس سرور کے فضل اور شرف کا اور انبیاء کے کیا اور مسکین کی خاطر مگر رہنما
کہ کیونچہ دونوں حال میں نہویشے پیش از عروج اور بعد نزول ولیکن لکھنے سے اس خیال کے بدون ذکر کرنے
علماء حدیث کے اور ان کے راویوں کے میں نے ملاحظہ کیا بعد اسکے نظر میں آیا کہ شیخ کبیر عطاء الدین بن
کبیر جو عالم علمائے حدیث و تفسیر سے ہے کہا ہے کہ نماز پڑھنا سرور انبیاء کا ساتھ انبیاء کی پیش از
عروج ہے اور کہا ہے کہ حدیث میں ایسی ایک چیز ہے جو دلالت رکھتی ہے اوپر اوس کے کچھ مانع نہیں ہے
اوس سے شکر اللہ کا لیکن عجیب شیخ ابن کبیر سے کہا کہ بعضے لوگوں نے کہا ہے کہ اقامت کی حضرت نے مہربان
آسمان کے اور جن چیزوں پر مظاہر اور متواتر ہیں وہ تین سو یہ ہے کہ درمیان بیت المقدس کے کی
یعنی اقامت اور ظاہر یہ ہے کہ پھر نے کے بعد کی یہاں کس اسٹے نہیں کہتا شیخ کہ دونوں جگہ تھے اور
دونوں حال میں تھے قطع نظر کرنے کثرت اور ظہور سے رویت اور درایت کے واللہ اعلم درایت کے
معنی جاننا اور جب باہر تھے حضرت مسجد سے تب لائے حضرت جبریل ایک آواز دینے ہانڈی خمر کی اور
ایک دودھ کی اور خمار گردانا اوس سرور کو کہ جسکو پوچھا ہوا پس اختیار کیا اوس سرور نے
دودھ کے تئیں اور کہا جبریل نے کہ اختیار کیا تم نے فطرت کے تئیں مراد فطرت سے اسجگہ دین اسلام
ہے اور اقامت کرنا اوپر اوس کے ہے یعنی اختیار کیا تم نے علامت اسلام کے تئیں اور لین علامت اوسکی
ہے کیونکہ سہل اور طیب اور طاہر اور صالح ہے پینے والوں کے تئیں صالح کے معنی آسانی سے اور
والا نکلے سے اور دودھ کے تئیں اوس عالم میں مثال دین اور علم کے کچا ہے اور جو کوئی خواہ
میں دیکھے کہ دودھ پیتا ہے تعبیر اوسکی وہ ہے کہ وہ علم اور دین سے بہرہ مند ہوا اور شکر خدا کا کہ
کاتب حروف نے بعضے خوابوں میں نیا کوڑہ اور پاک مٹی اور سر دودھ سے بھرا ہوا دیکھا ہے
اور حمام کے تئیں یہاں ہے خلاف خمر جو ام النجاشہ ہے اور چھینے والی طرح کی شروں کی حال اور کل
کے درمیان اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد فطرت سے خلقت ہے اور بنا خلقت کی اوپر دودھ کے
ہے اور پڑھنا گوشت کا اور پھیلنا ہڈیوں کا اوس سے ہے اور پہلے پہل جو چیز پڑتی ہے مولا و رویت

میں کہو لیتی ہے اوسکے رد و دون کے خود و دھڑ ہے اور ہے الفت رکھا گیا اور محبت کیا گیا اوس سرور کا
 رد و دھڑ تھا اگرچہ خمر اوس وقت میں مباح تھی کیونکہ قضیہ سر کا مکے میں تھا اور حرام ہونا خمر کا مذہب میں لیکن
 آخر کار اوسکا بیٹے خمر کا حرام ہونا تھا یا یہ کہ پرہیز کیا حضرت نے اوس سے توسع کی جہت سے یعنی پرہیز
 اور تعریض یعنی کٹنا یہ کرنا اور برہنہا کے کہ وہ آخر حرام ہو لی اور ہے یعنی نہ اختیار کرنا خمر کا موافق
 اور صواب تھا یعنی نیک اور ستوار علم الحی کے درمیان اور کہا جبریل نے اَصْبَحْتَ لِفُطْرَةٍ مَعْنٰی اُسکے اور پرہیز
 نے اور ایک روایت یہ کہ اَصْبَحْتَ اَصْحَابُ السَّكْبَاتِ اختیار کیا تو نے جو اختیار فرمایا امت نے تیرے متین
 اور اگر کہیں ہم کہ وہ جنت کے خمر سے تھی اور ساتھ اسکے رسول خدا نے اوس سے پرہیز کیا اوسکی
 مشابہت اور مضامات کی جہت سے تھا صورت میں مضامات کے معنی مانند ہونا یعنی اگرچہ جنت کی خمر تھی
 لیکن مانند تھی خمر کے اور مشابہت اس جہت سے اجتنب کیا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ کہا جبریل نے
 کہ اگر اختیار کرتے تم خمر کے متین تو کمراہ ہوتی است تمھاری اور پڑتی خمر پیٹے میں اور امت آپ کی
 پیٹے میں اس خمر کے بیٹے دنیا کی خمر کی پڑتی جو مایہ فساد ہے اور مایہ خباثت اور ابن عباسؓ کی حدیث
 میں آیا ہے کہ دو قوح تھے ایک لیلین کا اور ایک علیؓ کا اور ایک بیت میں تین ادانی یعنی طرف آئے ہیں ایک
 پائیکا ایک خمر کا باسن اور شمس کا ذکر نہیں ہے اور برہر تقدیر لیلین اختیار کیا گیا اور آتا ان برتنوں کا
 سدرۃ المنتہی کو پہونچنے کے وقت ہی آیا ہے صرح بہ الحی فط عماد بن کبیر اور آیا ہے کہ انبیاء
 خنای بروردگار کے متین اور درمیان اٹکے ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور داؤد اور سلیمان اور عیسیٰ نے خنای
 گسری اور خطبہ خوانی تبلیغ اور فضائل اور کرامات اور معجزات میں جسے مخصوص اور ممتاز گردانا ہے
 بروردگار تعالیٰ نے اونکو زبان شکر گذاری کی کھولی اور حضرت خاتم الانبیاءؐ نے بھی زبان کھولی
 اور کھاتم سب نے خنای بروردگار تعالیٰ کی میں بھی ثنا خوانی کرتا ہوں اور کھاتم الحمد للہ
 ارسلنہ رحمۃ للعالمین ویشیرا وندیرا للناس اجمعین وانزل علی الفرقان نبیہ تبیان کل شئی
 وجعل امتی ہم الاولون و ہم الاخرون وشرح لی صدری ووضعت عقی ودری ورفعی و ذکر لی وعلی و
 قاتحا وغانما پس کہا ابراہیمؑ نے ہذا افضلکم محمد بعد اسکے ایک معراج لائے یعنی سیدھی جنت الفردوس
 سے اوچے وراست سے اوسکے ملائک تھے اور پہونچے حضرت مؑ اوپر آسمان کے اور دیکھا اوس
 سرور نے آسمانوں کے درمیان بعضی انبیاء کے متین جو امر کی گئی تھی اوس سرور کی ملاقات کی گئی اور متمثل

گئے گئے آسمان کے درمیان بیت المقدس کی قسطنٹل کرنے کے بعد اور سلام کیا اور نگو جس صورت سے کہ
 دنیویں بین مذکور ہے اور عجائب حالات اور غرائب حکایت سے جو اس باب میں وہیت کی گئی ہے
 وہ یہ ہے کہ جب حضرت رسول اچھے آسمان پر پہنچے اور موسیٰ نگو اوس سرور نے دیکھا اور وہاں سے اوپر
 گئے تب موسیٰ رونے اور کہنے لگے کہ ایک غلام کو میرے بعد بچوایا اور ممتاز کیا کیسا کہ آویگی امت
 اوسکی بہشت کے تین تھے اوس سے جو داخل ہو زمین میری امت سے غلام کے معنی لڑکا اور کہتے ہیں کہ
 یہ رونا موسیٰ کا حسد کی وجہ سے تھا کیونکہ حسد اوس عالم میں منزع ہے اہل مومنین سے نہ جہائے
 اوس شخص سے جو برگزین ہو اور ممتاز کیا ہو اوس اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام سے اولوالعزم بلکہ سید
 رونا تا ساف اور تحسین ہے اور اوس چیز کے جو فوت ہو اوس کی لکے تین اوس اجر سے جو مترتب ہوتی
 اوس پر بلندی دے گی اوس سبب سے نیچے فوت ہونے کے سبب سے کثرت مخالفت سے جو مقتضی ہو
 انکے نقصان کرنے کے تین جس سے موسیٰ کے اجر کی تنقیص لازم ہے کیونکہ ہر نبی کے واسطے ہے
 مثل اجراء اس شخص کے جسے اتباع کی ہو اوسکی اور کتر تھے جنھوں نے اتباع کی موسیٰ کی شان
 اون شخصوں کے جنھوں نے اتباع کی ہمارے پیغمبر کی کذا قال الشیخ ابن حجر فی فتح الباری
 اور ابن حجر نے جو علماء مالکیہ سے ہے کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے رحمی ہے رحمت اور رافت اوان
 میں پیغمبروں کے واسطے اوسکی امتوں کے اور مرکب اور مجبول کیا اور نگو یعنی جلی کیا گیا اور اوس
 رحمت کرنے امت کے اور تحقیق رویا ہمارے پیغمبر بعض امور ات پر پس پوچھا گیا اوس سرور سے کیا
 چیز نے بین لائی آپ کو یا رسول اللہ فرمایا یہ رحمت ہے اور نہیں رحمت کرتا اللہ تعالیٰ پیغمبروں کے
 رحمت کرنے والوں پر اور تحقیق لیا ہی پیغمبروں نے خدا کی رحمت سے حصہ افر پس رحمت اون میں اونکے
 خدا کے بندوں کے اوپر زیادہ ہے اور وافر تر دسرون سے ہے پس اسی رحمت سے روفی موسیٰ رحمت
 اور شفقت کی رحمت سے واسطے اپنی امت کے کیونکہ وہ وقت افعال کا اور جو اور کم کا تھا اور خدا
 حبیب کے پیش آنیکا وقت تھا تا کہ فائز ہو خلعت قرب اور فضل عام سے پس امید رحمی موسیٰ نے اوس وقت
 قبول اور افضال کی کہ رحمت کرے اللہ تعالیٰ اوسکی امت کے تین من قب و ساعت کی برکت ہوا
 ذکر کرنا موسیٰ کا رسول خدا کی تین لفظ غلام کر کے جو یعنی کو دک نہ یہ کہ اور صیغوں سے یہ سبب صغریٰ اوس سرور
 کے ہے نسبت کرتی موسیٰ کی اور عرب کا قاعہ ہے کہ نام کرتے ہیں مرقع السن کا غلام کر کے جب

تک کہ درمیان اوس کے قوت باقی ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ اشارت کی موسیٰ نے اوس لفظ کو
 طرف انعام کرنے حضرت رب العزت کے اوس سرور م کے تین جاری ہونے قوت کے تین میں کجولت
 تک اور سن شیخوخت میں داخل ہونے تک اور طرف نہ داخل ہونے ضعف ہرم کے بدن شریف میں
 اوس سرور م کے ہرم کے معنی پیری اور کمولت و مویہ ہونا یعنی سپید و سیاہ بال اور طرف نہ راہ
 پانے ضعف کے اوس سرور م کی قوت میں یہاں تک کہ اطلاق کیا لوگوں نے اوس سرور م کے پیش بکر
 وقت اسم شاب کا اوس جناب پر یعنی نوجوان اور ابی بکر پر اسم شیخ کا ساتھ اس بات کو کہ حضرت
 اس تھے ابو بکر رضی اللہ عنہ اور اس حجت سے چنانہ طاری ہونا شیب کا حضرت م کو مگر گیتی موسر مبارک اور الخیہ
 شریف میں تاکہ لوگوں کی نظر میں ہر اور ضعیف نہ معلوم ہوں چنانچہ بیان اسکا حلیہ شریف کے باب
 میں گذر شیب یعنی سپیدی بالوں کی اور تحقیق ظاہر ہوا اثر شفقت موسیٰ سے اس است مرحومہ پر اس
 جہت سے تھی یعنی شفقت است احمدی پر کہ موسیٰ نے توریث میں بڑھی تھی صفات اس امت کی
 اور آرزو کی تھی کہ یہ امت احمدی اوسکی امت سے ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ وی سب است احمدی
 ہوئیں گے آرزو کو قطع کر دیں کہ موسیٰ نے کہ آئی مجھے امت احمدی سے گردان **وصل**
 بعد اوس کے اٹھانے حضرت م طرف سدرۃ المنتہی کے کہ اوس تک سے منتہی ہوتے ہیں اعمال
 خلق کے اور علوم انکے اور اوس جگہ سے نازل ہوتا ہے حکم الہی اور لئے جاتے ہیں احکام اور نزول
 اوس کے کھڑے رہتے ہیں ملائک اور سیکو اوس مقام سے آئے جڑنے کی مجال اور اوس سے عروج کرنے
 کی طاقت نہیں اور وہاں سے منتہی ہوتے ہیں جو چھ صعو ذکر تے ہیں یعنی اوپر چڑھتے ہیں عالم سفلی کو
 اور نزول کرتا ہے عالم علی سے ام حضرت شالی جلیانہ اور اگے نہ ٹرھا وہاں سے کوئی ایک نبیوں کو
 مگر حضرت سید المرسلین اور رگیا اور جدا ہوا اوس سرور م سے جبرئیل لکھا اوس سے حضرت رسول نے
 کہ یا جبرئیل یہ کیا رہنے کی اور جدا ہونیکے جگہ ہے یہ وہ جگہ نہیں ہے کہ کوئی دوست اپنے دوست کو ایلا
 چھوڑے جبرئیل نے کہا اگر یہاں سے مقدار سرگشت کے نزدیک ہوں میں تو جل جاؤں اس مقام میں
 کیا خوب ہے جو کہ ہے شیخ سعدی نے اشعار بدو گفت سالار بیت المحرم کہ ہے عامل وحی برتر
 خرام + بنفۃ خرامتر جالم نمائد + بماندم کہ نیروی بالم نمائد + اگر کیمر موسے برتر پر م + فردغ
 تجلی بسوز و پر م + اور بعضی را یون میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت رسول ص نے

جبرئیل سے کہ اگر کچھ حاجت کھنٹے ہو تو مجھے کہو تاکہ عرض کروں جناب الہی میں کہا جبرئیلؑ نے کہ حاجت میری وہ ہے کہ طلب کرو تم درگاہ الہی سے کہ پچھلاؤں میں قیامت کے روز اپنے پر کو اوپر صراط کے تاکہ گذر میں اوپر اس کے امتی تمھارے اور اس روایت سے معلوم ہوا کہ سدرۃ المنتہی جھٹے آسمان میں ہے اور دوسری ایک روایت میں آیا ہے کہ ساتویں آسمان میں ہے اور تطبیق کرتے ہیں دونوں روایتوں میں اوپر سہاگت کے کہ جڑ اس کی آسمان ششم میں ہوگی اور ردالمیان اس کی آسمان ہفتم میں اور وہ تسمیہ سدرۃ کہ کے جو بھٹے ہیر کا درخت ہے سو غرض یعنی سو بپا گیا اور موصوف شارح کے علم پر ہے اور کہتے ہیں کہ اس درخت میں تین طرح کی منفعتیں ہیں ظل مدید طعم لذیذ رائحہ طیب یعنی چھانوں پہنچی ہوئی اور لمبی اور مزہ لذت دار اور خوشبو پاکیزہ اور مینزلہ ایمان ہے جو جمع کرتا ہے قول عمل کے تمکین ظل بمنزلہ عمل ہے اور طعم بمنزلہ نیت اور رائحہ بمنزلہ قول لہذا قالوا ہو سکتا ہے کہ یہ درخت بٹھایا گیا ہو آسمان میں جس طرح بٹھایا جاتا ہے درمیان زمین کے اور بھی قدرت الہی شامل ہے کہ جس طرح درخت زمین میں بٹھائے جاتے ہیں یہ درمیان ہوا کے یعنی ادھر میں ہو جس طرح رفتار کی سرور عالم نے درمیان ہوا کے اور ہو سکتا ہے کہ مغروس ہو جنت کی تراب میں مغروس کے معنی جنت بٹھایا گیا جیسا کہ درخت اس کے اور درخت جنت بھی احتمال رکھتا ہے کہ مغروس نہوں والہ علم بحقیقۃ الحال اور سدرۃ المنتہی سے نکلتی ہیں چار نہرین دو باطن میں اور دو ظاہر میں وہ جو باطن میں ہیں بہشت کو جاتی ہیں اور جو ظاہر میں ہیں جبرئیل اور فرات ہیں ابی ہریرہؓ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چار نہرین جنت کی ہیں نیل اور فرات اور سیحان اور حیمان پس بعضے کہتے ہیں کہ ہونا انکا جنت سے اس معنی سے ہے کہ منافع اور ثمرات اس کے دائم اور بے شمار ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ جس بہشت سے نکلی ہیں واللہ اعلم اور نیل کے احوال میں بہت سی چیزیں لکھی ہیں عجائب اور غرائب سے عقل اوسمیں حیران ہے اور نہرین پانی کی اور دودھ کی اور شہد کی اور خمر کی حد ہیں جو بہشت میں جاری ہیں جیسا کہ منطوق کلام اللہ ہے اور روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے انسؓ کی حدیث سے کہ جب چڑھے حضرت رسولؐ ساتویں آسمان پر ایک طرف دیکھی اوس سرور نے کہ یاقوت اور زمرہ کے کنکروں پر جاری ہے اور اوائی اس کے یعنی اس کے پینے کے برتن سونے اور روپے کے اور یاقوت اور مونی کے ہیں اور زمرہ غد کے زیر جدا یک جو برہے مشہور سبز رنگ ہوتا ہے

اور پانی اور سکا سپید و دودھ سے اور میٹھا شہد سے ہے پوچھا یا جبرئیلؑ یہ کیا ہے کہا یہ حوض کوثر ہے جو عطا کیا ہے تمکو خدا کے تقانی نے اور آبی سعید کی حدیث میں آیا ہے کہ بہشت میں جاری ہوتا ہے ایک چشمہ جسے سلسبیل کہتے ہیں اور منشق ہوتی ہیں اوس سے دو نہرین ایک کو کوثر کہتے ہیں اور دوسری نہر کو رحمت اور یہ وہ نہر ہے کہ جب عصاة جمع عاصی دوزخ سے سیاہ اور جلے ہو ٹھکین گے جب اوس میں ٹپینگے اوسی دم تر و تازہ ہو دینگے اور سدرۃ المنتہ کو نور دن نے پوشیدہ کیا ہے جس طرح ٹڈے اور سوئیکے پتنگوں کے مانند اور ہر ایک تنی پر ایک فرشتہ ہے اور صف اس مقام کی حد قیاس اور عقل سے باہر ہے اور ابھی بھی آیا سرور عالم کے ظرف خمر کا اور دودھ کا اور شہد کا پس اختیار کیا لہج کے تئیں جیسا کہ بیت المقدس کے درمیان معلوم ہوا اور ابھی بھی نماز پڑھی حضرت رسولؐ نے ساتھ پیغمبروں کے جس طرح بیت المقدس میں بعد اسکے دکھائی گئی اوس سرور کو بیت المعمور اور اوٹھایا گیا اوس سے پردہ ایسا ہی لفظ حدیث کہ تم دفع لی البیت المعمور اور تفسیر اوسکی کی ہے اوپر اس معنی کے کہ گویا درمیان اوس کے اور بیت المعمور کے کئی عالم تھے اور قدرتِ نعمی اوس کے دریافت کرنے پر پس اوٹھایا گیا اور بلند کیا گیا اور لایا گیا اوس سرور کی بھراؤ مینائی میں تاکہ دیکھا اوسی بیت المعمور کو ایک مسجد میں کعبے کے خدا کے درمیان یہاں تک کہ اگر فرض کیا جا کر گرنا اوسکا زمین پر تو گرے اوپر کعبے کے اور کہتے ہیں کہ یہ وہ گھر ہے جو بھرا لایا گیا تھا واسطے آدم علیہ السلام کے بیوی کے بعد بیوی کے معنی نیچے اترنا اور پھر اوٹھایا گیا وہ آدم کے بعد اوپر آسمان کے اور قدر اور مرتبہ اوسکا آسمان پر خاگہ کعبہ کے مانند ہے یعنی جس طرح زمین پر کعبہ کا مرتبہ ہے اوسی طرح آسمان پر بیت المعمور کا مرتبہ ہے اور نماز پڑھتے ہیں ملائکہ جس طرح طواف کرتے ہیں کعبہ کے تئیں انسان اور داخل ہوتے ہیں بیت المعمور میں ہر روز شتر ہزار ملائکہ درجہ باہر نکلتے ہیں پھر نہیں پھرتے طرف اوس کے دوسری بار اور دوسری روز دوسرے شتر ہزار فرشتے آتے ہیں اور اوس میں آتے ہیں اور اسی طرح بے حال اوس روز سے جب سے اوس سے پیدا کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اور اب تک یوں ہی رہا اور یہ دلیل اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عظمت پر اور کوئی خلق بیشتر اور عظیم تر ملائکہ سے نہیں ہے اور روایت ہے کہ نہیں ہے آسمانوں میں اور زمینوں میں جگہ ایک شہر کی نیچے ایک بالشت کی گریہ کہ کھا ایک فرشتے نے اپنی پیشانی

نے اپنی پیشانی میں دو اسطے سجود کئے اور زمین کو فی قطرہ پانی کا دریاؤں سے مگر یہ کہ موکل اوپر
 اوسکے ایک فرشتے یعنی ایک ایک بوند پانی پر ایک ایک فرشتہ ہو چکا ہے اور آتا ہے کہ آسمان
 میں ایک نہر ہے جسے حیات کی نہر کہتے ہیں ہر روز جبریلؑ اوس میں چلتے ہیں پھر باہر نکلتے ہیں اور اپنے
 پر دبال کو چھٹکانے ہیں اور جدا ہوتے ہیں اونسے ستر ہزار قطرے اور یہ کرتا ہے پروردگار تعالیٰ
 ہر قطرے سے ایک فرشتہ پس یہی ہیں جو نماز کرتے ہیں درمیان بیت المقدس کے اور پھر زمین بھرتے
 طرف اوسکے اور ایسا ہی ہے مواہب کے درمیان اور نقل کی ہے اوس نے امام فخر الدین ابن عربی
 سے اس آیت کی تفسیر میں کہ وخلق ملائکمون کہ عطا اور نفاک جو انہ تفسیر میں واسیت کرتے ہیں
 ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا کہ عرش کے بہن میں ایک نہر ہے فوری کی کہ سات آسمانوں کے برابر ہے
 اور سات زمینوں کے برابر اور سات دریاؤں کے برابر داخل ہوتے ہیں ہر بحر درمیان اوسکے
 جبریلؑ اور غسل کرتے ہیں درمیان اوسکے اور زیادہ کرتے ہیں نور پر نور اور اپنے جمال پر جمال
 اور چھٹکتے ہیں اور پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ ہر قطرے سے جو کرتا ہے اوسکے پستے کی ہزار فرشتے قیامت
 تک اور روایت کی گئی ہے کہ وہاں فرشتے ہیں جو تسبیح کرتے ہیں خدا تعالیٰ کے ثنیں اور
 پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ ہر ایک تسبیح سے ایک فرشتے کے ثنیں مؤلف لکھتا ہے کہ آسمان میں
 اگر تسبیحوں سے ملائک کی فرشتے پیدا ہوتے ہیں کیا عجب کہ زمین پر بھی تسبیحات اور تہلیلات
 سے حضرت مکی اور درگاہ کے محصلوں سے اور مسلمانوں کی تسبیحات اور تہلیلات کے کرنے
 سے پیدا ہوتے ہوں واللہ علی کل شیء قدیر یعنی سب چیزوں پر خدا قادر ہے تسبیحات اور تہلیلات
 جمع تسبیح اور تہلیل ہے بمعنی سبحان اللہ کمنا اور لا الہ الا اللہ کمنا کما صاحب مواہب نے
 کہ یہ بات اول ملائک کے درمیان ہے جو سوہے اون ملائک کے چو اسطے تہلیل کے ہیں
 اور سوہاہن وی اون ملائک سے جو موکل ہیں اور پرناتات اور رزاق اور نگہبانی پر اور جو موکل
 ہیں بنی آدم کی تصویر پر اور جو ملائک کہ نازل ہوتے ہیں درمیان ابر کے اور جو ملائک کہ لگتے
 ہیں لوگوں کے عین جس کے روز اور جو جنت کے غارن ہیں اور جو ملائک کہ آتے ہیں عقاب
 کر کے دیکھو اور رات کو تاکہ ضبط کریں بندوں کے اعمال کے ثنیں دن اور رات اور ستر ہزار
 فرشتے جو رسول خدا کی قبر پر آیا کرتے ہیں اور محفوظ کرتے ہیں اوسے یعنی قبر شریف

مرد کون ہے اور کیا ہیں یہ نہرین جنکے درمیان جا کر انھوں نے غسل کیا کہا جبریلؑ نے کہ یہ مرد تمھارا باپ امراہیمؑ ہے اور یہ جماعت جنکے رنگ سپید ہیں دی لوگ ہیں جنھوں نے آلودہ نہیں کیا اپنے ایمان کے تئیں ظلم سے اور یہ قیرہ رنگ وہ جماعت ہیں جنھوں نے غلط کیا اعمال صلاحتہ کے تئیں یعنی ملا یا اپنے نیک عملوں کے تئیں ساتھ اعمال بد کے پس توبہ کی ابو بھون نے اور رحمت کی اللہ تعالیٰ نے اور برادوں کے اور یہ پہلی نہر رحمت کی ہے اور دوسری نہر نعمت کی قیسی نہر و سقاہم رہم شر باطلور کی معنی اس بیت کے اور سیراب کیا اللہ تعالیٰ نے اوٹکو شیراب طہور کے تئیں بعد اسکے اور اوپر پڑھے حضرت ۱۲ اور اوٹکو کو پونچے جہان سے جانی تھی آواز قلموں کی جسے لکھتے ہیں ملائک اقدار انہی کے تئیں اقدار شاہ جمع قدر ہے یا یہ کہ مصدر ہوا کر ماسور الاول ہو تو اور قدر اور تقدیر مرادف المعنی ہیں بمعنی اندازہ کرنا اور اندازہ کیا ہوا خدا کا بندے پر اگر حق قضا اور تقدیر الہی قدیم ہے لیکن لکھنا اوٹکا یعنی قلم کا حادث ہے یعنی نو پیدا ہونے والا اور کتابت لوح محفوظ کی کہ کائنات اوسمین ثبت ہے زمین اور آسمان کے پیدا کرنے سے آگے ہے اور حجت القلم ہما ہو کائن اشارت طرف اوسکے ہے لیکن یہ ثابت کرنا ملائک کے صحف میں مندرج کے ہے ایسا فروغ جو تنسیخ ہوصل سے یعنی قبول لکھا گیا ہوا جیسا کہ نصف شعبان کی شب میں اور اور انوٹمین لکھتے ہیں اور درمیان اوسکے محور افقات یعنی مٹانا اور قائم کرنا جاری ہوتا ہے و میجو اللہ مایاشار و ثبت عبارت اوس سے ہے جیسا کہ انعام میں آیا ہے انما جمیع اخر ہے معنی نقل کرنا بات کا اور معنی سنت رسول اللہ اور صاحب موصوب لدنیہ ابن قیم سے نقل کرتا ہے کہ کہا ہے یعنی ابن قیم نے کہ قلوبارہ ہیں اور متفاوت ہیں تنجون میں سب میں علی اور بزرگ قلم قدر ہے جس سے لکھا ہے پروردگار تعالیٰ نے خلایق کی تقدیر کے تئیں جیسا کہ سنن ابوداؤد کے درمیان عبادہ بن صامت سے آیا ہے کہ کہا کہ سنن رسول خدا ص سے کہ فرماتے تھے کہ اول ما خلق اللہ القلم یعنی جس چیز کو پیدا کیا خدا تعالیٰ نے سو قلم ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قلم کو کہ لکھا گیا لکھوں فرمایا لکھ خلایق کی تقدیر کو قیامت تک کی پس یہ قلم اول ہے قلموں کا اور اجل و نکاحا یعنی تمام قلموں کا بزرگ اور تحقیق کہا ہے بہت سے عالموں نے اہل تفسیر سے کہ یہ وہ قلم ہے جسکی قسم کھائی ہے اللہ تعالیٰ نے

اپنے کلام میں دوسرا قلم قلم وہی ہے تیسرا قلم قلم تو قبیح ہے تو قبیح اور سے کہتے ہیں جو نشان کیا جائے
 نام کے درمیان اور نشان اگر نامتوب کے تئیں خدا ہے اور رسول خدا سے جو تھا قلم قلم طیب
 ہے ابدان خجج بدن حفظ کی جاتی ہیں اور اس سے سمیعین بنوں کی باخجج ان قلم قلم تو قبیح ہے باخجج
 سے یعنی جس سے فرمان وغیرہ لکھے جاتے ہیں اور ثواب اور نواب اور نکاح اس قلم سے کیا جاتا اور اصلاً
 کی جاتی ہے مملکتوں کے کاموں کی ثواب سے معنی مزدوری دینا اور مزدوری چھٹا قلم قلم
 حساب ہے ضبط کیے جاتے ہیں اور اس سے وہ اموال جو نکالے جاویں اور خرچ کیے جاویں اور
 اندازے اور اسکے اور یہ قلم رزاق ہے سا تو ان قلم قلم حکم ہے جس سے ثابت کیے جاتے ہیں
 حقوق اور جاری کیے جاتے ہیں اور اس سے فضا یا جمع قضیہ اور حقوق جمع حق اٹھو ان قلم قلم شہادت
 ہے جس سے نگاہ رکھے جاتے ہیں حقوق تو ان قلم قلم تعبیر ہے اور وہ کیا ہے لکھنے والا وحی کا ہے
 منام کے یعنی جو وحی خواب میں ہوا اور تفسیر اور تعبیر کا اسکی و سوان قلم قلم تواریخ ہے جہان کا
 اور اس کے وقایعوں کا گیارہواں قلم قلم لغت ہے اور ادنیٰ فضیلوں یعنی لوگوں کے
 زبان کی اصطلاح بارہواں قلم قلم جامع ہے اور وہ قلم کیا ہے قلم رد ہے اور مطلبین کے یعنی باطل
 کرنے والوں پر اور رفع شبہات کفر فہم کا یعنی تحریف کرنے والوں کا تحریف کی معنی اور ان
 بات کا اپنی جگہ سے یہ اقلام ہیں جسے انتظام ہے جہان کی اصلاحوں کا اور کافی ہے جلال و تعظیف
 بین قلم کے کہ اس سے لکھی گئی ہے کتاب اللہ تعالیٰ کی اور سونہ کی ہے اور کی خدای عزوجل نے
 انہی پوشیدہ نہیں کہ قلم الہی کے بعد جو اعلیٰ اور اعلیٰ یعنی برتر اور حقیقت اسکی سوا خدا اور رسول خدا
 کے کوئی جانتا نہیں قلم دنیا ہے جس سے لکھے جاتے ہیں علوم اور جو کچھ ذکر کیا ہے اس قابل نہیں
 کہنے والے نے سو معلومات ہیں جو تعلقات ہیں علوم کے اور اگر یہ سب منحصر ہیں درمیان اور خبروں
 کے جو قابل نے ذکر کیا تو فیہا یعنی بہتر اور نہیں تو یہ مثالیں ہیں اسے اونکے یعنی اون قلموں کے
 لئے پس اندیشہ کر بعد اسکے یعنی وہ جو اوپر گذر کہ حضرت رسول اللہ نے بیت المعمور سے ابراہیم کو
 تکیہ کیے ہوئے دیکھا اور وہاں اپنی امت کو دو تہا آدھے سبیدر و اور سپید لباس اور آدھے
 میلے کھیلے آٹھ اور وہاں سے آگے بڑھے اور اس جگہ پہنچے جہاں سنی جاتی تھیں آوازین قلموں
 کی جیسے لکھتے تھے ملائک تقدیر الہی کے تئیں اسکے بعد دیکھا باکپاسہ و عالم کو بہشت اور دوزخ

اوں نعمتوں سے اور نعمتوں سے جو کچھ خدا کو زمین و آسمان اور دنیا و آخرت کے درمیان اور دیکھا اور عالم کے
 بہشت اور دوزخ کو جو جاسے ظہور و غیبا ہے برتر کی محبت کی ہے اور دیکھا حضرت نے دوزخ محل غضب
 حضرت قہار جل جلالہ کا اور کھولا ہوا بہشت کے تمکین اور بند کیا ہوا دوزخ اور غسل کیا حضرت رسول
 نے سبیل کے چشمے میں اور دھوئی کئی لالیٹین کون اور حدوٹ کی اوس جناب کے غلاہر پٹن
 سے اور بخشا گیا اوس جناب کو مائتہ مہ منی نبیہ و اما آخر یعنی اول اور آخر کے ذنوب کون کے معنی ہونا
 اور موجود ہونا اور حدوٹ نو پیدا ہونا معنی ایسے ان نعمتوں کے سیکڑوں جگہ لکھے اور بھر بھی
 اس واسطے لکھنا چاہتا ہوں کہ مبتدی حیران اور عاجز غریب لیکن ترجمہ ٹھیکہ ہندی میں نہیں
 کرنا اس واسطے کہ لطف سخن جاتا رہیگا اور زبان اردو کے بھی معنی ہیں پر مجھے میدی اس قدر ہے
 کہ خدا ہی کو روشن ہے اور مہیہ و افضل کر م سے اوس کے ہوں جو خدا کا صلیب اور رسول
 کریم ہے کہ میں بھی پہنچ پیارہ اپنی مراد کو پہنچوں **اپنا** مجھے مید ہے تیری
 جناب سے یا شاہ + مرے بطون کا ہے حی ذوالجلال گواہ + ہمیری راہ میں جو کوئی خار بتاؤ
 گل مراد کو اوس کے تباہ کرالند + جو میری محنت لیل و نہار پر ٹوٹے + تن اور کا دھوپ سا
 کوڑھی منہ اور کاشب سایہ + آلمی کر اوسے رسوا ذلیل و خوار و نجل + بحق اشہدان لا الہ الا اللہ
 ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ سرور عالم اکھڑے کھڑے
 ایک درخت پر بہشت کے درختوں سے ایسا درخت تھا جنت میں اوس سے زیادہ لطیف اور
 پاکیزہ درخت پس کھایا اوس سرور نے میوہ اوس درخت کا اور ہوا نطفہ اوس جناب کے صلیب
 پاک میں اور جب زمین پر اترے اور موافقت کی اوس سرور نے ساتھ ام المومنین خدیجہ
 کے حاملہ ہوئیں حضرت خدیجہ حضرت فاطمہ زہرا سے مولف کہتا ہے کہ بہان اٹھال مصریح
 کہ ولادت فاطمہ زہرا کی نبوت سے سات برس اور مجھے ایک زیادہ ہے اور اس نبوت کے بعد ہے
 مگر یہ کہ التزام کرین کہ حضرت رسول اللہ کے تئیں پیش از نبوت بھی اس درمیان منام ہوا اور یہ
 حکایت اوس منام کی ہے یا اوس جناب کو نبوت کے آگے بہشت میں لیگئے ہوں بدون اس کے
 اور یہ واقعہ وہاں کا ہے ولیکن ذکر کرنا اس قصہ کا بیان جسے ہو گا خدا جانتے والا حقیقت جاکل و اصل
 جب دیکھنا آیات الہی کا اور باری جاسے شہود میں قرب اور حضور کے آنے کے آخر کو

پہونچی اور سب سے انقطاع قبول کیا اور تنہا رہے حضرت م اور کوئی ملک اور انسان ساتھ
 اوس سرورم کے ترہا اور سنہوز نو کے شتر حجاب ایسے کہ ایک حجاب دوسرے کے مانند تھا
 آگے سے آو آیا ہے کہ طبری مینے دل ہر ایک حجاب کا پانچ سو برس کی راہ تک تھا اور تمام
 حجابوں کے تین اوس سرورم نے امداد اور اعانت الہی سے قطع کیا اوس دم ایک حیرت اور
 ایک وحشت جلال اور عزت اور کبر پائی سے آگے آئی اوس وقت ایک ندا کرنے والے نے ابو بکر
 کی زبان کے ندا کی کہ قف یا محمد فان ربک یصلی یعنی کھڑا ہو ای محمد پس پروردگار تیرا نماز گزار
 یہ سنکر حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ آواز ابی بکرؓ کی کہان سے آئی اور اس آواز سے جو اوس
 سرورم نے انس پایا باہر لئے اوس وحشت سے جو حاصل ہوئی تھی پس ندا آئی حضرت العزیز
 سے کہ اوں یا خیر البر یہ اوں یا احمد اوں یا محمد مینے نزدیک ہوا بہترین خلایق نزدیک ہوا
 احمد نزدیک ہوا محمد حضرت رسولؐ فرماتے ہیں کہ پس نزدیک گردانا مجھ میرے پروردگار
 اپنے سے دور ایسا نزدیک ہوا جیسا کہ فرمایا تم دونی فتدلی بھکان قاب قوسین او ادقی مینے تس
 نیچے نزدیک ہوا پس سخت نزدیک ہوا مینے بہت نزدیک پس ہوا مقدار دو کہان کے بازو یا وہ
 نزدیک اور قاب ماہین قبضہ کہان کو بھی مکتے ہیں اور پوچھا مجھ میرے پروردگار نے مجھ سے پس
 میں جواب دے سکا پس لکھا اپنے دست قدرت کے تین میرے دونوں شانوں کے درمیان
 بدون کیف اور تجدد کے نزدیک کے معنی کسی چیز کی آشکار کرنا پس با یامین نے اوس کے بر دو کہ تین
 مینے دست قدرت کی فکلی کے تین اپنے سینے کے درمیان اور عطا فرمایا مجھ پروردگار نے علم الدین
 اور آخرین کا اور تعلیم کیا مینے سبکھا یا طرح طرح کے علم کے تین ایک علم ایسا بتایا عہد لیا مجھ کو
 میرے پروردگار نے اوس کے پوشین رکھنے کا کہ کسی سے کہوں اور کوئی اوس کے اوٹھانے کی
 طاقت نہیں کہنا سو میرے اور دوسرا ایک علم تھا کہ خدا کر داتا اوس کے اظہار اور کہنا کے
 درمیان اور ایک علم ایسا تھا کہ امر کی مجھ سے اللہ تعالیٰ نے اوس کے پہونچانے پر طرف خاص اور
 عام کے میری امت کے پس کھار رسول خداؐ نے اسی پروردگار میرے میں وحشت میں آ یا اپنے پیش
 آنے کے آگے تیری درگاہ میں ناگاہ میں نے ایک ندا سنی اوس نعت سے جو شاہد ہے ابو بکر کے
 نعت کی جو کہنا تھا قف فان ربک یصلی پس تعجب کیا میں نے اس بات سے کہ ابو بکرؓ یہاں کہان

سے آیا اور پروردگار بے نیاز ہے اس بات سے کہ نماز کرے حکم ہوا کہ اسے حبیب میرے میں
 بے نیاز ہوں نماز کرنے سے دوسرے کے لئے اور میں فرماتا ہوں سبحانی ہیبت جتنی علیٰ غنصہ بی طرح رہا
 محمد اس آیت کے تئیں ہوا الذی یصلیٰ علیکم و ملائکتہ یخبریکم من الظلمات الی النور و کان بالمولین بصر
 یعنی وہ وہ ہے یعنی حضرت حق ایسا کہ مملوۃ کرتا ہے یعنی نماز اٹھنے رحمت نازل کرتا ہے اوپر تمہارے
 اور ملائک اور کے تاکہ نکالیں نگو تارکیوں سے طرف نور کے اور ہے اللہ تعالیٰ مومنوں پر رحیم و
 کے معنی بہت بخشنے والا اور پس صلوة میری ای محمد رحمت ہے اوپر تیرے اور تیری امت کے اور سنو انا
 میرا تجھے ابو بکر شکی آواز کے تئیں اس واسطے تھا کہ اونس کپڑے تو اوپر پہنے حال میں اُسے اس جہت بہت
 مقام میں یا محمد حبیب پہنے چاہا کہ کلام کرین تیری بھائی موسیٰ سے پس کپڑا اُسے ایک ٹیڑھی بہت
 اور پوچھا پہنے اُس سے و مائتک تمینک یا موسیٰ پس ہوئی اُسے ایک نہایت عصا کے ذکر کرنے سے
 اور بحال خود آیا اسی طرح تو ہے محمد جہا میں نے کہ اونس کپڑے تو اپنے یار کی توار سے کہ پیدا کیا گیا
 ہے تو اور وہ ایک طینت سے یعنی تم اور وہ دونوں آدم ہیں اور وہ تیرا نہیں ہے درمیان
 دنیا کے پس پیدا کیا میں نے ایک فرشتے کو اوسکی صورت جو نذر کرے تجھے اوسکی نعت کہ تاکہ دور ہو
 تجھ سے وحشت اور لاحق نہو تیرے تئیں نہایت سے وہ چیز جو باز رکھے تجھے اوس چیز سے جو چاہا ہوا
 تجھ سے بعد اس کے پوچھا اللہ تعالیٰ نے کیا ہوئی وہ حاجت جو جبرئیل نے درخواست کی تجھ سے میں نے
 عرض کی کہ خداوند اودا تیرے اوپر وسببات کے فرمایا قبول کیا میں نے اوسکی حاجت کے
 تئیں ولیکن اوس کے حق میں جو دوست رکھے تجھے اور جسے صحبت رکھی ساتھ تیرے حضرت رسول
 کہتے ہیں میں بچھا یا گیا واسطے میرے رفعت سب کیسا کہ غالب تھا نور اوسکا اوپر آفتاب کے
 پس حکم کیا اوس سے نور میری بنائیکا اور بٹھا یا گیا میں اوپر اوس رفعت کے اور اٹھا یا گیا میں
 کہ بہو نچا میں عرش کو پس دیکھا میں نے ایک ایسے امر عظیم کے تئیں جبکہ وصف نہ ادا کر سکیں
 زبانیں پس نزدیک ہوا مجھ سے ایک قطرہ عرش سے اور بڑا میری زبان پر پس بچھا میں نے
 ایسی چیز کو کہ نہین بچھا کسی چھکنے والے نے ہرگز کسی چیز کو شیرین تر اوس سے اور حاصل ہوئی
 مجھے خبر اولین اور آخرین کی اور روشن گردانا میرے دل کو اور ڈھانپا عرش کے
 نور نے میری بصر کے تئیں پس دیکھا میں نے تمام چیزوں کے تئیں اپنے دل سے اور دیکھا

میں نے اپنے پیچھے سے جس طرح دیکھتا ہوں اپنے آگے سے رفرت پیچھونے کو کہتے ہیں اور اصل
 اوس پیچھونے کو کہتے ہیں جو باریک ہو دیا وغیرہ کی قسم سے پیچھنا جانتا چاہئے کہ جو کچھ ذکر
 کیا گیا ہے اس محل عالی میں حجابوں کا سو مخلوق کے حق میں ہے نہ یہ کہ فائق غر و جبل
 کے حق میں ہو اور حق تعالیٰ منزہ ہے سے پاک اور برتر اس بات سے جو محبوب ہو
 اور ڈھسا ہے اوس سے کوئی چیز کیونکہ حجاب محیط ہوتا ہے یعنی گھرا کرتا ہے اور متناہت
 حسن کیا جاوے یعنی جتنا دیکھنے میں اور دریافت میں آوے بلکہ محبوب یعنی حجاب
 کیلئے گئے خود خلق ہیں حضرت حق سے معافی سے اسما اور صفات اور افعال کے اور تمام
 مخلوق کے لیے نور و ن سے اور تارکیوں سے ہر ایک کے تین حجاب کا ایک مقام
 ہے ایسا کہ جانا گیا اور حصہ اوس کا ہے اور اک کرنے سے اور معرفت مقسوم سے اور ملائک
 مقربین سے جو ن سے کو عرش کے ہیں اور کرد بیان جو ن سے مقربان درگاہ ہیں محبوب ہیں
 نورسیت اور عظمت اور کبریا اور جلال اور قدس اور قیومیت سے اور صفات حجاب ذات
 ہیں اور ملائک محبوب ہیں اور طبقہ مختلف ہیں یعنی طرح طرح کے فرقے ہیں ملائک کے
 واسطے ہر ایک کے ایک مقام معلوم اور درجہ معین ہے اور مخلوق سب محبوب ہیں خالق
 سے پس ایک قوم محبوب ہیں رویت کر کے یعنی دیکھنا نعمتوں سے منعم سے یعنی نعمت
 دینے والا اور رویت احوال کر کے محال سے اور رویت اسباب کر کے مسبب سے
 اور مواہب کر کے وہاب سے مواہب جمع وہب ہے معنی بخشش اور وہاب بہت بخشش والا
 اور ایک قوم محبوب ہیں علم کر کے یعنی دانش کر کے علم سے اور فہم کر کے فہم سے اور عقل
 کر کے عقل سے اور یہ تمام معنی میں حجاب ہے نعمت کر کے انعم سے اور مواہب کر کے وہاب
 سے اور ایک قوم محبوب ہیں مباح شہوتوں کر کے اور ایک قوم حرام شہوتوں اور معاصیوں
 اور بد کاریوں کر کے اور ایک قوم محبوب ہیں اموال اور اولاد اور زینت حیات دنیا کے
 اللهم لا تحجبنا عنک فی الدنیا اسی پروردگار مست محبوب کہ کہو تو اپنے سے دونوں جہان میں
 ذکر کیا اسکا نام کو بعض عارفوں نے اور جانتا چاہئے کہ تو اور تہی جو مذکور ہوا اور تعبیر
 کیا گیا قاب قوسین اور ادنیٰ کر کے ہوا اور مذکور ہے معراج کی حدیثوں میں سوسوا اوس

دونوں اور تندرے کی ہے جو دالہم کے سورے میں ہے کہ نسبت اس کی طرف دیکھنے اور نزدیک ہونے جبریلؑ کی ہے بقول مختار یعنی بقول راجح اور سابق اور سابق آیت کا بھی ظاہر ہے دریاں اوس سورے کے اور بعضوں نے اوپر دیکھنے اور نزدیک ہونے پر دروکار تقدس تعالیٰ کے بھی گمان کیا ہے جیسا کہ تفسیر میں مذکور ہے اور کاملترین کمال سے اور نہایت ادب اور احوال کرنے سے حضرت پروردگار کے اور نگاہ رکھنے سے حد اپنے بندے پہنچنے کی اور نہایت سکون قلب اور ملائمت باطن اور غلو بہمت سے حضرت رسولؐ کی اور مواعظات بصر اور بصیرت یعنی موافقت کرنے سے اون کی یہ بات ہے کہ ساتھ اسکے کہ اوس سرور کو ظہور ایسی آیات اور کرامات کا حاصل ہوا طرف کسی ایک چیز کے اونسے توجہ اور التفات نکلیا اور رغبت کی آنکھ نکھولی جیسا کہ فرمایا ہے **مازلہم وما طغیٰ جس طرح خاص بندے اور مقرب شاہوں کی کرتے ہیں اور یہ کمال ہے کہ سوا اسکے جو اکمل بشر ہو اور سردار سلوکوں کا دوسرے کسی کو نہیں اور عادت ذاتوں کی اوپر بہت کے جاری ہے کہ جب کسی مقام عالی کے درمیان کھڑے ہوں تو جو مقام اعلیٰ ہے اس کی اطلاع اور ظرف پانے سے طلب کرنے والے ہوتے ہیں جس طرح موسیٰ علیہ السلام مقام مناجات اور مکلم کے مقام کو پہنچ کر طلب کیا اور بخون نے رویت حق کے نہیں اور یہ شکر اور خوشی کرنے کی ایک نوع سے ہے جو مقام قرب میں رعایت ادب سے دور ڈالتی ہے اور پیغمبر ہمارا جب قریب کے مقام میں کھڑا کیا گیا ادا کیا اوس سرور نے حق اور سکائے مقام قرب کا اور التفات اور توجہ نہ کی اوس سرور کی بصر اور بصیرت نے کسی چیز کی طرف سوا اوس چیز کے کھڑا کیا گیا اوس سرور کو اور ارادہ اور شوق نکلیا کسی چیز کا سوا اوس کے اور اسی اسطے پہنچا یا گیا وہ سرور تمام مرادوں کو اور مرتبوں کو اور درجوں کو کہ اعلا اون مرادات وغیرہ کا رویت حق ہے واثامت فیما اقام اللہ اعلا مقامات اہل صحو دار باب تکلمین یعنی اور کھڑا کرنا اوس چیز کا جس چیز میں کھڑا کیا خدا تعالیٰ نے سو گیا کہ اعلا مقامات اہل ہوش کے اور صاحبان تکلمین کے ہیں اور فرمایا **ما لک الب الفوا و ما رمی یعنی نہیں تکلمین کی دل نے جو کچھ دیکھا اور بصیرت دونوں متواظلی یعنی موافقت کرنے والے اور متصادق ہوئی جو کچھ بصیرت سے اوس سرور نے پایا بصر سے اور اک اور سکایا اور جو کچھ آنکھ سے دیکھا دل سے تصدیق اس کی کی اور سب حق اور صحیح تھا اور پس پہنچے حضرت کمال کو ایسا کمال کہ سبقت کی اوس****

سرورؐ نے اوس کمال سے اولین اور آخرین کے تئیں اور ہوا و ہر مہبوط انبیا اور مرسلین کا غیبت
 بروزن مہبط معنی آرزو لیجانا کیسے حال پر بدون اس بات کے کہ اوس آرزو سے نروال ہو سکا چاہے اور
 مستقیم ہوا وہ سرورؐ صراط مستقیم پر یعنی راہِ راست پر دنیا اور آخرت میں اور قسم یاد لی حضرت ہاں علامہ
 کہ یس القدر ان حکیم انکم لمن المرسلین اعلیٰ صراط مستقیم و ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم
 اور فرمایا فاوحی الی ما عبده ووحی یعنی پس وحی کیا پروردگار نے طرف اپنے عہد کے جو مجھ وحی کیا
 بطریق باہم یعنی وحی کیا سو کیا خدا جانتا ہے اوسے اور اوس کا رسولؐ دوسرا کیا پاسکتا ہے تمام
 علوم اور معارف اور حقائق اور بشارات اور اشارات اور اخبار اور آثار اور کرامات اور کمالات
 اس باہم کے احاطے میں داخل ہیں اور تمام کو یہ شامل ہے اور کثرت اور عظمت سے اوسکی ہے جو مبہم لایا
 اور بیان نکلیا اس اشارت کے تئیں اور پر اس بات کے کہ سوا اعلام الغیوب کے اور رسولؐ محبوب کے
 کوئی اوس پر احاطہ کرنے والا نہیں ہو سکتا مگر جو مجھ اوس سرورؐ نے بیان کیا یا جو مجھ مقابلہ اور مجاہد
 کرنے سے اوس جنابؐ کے روح اقدس کے دلون پر بعضے کامل اولیاء کے جو شرف اتباع میں اس
 سرورؐ کے سعادت اور شرف پانے والے ہیں چمکا ہے واللہ اعلم اور لائے ہیں کہ حضرت رسولؐ
 جو بچے عرش کو ہاتھ مارا عرش نے دامن جلال میں اوس سرورؐ کے اور ندا کی زبان حال سے
 ابرکما یا محمد تعین ہو کہ مشہور گردانا تکوفاً یتجالی نے اپنی احدیت کے تئیں اور مطلع گردانا تکوفاً
 جمال صمدیت پر اور تشنہ لطفان یعنی فسوس کرنے والا اور اندوہ مند تھیر ہون نہیں باتا میں کس
 راہ سے آؤں اور کس طریق سے گرہ اپنے کام کی کھولوں گردانا خدا ہے برتر نے مجھے اعظم خلق اور
 ہون میں اعظم درمیان نجر اور درمیان ہیبت اور خوف کے یا محمدؐ جب پیدا کیا مجھے پروردگار نے
 یا محمدؐ پس کانپا میں ہیبت اور جلال سے اوس کے پس لکھا میرے قائم پر لا الہ الا اللہ پس زیادہ ہوئی مجھے ہیبت
 اور ارتقا و اور ارتعاش یعنی لرزنا اور کانپنا یعنی اور بھی میں تھر تھرا یا پس لکھا محمد رسول اللہ پس
 ساکن ہوا قلق میرا اور کم ہوا میرا اضطراب رہوا اسم تمھارا یا رسول اللہ سبب میرے آرام دل کا
 اور باعث طمانیت میرے سر کا یہ تھی برکت تمھارے اسم کی مجھ پر کیا کچھ ہو گا یعنی برکت یا ناکہ
 پڑی مجھ پر تمھاری یا محمدؐ انت المرسل رحمة للعالمین اور لا بد یعنی البتہ یا خواہ مخواہ یا ضرور مجھے بھی
 حصہ ہو گا اس رحمت سے یعنی تم جو تمام عالمون کے واسطے رحمت ہو اس رحمت میں یہ بھی حصہ

حصر میرا ہی حبیب خدا کے یہ ہے کہ گواہی دوئم میری پاکی براون چیزوں سے جن چیزوں سے مجھے منسوب کیا ہے اہل کفر نے اور اقراسے جو منسوب کیا ہے مجھے اہل غرور نے اس بات سے کہ میں نبی نبی نہ تھی ہوں اور اسکے تئیں جو مثل ایما نہیں رکھتا مراد حضرت حق سے اور احاطہ کرتی ہوں اور اسکو جسکو نہیں ہے چلو گئی یعنی کیسا اٹھا یا محمد جسکی ذات کو حد نہیں ہے اور حد نہیں ہے اور اسکی صفات کو کس طرح محتاج ہو گا طرف میرے اور محمول ہو گا مجھ پر محمول کے معنی بار کیا گیا جب رحمن ائم اور کسا ہے اور اسکو صفت اسکی اور صفت اسکی متصل ہر ذات اسکی اس طرح متصل ہو مجھ سے یا منفصل یعنی جدا ہونے والا ہو مجھ سے یا محمد قسم کھاتی ہوں میں اس کے خرت اور جلال کی کہ نہیں ہو نہیں قریب اس سے وصل کرنے اور نہ دور اس سے فصل کر کے اور نہ حامل اسکی یعنی اونٹھانے والی اور نہ موح سینے وسعت کرنے والی ہر چیز یہ الفاظ مذکور وقوع ہوئے ہیں لیکن چونکہ عرش زبان اردو میں تانیث واقع ہے اس واسطے مؤنث کر کے تعبیر کرتا ہوں والی اقل تکلفیت لاشارہ اور ایسا کیا مجھے پروردگار نے اپنے فضل سے اور اگر چاہے مجھے معنی کرے اپنے عدل سے یعنی نسبت و نابود کرے چاہے تو میں محمول اسکی قدر کی ہوں اور محمول یعنی عمل کی گئی اسکی حکمت کی جواب دیا حضرت رسول اللہ نے اسے بزبان حال کہ تو ایک طرف ہو مجھ سے میں مشغول ہوں یعنی فارغ تجھ سے مکرمت کہ تو مجھ پر صفا سے وقت کے تئیں اور مشوش مت گردان میری خلوت کے تئیں پس نگاہ کی سرور عالم نے طرف عرش کے نظر توجہ سے اور التفات اور غربت دیکھ طرف اس کے اور نہ پڑھا جو کچھ اوپر مسطور تھا اما اوجی الیہ سے ایک حرف یہ بھید ہے مازناں ہر واطفی کا اور لائے ہیں کہ جب پہونچے حضرت مقرب میں قاب فوسین کے مرتبے کو عین کیا اپنی امت کا احوال اور کھایا پروردگار تو نے عذاب کیا امتوں کے تئیں بعضوں کو جبارہ کر کے اور بعضوں کو خف کر کے اور بعضوں کو مسخ کر کے خف کے معنی نکل جانا زمین کا کسیکو مسخ کے معنی گردانا صورت کا دوسری صورت بدتر اولی کی صورت سے الہی جو مودی اور ناحی نشان ہیں انکو تو مسخ کر میں ای پروردگار میری امت سے کیا کر لیا تو فرمایا حضرت حق نے کہ میری امت اور ان کے رحمت اور تبدل کروں گا انکی دیون کو نیکیوں سے الہی میری ذات کی بدیون کو تبدل فرماؤں گا ان سے اور جو کوئی دعا کر لیا میرے تئیں لبیک کہو گا اسکو اور جو کوئی سوال کر لیا عطا کروں گا اسکو

تین اور جو کوئی توکل کر لیا مجھ پر کفایت کر دے گا اور اسکے تین دنیا میں پوشیدہ کر دے گا اور اسکے گناہوں کی آخرت میں بخشش کر دے گا تو نکلتا ہے اور نکلا اور اگر نہ تو صاحبِ نعمت نہ صاحبِ نوبت نہ لبتا میں اور اسے

وصل اور جب چاہا رسول خدا نے کہ وہ اپنے بھرنے طرف اس عالم کے تب عرض کیا کہ یا رب العزت ہر ایک قادم کے تین ایک تحفہ ہوتا ہے قادم اسے کہتے ہیں جو سفر سے طرف گھر کے آوے تحفہ میری امت کا اس سفر سے کیا ہے فرمایا حضرت حق نے کہ میں واسطے اس کے ہوں اور ملکی حیات تک اور واسطے اس کے ہوں جب فوت کریں اور واسطے اس کے ہوں درمیان قبروں کے اور واسطے اس کے ہوں زمینِ فناء کے اور سب جگہ اور نکلا اور معین ہو زمینِ فطوبیٰ لکھ یا امنہ محمد و بشریٰ لکھ یعنی پس غشی ہو چو واسطے تمہاری امت محمد اور بشارت ہو چو واسطے تمہارے اور جب پھر اے حضرت رسول! اس سے اور صبح کی اس جناب نے اور بیان کیا اس سفر و رسم نے لوگوں سے مرتد ہوئی ایک جماعت ضعیف الایمانوں سے اور دوڑے یعنی مشرکوں سے طرف اپنی بکری کے اور کہنے لگے کہ خبر کھتا ہے بے یارگی کہ کیا کہنا ہے کہ مجھے ابھی رات بیت المقدس لے لیکنے کہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آیا تحقیق کہتا ہے وہ اسیات کو کہا ہاں کہتا ہے اور بچہ کہتا ہے کہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پس جو کچھ وہ کہتا ہے سچ کہتا ہے ایمان لایا میں پر اس کے کہا انھوں نے یعنی مشرکوں نے کہ آیا تصدیق کرتا ہے تو اسکی کہ رات کو بیت المقدس کے تین گیا اور پیش از صبح بیان آیا کہا ہاں تصدیق کرتا ہوں اور اسکے تین اس سے بھی زیادہ دور اور اگر کہے کہ میں آسمان پر گیا اور پھر آیا تو بھی تصدیق کرتا ہوں چہ جائے بیت المقدس پس اس روز سے لقب دے گا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پس اے صدیق اکبر نزدیک رسول خدا کے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ ص بات کرو گے ان سے بیت المقدس کے خبر دینے کی فرمایا ہاں کہوں گا کہا یا رسول اللہ وصف اس جگہ کے کہ میں گیا ہوں وہاں میں تعریف کی رسول خدا نے وہاں کی پس کہا صدیق رضی اللہ عنہ نے شہدائے رسول اللہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں تحقیق کہ تو خدا کا رسول ہے اور یہ طلب کرنا صدیق رضی اللہ عنہ کا بیت المقدس کے وصف کے تین نہ واسطے راہ پانے اور اسکے شک اور شبہ کے تھا اور وہ نہ سننے کے سات ہی تصدیق کر چکا تھا بدو نہ سبات کے کہ وہ اس جگہ کے سننے بلکہ واسطے سبات کے تھا کہ ظاہر کرے سچ رسول خدا کا اور اس قوم کے کیونکہ وہی و فوق کھتے تھے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خبر یہ اور اسکی تصدیق پر دلیل ہوتی ہے اور ساتھ ہی معلوم

کرنے اور ظاہر کرنے کی طلب نے مقام میں آئے اور پوچھنے رسول خدا سے اوصاف اور احوال بیت المقدس کے جواب دیا اور بیان کیا اوس سرور نے سب کے تئیں اور حدیث مسلم کے درمیان آیا ہے کہ کہا حضرت ۴ نے کہ مجھے خبر دن سے جو مجھے حاضر ہوا جواب اول کا بہت اندوہ مند ہوا میں اور ایسا اندوہ لگن ہوا میں کہ کبھی ایسا نہ ہوا تھا پس کھا یا گیا مجھے بیت المقدس جیسا کہ جس چیز سے مجھے پوچھا خبر دی میں نے اون کے تئیں اور کہا ہے کہ یہ بات دو احتمال کھنٹی ہے یا یہ کہ مسجد کو اوٹھا کر ملائیک نزدیک اوس جناب سے لائے جس طرح بقیس کو طرفہ العین میں سلیمان کے پاس لائے قنبل کیا بیت المقدس کو نزدیک اوس سرور کے جس طرح متحمل کیا گیا بہشت اور دوزخ اور نماز کی سجدہ لکذا قالوا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اوٹھا یا گیا پردہ درمیان اوس جگہ کے جہاں بیت المقدس ہے دکھا یا گیا اور روایت میں آیا ہے کہ جبریلؑ مسجد اقصیٰ کو لائے مسجد اقصیٰ اور عقیل کے گھر کے پاس میری نظر میں اوسے رکھا دیکھتا تھا میں درمیان اوس کے اور جس چیز سے مجھ سے پوچھتے تھے جواب کہتا تھا میں آرام بانی کی حدیث میں آیا ہے کہ پوچھا اوس سرور سے بیت المقدس کتنے درہن حضرت فرماتے ہیں کہ میں نے شمار نہیں کئے تھے در اوس کے اب جو مجھ بلند کیا گیا اور ظاہر کیا گیا ہوا لگتا میں نے اور خبر دی او کو اور لائے ہیں کہ جب پھر حضرت ۴ اس کے سفر سے گذرے تو پیش کے قافلے پر کہ اناج لاد اٹھا اونھوں نے اور درمیان اوس قافلے کے دو غار سے تھے ایک سیاہ و دوسرا سفید غار یہ شیلے کو کہتے ہیں اور جب اوٹھا کر مقابل اونٹ کے لائی اونٹ بھاگ گیا پس گھیر لایا اوسے ایک اون لوگوں سے کہا حضرت ۴ نے کہ پس سلام کیا میں نے او کو کہا اونھوں نے کہ یہ آواز محمد کا ہے جو آتا ہے پس آئے حضرت ۴ پیش از صبح اور خبر دی اوس جناب ۴ نے قوم کے تئیں اور یہاں سے جو کچھ دیکھا اور نہ مایا کہ نشان اس بات کا یہ ہے کہ گذرا میں تمہارے اونٹوں کے تئیں جو فلاں جگہ میں تھے ہیں اور کہم کیا اونھوں نے ایک اونٹ کو پس گھیر لایا اوسے فلاں مرد اور تھے آنا تھا قافلے سے سیاہ و سفید رنگ اونٹ کو اور سیاہ بلاس ہے اور دو غار سے فلاں نے روزیہ پوچھیں گے جب وہ روز آیا اور نہ پہونچے لوگ تب انتظار کرنے لگے اور دروازہ گفتگو کا اونھوں نے کھولا اوسے دن کے نزدیک تھا کہ قافلہ آہو پوچھا اوپر اوس جہد کے کہ اوس جناب نے بیان کیا تھا اور دشمنوں کے اور منکروں کے منہ میں مٹی پڑی اور ایک ایست میں یوں آیا ہے

کہ خیر دی حضرت مکی کہ چار شبہ کے روز آویگا اور آفتاب غروب کو نہ دیکھیں بچا اور بہنوز نہیں ہے پس حضرت رسول نے دعا کی اور جس گیا گیا یعنی قید آفتاب اور نگاہ رکھا گیا پس پیش ہے نے لوگ و وصل اختلاف کیا ہے از روے قدیم کے اور جدید کے صحابہ اور تابعین نے اور جو بعد ان کے ہیں دیکھتے ہیں حضرت کے پروردگار کے تئیں معراج کی شب عائشہ رضہ اور ایک جماعت صحابہ سلف سے نفی کی جانب ہیں یعنی کہتے ہیں کہ خدا کو سرور عالم نے نہیں دیکھا بخاری حدیث مسند سے لایا ہے کہ کہا میں نے عائشہ رضہ کے تئیں کج ایمان میری آیا دیکھا رسول خدا نے خدا کے تئیں پس کہا صدیقہ نے تحقیق کھڑی ہوئے مو میرے جسم پر سہاوت سے جو بچھا تو نے اور بولیں کہ جو کوئی حدیث کرے تجھے کہ محمد نے پروردگار کو دیکھا تحقیق جھوٹ کہا او سننے بعد اسکے پڑھا عائشہ رضہ نے اس آیت کو لاند کہ لا اصبأ

وہویدرک الا بصا وہو اللطیف الخیر اور مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ کہا عائشہ صدیقہ رضہ نے من حدیث ان محمدی ربہ فقد اعظم القرۃ اور امام نووی اور ابن خزیمہ نے کہا ہے کہ عائشہ رضہ نے نفی نہیں کی رویت کے واقع ہوئی حدیث مرفوعہ سے اور اگر اس کے ساتھ ہوتی یعنی حدیث تو ذکر کرتے اس کے تئیں اور اعتماد نہیں کیا مگر حکالتے میں اس آیت سے اور تحقیق مخالفت کی اس کی یعنی اس کے قول کی بعض صحابہ اور صحابی کیونکر کھے ایک قول کے تئیں اور مخالفت کرے اس کے تئیں غیر اس کا صحابہ نہیں ہوتا وہ قول حجت اور اتفاق کے اور آیت کے تئیں کئی تاویلات ہیں اور ادراک یعنی دریافت کرنا خاص ہے یعنی خاص قررویت سے یعنی دیکھنا عام ہے اور ادراک کرنا خاص اور لازم نہیں اتانفی کرنے سے اس کے نفی کرنا رویت کا ادراک کرنا کیا ہے بچانا حقیقت کا ہے اور وہ متنی ہے جیسا کوئی جانے کو دیکھتا ہے اور بانا اس کی حقیقت کا اور نہ ماہیت کا نہیں کرتا اور بعضوں نے کہا کہ ادراک کیا ہے احاطہ کرنا ہے اور نہ احاطہ کرنے سے نہ دیکھنا لازم نہیں اتاجس طرح نہ احاطہ کرنا ہے اوپر علم کے عدم علم لازم نہیں اتا اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ کہا حضرت نے الکی اٹھی ثنا علیک کما اثنیت علی نفسک یعنی نہیں شمار کرتا میں ای پروردگار ثنا کے تئیں اوپر تیرے جس طرح تو نے ثنا کی ہے اپنی ذات پاک کے تئیں اور لازم نہیں اتا اس سے عدم ثنا اور ابن عباس رضی اللہ عنہ اور اس کے تابعون نے انہیات کی ہے اور منقول ہے ابن عمر سے کہ بچو یا طرف ابن عباس رضی اللہ عنہ کے یعنی پیام کہ آیا دیکھا مجھ نے پروردگار کے تئیں

کہا ابن عباس نے ہاں دیکھا اور کما عطا کی پروردگار نے غلت براہیم کو اور کلام واسطے موسیٰ
 اور ریت واسطے محمد رسول اللہ کے اور حسن بصری سے منقول ہے کہ اوس نے سو گند کھائی ہے
 کہ حضرت محمدؐ نے دیکھا ہے پروردگار کے تین اور انس سے بھی آیا ہے کہ حضرتؐ نے دیکھا ہے
 پروردگار کو اور روایت کی ہے ابن خزیمہ نے عروہ بن زبیر سے کہ اثبات اور حزم کیا ہے اوس بات
 کعب احبار اور زہری و معمر وغیرہ نے اور اشعری کا قول بھی یہی ہے اور مسلم ابی ذر کی حدیث سے
 لایا ہے کہ سخانی پوچھا حضرتؐ سے پروردگار کے دیکھنے سے پس کہا حضرتؐ نے تو رانی ارارہ اور
 معنی مولف نے فارسی میں اوس کے لکھے ہیں جس کا ترجمہ ہندوین یہ ہے یعنی وہ نور ہے کس طرح دیکھوں
 اوس کے تین اور یہ حدیث معارض ہے اوپر سب بات کے کہ دوسری حدیث میں واقع ہوا ہے روایت
 نور آئینے دیکھا میں نے نور کے تین اور امام احمد بھی اثبات روایت کی بھی منقول ہے اور امام احمد و لوگوں
 نے کہا کہ عارضہ کہ قول کس چیز سے وضع کریں ہم کہا ہے ہر کے اس قول سے جو فرمایا ہے کہ روایت جی سے دیکھا میں نے اپنے
 پروردگار کو اور قول پیغمبر کا اکر ہے اور ایک جماعت سب بات پر ہے کہ جناب رسالتؐ میں نے اپنے
 پروردگار کو معراج کی رات دل سے دیکھا آنکھ سے نہیں دیکھا مولف کہتا ہے کہ معراج مقام عالی
 ہے اور کسی نبی اور فرشتے کو سوائے سرور عالم کے رسائی نہیں ہوتی ہے جب جناب باری
 اپنے حبیب کو ایسے مقام میں بجاوے اور خلوت خاص میں بار دیوے عجب ہے کہ اوس کو ایسے مطلب
 بلند اور مقصد ارجمند سے لینے دیدار سے کامیاب اور مشرف بقراوے اور حبیب نہ دیکھنے پر رخصتی
 ہوئے اگرچہ مقتضای ادب اور بندگی کا نہیں کہ سوال دیدار کا کرے لیکن کمال محبت اور محبوبیت
 اوس سرور کی جو جناب باری میں ثابت ہے کہ چاہتی ہے کہ پروردگار میں رہے اور
 عالمون کا اتفاق ہے کہ دنیا میں دیدار پروردگار کا خیم سے ممکن نہیں اور عالم آخرت میں دیدار
 اسی کو کوئی چیز مانع نہیں آگاہ ہو کہ مقام معراج کا بھی حقیقت میں عالم آخرت سے ہے پس
 سید عالمؐ جو چیز آخرت میں دیکھنے کی سعی سو دیکھسی اور دریافت کی ++
 باب چھٹا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اون
 معجزون کے بیان میں کہ حضرتؐ کو نبیؐ پر ذیل میں

معجزہ خرق عادت کو کہتے ہیں خرق عادت پیغمبر سے ہو تو اس کا نام معجزہ ہے اور اگر ولی سے ہو تو کرامت ہے اور اگر کسی مومن صالح سے ہو تو اس کو معونت کہتے ہیں اگر کافر سے ہو تو اس کا نام استدراج ہے چنانچہ آگے بھی حضرت کے معجزے کے بیان میں تعریف معجزے کی کی گئی کوئی پیغمبر معجزہ نہیں کرے بر معجزے ہمارے پیغمبر کے اور پیغمبروں کے معجزوں سے بہت اور حیرت انگیز ہیں اپنے اپنے مقام میں مذکور ہو گئے اگر سب کیجا بیان ہوں تو کلام طول ہو گا مگر اس باب میں وہ معجزے کے اثبات نبوت پر آنسو و رسم کی دلیل ہیں کر کرتا ہے چنان کہ حضرت کی نبوت پر دلیل ہے کہ آپ کچھ لکھ پڑھ نہیں جانتے تھے اور امیوں اور بالوں میں آپ نے پروہن بائی تھی اور جس شہر میں کہ ضرور عالم کا تولد مبارک ہوا وہاں کوئی ایسا قابل نہیں تھا کہ آپ نے اس سے کچھ علم سیکھا ہو اور آپ کسی اور شہر کو بھی نہیں گئے کہ وہاں کسی عالم اور فاضل سے کچھ پڑھے ہوں اور توریت اور انجیل کو معلوم کیا ہو باوجود اسکے علم اور ادب اور اخلاق اور معرفت اور اس عالی جناب میں ایسی تھی کہ بشیر کو کیا یا ہے کہ تھوڑا بھی اس سے لکھے اور زبان سے بیان کرے آگاہ ہو کہ وہ لوگ جو جبل اور نادانی میں گرفتار تھے فیض صحبت باسعادت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ سے بہرہ یاب ہوئے اور مرتبہ اعلیٰ کو پہنچے

وصل قرآن شریف کے اعجاز میں جب عرب کے کافروں نے قرآن شریف کا انکار کیا اور اس کو اپنی جگہ کلام انسان کا ٹھہرایا تب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میں بھی بہت لوگ فصیح و بلیغ ہیں اور نظم و نثر کو فصاحت و بلاغت سے کہتے ہیں اگر یہ کلام مخلوق کا ہے تو تم بھی اس کے جواب میں ایسا ہی کلام فصیح کہو تب سب عاجز اور شرمندہ ہوتے چنانچہ منقول ہے کہ سمجھے ابن حکم غزالی اندلس کا رہنے والا بہت فصیح و بلیغ بلکہ اپنے زمانے میں بے نظیر تھا سورہ اہل کے جواب میں بہت سا سر مارا کہ مانند اس کے کچھ نہاؤں لیکن سوے عجز کے کچھ حاصل نہوا تب اس نے اس کلام سے توبہ کی اور اسی طرح سے ابن مقفع نے بھی کہ اس کی فصاحت و بلاغت کی عالم میں شہرت تھی ایک کتاب قرآن شریف کے جواب میں بنائی اور اس میں سورتیں مانند قرآن شریف کی سورتوں کے جدا جدا لکھیں اتفاقاً ایک روز وہ ایک مکتب پر گذر رہا وہاں ایک لڑکا یہ آیت وقیل یا ارض ابعثی ما رک آخر تک پڑھتا تھا مجھ و سننے کے ابن مقفع وہاں سے اپنے گھر آیا اور جو کچھ نہا تھا سو اس کو دیکھا اور قسم کھائی کہ بار دیگر اس کلام کا معارضہ نہ کروں گا یہ کلام متبرک انہیں ہے بلکہ خالق کا ہے

رسول کو کچھ نہیں اور کوئی کلام اس کے پاس نہ ہو نہین یہی بنی قسم خدا کی وہ کلام مخلوق کا نہیں بلکہ
 کلام خالق کا ہے یعنی سے روایت ہے کہ ایک موسم میں سب قبائل عرب کے حاضر تھے ولید بن مغیرہ
 اس وقت کہہ کہ تم سب عرب کے لوگ اس جگہ اکٹھے ہوئے ہو اب میں اتفاق کر کے محمد کے حق میں
 ایک بات کہو یہ انصاف سے نہ کہ رشوت سے کہ ہم اتفاق کرتے ہیں کہ محمد کا ہن ہے ولید بن
 مغیرہ نے کہا قسم خدا کی وہ کاہن نہیں ہے پھر کہا کہ دیوانہ ہے ولید نے کہا قسم خدا کی دیوانہ بھی یز
 بلکہ سب سے عقل مند زیادہ ہے تب قریشوں نے کہا کہ شاعر ہے ولید نے کہا شاعر بھی نہیں میں
 شعر کو خوب پہچانتا اور اقسام شعر کی جانتا ہوں پھر عربوں نے کہا کہ باد و گرسہ ولید نے کہا یہ بھی
 نہیں جو کچھ تم اس کے حق میں کہتے ہو سو جھوٹ ہے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
 ایک روز مسجد میں سر رہے تھے یکایک ایک شخص دم کے امیرون سے کہ عربی زبان خوب جانتا تھا
 آپ کے سر ہائے اگر کھڑا ہو جب آپ بیدار ہوئے تو اس نے کہا کہ ایک مسلمان قیدی سے میں
 نے سنا کہ یہ آیت تمہارے قرآن کی پڑھتا تھا و من یطیع اللہ ورسولہ و یحیی اللہ و یتفقہ فاولئک ہم
 النفاذیمون میں نے اس آیت میں خوب تامل کیا اور دیکھا کہ تمام احوال دنیا اور آخرت کا جو عیسےؑ
 پر اللہ تعالیٰ نے بھیجا تھا سو اس آیت میں جمع ہے معنی اس آیت کے یہ ہیں جو لوگ اطاعت خدا اور
 رسول خدا کی کرتے ہیں اور خدا سے ڈرتے ہیں اور پرہیز کرتے ہیں اس کے غضب سے وہی لوگ
 جانے والے ہیں جنت کو ابو عبیدہ نے حکایت کی کہ ایک اعرابی نے ایک شخص سے فاضلہ
 یما تومرون سن کے سجدہ کیا اور کہا کہ میں نے اس کلام کی فصاحت کے لئے سجدہ کیا ایک
 اور اعرابی نے ایک شخص سے بخلا استیئنا مؤامنه خلصوا نجیئنا سنا اور کہا کہ نبی کی قدرت نہیں جو
 ایسا کلام کہے یہ آیت حضرت یوسف علیہ السلام کے قصے میں ہے معنی اسکے یہ ہیں جس وقت کہ
 قاضی یوسف نے یوسف علیہ السلام کے بھائی حضرت یوسف سے بیٹھ جانا اور بخون نے کہ عزیز یوسف
 کو نہیں دیکھا کنارہ گیر ہوئے اجمعی نے روایت کی کہ میں نے ایک لڑکی کو دیکھا کہ بہت فصاحت
 اور بلاغت سے باتیں کرتی تھی میں نے اس کی فصاحت پر بہت تعجب کیا تب اس نے کہا عجیب
 کہ تو میرے کلام کو اس آیت کے رد پر فصیح سمجھتا ہے وَاَوْعِیْنَا اِلٰی مَوْسٰی اِنَّ اَخْبَرْتِ
 فَاَوْعِیْتَ عَلَیْہِہَا یَقِیْہِہُ اَلِیْمٌ وَلَا اَخْفَانِی وَلَا تَحْزَنِی اَنَا رَاَوْوہُ اَلِیْمٌ وَبَا عَلُوہُ عَلِیْمٌ

اور امام کیا ہے موسیٰ علیہ السلام کی مانگو کہ دو دھڑلا تو موسیٰ کو جب سے کہ لوگ اوکو مار ڈالیں گے تو پھینک دے تو اوکو دیر یا میں اور نہ ڈر لو اور غمگین مت ہو کہ وہ ضائع ہو گا تحقیق کہ ہم پھر لائینگے اور تیرے پاس اور اوکو بنایا ہے جسے مسلمان روایت ہے کہ ایک قاری قرآن پڑھتا تھا ایک نصرانی اوکو پاس آیا اور قرآن سنکر رونے لگا لوگوں نے اس نصرانی سے پوچھا کس واسطے تو روتا ہے کیا معنوں کو سمجھتا ہے اس نے کہا کہ میں لطافت سے اس کلام کی اور ذوق اور خوشی سے بخوانے کے سننے سے مجھ کو حاصل ہوتی ہے روتا ہوں فائدہ سچ ہے کہ قرآن شریف کو ایک خصوصیت اور اعجاز ہے کہ جب عوام الناس اسکو سنتے ہیں تو ان کے دلوں کو بھی ایک تاثیر اور تہذیب حاصل ہوتی ہے سبحان جو شخص معنوں کو سمجھتا ہو اسکی خاطر کیا کچھ فوٹو ہوتی ہو تاہو گا جبر بن معصوم نے کہا میں نے ایک مرثیہ کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز مغرب میں سورہ طور پڑھتے تھے جب اس آیت تک اُمّ کلثومؓ میں غمگینی تمام اٹھا لی کہ یہ بونچے تو قریب تھا کہ دل میرا پرواز کرے اور جان قالب سے اڑوے اور کہا اس نے یہ اول مرتبہ تھا کہ میرے دل میں ایمان نے تاثیر کی عتبہ بن ربیعہ سرور عالم سے سورہ حم اسجد کو سنکر بیہوش ہو رہا تھا اپنی قوم میں جا کر اس نے کہا قسم خدا کی کہ میں نے محمدؐ سے ایسا کلام سنا کہ کبھی میں نے ویسا نہیں سنا لیکن اپنے کفر پر ثابت رہا اور عداوت اور سخت دلی سے ایمان نہ لایا اس بات سے معلوم ہوا کہ ایمان لا انا اللہ تعالیٰ کی ہدایت پر موقوف ہے کچھ علم اور دانش پر نہیں اور یہ بھی اعجاز سے قرآن کہ ہے کہ قرآن پڑھنا یا حفظ کرنا لڑکا یا جوان جو چاہتا ہے تھوڑی مدت میں حاصل ہوتا ہے بخلاف اور امت کے باوجود بیکہ اونچوں کی عمریں بہت کم تھیں برہنہ یوں کی کتابوں کو حفظ نہیں کر سکتے تھے مگر ساری امت سے ایک دفعہ شخص یاد رکھتے تھے اور یہ بھی اعجاز قرآن سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نگاہ سبانی میں قرآن کی فرمایا اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَآنَا لَهُ لَمُفْطُوْنَ تحقیق کہ ہم نے بھیجا قرآن شریف کو اور ہم اسکی محافظت کرنے والے ہیں بخلاف اونچوں کی کتابوں کے کہ انکی حفاظت اور نگہبانی علمایہ چھوڑی اسی واسطے اونچیں تغیر اور تبدیل ہوتی واصل بیان میں شق القمر کے چاند کا شق ہونا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی معجزہ سے ایسا معجزہ ہے کہ کسی پیغمبر سے ایسا معجزہ نہیں ہوا اور قرآن شریف میں بھی اس معجزہ کا ذکر آیا اور تہذیب النساء والشرق القمر قریب ہوئی قیامت اور بچٹ کیا چاند ابن مسعودؓ کی حدیث میں

آیسا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں چاند دو ٹکڑے ہو گیا ایک ٹکڑا تو بہاڑ پر اور
 دوسرا ٹکڑا نیچے پہاڑ کے گرا اور اس حدیث کو اصحابوں نے روایت کیا اور کہا ہے کہ انھار قرین نے جب
 سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ اگر آپ نبی برحق ہیں تو چاند کو دو ٹکڑے کریں تب چہاب
 رسالت نے چاند کی طرف اشارت کی چاند دو ٹکڑے ہو گیا کافروں نے اون دو ٹکڑوں کو
 دیکھ کر کہا کہ یہ جادو کیا تب ایک نے اونہیں سے کہا اگر محمدؐ نے جادو کیا ہو گا تو تم پر کیا ہو گا نہ کہ
 سب اہل زمین پر پھر گرد پیش سے مسافر تھے اور چاند کے شق ہونے کی خبر دی ابو جہل نے کہا
 یہ ایسا جادو ہے کہ ہمیشہ رہیگا تو اہمب لدنیہ میں لکھا ہے کہ علامہ ابن سبکی نے شرح میں ابن جابر
 کی مختصر کے لکھا کہ میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ چاند کا شق ہونا تو اترو کو پہونچا اور اللہ تعالیٰ نے اسکا
 ذکر قرآن میں بھی کیا ہے اور صحیحین میں بھی مرسو ہے اس کے حدیث کی کتا بو نہیں بھی ہے اور اسکے
 تو اترا اور محنت میں کچھ شک اور شبہ نہیں لیکن بعضے محدثین تک کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر
 چاند کا شق ہونا صحیح ہوتا تو البتہ سب لوگ روئے زمین کے اسکو دیکھتے فقط اہل مکہ پر موقوف نہوتا
 اور ہمیشہ یہ احوال کتا بو نہیں قرآن مجید کی مذکور ہوتا جواب اسکا عالموں نے اسطرح سے دیا ہے
 کہ اور شہروں کے لوگوں کو نہ معلوم پہونچا سبب یہ ہے کہ یہ رات کو ہوا اور ایک لحظے میں ہو گیا
 اکثر لوگ رات کو سوتے ہیں اگر بعضے جاگتے بھی ہیں تو اپنے اپنے گھر میں کسی کام و کاج میں مشغول
 رہتے ہیں اور جو لوگ جنگل کے رہنے والے ہیں وہ بھی لم جاگتے رہتے ہیں دو بالقرض اگر جاگتے بھی
 ہوتو کوئی ٹھکانہ چاند کی طرف نہیں چھتا دوسرا جواب یہ ہے کہ مقصود اس سے ہے کہ
 دکھانا اور نہیں عربوں کا تمنا نہ تمام عالم کا اور ممکن ہے کہ شاید کوئی بہاڑ یا بدلی جاہل ہو کہ
 اس کے سبب سے اور شہروں کے لوگوں نے اس ہامر کو ندیکھا ہو اور میرا جواب
 یہ ہے کہ جب ایک شہر میں رات ہوتی ہے تو ضرور زمین کے سارے عالم میں رات ہو بلکہ کہیں دن
 ہوتا ہے کہیں رات ہوتی ہے کسی جگہ چاند خوب ظاہر ہوتا ہے بعضی جاہل مطلق نہیں ہوتا جیسا چاند
 سورج کہیں ایک شہر میں چھوٹا اور بعضے شہروں میں بالکل لوگ نہیں دیکھتے جان کہ دیکھنا
 اور دکھانا اہل حق کے نزدیک ارادہ الہی پر موقوف ہے جسکو چاہے دکھلا دی اور جسکو
 چاہے نہ دکھلا دے اور مقصود اس امر کے دیکھنے سے وہ لوگ تھی کہ جنھوں نے اس امر کو جانتا تھا

تنبیہ موجب لذتہ میں کہا کہ بعض قصوں میں لکھا ہے کہ باہتاب گریبان مبارک میں یہ عالم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے آیا اور آستین غریف سے نکلا چنانچہ شیخ بدر الدین زندکشی نے شیخ عماد بن کثیر سیہ بات نقل
کی ہے واللہ اعلم واصل پھر ان سرور عالم کا آفتاب کو بعد غروب ہو نیلے مشہور ترین معجزات سے
ہے آسمان غمگین نے روایت کی کہ سر مبارک سرور عالم کا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی گود میں تھا
اور حضرت علیؓ نے عصر کی نماز پہنوز غنیمت بھی تھی اس سے میں بھی جناب رسالت پر آئی یہاں تک
کہ آفتاب غروب ہو گیا سرور عالم نے پوچھا کہ یا علی تنے عصر کی نماز پڑھی عرض کی نہیں تب
پہنمب خیر اے جناب باری مدین علی کہ امی پروردگار یہ مبین تیری طاعت اور تیرے رسول
کی طاعت میں تھا آفتاب کو اسکے لیے پھر بھیج کہ نماز پڑھے اس نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ آفتاب
غروب ہو چکا تھا پھر نکلا اور اسکی شعاع پہاڑوں اور زمین پر پڑی یہ معجزہ صبا میں کہ نام ایک
جگہ کا ہے اور خیر کے نزدیک ہے واقع ہوا واصل سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم
کو معجزوں سے ایک معجزہ مشہور یہ ہے کہ آپ کی اونگلیوں سے چشمہ پانی کا بہت جگہ جاری
ہوا اور کسی پتھر سے یہ معجزہ نہیں ہوا اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کے عصا مارنے سے چشمہ پانی کا پتھر
نکلے پر یہ معجزہ ہمارے نبی کا موسیٰ علیہ السلام کے معجزے سے بڑا ہے کیونکہ پتھر سے پانی کا نکلا
حادث ہے اور اونگلیوں سے کہ او سین گوشت اور پوست اور استخوان ان پانی کا نکلا سب عجیب ہے
بے انس جابر ابن مسعود وغیرہ بہت صحابیوں نے اس حدیث کو روایت کیا ہے لیکن حدیث
انس کی صحیحین میں مذکور ہے کہ انس نے میں نے دیکھا کہ عصر کی نماز کا وقت آیا اور لوگوں نے
جو طرف وضو کے واسطے پانی ڈھونڈھا کہیں کچھ پانی کا اثر نہ پایا اور سرور عالم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے حضور میں تھوڑا پانی وضو کے لیے آیا تب جناب رسالت نے اپنے دست مبارک
کو پانی کے باسن میں کھا اور لوگوں کو فرمایا کہ اس سے دھو کر دیکھا میں نے کہ وہ پانی مانند چشمے
اور اونگلیوں سے سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے جاری تھا سب لوگوں نے وضو کیا لوگوں نے
انس سے پوچھا کہ اس وقت کتنے شخص تھے کہ ان میں سو آدمی اور ابن شاہین نے انس سے
روایت کی ہے کہ کہ انس نے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ جنگ تبوک میں تھا
مسلمانوں نے عرض کی یا رسول اللہ پینے کے واسطے پانی خدا کی قسم اور یہاں سے اونٹ اور جانور

سبب سے ہیں تب آنسو ورنے فرمایا کیسے پاس مجھ تھوڑا سا پانی منو تو لا دو بارے ڈھونڈ کر لے آؤ
 کے کیسے مشک سے تھوڑا پانی لار کے حاضر کیا تب آپ نے ایک پیالے میں اوس پانی کو ڈالا اور
 ہنسی اپنی پانی پر رکھی ہجرت ہتیلی رکھنے کے چشمے او نگلیوں سے حضرت کے جاری ہوئے ہم سب
 پانی پکیر سیر ہوئے اور اونٹوں اور جانوروں کو بھی پانی پلایا اور باقی پانی کی اپنی اپنی مشکوں میں
 بھریا بیہوشی نے انہیں سے رویت کی کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبا کے باغ میں
 لا گئے اوس وقت ایک شخص ایک چھوٹا سا قدح لایا حضرت نے اپنے دست مبارک کو اوس قدح
 میں لکھا ہاتھ نہیں سہا یا تب آنسو ورنے چار او نگلیوں کو اپنی ہاتھوں سے اوس قدح میں لکھا
 اور پانی او نگلیوں سے حضرت کے جاری ہوا جابر رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور
 کہ کما جابر نے ہم سب حدیث میں بیاسے تھے اور حضرت کے حضور میں ایک چھال تھی آپ
 اوس سے وضو کرتے تھے اوس وقت لوگوں نے گرد آنسو ورنے کے حلقہ کیا حضرت نے پوچھا
 کیا سب سے کہ تم اس طرح حلقہ باندھ کھڑے ہو لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ سو اس
 پانی کے جو آپ کے نزدیک ہے ہمو پانی میر نہیں وضو کریں اور پیوین تب حضرت نے دست مبارک
 اپنا اوس چھال پر رکھا اور پانی جاری ہونے لگا جیسا کہ چشموں سے جاری ہوتا ہے اور ہاتھ
 پیٹ بھر کر بیا اور وضو بھی کیا جابر سے پوچھا گیا تم اوس وقت کتنے شخص تھے جابر رضی اللہ عنہ
 ایک ہزار پانچ سو آدمی تھے اگر لاکھ آدمی بھی ہوتے تو البتہ وہ پانی کفایت کرتا حدیث مسلم
 میں جابر سے منقول ہے کہ کما جابر نے جب کہ لو اطمین ہم حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 ساتھ تھے اور وہاں پانی نہیں تھا مگر ایک شخص کی مشک میں تھوڑا سا پانی ملا آنسو ورنے وہ پانی
 لیکر ایک پیالے میں ڈالا اور اپنی او نگلیوں کو اوس پر رکھا مٹا او نگلیوں میں سے سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے پانی جاری ہو تب آپ نے فرمایا کہ پانی پیو جب ہم سب اوس پانی سے سیراب
 ہوئے تو حضرت نے دست مبارک اپنا اوس پیالے سے نکال لیا القمہ نے ابن مسعود سے روایت کی
 کہ کما ابن مسعود نے ہم حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے اور پانی ہمارے پاس
 تھا آنسو ورنے فرمایا کہ ڈھونڈ کر لے آؤ کیسے پاس مجھ پانی کے تب ہم ڈھونڈ کر تھوڑا سا پانی
 حضور میں حضرت کے لئے گئے آپ نے اوس پانی کو ایک باسن میں ڈال کر دست مبارک کو اوس پانی

رکھا ایک بانی جاری ہوا ہم سب پیکر سیر ہونے کو مسلمانوں نے مفاہین جبل رضی اللہ عنہ سے قصے میں غزوہ تبوک کے لکھا ہے کہا معاذ نے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحابوں کو فرمایا یا ائشانہ اللہ علی تم صبح کے وقت چشمہ تبوک پر پہنچو گے جو شخص تم میں سے وہاں پہنچے پانی کو چنبھے کے نہ چھو دے جب تک میں ہاں آؤں معاذ نے کہا کہ آگے ہمارے آنیکے دو شخص اوس چشمے پر پہنچے تھے اور چشمہ بہت چمکتا تھا بانی اوس سے پھر تاتھا سرور عالم نے اون دو شخصوں سے ہوا آئے تھے پوچھا کہ تم نے اسکو پانی کو چھواؤ انھوں نے عرض کی کہ چھوا آپ نے اون دونوں کو ملامت کی اور فرمایا جو خدا نے جایا سو ہوا پھر اصحابوں نے اپنے ہاتھوں سے اوس چشمے کو کھودا تھوڑا سا پانی جمع ہوا بعد پانی سے ایک ہوا تہذیبی آنسرور نے اپنا منہ ہاتھ دھو کے پانی اوس چشمے میں ڈالا تب چشمے سے بہت پانی جاری ہوا لوگوں نے اوس پانی کو پیا بعد اوسکے پیغمبر خدا نے فرمایا کہ اسی معاذ اگر تیری زندگی وفا کرتی ہے تو تو اس عجب کو دیکھے گا کہ یہاں عبارات اور باغ پھرتے جیسا سرور عالم نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا یہ خبر دنیا بھی حضرت کے معجزے سے ہے اور حدیث کے قصے میں آیا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چار سو اصحابوں کو ساتھ لیکر کنوین پر حدیبیہ کے شرف لائے وہ کنواں ایسا تھا کہ پاس مکیاں اوسکے بانی سے سیر نہیں ہوتی تھیں اصحابوں نے حکم سے حضرت کے سب بانی اوس کنوین کا کھینچ ڈالا اور ایک بوند پانی کی اوس میں نہ رکھی تب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک طرف اوس کنوین کے بیٹھے کینے ایک ڈول پانی کا نکالا آپ نے اوس بانی سے وضو کر کے تھوڑا تھوک مبارک اپنا اوس کنوین میں ڈالا اور دعائی برکت سے دعا کے بانی نے جوش مارا اور بلند ہو کر اوس نے پانی کو پیا اور اپنے اونٹوں کو بھی پلایا اور ایک روایت میں بھی آیا ہے کہ رسالت مآب نے ایک تیر اپنے ترکش سے نکالا اور اوس کنوین میں ڈالا تب بانی نے جوش مارا یہاں تک کہ بانی پیکر سیراب ہو گئے ابی قتادہ نے روایت کی کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک سفر میں فرمایا کہ تم تمام رات چل کے صبح کو پانی پر پہنچو گے انشاء اللہ تعالیٰ لوگ پانی کی تلاش میں آئے گئے چلے کہ ساتھ بھی چھوٹ گیا جب رات آخر ہوئی تو سرور عالم سونے کی خاطر لیٹے اور اصحابوں سے فرمایا کہ تم بیدار اور خبردار رہو چھوٹو فجر کی نماز کے واسطے اور تمہارا نماز فوت نہ ہو سب اصحاب سو گئے

اور یکو خضر نبی یہاں تک کہ دھوپ حضرت کی سیٹ پر آئی تب آپ بیدار ہوئے اور سمجھوں کو بیدار کیا اور فرمایا کہ یہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی ہے یہاں سے سوار ہوا اور جلو موافق حکم کے ہم سوار ہوئے جب دھوپ تیز ہوئی تو سرور عالم اتر پڑے اور چھاگل میری مجمع سے مانگی اور سمین مجمعہ بانی تھا آپ نے وضو کیا تھوڑا سا پانی چھاگل میں باقی رہ گیا پھر چھاگل مجھ کو عنایت کی اور فرمایا کہ چھاگل کو تو رکھ کہ اسکو بڑی بڑی ہوگی پھر سمین بال نے اذان کی سرور عالم نے فجر کی نماز پڑھی اور سوار ہو کر چلے یہاں تک کہ دھوپ بہت تیز ہوئی تب ہم سمجھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم پیاس سے مرے جاتے ہیں حضرت نے فرمایا بفرما تم پیاس سے ہلاک نہ ہو گے یہ فرما کے چھاگل میری منگوائی اور اسکو منہ لگا یا ابی قتادہ کہتا ہے منہ لگانا تو میں نے دیکھا ہے یہ مجھ کو نہیں معلوم کہ منہ سے آپ نے او سمین پھونکا یا نہیں پھر بانی چھاگل سے اونٹ لینا شروع کیا اور ہم سمجھوں نے حضرت پر اثر دھام کیا تب آپ نے فرمایا کہ تم جو موت کرو سب کو بانی ملیگا عرض کہ سب تین سو آدمی تھے بانی سے سیراب ہوئے مگر ایک میں اور افسر و باقی رہے تب حضرت نے مجھ کو فرمایا کہ تو بی میں نے عرض کی یا رسول اللہ جب تک آپ نہ پیوین گے میں نہ پیو لگا آپ نے فرمایا تو بی میں بھی پیو لگا تب میں نے پیسا پھر رسول خدا نے بھی پیسا عمر رضی اللہ عنہ سے حدیث ہے کہ جنگ نبوک میں لوگ پیاسے ہوئے تھے کہ ہر ایک شخص اپنے اونٹ کو ذبح کرتا تھا اور اچھڑکیو اسکی پھر کر اسکا پانی پیتا تھا اس حالت میں پھر صدیق رضی اللہ عنہ نے جناب میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عرض کی یا رسول اللہ دعا کیجئے ما فضل الہی ہو آپ نے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی ہنوز دونوں ہاتھ نہ ہٹائے تھے کہ ایسا ہیہ کہہ سا کہ لوگ لشکر کے سیراب ہوئے اور جن جنکے پیاس میں تھے انھوں نے بانی پیئے اپنے پیاسوں میں پھر لیا منقول ہے کہ ایک بار سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوطالب ایک اونٹ پر سوار ہوئے تھے ابوطالب کو پیاس بہت لگی حضرت سے کہا کہ بے ہمتیجے پیاس سے میرا بڑا حال ہے اور بانی نہیں سرور عالم پیئے اترے اور قدم مبارک سے ٹھوکر زمین پر ماری تب بانی نکلا اور فرمایا کہ اے چچا بانی پیو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عمران بن الحصین سے منقول ہے کہ کما عمران نے ایک سفر میں ہم حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ کون نے حضور میں پیاس کی شکایت کی تب آپ نے سواری سے نیچے اتر کر حضرت علی ابن ابی طالب کو اور ایک شخص کو بلا کر فرمایا کہ جا کے

پانیکوڑو صوفیوں کو ایک عورت اونٹ پر سوار دیکھ کر پانی کی اس کے پاس پہنچ گئی وہ دونوں پانی کی تلاش میں وہ نہ ہونے پر وہ میں ایک رت کو جیسا کہ آپ نے فرمایا تھا دیکھا اور سکھ حضور میں ہر دور عالم کے لاکر اونٹ پر سے اوتار حضرت نے ایک باسن بنگا کر اوس میں پانی اونٹ پلا اور لوگوں کو پلا یا کہ آؤ در پانی پو اور پلاؤ وہ عورت کھڑی ہوئی دیکھتے تھے کہ کیا ہوتا ہے راوی کہتا ہے کہ قسم خدا کی اگر وہ مرد نے جتنا پانی لیا تھا اوس سے زیادہ اوس عورت کو بھر دیا اور اسیجا بون سے فرمایا کہ اس عورت کی خاطر ہر قسم کا کھانا جو ہو سوا کھیا کر دیا تھا بون نے کچھ رستہ آٹا وغیرہ جمع کر کے ایک کپڑے میں باندھ کر اوس کے اونٹ پر رکھ دیا اور اس عورت کو بھی سوار کیا حضرت نے اوس عورت سے فرمایا کہ تو جانتی ہے کہ تیرے پانیکوڑو میں کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ہمو پانی دیا وہ عورت اپنے لوگوں میں لئی تو یہ ماجرا اوس نے بیان کر کے کہا کہ قسم خدا کی وہ شخص یا جاو کر بے یار و مل ہے وصل تبیسا کہ سرور عالم کے معجزوں سے اکثر تھوڑا پانی زیادہ ہوا ویسا ہی تھوڑا کھانا بھی بیش ہوا ہے جتنا بچہ اس باب میں بہت حدیثیں آتی ہیں بخاری اور مسلم میں جا بر رضی اللہ عنہ سے حدیث مذکور ہے کہ جا بر نے کہا میں غزوہ خندق میں ایک روز چہرہ مبارک پر سرور عالم کے بھوک کی ہتیا بنی دیکھ کر اپنی عورت کے نزدیک آیا اور بوجھا کہ کوئی خیر کھانے کی تیرے پاس ہے اس لیے کہ آج میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ مبارک پر بقیہ راری بھوک کی دیکھی ہے میری عورت نے ایک تھیلہ چڑھایا تھا اور میں تھوڑے سے جوتے اور گھرمیں میرے ایک بکر لیا بچہ موٹا تازہ تھا میں نے اوس بکری کے بچے کو قریب کر کے گوشت دیکھے میں چڑھایا اور میری عورت نے اوس جو کو پیسا تب میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میرے گھرمیں تھوڑے سے جو اور ایک بکر لیا بچہ تھا میں نے اوس کو قریب کر کے گوشت کو دیگا میں کھاتا اور تھوڑی جو میری عورت نے پس کر گوندھے ہیں آپ تشریف لیجلیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک میں آؤں دیگ کو بچے مت اوتارو اور آئے کو امانت کھو سرور عالم ہر شخص کو اپنے ساتھ لیکر میرے گھر تشریف لائے میں اوس دیگ اور آئے کو حضرت کے رو برو لایا آپ نے اوس میں تھوڑا سا اپنا آب بہن ڈال کر دعا کی اور میری عورت سے فرمایا کہ دعائی پکا اور ایک عورت اور بھی بچے ساتھ بلائے نا وہ بھی روٹی پکاوے اور گوشت

ویگ سے بھال اور ویگ کو نیچے مت اتار اور ویگ کے اندر نگاہ مت کر راوی کہتا ہوں قسم خدا کی اون ہزار شخصوں کا نکو کھا یا ہنوز ویگ خوش میں تھی اور آٹا گندھا ہوا باقی تھا انس سے بخاری اور مسلم نے روایت کی کہ ابو طلحہ نے ام سلیم سے کہا کہ قسم خدا کی آج میں نے آواز رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بہت سست سنی جانتا ہوں میں کہ سید عالم بھوکے ہیں آیا تیرے نزدیک کچھ کھانے کی چیز حاضر ہے تب ام سلیم نے کئی روٹیاں جوئی نکال کر کپڑے میں لپیٹ کے میری حوالی میں دیں اور روٹیوں کو حضور میں سرور عالم کے لیے کیا اور وقت آپ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور کھینے لوگ بھی آپ کے پاس حاضر تھے حضرت نے مجھ سے پوچھا کہ تجھ کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے میں نے عرض کی سچ یا رسول اللہ تب انسور سے لوگوں کو جواب کے پاس بیٹھے ہوئے تھے فرمایا کہ لوٹو اور میرے ساتھ چلو لوگ حضرت کے ساتھ چلے میں نے سب کے گئے اگر اون روٹیوں کو پہونچا دیا اور ابو طلحہ سے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کو ساتھ لیکر تیرے گھر لے گئے ہیں ابو طلحہ نے ام سلیم سے کہا کہ پیغمبر خدا اپنی جماعت کے ساتھ تشریف لاتے ہیں اور ہمارے پاس سو اون روٹیوں کے جو حضور میں بھیجی نہیں اور کچھ حاضر تھیں کہ آپ کو کھلا دیں ام سلیم نے کہا خدا و رسول خدا جانتا ہے اوس چیز کو جو ہونے والی ہے تشریف لانا انسور کا جماعت کے ساتھ یا وصفت ہمارا ال جان نے کے خالی حکمت سے نہیں ہے البتہ اس میں کچھ معجزہ ظاہر ہوگا پھر ابو طلحہ نے استقبال کیا اور حضرت سے ملا پیغمبر خدا ابو طلحہ کے گھر تشریف لائے اور فرمایا کہ امی ام سلیم جو کچھ تیرے پاس ہے سولا تب اس نے وہی روٹیاں جو چھوٹی تھیں دیر و انسور کے لاکے رکھیں اور حکم سے حضرت کے روٹیوں کو ریزہ ریزہ کر کے تھوڑا سا گھی اور سمیں لکایا بعد اوس کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس پر دعا برکت کی پڑھی اور فرمایا کہ حکم ہے دس دس شخص اگر کھا دیں موافق حکم کو دس دس شخص لاکے پیٹ بھر کھاتے تھے یہاں تک اسی آدمیوں نے اوس کو بھیری لکھایا بعد اوس کے حضرت مرفوعہ ناول فرمایا اور ابو طلحہ کے گھر کے بھی سب لوگوں نے کھایا اور کچھ آدمین باقی بچ رہا ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ طوافی میں ہو کر کی کہ وہ آخر مباد ہے جسے سرور عالم نے بعد اسکے جہان میں کیا لوگ بھوکے ہوئے عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ لوگوں کو فرمائیے کہ اپنے توٹے جو کچھ باقی بچے ہیں جمع کریں اور آپ عاتجے کہ اوس میں برکت ہو عرض عمر رضی اللہ عنہ کی قبول

کر کے فرمایا کہ دستِ خوان کو بچھاؤ اور بچے ہوئے تو شکر لاؤ ایک شخص مٹھی بھر لکھنی لایا اور ایک
 شخص ٹکڑا روٹ لایا ایک شخص چار سیر کچورین لایا جب دستِ خوان پر تھوڑا سا کھانا جمع ہوا تو علیہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے برکت کے واسطے دعا کی اور فرمایا کہ اپنے اپنے باسن میں ڈالو بھلا اوس
 لشکر میں کوئی باسن خالی نہ رہا سب باسن بھر گئے شہر نزار آدمی لشکر کے بھجوں نے اوسکو سیر ہی کھایا او
 باقی بچ رہا اور جس وقت پیغمبر خدا نے اس معجزے کو دیکھا تو فرمایا کہ اشہد ان لا الہ الا اللہ وانی محمد
 رسول اللہ روایت ہے کہ ایک روز ابو یوب نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اور ابو بکر صدیق کے واسطے تھوڑا کھانا کہ وہ دونوں کھا سکیں کھوایا تھا حضرت نے اوسکو فرمایا
 کہ شرفاء انصار سے تیس شخص کو بلا لاؤ وہ بلا لایا او بھجوں نے اگر کھانا پیٹ بھر کے کھایا اور کھانا
 بچ رہا پھر سرورِ عالم نے فرمایا کہ ساٹھ شخص کو بلا او بھجوں نے بھی کھایا تیس بچ رہا پھر آفر فرمایا
 فرمایا کہ تیر آدمی کو بلا یہ بھی آئے اور کھانے کو کھایا پھر بھی باقی رہا اور یہ ایک سو انبی آدمی کو کھانا
 کھانیکو آئے تھے اسلام لانے اور سرورِ عالم سے بیعت کی عبدالرحمن بن ابی بکر کی حدیث میں آیا کہ
 کہ ایک بار سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہم ایک سو تیس شخص تھے چار سیر ٹانخمیر کے
 روٹیاں پکین اور ایک کبیری فوج کر کے اوسکا دل اور کلیجا اور گردہ وغیرہ بھجوا لیا حضرت نے ہر ایک
 کی خاطر ایک ایک ٹکڑا اوس گشت اور روٹی سے توڑ کر دوڑے پہاڑوں میں ڈالا ہم بھجوں نے
 اوسکو سیر ہی کھایا اور جو کچھ دونوں کاموں میں باقی رہا اوسکو ہٹے باندھ کر اونٹ پر رکھ لیا اور
 ابو ہریرہؓ نے روایت کی کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ جادفہ کو لوگوں
 کو بلا لاؤ انکو ڈھونڈ ڈھانڈھ کر بلا لاؤ حضرت نے ایک سیاہ کھانکار کو بروہا سے رکھا ہم بھجوں
 نے اوس کھانیکو حق فرمایا کھایا پھر کاسہ سیاہ بھرا ہوا تھا دیا ہی تھا مگر او میں نشان اونگلیوں کے
 تھے اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک روز میں بہت بھوکا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 رو برو ایک کاسہ دوہم کا دھرا ہوا تھا آپ نے مجھ کو فرمایا کہ صفہ کے اصحابوں کو بلا تب میں نے
 اپنے دل میں کہا کہ اس کاسے میں دوہم تھوڑا ہے کاش انہریرہ دوہم مجھ کو عنایت فرماتے
 تو میں اسکو پیتا لیکن حکم پیغمبر خدا کا بجالایا چاہئے میں باہر گیا اور اصحابوں کو صفہ کے بلا لایا
 اون بھجوں نے اوس دوہم کو پیا مگر ایک میں اور سرورِ عالم باقی رہے پھر میں نے بھی پیا

بعد اس کے آپ نے بھی تناول کیا اور فرمایا کہ باطنے والا سبک آخری پیتا ہے شفا میں حضرت علی رضی
 کرم اللہ وجہہ سے مذکور ہے کہ ایک روز حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبدالمطلب کی
 اولاد کو جو چالیس شخص تھے جمع کیا اور ان کے درمیان کتنے شخص ایسے پر نور تھے کہ ایک ایک
 بکرا کھاتے اور اس کی جہر پیتے تھے حضرت نے ان کے واسطے ایک کانسہ کھانا طیار فرمایا
 سب اس کھانے کو کھا کے میرے ہونگے اور کھانا جیسا تھا باقی بیچ رہا بعد اس کے آپ نے ایک
 پیالہ پانی منگوایا سب پانی پیکر سیراب ہوئے اور پانی بھی پیسا ہی باقی رہا جابر رضی اللہ عنہ
 سے مذکور ہے کہ ام مالک انصار یہ چھوٹے کپے مین لکھی بھر کے حضرت پیغمبر خدا کے واسطے بھیجا
 کرتی تھی اور پھر اوس مین لکھی بھرا ہوا پانی تھی ایک روز اسکے لڑکوں نے روٹی کے ساتھ سالن مانگا
 سالن تو اوس وقت گھر مین حاضر تھا ام مالک نے اوسی کپے کو بچڑا جو لکھی نکلا سو اپنے لڑکوں کو دیا
 جب دوسرے بار لکھی اس مین بنایا تو حضور مین سرور عالم کے جاکر صورت حال کو عرض کیا
 آپ نے فرمایا کہ اگر تو اس کپے کو نہ بچڑاتی تو ہمیشہ لکھی تیرے واسطے اوس مین رہتا اور جابر رضی اللہ
 عنہ سے مذکور ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور کھانا مانگا حضرت نے
 تیس صاع جو اوس کی عنایت فرمائے وہ مہتمما اپنی جو روٹی بچا اور مہمانوں سمیت اوسی جو کو کھانا تھا
 اتفاقاً ایک روز اوس شخص نے اس جو کو مانپا برکت جاتی رہی تب حضور مین سید عالم کے آکر عرض
 کیا آپ نے فرمایا کہ اگر تو نہ مانپتا تو برکت اوس کی نہ جاتی اور ہمیشہ اوس کو کھانا رستا فوری نے کہا کہ
 بچڑانے سے لکھی کے اور مانپنے سے جو کی برکت جائیگا سبب یہ ہے کہ بچڑانا اور مانپنا خلاف
 توکل کے تھا اس لئے اوس کی سزا مین یہ نعمت جاتی رہی واللہ اعلم ابوہریرہ نے روایت کی ایک روز
 لوگ بہت بھوکے ہوئے حضرت نے مجھ سے پوچھا کہ کچھ کھانے کی چیز تیرے پاس ہے مین نے
 عرض کیا تھوڑی سی کچھ حاضر ہے آنے ورنے فرمایا کہ لا جب مین لایا تو آپ نے دست مبارک
 تحصیل مین ڈالا اور ایک مٹھی کچھ نکال کر برکت کے واسطے دعا کی اور دس دس شخصوں کو بلا کر دے
 لگے یہاں تک کہ تمام لشکر اس کچھ کو کھا کر سیر ہوا بعد اسکے مجھ سے فرمایا کہ جو کچھ تو لایا تھا اوس کو
 اور رکھ اور جب کچھ احتیاج ہو تو اس تحصیل مین مانگے ڈال کر کھا لے اور اس کو موت کن اور
 تحصیل کو مت جھاڑ ابوہریرہ نے فرمایا کہ مین نے مجھ کو زیادہ اوس سے جولا دی تھی لی اور اوس وقت تک

جب تک کہ حضرت عثمان شہید ہوئے اسی تھیلی سے میں آپ کو رکھتا تھا اور کھلاتا تھا اور خدا کی راہ میں تیا تھا بعد حضرت عثمان کی شہادت کے گھر میرا لٹ گیا وہ تھیلہ بھی جاتا رہا وصل اطاعت اور کلام کرنے میں حیوانات کے جیسا کہ آدمی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین اور شریعت کے مطیع اور فرمانبردار ہیں یہاں ہی اللہ تعالیٰ نے سب حیوانات کو بھی فرمانبردار اور مطیع آنسو درم کا کیا اس واسطے بعضے صاحب تحقیق اور اہل باطن نے کہا ہے کہ سید عالم سب خلق پر یعنی حیوانات اور نباتات اور جمادات پر پیغمبر ہیں انس جن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ایک روز ایک انصاری حضور میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے پاس ایک اونٹ تھا میں اس پر سوار ہوا تھا اب وہ اونٹ بھٹک گیا اور سر ہٹ کر تاپے بدوں پانچے باغ و زراعت میری خشک ہوئی جاتی ہے وہ میں سرور عالم اصحابوں کو ساتھ لیکر اوسٹھے اور اونٹ کی طرف تشریف فرما ہوئے اونٹ باغ کے کسی کو نے میں بیٹھا ہوا تھا انصار نے عرض کی یا رسول اللہ یہ اونٹ کتنے کی طرح کاٹتا ہے ہم ڈرتے ہیں تم مجھ سے اوس سے ذات شریف پر چھ ایذا پہونچے حضرت نے فرمایا کیا دخل ہے خدا کے فضل سے مجھ کو اوس سے کچھ خوف نہیں ہے جو میں اونٹ نے حضرت کو دیکھا غریب ہو گیا اور آپ کی طرف منہ کر کے سجد کیا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بال اس کی پیشانی پر پکڑ لئے اور اس کے کام میں لگا یا اصحابوں نے عرض کی یا رسول اللہ جب یہ حیوان بے عقل آپ کو سجد کرے تو ہلکو ضرور تر ہے کہ آپ کو سجد کرے یا نہ کرے فرمایا کہ انسان کو درست نہیں ہے کہ انسان کے لئے سجد کرے اگر درست ہوتا تو میں عورتوں کو حکم کرتا کہ اپنے مردوں کو سجد کریں اس واسطے کہ حق مرد کا عورتوں پر بڑھتا ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک اونٹ حضور میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور فریاد کرنے لگا جناب سالٹ نے وہاں کھڑے ہوئے اوس کے مالک سے فرمایا کہ اس اونٹ کو میرے ہاتھ بیچ مالک نے عرض کی یا رسول اللہ یہ اونٹ آپ کی تذکرہ پر میرے لوگوں کو سوئے اسکے اور وجہ معاش نہیں تب آپ نے فرمایا کہ یہ اونٹ گلہ کر رہا ہے کہ میں بہت محنت کرتا ہوں اور کم خوراک پاتا ہوں تم اس پر احسان کرو اور حق خدمت اوس کا نظر میں سکھو نہ کو رہے کہ ایک روز ایک اونٹ سید عالم کے حضور میں آیا اور اپنی قوم کی شکایت

کرنے لگا کہ بھہ لوگ بدون عشا کی نماز پڑھنے کے سو جاتے ہیں میں ڈرتا ہوں ایسا نہو
 کہ خدا تعالیٰ اون لوگوں پر عذاب کرے حضرت نے اوس قوم کو بلایا اور اس کام سے منع فرمایا
 عائشہ صدیقہ سے منقول ہے کہ ہمارے گھر میں ایک بکری تھی کہ جب تک سرور عالمؐ گھر میں تشریف
 رکھتے تھے بچہ آرام سے رہتی تھی اور جس وقت کہ میں باہر تشریف لے جاتے تھے تو بیقرار ہو کے باہر جاتی اور
 آتی تھی کہ میں نے کہا کہ یہ عالم جب اونٹوں کو قربانی فرمانے لگے تھے تو اونٹوں کی یہ حالت ہوتی تھی کہ ایک
 دوسرے پر کرتا تھا اور ہر دو ایک ہی چاہتا تھا کہ اوسکو اول ذبح کریں امام احمد نے ابوسعید خدری
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ایک چرواہا بکریاں چراتا تھا ایک بھڑیا بکری کو بکڑے کے لیچا چرواہے
 نے جوہن بکھا دوڑ کر اس بکری کو بھڑیے کے منہ سے کھینچ لیا تب بھڑیے نے چرواہے سے کہا
 کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا تب جو میرے رزق کو چھینتا ہے چرواہے نے کہا سبحان اللہ کیا عجب ناشائستہ
 کہ بھڑیا آدمیوں کی طرح بات چیت کر رہا ہے بھڑیے نے کہا یہ کیا تعجب ہے اس سے زیادہ عجیب یہ
 کہ مجھ اگلے زمانے کے احوال کی خبر دیتا ہے اور لوگ اون پر ایمان نہیں لاتے ہیں جوہن چرواہے
 نے یہ بات سنی اپنی بکریوں کو لیکر مدینے میں آیا بکریوں کو کسی جگہ رکھ کے حضور بن سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے حاضر ہوا اور سب حاضرین کی انبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اذان
 و جب اذان ہوئی اور لوگ جمع ہوئے تب افسر درم نے چرواہے کو ارشاد کیا جو تو نے دیکھا اور
 سنا ہو لوگوں سے بیان کر اور سبقتی نے بھی ابن عمر اور ابو نعیم اور انس رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت
 کی ہے اور کہتے ہیں کہ وہ چرواہا یہودی تھا جس وقت حضرت کے پاس آیا اور جو چھ دیکھا اور سنا
 تھا سب بیان کیا اور ایمان سے مشرف ہوا اور ابو ہریرہ سے مذکور ہے کہ بھڑیے نے چرواہے
 سے کہا کہ اچھا چرواہے میرے حال پر کیا عجب کو تا ہے تیرا حال تو مجھ سے بھی زیادہ عجیب ہے کہ تو
 اپنی بکریوں میں نظر ہے اور ایسے پیغمبر کو کہ جس کے قدر اور مرتبہ کا کوئی پیغمبر دنیا میں نہیں آیا تو نے
 بھڑیا دیا وہ پیغمبر ہے کہ اوس کے واسطے دروازے جنت کھولے ہوئے ہیں فرشتے جو درغلان و
 اصحابوں کے مشتاق اور لڑائیکے منتظر ہیں یعنی راہ دیکھتے ہیں کب لڑائی ہو اور وہ لوگ شہید ہوں
 کہ تابشت میں آویں اور چرواہے تیرے اور اس پیغمبر کے درمیان کوئی چیز عامل نہیں ہے مگر ایک
 درہ بہار کا اگر تو اوسکی جناب میں جا دیکھا تو خدا تیرے لئے شکر سے ہو گیا چرواہے نے کہا اگر

میں جاؤں بکریوں کو کون چرا دیکھا بھڑکے نے کہا میں حاضر ہوں تب جبرہ اہا حضور میں سرور عالم کے آیا اور اسلام لایا اور ایک بکری خواب کے واسطے فوج کی حدیث مشہور ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مجلس میں اپنے اصحابوں کی ساتھ بیٹھے ہوئے تھے ایک عرب بنی سلم کے قبیلے سے گواہ جسکو فارسی میں ہوسما کہتے ہیں شکار کے اپنی آستین میں لکر لیے جاتا تھا کہ اپنے گھر جا کر اوسکو بکھاؤ سید عالم کو دیکھ کر پوچھا کہ یہ شخص کون ہے جو اس مجلس میں بیٹھا ہے اصحابوں نے کہا رسول خدا ہے اسے اعرابی نے گواہ کو اپنی آستین سے نکالا اور کہا قمر لائے و غریبی کی جب تک یہ گواہ ایمان نہ لائے گا میں آپ پر ایمان نہ لائوں گا حضرت نے گواہ کو فرمایا تو کسی عبادت کرتی ہے اوسنے کہا خدا تعالیٰ کی پھر آپ نے فرمایا میں کون ہوں اوس نے کہا آپ رسول رب العالمین اور قائم النبیین ہیں جس نے آپ کو پیغمبر برحق جانتا نجات پائی اور جس نے آپ کو جھوٹا لایا دونوں جہان میں خراب ہوا اعرابی نے یہ سنتی ہی حضرت ص کی نبوت پر افرار کیا اور اسلام لایا فاشی عیاض نے شفا میں فرمایا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک جنگ میں بھرتے تھے یکایک کاٹن تین بار یا رسول اللہ کی آواز آئی اوس آواز کی طرف متوجہ ہوئے تو دیکھا کہ ایک ہرنی قد میں گرفتار ہے اور ایک عرب اوسکو چادر اوڑھ کر سوتا ہے آپ نے ہرنی سے فرمایا کہ تو کیا حاجت رکھتی ہے ہرنی نے کہا یا رسول اللہ مجھکو اس اعرابی نے شکار کیا ہے اور میرے دو بچے اس میں مارے ہیں اگر آپ مجھے چھوڑ دیں تو میں اپنی بچوں کو دھڑلا کر پھرتی ہوں انہوں نے فرمایا تو جا کر پھر آؤ گی اوس نے عرض کی یا رسول اللہ اگر میں بھرتہ آؤں تو اللہ تعالیٰ مجھکو وہ عذاب دے جو محصول لینے والے پیداؤں کو عذاب دے لکھا تب آنسو ورہنے اوسکو چھوڑ دیا ہرنی اپنے بچوں کے پاس گئی اور پھرتی حضرت نے اوسکو باندھ دیا بعد اسکے اعرابی بیدار ہوا اور پوچھا یا رسول اللہ آپ کیا حاجت رکھتے ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ حاجت یہی ہے کہ تو اس ہرنی کو چھوڑ دے اعرابی نے ہرنی کو چھوڑ دیا وہ ہرنی جنگ میں دشمنی سے دوڑتی اور چوڑیاں بھرتی اور کہتی تھی اشد ان لا الا اللہ و اشد ان محمد رسول اللہ مذکور ہے کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک لشکر میں تھے سب شکار والے پیاسے ہو کر یاہنمی جگہ آکر اترے اوس وقت ایک ہرنی حضرت کے نزدیک آئی آپ نے اوسکا دو دم دوھا اور سب لوگوں کو کھاتین سو آدمی تھے خوب پلایا اور رافع کو جو آنسو درم کا غلام تھا فرمایا کہ ہرنی کو باندھ رکھ اوس

باندھ رکھا بعد ایک ساعت کے دیکھے تو ہرنی وہاں سے غائب ہو گئی تب آقصر ورم نے غم مایا جو کوئی
ہر نی کو لا یا تھا وہی اوسکو لیکر آیا بن عسکر نے رہیت کی کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
غیر کو فتح کیا تب چارے حضرت ۴ سے بائیں کین پیغمبر خدا نے چارے پوچھا کہ نام تیرا کیا ہے اوس نے عرض
کیا نام میرا یزید بن شهاب ہے اللہ تعالیٰ نے میرے دادا کی نسل سے ساتھ چار پیدا کیے سوا پیغمبران
سابق علی نبینا علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے جن و بشہ سے اوپر دوسرے
کوئی سوار نہیں ہوا مگر میں کہ ایک مجھ پر کوئی پیغمبر سوار نہیں ہوا میں پہلے ایک یہودی کے ہاتھ
میں گرفتار تھا جب وقت وہ چاہتا کہ مجھ پر سوار ہوئے تو میں جان بوجھ کے پھسل گیا اور قصور کرتا تھا وہ
یہودی مجھ کو بھوکا رکھتا تھا اب میں امیدوار ہوں کہ آپ میرے اوپر سوار ہو دیں اس واسطے کہ آپ
ختم المرسلین میں اور سوئے آپ کے کوئی دوسرا نبی نہیں ہے اور اپنے دادا کی اولاد سے میں ہی باقی
ہوں تب اس نے اوسکا نام یعقوب رکھا یعقوب حضرت ۲ کے حضور میں حاضر رہتا تھا اگر آپ اوسکو
کسی شخص کے بولانیکے واسطے بھجئے تو بانا اور اوسکے وزدانے پر سر اپنا لگا کر نظر کرتا تھا جب
وہ گھر والا نہ نکلتا تو اشارہ کرتا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو طلب کیا ہے جب
سرور عالم کی وفات ہوئی تو یعقوب غم و الم سے کنوین بن گرثا آوری بھی حضرت ۲ کا معجزہ دیکھ جب
سفینہ لشکر کے جدا ہو کر خطم کین راہ بھول گیا اور ایک شیر اوسکے پاس آ پہونچا تو سفینہ نے شیر سے کہا
کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غلام ہوں شیر نے یہ بات سن کر ہی سفینہ کی بہت غمی طواری
کی اور راہ بتلائی یہاں تک کہ سفینہ کو لشکر اسلام میں پہونچا دیا **گاہ ۵** ہو جو کر امتیں کہ دیوں سے
ہوتی ہیں حقیقت میں یہ بھی آفر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزوں سے ہیں حدیثیں جو انون کی
فرمان برداری اور بات چیت کرنے عین حضرت ۲ ملت پناہ و بہت مذکور ہیں انکو یہاں مذکور کیا تو آپ
دوست نے رہت کی کہ جب کتب فتح ہوا تو آپ کے کبوتروں فرما کر میرا لکھ سیکے کہ تیرے پیغمبر خدا ان کبوتروں کی دیکھی
وہل فرمان برداری میں ثابت یعنی جھاپڑوں کے اوپر ہاتھ پٹنے میں آئے تھے حضرت کی نبوت پر
جس طرح جو ان آفر و کے مطیع اور فرمانبردار ہو گئے ہیں ان رختوں نے بھی حضرت کی فرمان برداری کی اور
آپ کی نبوت پر گواہی دی عائنہ صدیقہ سے حدیث ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا کہ جب وحی مجھ پر آئی تب میں جس رخت و رخت پر چھڑکے پاس جانا تھا تو وہ مجھ کو السلام علیک یا رسول اللہ

کہتا تھا اور ترمذی نے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میں نے میں جنابے سالک
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ صحابہ پیغمبر خدا کے ساتھ کئے سے باہر نکلا تو راہ میں جو درخت اور بہار ملتا
 تو اسلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا حاکم نے مستدرک میں جو او سکی کتاب ہے ابن عمر سے لکھا ہے کہ کہا
 ابن عمر نے کہ میں ایک سفر میں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا راہ میں ایک عربی
 سامنے چلا آتا تھا جب وہ حضرت کے پاس آیا تو آنسو ورسنے اور سکو فرمایا کہ تو کہاں جاتا ہے اپنے
 کہا اپنے لوگوں کی طرف جاتا ہوں آپ نے پھر اسکو فرمایا کہ کجگوئی کی پر کچھ رغبت ہے یعنی
 تو چاہتا ہے کہ اپنے واسطے کچھ نیکی اور سعادت حاصل کرے اعرابی نے کہا وہ کیا ہے حضرت
 نے فرمایا شاہی دنیا یعنی اشد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمد عبدہ ورسولہ
 کہنا اعرابی نے کہا جو کچھ آپ کہتے ہیں اوس پر کوئی شاہد ہی نہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ درخت جو راہ
 کے کنارے پر ہے سو میرا شاہد ہے آپ نے اس درخت کو بلایا وہ اپنی جگہ سے اٹھ کر حضرت کے
 روبرو آ کے کھڑا ہوا تب سرور عالم نے اس درخت سے تین بار شہادت مانگی اس نے تین بار
 گواہی دی بعد اوس کے اپنی جگہ پر جا کر قایم ہوا آدمی نے افسس سے روایت کی کہ احد کی لڑائی میں
 جس وقت کافروں نے رخسارہ مبارک کو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خون آلودہ کیا اور
 دندان شریف کو آڑا پھونچا یا اس وقت حضرت پیغمبر خدا ایک کونے میں جا کر بیٹھے تھے معاذ جبریل
 علیہ السلام حضرت کے پاس حاضر ہوئے اور انکو غلگین دیکھ کر احوال پوچھا اور عرض کیا کہ اگر آپ چاہتے
 ہیں تو میں انکو وہ چیز کہ جس سے آپ کی خاطر رستہ ہو دکھاؤں پھر جبریل نے اکیں رخت کی طرف دیکھ کر
 کہا کہ آپ اس درخت کو بلائیے حضرت کے بلانے سے وہ درخت اپنی جگہ سے اٹھ کر حضرت کے پاس
 کھڑا ہوا پھر جبریل نے کہا کہ اس جبار کو حکم کیجیے کہ اپنے مکان پر جاوے بموجب حضرت کے فرمان
 وہ درخت اپنی جگہ جاتا رہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جی جی جی جی جی جی
 بریدہ سلمیٰ سے منقول ہے کہ سید عالم سے ایک عربی نے عرض کیا میں چاہتا ہوں کہ سچہ آپکا دیکھوں
 آپ نے فرمایا کہ جا خانے درخت سے کہہ کہ رسول خدا تمکو بلاتے ہیں جو ہیں اس اعرابی نے اس
 درخت سے کہا وہ درخت زمین چیرتا ہوا حضور میں آیا اور کہا کہ السلام علیک یا رسول اللہ پھر عربی
 نے عرض کیا حکم ہو کہ یہ درخت اپنی جگہ چلا جا و بموجب حضرت کے ارشاد کہ وہ درخت اپنی جگہ

پر قائم ہوا اعرابی نے عرض کیا اگر حکم ہو تو حضرت کو سجدہ کروں سرور عالم نے حکم نہ دیا پھر عرض کیا حکم کیجئے کہ میں قدم مبارک و دست مبارک پر بوسہ دوں ارشاد ہوا کہ بوسہ دے شرمندہ می بین ابن عباس سے ذکر کیا یہ کہ ابن عباس نے کہا کہ ایک اعرابی حضور میں حضرت کے آیا اور عرض کیا کہ میں کہیں مسیت سے پہچانوں کہ آپ رسول خدا ہیں آنسو و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو فرمایا کہ اس حصے کی ڈالیکو بلاتا ہوں تاگو اسی دیکھ کہ میں رسول ہوں جب حضرت نے اوس ڈالیکو پکارا تو وہ ڈالی درخت سے جدا ہو کر زمین پر گر پڑی پھر آپ نے فرمایا کہ اپنی جگہ جاوہ جا کر اپنی جگہ پر قائم ہو گئی تب اوس اعرابی نے حضرت کی نبوت پر صدق دل سے اقرار کیا اور اسلام لایا منقول ہے کہ کسی سفر میں اندھیری رات میں اونٹ پر سوار سفر عالم کچلے جاتے اور آنکھوں میں نیند بھری ہوئی تھی سامنے ایک سری کا درخت آیا اور حضرت کو خیر نہیں وہ درخت پیچ سے پھٹ گیا حضرت اوسکے درمیان سے چلے گئے جان کہ درخت کا حضرت کے حضور میں آنا اور اوسکا سلام کرنا اور پیچھٹائی جگہ پر جا کر قائم ہونا حدیث میں بہت آیا ہے

وصل ہیاڑ اور تیچر کی فرمانبرداری کے بیان میں

جیسا کہ درختوں نے آنسو و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کی ویسا ہی ہیاڑ اور تیچر بھی حضرت کے فرمانبرداری تھے چنانچہ منقول ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جھاڑ اور تیچر نہیں جو اچھے مجھ کو السلام علیک یا رسول اللہ نہیں کہا و انت تمکلا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے نبی ہونیکے ابوطالب کے ساتھ سفر گئے تھے جو درخت اور تیچر کہ راہ میں و بڑا تھا اکیسویں گھڑا تھا انشاء اللہ تعالیٰ قصہ مذکور ہو گا مسیح جابر بن سمیرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا میری نبوت کے آگے وہ تیچر کہ سکے میں لٹکوا سلام کرتا تھا میں اوسکو پیچا تا ہوں لوگوں کو اختلاف ہے کہ وہ تیچر کونسا ہے بعضوں نے کہا کہ حجر اسود ہے اور بعضوں نے کہا کہ وہ تیچر جو ایک کو چیمچ کو بڑا قاق الحجہ کہتے ہیں بی بی خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے گھر کی راہ میں ایک دیوار کے اندر لگایا ہوا ہے چنانچہ ایک لوگ اوسکو تیرک جا کر چھوئے ہیں اور اہل مکہ کہتے ہیں کہ یہ تیچر وہی ہے جس وقت سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شے سے تشریف فرما ہوتے تھے تو ایکو سلام کرتا یہی حق نے دلائل میں اور ابن ماجہ نے مختصر میں لکھا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عباس بن ابی طالب کو فرمایا اے ابوالفضل میں کل تمہارے پاس دو گنا تم اور تمہارے فرزند گھر سے باہر مت جاؤ اور میرے

آئینکے منظر ہو دوسرے دن آپ پہرہ و خیر سے عباس غنی المدینہ کے گھر تشریف لائے اور سلام علیک کی اونھوں نے بھی جواب دیا پھر حضرت نے فرمایا کہ رات تھنے کیونکر گزاری اور انھوں نے عرض کی کہ خدا کا رات خیریت سے گزری اکثر دُشمن نے فرمایا کہ تم سب ملکر ایک جگہ پہ جب وہ سب ایک جگہ ہوئے تو آپ نے چادر اپنی اوپر اوڑھائی اور جناب باری میں عاکی کہ لے یہ ورد گاریہ چامپیر ہی اور فرزند اوسکے میرے بھائی ہیں جیسا کہ بیٹے انکو اپنی چادر میں لپیٹا دیا ہے تو انکو اپنے فضل و کرم سے آتش و دُشمن سے محفوظ رکھ جب آپ نے یہ دعا مانگی تو درود یوار کھر کے آمین کہنے لگے مذکور ہے کہ ایک بار عقیل ابن ابی طالب ایک سفر میں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا یا سا ہوا حضرت نے اوسکو ایک پہاڑ پر جو وہاں تھا بھیجا اور فرمایا کہ اس پہاڑ سے پانی مانگ لے جب عقیل پہاڑ پر آیا اود پانی مانگا پہاڑ نے کہا کہ پیغمبر خدا سے عرض کرنا کہ جس روز یہ آیت اُنزلت انار اُتتی و قود ما الناس والحجارة نازل ہوئی میں خوف الہی سے اس قدر رویا کہ پانی میری چشم میں نہا مترجم کہتا ہے کہ یہ شعر جو کیا مشہور ہے گویا اسی پہاڑ کی زبان ہے **عقیت** روتے روتے نہا نام کو نم چشموں میں چا آبرو کیونکہ رہیگی مری ہم چشموں میں بنقوول ہے کہ مسجد نبوی میں ستون خرنے کی لکڑی کے تھے جب تک کہ منبر نہیں بنا تھا سید عالم ایک ستون سے لگ کے کھڑے ہوتے تھے جب منبر بنا تو آپ منبر پر چڑھ کے خطبہ پڑھنے لگے حضرت کی جدائی سے وہ ستون ایسا رویا کہ اُسکے رونے کی آواز خطبہ پڑھنے کے وقت لوگوں نے سنی رسالت پناہ اوسکے پاس آئے اور اپنا ہاتھ اوسپر رکھا تب وہ چپ ہوا اور فرمایا کہ اگر اسی ہاتھ نہ رکھتا تو قیامت تک یوں ہی رویا کرتا تو اجب لدنیہ میں لکھا ہے کہ ایک در ابوذر دو پہر کے وقت حضور میں ہر دور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھایا اور سلام کیا آپ نے سلام کا جواب دیا اوس وقت آنسو رز کے پاس کوئی شخص حاضر تھا آپ اکیلے وحی کی حالت میں بیٹھے ہوئے تھے رسول خدا نے فرمایا کہ کیوں آیا ہے ابوذر نے عرض کی خدا اور رسول خدا الایا ہے تب آپ نے فرمایا بیٹھے ایک طرف ابوذر دوبر و حضرت کے سکوت کے عالم میں مودب بیٹھ گیا اور پیغمبر خدا بھی خاموش تھے تھوڑے عرصے میں صدیق اکبر بلند جلد چلے ہوئے حضور میں آئے اور سلام کیا حضرت نے جواب سلام کا دیا اور فرمایا کہ سوسطے تو میان آیا ابو بکر صدیق رضی عنہ نے عرض کی کہ خدا اور رسول کے لیے حاضر ہوا تب آپ نے دست مبارک سے اشارہ کیا کہ بیٹھے جا ابو بکر صدیق رضی عنہ و ایک جگہ پر

بیٹھ گئے بعد اسکے عمر بن خطاب حاضر ہوئے اور سلام کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکو
 بھی ویسا ہی ارشاد کیا اونھوں نے وہی جواب عرض کیا اور برابر صدیق اکبر کے بیٹھے بعد اونکے
 عثمان بھی حضور میں گئے آپ نے اسی طرح اولے بھی فرمایا اونھوں نے بھی ویسا ہی عرض کیا
 اور حضرت عمرؓ کے پاس بیٹھ گئے بت پیغمبر خدا نے سات سنگریزے اور بعضی روایت میں آیت ہے کہ
 نو اپنے ہاتھ میں پاٹھ لے وہ سنگریزے دست مبارک میں اس طرح سے تسبیح کرنے لگے کہ اھی ابون
 نے جو حاضر تھے سنا بعد اسکے جناب سالت اب فی سنگریزہ اونکو ابو بکرؓ کے ہاتھ میں دیا اونکے ہاتھ
 میں بھی وہ سنگریزے تسبیح کرتے تھے جب آنسر ورنے سنگریزوں کو اونکے ہاتھ سے لیکر زمین پر رکھا
 تب خاموش ہو گئے بعد حضرت نے وہ سنگریزے عمر ابن خطابؓ کو دیے اونکے ہاتھ میں بھی سنگریزوں
 نے تسبیح کی پھر عثمانؓ کے ہاتھ میں دیے اونکے ہاتھ میں بھی تسبیح کرنے لگے جس وقت زمین پر
 اون سنگریزہ اونکو دھردیا تو خاموش ہو رہے روقتہ الاحباب میں ابوشکور سالمی سے نقل
 کیا ہے کہ علی رضی بھی اس مجلس میں حاضر تھے اونکے ہاتھ میں بھی سنگریزوں نے تسبیح کی امام
 جعفر صادقؑ سے مذکور ہے کہ ایک روز حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار ہوئے جب رسول
 علیہ السلام ایک طبق انگوڑا اور انار سے بھرا ہوا حضور میں لائی آیا و سکو تناول فرماتے تھے اور وہ
 حضرت کے ہاتھ میں تسبیح کرتے تھے اور اسی قبل سے کھانیکا تسبیح کرنا چنانچہ بخاری میں منقول ہے
 کہ امین خود فرمایا کہ ایک دن میں سید عالمؐ کے ساتھ کھانا کھاتا تھا اور کھانیکا تسبیح کو سناتا تھا ابھی اس
 روایت سے کہ جب کھنچ ہوا اور سید عالمؐ مسجد میں تشریف لائے تو تین سو ساٹھ بت گرد خانہ کعبہ تھے اور ان
 بتوں کو تیسرے پیش شبہ ملا کہ مضبوطی کی واسطے گاڑا تھا سور عالمؐ جب ایک لکڑی سی جس بت کی طرف
 اشارہ کرتے تھے تو وہ بت گر پڑا تھا حالانکہ نہڑی او سکو نہیں لگی تھی اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
 منقول ہے کہ ایک دن سید عالمؐ فرمایا چڑھکے یہ آیت پڑھی وَاَقْدَرُ اللہُ حَقَّ قَدْرِهِ بعد اسکے فرمایا کہ
 اللہ تعالیٰ اپنی تعریف کرتا ہی اور فرماتا ہی کہ میں جبار ہوں اور سب بڑا ہوں کیا کیا اس خبر کو
 ایسی غرض ہوئی کہ مجھ پر ہوا کہ مبادا رسول اللہؐ و سب سے گر پڑیں شیخ عبدالحق دہلوی قس اللہ
 سرہ انفریضے لکھا ہے کہ ازین قبیل ہی جو بھانجا بائیں کرنا چنانچہ منقول ہے کہ کوئی شخص ایک بچہ کو
 کہ اویدن پیدا ہوا تھا حضور میں لایا سور عالمؐ فرما دس بچے سفر مایا میں کوئی ہوں اسے عرض کی

آپ محمد رسول اللہ میں تب سالت پناہ نے فرمایا سچ کہا تو نے اللہ تجھ کو برکت دے پھر اوس بچے نے بات نہ کی جب تک کہ جوان ہوا خمد بن علیہ سے روایت ہے ایک لڑکا جو ان تھا اور بات نہیں کرتا تھا اوسکو حضور میں لئے حضرت نے فرمایا کہ میں کون ہوں اوس نے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ ہیں ۲

وصل بیمار و نکلے اچھے ہوئے اور مرد و نکلے زندہ کر نیکی بیان میں

وادمی نے ابن عباس سے روایت کی ایک در ایک عورت اپنے بچہ کو حضور میں سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لائی اور عرض کی یا رسول اللہ میرا بچہ دیوانہ ہوا ہوا اور صبح و شام کے کھانے کے وقت اوسکو دیوانہ بن چڑھتا ہوں میرا اوسکی دیوانگی سے بہت مکر ہے جب اسالت کیا ہے اپنے دست مبارک کو اوسکے سینہ پر پھر اوس میں اوس بچے نے فریاد کیا اور اوسکے پیٹ سے کتے کو بچے کے مانند نکل پڑا اور بچہ اوس عورت کا خدا کے فضل سے اچھا ہو گیا منقول ہو کہ ایک بچہ عورت کا گولہ تھا تھا حضرت کے حضور میں لئے اپنے تھوڑا سا پانی لیکے کھلی کی اور ہاتھ دھوئے پھر وہ پانی کھلی اور ہاتھ کا اوس بچہ کو پلایا اوسی وقت وہ بچہ باتیں کرنے لگا طبرانی اور ابونعیم نے قتادہ سے روایت کی کہ قتادہ نے کہا اُحد کی لڑائیں جب کافر تیر مارنے لگے تو میں اوس وقت حضرت کے آگے کھڑا ہوا تاکہ جو تیر آئے سو میرے منہ پر لگے پھر آنسو ڈر کر کچھ اذیت نہ پہونچے اوس حالت میں ایک تیر میری آنکھ پر لگا آنکھ میری اوسکے صدمے سے نکل پڑی میں اوس آنکھ کو ہاتھ میں لیکر حضرت کے پاس دھڑا آیا میری یہ حالت دیکھ کر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے اور جناب مبارک میں عاکی کہ خداوند قتادہ فرماتے ہیں بچہ کے منہ کی حفاظت کیے اپنی آنکھ کو دیا اوسکی آنکھ اچھی کرنے حضرت کی دعا کی برکت سے آنکھ اوسکی بہتر اور روشن ہو گئی روایت ہے کہ ایک شخص کو اسستے تھا اوسنے ایک شخص کی زبانی اپنا احوال حضور میں آنسو ور کے کہلا بھیجا وہ شفا چاہی تب حضرت نے ایک ٹھنی خاک ہاتھ میں اوشکا کر اوس میں اپنا تھوک ڈالا اور اوس بیمار نزدیکی اوسی شخص کے ہاتھ سے بھیج دی وہ شخص اس خاک کو لیکر جیسا یا بیمار قریب مرگ تھا بار جلد وہ تھوک مبارک کہ گویا آب حیات تھا اوس بیمار جان نب کو چا دیا مرض اوسکا جاتا رہا اور اچھا ہو گیا کہتے ہیں کہ ایک شخص دونوں آنکھوں سے اندھا ہو گیا تھا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوسکی آنکھوں پر دم کیا اوسکی آنکھیں ایسی روشن ہو گئیں کہ تاکا سونی کرنا کے میں ہر پوتا تھا حالانکہ سن اوسکا

اسی برس کا تھا مذکور ہے کہ خبر کی لڑائی میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں سے پوچھا کہ علی کہاں ہے عرض کی کہ حاضر نہیں آنکھیں اونکی در در کرتی ہیں حضرت نے او کو بلوایا اور سر اونکا اپنی گود میں رکھ کر تھوک اپنا آنکھوں میں ڈالا اور دعا کی فی الفور در و جاتا رہا اور آنکھیں علی مرتضیٰ کی اچھی ہو گئیں روایت ہے کہ خبر کی لڑائی میں جب سلمہ بن اکوع کی پٹنی پر ضرب پہونچی تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین بار اوسکی پٹنی پر دم کیا اوسی وقت در و جاتا رہا کچھ بھی نہوا زید بن معاف نے جب کعب بن الاشرف کو قتل کیا تو پانچویں اوسکے تلوار کا زخم ایڑی تک پہونچا تھا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکے زخم پر اپنا تھوک لگا یا وہ زخم اوسی وقت اچھا ہوا صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ جب عبداللہ بن علیک ابو رافع یہودی کو قتل کر کے سیرھی پر چڑھنے لگا تو پانچوں اوسکا جھٹکے زمین پر آ رہا اور وہ گر پڑا پٹنی اوسکی ٹوٹ گئی تب وہ حضور میں آئسہر کر آیا آپ نے ہاتھ اپنا اوسکی پٹنی پر پھیرا فی الفور پٹنی درست ہو گئی اس طور کی حکایتیں جو حضرت کی ذات مبارک سے بیماروں نے صحت پائی حدیثوں کی کتابوں میں بہت مذکور ہیں آگاہ ہو کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مردوں کو جلایا یہ روایتیں بھی بہت آئی ہیں چنانچہ بیہقی نے دلائل میں کہا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کو دعوت اسلام کی اوسنے عرض کیا کہ میں ایمان نہ لاؤں گا جب تک آپ میری بیٹی کو کہ وہ چھٹیلین میں مری ہر زندہ مکرمین پیغمبر خدا نے اوسکو فرمایا کہ تیری لڑکی کو قبر کہاں ہی مجھو دکھا اون نے اپنی بیٹی کی قبر دکھلا دی جب آئسہر ورنے اوس لڑکی کو پکارا تو اوس لڑکی نے کہا لبیک سعدیک پیغمبر خدا نے اوس سے پوچھا کہ مجھے پھر دنیا میں آنیکا آرزو ہے اوسنے عرض کی لا واللہ یا رسول اللہ یعنی قسم خدا کی میں نہیں چاہتی ہوں یا رسول اللہ میں نے آخرت کو دنیا بہت بہتر پایا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ مان لو اب اسے ایمان لائے میں اگر تو چاہتی ہے تو مجھو دنیا میں سیر لاتا ہوں اوس لڑکی نے کہا کہ مجھو مان پاسے کچھ کام نہیں میں خدا ایتالی کو اوسنے زیادہ مہربان اور بہتر پایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مشرکوں کی اولاد کو جو پیچھن میں مرتے ہیں عذاب نہیں ہے نقل ہے کہ ایک بار سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جابر کے گھر میں آئے جابر نے ایک بکر لکھا سیڑج کیا بیٹے بیٹے نے جابر کے فرج کرنا بکری کی سیڑج کا دیکھ کر اپنے چھوٹے بھائی کو فرج کیا جب مان آا سکے تیجھے ڈوڑھی تو وہ بڑبڑایا بالا خانے پر چڑھ کے سچے گر پڑا

اور مر گیا آنسو رنے دو وزن بشون کے لیے جابر کے دعا کی خدا کے فضل سے دو تون زندہ ہوئے یہ قصہ شولہ النبوة میں مفصل مذکور ہے اور زندہ کرنا حضرت پیغمبر خدا کا اپنے مان باپ کو حدیث نبوی میں آیا ہے لیکن محدثوں کو ان حدیثوں کی صحت میں کلام ہے بعض متاخرین نے اس حدیث کو صحیح ٹھہرایا ابو نعیم نے روایت کی کہ جابر ایک بکری کا کر حضور میں لایا حضرت نو نو لوگوں کو ارشاد کیا کہ کھاؤ مگر یہی اسکی نہ ٹوڑو جب کھانے کے تو سرور عالم فرمادیاں اسکی صبح کر کے ہاتھ اپنا رکھا اور کچھ فرمایا کیا ایک وہ بکری گان جھاڑ کے اوٹھ کھڑی ہوئی غرض ایسے معجزے جو آنسو رنے مردوں کو زندہ کیا بہت ہیں اور اولیا کامل سے جو اس طرح کی کمترین ظاہر ہوئیں بھی حقیقت میں حضرت ہی کے معجزوں سے ہیں

وصل اجابت دعائیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وہ بھی حضرت کے معجزوں سے

خدیفہ کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس شخص کو واسطے دعا کرتے تھے اس کے بیٹے اور پوتے تک اثر اوس دعا کا باقی رہتا تھا مذکور ہے کہ انس بن مالک نے دس برس سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت کی ایک دراز اسکی مان نے اسکو حضور میں پیغمبر خدا کی دعا عرض کیا یا رسول اللہ انس آپکا خادم میری دنیا کی فراغت کیواسطے اسکے حق میں دعا کیجئے حضرت نے اس کے واسطے دعا کی خداوند اعلیٰ اور اولاد کو اس کی زیادہ کرا اور جو نعمتیں کہ تو نے اسکو دی ہیں اوس میں برکت دے خدا کے فضل سے مال اور اولاد میں اس کے بہت برکت ہوئی کہتے ہیں کہ سو برس سے زیادہ اسکی اولاد تھی اور خرے کے جھاڑ اس کے ایک سال میں دو دفع بھیل لیتے تھے مشہور ہے کہ عبدالرحمن بن عوف نے جب ہجرت کی تھی تو فقیر محتاج تھا سید عالم کی دعا کی برکت سے ایسا مالدار ہوا کہ ایک نہین تیس غلاموں کو آزاد کیا اور ایک مرتبہ سات سو اونٹ مال کے بھر ہوئے صدقہ کیے اور عبدالرحمن کہتا تھا کہ اوس دعا کی ایسی برکت ہے اگر میں ایک پیڑ اوٹھاؤں تو امید رکھتا ہوں کہ اس کے نیچے سے سونا یا دھن مذکور ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا مریضی کو مالد جب کیواسطے دعا کی خداوند علی کو سردی اور گرمی سے محفوظ رکھے حضرت کی دعا کی برکت سے کبھی علی مریضی کو اثر گرمی نہیں ہوا اور آپ جانے کیے موسم میں لباس گرمی اور موسم گرمی میں لباس جابر کا پہنا کرتے تھے کچھ گرمی سردی کا اثر نہ ہوتا تھا اور آنسو رنے فاطمہ الزہراء

ارضی اللہ عنہا کے حق میں دعا کی کہ تو کبھی بھوک نہ ہوگی نہ حضرت کی دعا کی برکت سے وہ نبی نبی رضی اللہ عنہما ہر گویا بھوک نہیں ہوئی منقول ہے کہ سرور عالم فرمودہ بن ابی الجعدہ کے حق میں دعا کی بخاری میں لکھا ہے کہ اوس دعا کی برکت سے ایسا ہوا کہ اگر خاک بھی عروہ خریدتا تھا تو اوس میں منفعت پاتا تھا منقول ہے کہ جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمان عالی شان خسرو کو جو بادشاہ فارس کا تھا بھیجا اور اوس پر بخت نکمال غور سے فرمان عالی کو پھاڑا لا تھا یہ دعا کی کہ خدا کرے ملک اوسکا پارہ پارہ یعنی خراب اور پامال ہو جائے اور اوسکے تصرف میں نہ ہے جیسے حضرت نے دعا کی ویسا ہی اوسکا ملک تباہ ہو گیا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عتبہ جو ابوالہب کا بیٹا تھا اوسکے حق میں دعا کی خداوند ایک کتے کو عتبہ پر مقرر کرے سے مراد شیر ہے ویسا ہی عتبہ کو شیر نے کھایا اور حکم ابی عاص نے ایک روز اپنے منہ کو ٹیڑھا اور آنکھ کو بند کر کے کہہ دیا کہ تو میرے بھائی تیرے حق میں دعا کی تو اسی طرح سے رہ گیا مرنے دم تک ویسا ہی ٹیڑھا منہ اور آنکھ بند رہی اور جناب سالت النبیاء فی غلیم شہر کے حق میں بد دعا کی کہ مٹی تجکو قبول کرے کہتے ہیں کہ جبرقت وہ مر گیا اور اوسکو قبر میں رکھا زمین نے اوسکو بیاہر ڈالا یا کئی بار ایسا ہی اتفاق ہوا تب ناچار اوسکو لیجا کر ایک جگہ میں رکھ دیا اور جو طرف اوسکے دیوار پتھر دہشتے بنا دی خدا و رسول کے غضب سے نیاہ مانگا جائیے شقائقین کہا کہ حضرت کی دعا کا بیان اس قدر ازہر کہ اوسکا حضور نہیں کیا تا

وصل حضرت کی برکتوں اور کرامتوں کے بیان میں

مذکور ہو کہ ایک روز سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گدرا ایک پانی پر ہوا اپنے اوس بانی کا نام چچا کو گوچن عرض کی کہ نام اسکا بیسان اور پانی اسکا کھاری ہو حضرت نے فرمایا کہ اسکا نام نغان اور پانی اسکا بیٹھا ہو گیا منقول ہے کہ سمارا بنی بکر کی بیٹی فی ایک جبہ لٹا لے اور کہا اسے سید عالم نے پہنا ہی جب کوئی بیمار ہوتا ہی تو اوس جے کو دھو کر پانی اوسکا بیمار کو شفا کی واسطے پلاتے ہیں مذکور ہے کہ سید عالم کا ایک پیالہ تھا جب کوئی بیمار ہوتا تھا تو اوس پیالہ میں پانی ڈالکر اوسکو پلاتے تھے منقول ہے کہ چند سال سید عالم کے خالد بن ولید کے پاس تھو جس لڑائیں اون بالونگوں ساتھ تھا فتح پاتا تھا ایک روز فرم کر بانی کا ڈول حضور میں حاضر کوئی لایا اپنے تھوک لینا اوسین ڈالا اوس پانی میں ایسی خوشبو ہوئی کہ مشک اوسکی خوشبوئی کے روبرو

پانی بھرتا تھا ایک دفع امام حسن و حسین پیاس سے روتے تھے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی زبان مبارک اونکے منہ میں سی زبان مبارک کو چوستے ہی پیاس اونکی جاتی رہی نہ کورہ کہ پیچھا کرتے تھے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک روز سنو کھا کر تھوڑا سا لوش اپنا بخش برحقیل کو کہ حضرت کی اصحابوں کو تھا کھا یا بخشے کہا کہ اوس لوش کی برکت سے جب میں بھوکھا ہوتا تھا تو اپنے میں سیر پاتا تھا اور جب پیاسا ہوتا تھا تو پیاس جاتی تھی اور جب گرمی ہوتی تھی تو سردی پاتا تھا حضرت نے ایک دفع عمر بن سعد کے سر پر اپنا دست مبارک پھیرا اور برکت کی واسطے دعا کی اسی برس کا وہ ہوا پر جوان ہی ہا منقو ہو کہ سرور عالم نے ایک بار ہا تھا اپنا قیس بن یزید کے سر پر پھیرا اور اوس کے حق میں دعا کی خدا کے فضل سے وہ سو برس کا ہوا اور تمام سر و سکا سپید ہوا پر اوتنے بال کہ جس پر سرور عالم نے ہا تھا رکھا تھا سیاہ نہ مڑ کورہ کہ ایک مرتبہ قتادہ بن بلجاء کے منہ پر سید عالم نے ہا تھا پھیرا اوس کا منہ ایسا چمکتا تھا کہ اور لوگ اپنا منہ دیکھتے تھے جس طرح آئینہ میں دیکھتے ہیں منقول ہو کہ جس وقت عکاشہ کی تلوار بد کی لڑائی میں تھی تو سرور عالم نے ایک جڑ کسی جھاڑ کی اوس کے ہا تھا میں نے ہی وہ جڑ اوس کے ہا تھا میں تلوار سے لکڑی عکاشہ اوس ہی ہمیشہ لڑتا اور دشمنوں کو قتل کرتا تھا واصل یہ بھی سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزوں سے ہے کہ آپ غیب کا حال جانتے تھے اور وہ خیرین جو آئندہ ہونیوالی ہیں اونکی خبر دیتے تھے اگاہ ہو کہ علم غیب کا خاص اللہ تعالیٰ کو ہی اور غیب کی خبریں جو زبان مبارک سرور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور زبان سے بعضے ولیوں کی ظاہر ہونیں سو وحی اور الہام سے چنانچہ آنسو درو پلایا قسم خدا کی میں نہیں جانتا ہوں مگر اوس چیز کو کہ میرے پروردگار نے مجھ کو سکھایا اگاہ ہو کہ یہ بات خیر حضرت نے جو غیب کی خبر دی ہے وہاں دور یانے انتہا کے ہوتا ہے وکمال کا بیان تو معلوم ہر تھوڑا سا یہاں لکھا جاتا ہے جو حال کہ غیب کی خبر دینا دو قسم ہے ایک ہے کہ ذکر اوس کا کلام اللہ میں آتا ہے چنانچہ جب کسری بادشاہ ایران روم کو بادشاہ پر فتح پائی تو سکے کے مشرکین بہت خوش ہوئے اور کہا کہ ہمارے بھائی مسلمانوں کے بھائیوں پر غالب ہوئے ہم بھی جلد مسلمانوں پر غالب ہونگے سرور عالم کو اس بات سے بہت آرزو کی ہوئی تب یہ آیت نازل ہوئی **وَنَحْمِ مِنْ غَلَبِمْ سَيَغْلِبُونَ** فی الموضع سنین یعنی رومی اگرچہ اب مغلوب ہوئے پر چند سال کے بعد غالب ہونگے جیسا رسالت مآب نے خبر دی تھی یہاں اتفاق ہوا اسات برس کے بعد رومی ایرانیوں پر غالب ہوئے دوسری قسم وہ ہے کہ احادیث میں آگیا

ذکر آیا ہو چنانچہ امت میری تتر فرقہ ہو گی ایک فرقہ انہیں سے ناجی ہو اور باقی نارسی اور وہ لوگ کہ مالدار اور صاحب نعمت ہو گئے کھانے اچھے کھانے کے کھاویں گے پوشاکین ررق برق کی پہنیں گے گھر وسیع اور اچھے فرش اور فرش بچھاویں گے دیوار گہریاں اور چھت پر د لگا دیں گے بہت ناز و اداسے زمین پر چلیں جب ایسے کاموں کو اختیار کریں گے تب بعد ازاں وہ پیر خدا بھیجے گا اور آپس میں لڑائی کر دیاں گے بد لوگوں کو نیکو پیر غالب کریگا اور نیکوں کے درمیان سے جاتے رہیں گے اور خبر دی کہ جب مانہ قیامت کے وقت ہوگا تو عالم دنیا سے اٹھ جاویں گے علم و فضل کا کہیں اثر باقی نہ رہے گا فتنہ و فساد و مہجرت ہر طرف پیدا ہوگا اور مخلصان و حق خبر دی کہ غریبے لوگ ہمیشہ قیامت تک حق پر رہیں گے بعض لوگ کہلے مراد اہل غربت کے لوگ ہیں اور بعض لوگ کہلے مراد غریبے مراد غریبے کے لوگ ہیں اور دوسری ایک حدیث میں مذکور ہو کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ایک گروہ میری امت سی قیامت تک حق پر قائم اور دشمنوں پر دین کے غالب رہیں گی لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ لوگ کہاں ہیں فرمایا کہ بیت المقدس میں ہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی کہ بنی امیہ ملک پر حاکم ہوویں گے اور معاویہ کو فرمایا کہ تو میری امت سردار ہوگا جب تو سردار ہو تو نیکوں کو اختیار کر اور بدوں کو درگزر معاویہ نے کہا کہ جب سے میں یہ بات اکثر سنی تھی تب سے دولت کا امیدوار ہوا ہوا ہے اللہ میں لکھا ہی کہ اس عساکر نے کہا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہرگز معاویہ مغلوب نہ ہوگا حضرت علی مرتضی رضی اللہ عنہ نے ابواسمیر صفین کے فرمایا کہ اگر میں یہ حدیث سنی ہوتی تو معاویہ سے ہرگز لڑائی نہ کرتا واللہ اعلم سید عالم علی مرتضی کی شہادت کی خبر دی اور فرمایا کہ سب سے بد بخت وہ ہی جو علی مرتضی کے سر اور چہرے کو لہو سے رنگین کر گیا اور علی مرتضی اپنے دوستوں کو ہشت میں لچھا لگیا اور اپنے دشمنوں کو دوزخ میں تھامین لکھا ہی کہ وہ دگر وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ دشمن ہیں ایک تو خارجی اور دوسرے رافضی جیسا کہ علی دی نے فرمایا کہ میری سب سے دگر وہ خراب اور تباہ ہوویں گے ایک تو وہ لوگ کہ جو میرے مجھ میں نہیں ہو ازراہ محبت کے اوس چیز کو میری تعریف میں کہتے ہیں دوسرے وہ لوگ جو مجھ سے دشمنی کرتے اور بہتان کرتے ہیں آگاہ ہو کہ دشمنوں سے مراد خارجی اور دوستوں سے مراد رافضی ہیں اور عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کی بھی خبر دی تھی کہ وہ مظلوم مارا جائیگا اور حسین قتہ قرآن پڑھتا ہوگا دشمن اس کو شہید کریں گے علی نہ القیاس عمر رضی اللہ عنہ کے شہید ہونے کی بھی خبر دی اور فرمایا کہ جب عمر صلی اللہ

فتنہ ظاہر ہوگا اور فرمایا کہ زیر جلی مرقعی سے لڑائی کرے گا اور بعد اسکے پشیمان ہوگا اور فرمایا کہ عمار بن
یاسر کو باغی شہید کرے گا چنانچہ اسکو معاویہ کے لوگوں نے شہید کیا اور امام حسن رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا کہ
یہ فرزند میرا ہے دار السلام تھا بسبب کدو گر وہ میں مسلمانوں کو صلح کرواے گا جب حضرت امام رضی اللہ عنہ
فرمایا کہ مصاحت کی تو ویسا ہی ہوا یہ بات مشہور معروف ہو اور فرمایا کہ میرا اہل بیت میرے پاس
سب سے اول فاطمہؑ آویگی چنانچہ رسالت مآب کی وفات کے آٹھ مہینے کے بعد فاطمہ الزہراؑ کی وفات ہوئی
ابن عباس کی مانگوں میں تھا آنسو رنے فرمایا کہ تجھے بیٹا پیدا ہوگا جب وہ پیدا ہو تو میرے پاس لا اسکے گھر
بیٹا ہی پیدا ہوا رسالت پنا کے پاس جب وہ لایا تو اسکے سیدھے کان میں آئے اذان کہی اور بانی
کائناتیں تکبیر اور امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر دی کہ اس امام عالی مقام کو شمر بن ذی الجوشن
شہید کرے گا اور خبر دی کہ آخر زانیین نالے اور کھینے دست رازی کرینگے اور باندی اوٹھ کے بی بی کو
مارے گی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر صدی میں ایسے شخص کو میری امت میں پیدا کرے گا کہ وہ دین کو نیا کرے
مذکورہ کہ ایک لڑائی میں ہوا بہت تند اور تیز چلی تب سرور عالم نے فرمایا کہ یہ ہوا ایک منافق کی موت کے
واسطے چلی ہے کہ وہ مدینہ میں ہوا جب مدینہ میں پہنچے تو لوگوں نے ویسا ہی پایا نقل ہوا کہ ایک شخص غنیمت
کی مال سے ایک جواہر چورایا تھا اپنے فریاد کیا کہ فلاں شخص نے چورایا ہے جب لوگوں نے تلاش کی تو وہ جواہر
اوس شخص کے پیچھے ملے نکلا اسی طرح ایک اور شخص نے کمل چورایا تھا آنسو رنے اسکی خبر دی وہ کمل
اویس کو اسباب میں سے نکلا انجاشی پادشاہ حبش کا جب ہوا تو سرور عالم نے مدینہ میں اپنے صحابہ کو
لیکے جانے کی نماز پڑھی مذکور ہے کہ جس وقت فیروز دہلی کسی کی طرف سے ایچی ہو کر حضرت رسالت
پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں آیا حضرت نے اسکو کہہ کے مرنے کی خبر دی فیروز جب اسکو
تحقیق کیا تو سچ تھا وہیں اسلام لایا اور ایمان سے مشرف ہوا وصل یہ بھی از جملہ معجزات ہے کہ جناب
باری نے آنسو رنے کو لوگوں کے مکر اور دشمنوں کی ایذا و شر سے محفوظ رکھا جب تک یہ آیت والہ عصم
عن الناس نازل نہ ہوئی تھی تو اصحاب ہمیشہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حفاظت اور نگہبانی کرتے
تھے تاکہ دشمنوں سے اس عالمی جناب کو کچھ اذیت نہ پہنچے جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنسو رنے جیسے
سر مبارک اپنا باہر نکالا اور اون لوگوں کو جو حضرت کی پاسبانی کرتے تھے فرمایا کہ اے لوگو کچھ پروا
نہیں تم جاؤ اور میری نگہبانی اب مت کرو میرا پروردگار میری نگہبانی کرتا ہے روایت ہے کہ ایک سفر

میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک درخت کے نیچے اترے ہوئے تھے اور معمول یہ تھا کہ جب بنو نزل پر اترتے تھے تو اصحاب ایک درخت سایہ دار کو حضرت کی واسطے مقرر کرتے آئندہ اور اس درخت کے نیچے لیتے اور اسے سخت فرماتے تھے اتفاقاً اوس سفر میں ایک اعرابی تلوار ہاتھ میں لیکر جس درخت کے نیچے آپ اترے ہوئے تھے آیا اور تلوار میان سے نکال کر اوس جناب عالی سے پوچھا کہ اب کون ہو جو تجھ کو میری ماں سے بچا دے اوس وقت آپ نے اوس مرد کو فرمایا اللہ تعالیٰ وہ ہیں اوسے بدبین لرزہ پیدا ہوا اور تلوار ہاتھ سے اوس شقی کے زمین پر گر پڑی اوس مرد دو ذی اوس تلوار کی دھاریں اپنے سر کو مار کر کٹ کے لوہا مان ہو گیا اوس وقت یہ آیت نازل ہوئی واللہ یحکم عن الناس آخر آیت تک آورو دوسری حالت میں آیا ہے کہ آئندہ نہ فرماتے تلوار اوس اعرابی کے ہاتھ سے چھین لی اور فرمایا کہ اب کون تجھ کو مجھ سے بچاتا ہو اور اوس کو نکال دیا منقول ہے کہ ایسی ہی حالت بدر کی لڑائی میں واقع ہوئی اور اسی طرح سے لڑائیں عطفان کی بھی اتفاق ہوئے غرض وہ اعرابی جو آئندہ ور کی لڑا پر مستعد ہوا تھا اپنی قوم میں سردار اور بڑا جوانمرد تھا جب وہ اسلام سے مشرف ہوا اور اپنی قوم میں گیا تب قوم والوں نے اوس کو کہا کہ تو بڑے غم کے ساتھ گیا تھا کیا ہوا تجھ کو جو اپنا کام نہیں کیا اوس اعرابی نے کہا کہ جب میں آئندہ ور کے پاس گیا تو ایک شخص بلند قد نے میرے سینے پر ایسا مارا کہ میں چٹ کر پڑا اور تلوار میرے ہاتھ سے گر پڑی تب میں نے جانا کہ وہ فرشتہ ہے کہ آئندہ ور کی حفاظت کیواسطے مقرر ہوئے ہیں اسلام لایا اور ایمان مشرف ہوا مذکور ہے کہ جب سورہ ثبت دیا ابی اسب نازل ہوا تو ام حیل حرب کی بیٹی ہبن ابوسفیان کی کہ حسنی شان میں حاملہ اخطبہ آئی تاکہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا پہنچا دے اور کچھ نالایق باتیں کہی اور قوت صدیق اکبر حضور میں حاضر ہو ام حیل کو لے دیکر سردار عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ میری عورت بڑی بھیا اور بد زبان ہے اگر آپ یہاں سے تشریف لیجائیے تو بہتر ہے تب آپ نے فرمایا کہ لے دو وہ مجھے نہ دیکھے گی وہ بھیا چلی آئی جب حضرت کو نہ دیکھا تو صدیق اکبر سے پوچھا کہ تیرا صاحب کہاں ہے کہ اوس نے میری بھو کی ہے صدیق اکبر نے کہا کہ صاحب میرا شعر نہیں کہتا ہے اور کسی کی بھو نہیں کہتا ہے تب وہ ملعونہ کئی اور آئندہ ور جہاں بیٹھے ہوئے تھے وہاں بیٹھے ہے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرشتے کو بھیجا تھا تاکہ وہ اپنے پیروں کے آئندہ ور میں مجھ کو سکی نظر پوشیدہ رکھے محمد بن اسحاق نے کہا کہ ام حیل ملعونہ کے ہاتھ میں

جلد اول
 اوس وقت ایک پتھر تھا اور اوسے کہا کہ اے ابو بکرؓ اگر میں محمدؐ کو دیکھتی تو یہ تیرا دسکو مارتی تھا
 تو کیا ہے کہ ایک شخص نبیؐ وغیرہ کے قبیلے سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مارنے کے
 لیے آیا جب آپؐ پاس آیا تو اندھا ہو گیا اور حضرت کو نہ دیکھا مگر باتیں آپؐ کی سنیں جب اپنی قوم میں گیا تو
 وہاں بھی اندھا ہی رہا اسحاق سے منقول ہے کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں گئے
 ابو جہلؓ نے ایک پتھر اپنے ہاتھ میں لیکر چاہا کہ سرور عالم کو مارے پتھر اوسکے ہاتھ سے چپک گیا اور
 دونوں ہاتھ اوس ملعون کے گردن تک سوکھ گئے تب ملعون پھیلے پاتوں سے پھرا اور جنابِ سالٹ سے
 چاہا کہ اپنی تقصیر سے درگزر کریں اور دعا کریں پھر ہاتھ اوسکے کھلے ایک بار سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 دیوار کے نیچے بیٹھے تھے ایک بدبخت نے اپنے ہاتھ میں چکی کا پتھر لیکر چاہا کہ اوپر سے دیوار کے آپکے سر
 مبارک پر ڈالے وہیں حضرت وہاں سے اٹھے اور مدینے کی طرف تشریف فرما ہوئے ابو جہلؓ نے یہ روایت
 کی جو وہیل نے قریش سے وعدہ کیا کہ اگر میں محمدؐ کو نمازیں دیکھو لگاؤ اوسکی گردن توڑ دو لگا ایک روز
 حضرت نمازیں پڑھتے اوسکے لوگوں نے اوسکو خبر دی وہیں وہ مرد و ڈنبر جو غم سے اٹھا جب اوس سے دور
 کے نزدیک آیا تو گھبر کے بے اختیار بھاگا لوگوں نے اوس سے پوچھا کہ کیا ہوا جو تو ایسا گھبرا کر بھاگا کہا
 جب نزدیک گیا میں تو دیکھا کہ ایک خندق آگ سے بھری ہوئی ہے اوس میں گرتا ہوں اور ایک شہت
 پانی جاتی ہے اور آواز بیرون کی آتی ہے تب میں نے وہاں سے بھاگنے کے سوا کچھ کر نہ پایا اور جان بچا کر آیا
 سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد فراغت نماز کے فرمایا اگر ابو جہلؓ میرے نزدیک آتا تو اوسکا
 بدن ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا ورنہ یہ ہے کہ حنین کی لڑائی میں آگے اسلام لانے کے شیعہ بن عثمانؓ نے جو اسی
 قوم دربان اور کلید دار بیت اللہ کی تھی حضرت رسول خدا کی طرف قصد کیا اور کہا کہ میرے باپا و چچا
 محمدؐ کے چچا حمزہ بن عبد المطلبؓ نے مارے آج میں بدلا لیتا ہوں جب باہم کڑ بڑ ہو گئی تب اوسنے
 اپنی تلوار کو اٹھایا تا حضرت پر چلائے یکایک وہیں گھبر کے روبرو سے اکٹھے ہوئے بھاگ گیا لوگوں نے
 اوسکو پوچھا کیا سبب ہے جو تو ایسی گھبراہٹ ہو بھاگا اوسنے کہا کہ جس وقت میں رسول خداؐ کے نزدیک
 گیا تو دیکھا ایک بڑا شعلہ آتش کا میری طرف چلا آتا ہے اوس شعلے سے گھبرا کر میں بھاگا بعد بغیر خدا
 نے اوسکو اپنے پاس بلایا اور دست مبارک اپنا اوسکے سینے پر رکھا اور فرمایا کہ جا میرے دشمنوں کے
 لڑائی کر شیعہ بنے کہا اگرچہ آگے مجھ کو آفسر و سے رنجیدگی تھی پر جب سید عالمؐ نے میرے سینے پر اپنا دست

مبارک رکھا تو میں نے آپ کو سب خلائق سے زیادہ دوست سمجھا اور باہر نکلا اور سری جالت ہو گئی اگر اس وقت میرا باپ بھی میرے روبرو آجاتا تو میں آنسوؤں کی خاطر سے اس کو تلو آرماتنا فضالہ ابن عمرؓ نے کہا کہ جس میں مکہ فتح ہوا ایک روز آنسو در طواف میں جتھے سینے اپنے دل میں کہا کہ اس وقت میں حقارت کو ہلاک کروں جب میں اس رائے سے آپ کے نزدیک آیا تب سرور عالم نے مجھ کو فرمایا کہ اے فضالہ تو نے اپنے دل میں کیا کہا آیا تو جانتا ہے کہ رسول خدا کو ہلاک کر کے سینے عرض کی نہین یا رسول اللہ آنسو در ہنسے اور میرے واسطے مغفرت چاہی اور دست مبارک کو اپنے سر سے سینے پر رکھا قسم خدا کی آپ نے دست مبارک نہین اٹھایا جب تک اللہ تعالیٰ نے آنسوؤں کو میرے پاس سب سے زیادہ دوست نہیں گردانا

وصل و بیان میں جو حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بیمار و ملی بیمار پرسی کی

بیمار پرسی سنت ہے چنانچہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار و ملی بیمار کے پاس تشریف لیتے اور ان کو سر ہاتھ بیٹھتے اور دست مبارک کو کبھی پیشانی پر کبھی ان کے درد کی جگہ پر رکھتے تھے اور احوال ان کو پوچھتے تھے اور بسم اللہ فرماتے تھے نقل ہے کہ ایک لڑکا یہودی کا سرور عالم کی خدمت کرتا تھا جب وہ بیمار ہوا اور حضرت اوسکا احوال پوچھنے کی واسطے اس کے گھر تشریف لائے اور اوس کی بی بی بھی تھیں تو وہ سلام لایا اور ایمان سے مشرف ہوا تب سید عالم نے فرمایا کہ شکر اللہ تعالیٰ کا ہے کہ اوس نے تجھے آتش سے نجات دی جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں ایک وزیر بیمار اور بیہوش ہوا تب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور وضو کر کے پانی وضو کا میرے اوپر چھڑکا اور ایک وایت میں آیا حضرت نے ادسیر دم کیا خدا کے فضل سے میں ہوش میں آیا اور اچھا ہو گیا بعضوں نے کہا ہے کہ بیمار پرسی تین روز کے بعد بیماری کو کیا چاہیے اور آنسو در بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے اور ترک کرنا بیمار پرسی کا شنبہ کے روز خلاف سنت ہے اصل اس کی یہ ہے کہ ایک یہودی طبیب ایک بادشاہ کا ملازم تھا جب وہ بادشاہ بیمار ہوا اوس طبیب سے کہا کہ تو میرے پاس حاضر رہے طبیب نے اپنی عیادت کی واسطے چاہا کہ کچھ بہانہ کر کے شنبہ کے روز جاوے اسلئے کہ شنبہ یہودیوں کی عبادت کا روز ہے بادشاہ سے کہا کہ بیمار کے پاس شنبہ کے روز نہ جانا چاہیے کیونکہ وہ روز منجوس ہے بعد اوسکے عوام الناس میں رواج ہوا کہ شنبہ کے روز بیمار کے دیکھنے کو جانا منع ہے نہین تو کچھ حدیث

یہ بات منع نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جائیکہ موسم میں شب کو وقت بیمار پر سی کرنا اور گرمی کے موسم میں دنگو بیمار پر سی کرنا سبب ہوا و عیادت کی فضیلت میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں ۴
 آگاہ ہو کہ مرض دو قسم ہے ایک تو مرض قلبی اور دوسرا بدنی معالجہ مرض قلبی کا سوای سید عالم
 کے متصور نہیں اور علاج مرض بدنی کا اور دن سے بھی ہوتا اور در عالم علاج امراض بدنی کا بھی کرتے
 تھے اور دو اکھاٹھوں کو طرف توکل نہیں چنانچہ سرور عالم باوصف اس توکل کا ملکہ دو کرتے تھے چنانچہ
 آپ نے فرمایا کہ جو مرض ہو اوسکی دوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ شفا
 اوسکی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے مگر مرض موت کہ اوسکی دوا نہیں ہے یہ یہ چاہئے کہ دو کرنے میں
 اعتماد و تقدیر الہی پر کریں اس واسطے کہ شفا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو اور گناہ سبب مرض کا ہو جیسا
 عبادت و تقویٰ سے زیادتی عمر کی ہوتی ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ گناہ سے نعمت جاتی ہو اور قضا
 عقل اور سہو و فراموشی پیدا ہوتی ہے چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روز اپنی اوتاد
 عرض کی کہ مجھ کو سبب فراموشی کے سبق یاد نہیں ہوتا اوتاد نے فرمایا کہ گناہ کو چھوڑ دی سبق
 یاد ہو گا اس واسطے کہ علم نور الہی ہو گناہ ساتھ جمع نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہر انسان
 کو گناہوں سے باز رکھے اور گناہ کا مرکب نکرے آگاہ ہو کہ علاج کرنا جنابے سالت کا تین قسم ہے
 ایک تو دوائے دوسرے دوائے تیسرے دوا اور دوا دونوں سے جان کہ کلام اللہ کوئی دوا بہتر
 نہیں ہے خواہ امراض روحانی خواہ امراض جسمانی کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَتَنْزِيلُ مِنَ الْقُرْآنِ
 مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ تَاْمَلْ کرتے ہیں ہم قرآن سے اس چیز کو جو شفا اور رحمت ہے واسطے
 مسلمانوں کے حدیث میں آیا ہے کہ بہترین دوا قرآن ہے اور یہ بھی آیا ہے جو کوئی قرآن سے شفا پائی
 بیماری کی نہ ڈھونڈے ہرگز اللہ تعالیٰ اوسکو شفا سے بیضاوی و تفسیر میں اس کے تَنْزِيلُ
 مِنَ الْقُرْآنِ ماہو شفا و رحمت ہے تو انکو شفا کے لکھا ہے اور مواہب لدنیہ میں حکایت امام ابو القاسم
 قشیری رحمۃ اللہ علیہ کی مذکور ہے کہ ایک مرتبہ فرزند امام ابو القاسم کا سخت بیمار اور قریب مرگ ہوا
 امام فرمایا روز سید عالم صلی اللہ علیہ آکہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور اپنے فرزند کا حال عرض کیا آنحضرت
 فرمایا کہ یہ تو آیات شفا سے یعنی تو شفا کی آیتوں سے کیوں شفا نہیں چاہتا امام فرمایا کہ میں ہلکا
 ہو کر فکر مند ہوا ہے اون آیتوں کو مجھ جگہ کلام اللہ ڈھونڈ کر نکالا ایک آیت کو دیکھ کر

قوم مؤمنین کو سری آیت شفاء لما فی الصدور تیسری آیت یخرج من بطونہا شراباً مختلفاً لوانہ
جو تھی آیت فیہ شفاء لئلا یس یانجوین آیت و ننزل من القرآن ما ہو شفاء و درجہ لکم مؤمنین چھی
آیت و اذا مرضت فوکیفین ساتوین آیت قل ہو الذی امنوا بادی و شفاء اور کاغذ پر لکھ کے
یا نبین ہو کر سنے اپنے فرزند کو بلا یا خدا کے فضل سے وہ اچھا ہو گیا شیخ تاج الدین سبکی نے کہا کہ میں
بہت مشایخ کو دیکھا کہ ان آیتوں کو بیماری کی واسطے لکھ کر دیتے تھے مؤلف کہنا ہے کہ میں بھی دیکھا کہ
شیخ عبد الوہاب متقی بیاردن کے لیے یہی عمل کرتا تھا اور سہرورد عالم بھی معوذات پڑھ کے اپنے پر م
فرماتے تھے ملا معوذات سے قل اعوذ برب اہلق اور قل اعوذ برب الناس اور بعضی قل ہو اللہ احد
اور قل یا ایہا الکافرون بھی داخل کرتے ہیں سب عالم متفق ہیں کہ افسون پڑھنا درست ہے تین
شرط سے ایک یہ کہ افسون کلام الہی ہو یا اسماء اور صفات الہی ہو و دوسرے یہ کہ وہ اسماء اور صفات
اوس بن ہان میں نہ پڑھنے والا اوس بن ہان کو جاننا ہو تیسری شرط یہ ہے کہ دل میں یقین کرے کہ تیس
دینی والا اللہ تعالیٰ ہوا اور تاثیر افسون کلامی اسکی تقدیر ہو چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے آنسرو سے
پوچھا کہ جو افسون پڑھتے ہیں کیا یہ تقدیر الہی کو تغیر کرتا ہے آپ نے فرمایا کہ یہ بھی تقدیر الہی ہے
اور حدیث مسلم میں عوف بن مالک سے مذکور ہے کہ کما عوفی نے جناب سالت صلے اللہ علیہ آکرمہ عن
کیا کہ یا رسول اللہ ہم جاہلیت میں افسون پڑھتے تھے آپ اس باب میں کیا فرماتے ہیں آنسرو نے فرمایا
کہ اون افسون کو میرے روبرو پڑھو اگر اوس میں شرک نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں پڑھا کر و جاہل سہرورد کو پڑھ
کہ حضرت پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ آکرمہ افسون پڑھتے کو منع فرمایا تب بعض اصحاب حضور میں
حضرت کے آئے اور عرض کی یا رسول اللہ ہم اسے پاس افسون ہو کہ ہم اوسکو کچھ پڑھیں پڑھیں
اور اوس میں وہ افسون اکثر و کونسا یا تب آپ نے فرمایا کہ اوس میں کچھ قباحت نہیں پڑھو اگر
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ وہ افسون کہ جسکے معنی معلوم نہ ہوں پڑھنا درست ہے یہ بات بہت
ماہقوں ہے معنی کا دریافت کرنا ضروری مبادا اوس میں کوئی لفظ شرک کا ہو اور حدیث سے عوف
بن مالک کے معلوم ہوا کہ جس افسون میں شرک ہو اوسکا پڑھنا درست نہیں اور اسی طرح اور عائنا
اور اسماء زبان سریانی اور عبرانی میں عربی اور معنی اوسکے معلوم نہ ہوں پڑھنا اوسکا درست نہیں
نقل ہے کہ ایک شخص عاثر تھا تھا ایک اور شخص ہان حاضر تھا اوس شخص نے دعا پڑھنے والے کو کہا

کہ کیا ہوا انکو جو تو خدا اور رسول خدا کو بد کہنے لگا یہ دعامت پڑھا جان کہ وہ شخص معنی ہوا اس
دعا کے آگاہ نہ تھا اس واسطے پڑھتا تھا اور دوسرا اس کے معنی غائب تھا اس لیے اس نے منع کیا بعض
نہ جان کے پڑھنے میں بھی قباحت ہی حدیث میں ابو داؤد اور ابن ماجہ کے آیلے ہے کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ رقیہ اور تمیمہ اور تولد کرنا شرک ہے رقیہ تعوذ کو کہتے ہیں جو کاغذ پر لکھ کے گلے میں
یا بازو پر باندھیں تمیمہ بجز ثوب وغیرہ جو کالے سپید دانے بچوں کے گلوئیں لمبات کے دور ہو نیکی واسطے
لٹکاتے ہیں اس کو کہتے ہیں تولد تولد کو کہتے ہیں کہ عورتیں مردوں کے واسطے کرتی ہیں تاکہ مرد اپنا
ساتھ بہت محبت کرے اگرچہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تعوذ بھی منع ہے تعوذ کے جائز ہونے
عبداللہ بن عمر کی حدیث سند ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبد اللہ کو وحشت اور
خوف اور بھائی کے دور ہونے کے لیے فرمایا تھا اَعُوذُ بِاللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ مِنْ غَضَبِکَ وَعِقَابِکَ وَشَرِّکِ
عِبَادِکَ وَمِنْ مَآذِ الشَّیْطَانِ وَاَنْ یَّخْضِرَ وَنَ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرِو نے اپنے فرزند ونگو جو بڑے تھے یہ دعا سکھائی
اور جو بچے کہ چھوٹے تھے کاغذ کے ٹکڑے پر لکھ کر گردن میں اوٹکی لگا دی اور لفظ تعوذ کا جو حدیثوں میں
آیا ہے اس سے مراد یہ تعوذ نہیں ہے کاغذ کے ٹکڑے پر لکھتے ہیں بلکہ اس سے مراد نیاہ مانگنا ہے جناب باری
سے اور ابو داؤد کہہا کہ ایک ذر عبد اللہ بن مسعود نے اپنی بی بی زینب کے گلے میں ڈرا دیا اور اس
پوچھا کہ یہ کیا ہے اس عورت نے کہا کہ میں نے اس ہاگے پر افسون پڑھو لے رکھا ہے وہیں عبد اللہ
رضی اللہ عنہ نے اس ہاگے کو پکڑ کے توڑ ڈالا اور کہا کہ تم کو شرک نیا ہے یعنی جناب رسالت سے
منا ہے کہ تمیمہ اور تمیمہ اور تولد شرک ہے تب اس عورت نے کہا کہ کیونکر تو یہ کہتا ہے کیا یہ روز میری آنکھ
ور کے مارے نکلی پڑتی تھی اور چٹیر اس کو بھی نکلتے تھے میں فلا نے یہودی کے پاس گئی اس نے جب
میرے آنکھ پر منتر پڑھا وہ میں نے جواب دیا اور آنکھ اچھی ہو گئی عبد اللہ نے اس کو کہا کہ در تیری آنکھ میں
شیطان کے تصرف سے تھا جب اس یہودی نے منتر پڑھا شیطان نے چھوڑ دیا اور آنکھ اچھی ہو گئی
پھر حکم لازم تھا کہ جو سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے وہ پڑھتی اذہب اباس رب
الناس اشف انت الشفاء لا شفاء الا شفاءک شفاء لا یفا وستم کہتے ہیں کہ رقیہ وغیرہ کو شرک اس واسطے
مقرر کیا کہ لوگ جاہلیت میں خدا پر توکل کیے نہیں کرتے تھے اور اعتقاد رکھتے کہ اس قیہ میں تاثیر ہے بلکہ
شیاطین کے نام پر کرتے تھے آگاہ ہو کہ جو رقیہ خدا کے نام پر اور اس کے کلام سے ہو سو درست ہے

کلام الہی سے مراد قرآن شریف ہی تو ریت و اسجیل نہیں کس واسطے کہ اوج و نون کتا یونہی نہیں اور تبدیل بہت ہوئی ہے قرطبی نے جو بڑا عالم فقہ اور حدیث کا ہے کما رقیہ تین قسم ہے ایک قسم وہ کہ کلمات میں لوگ کرتے تھے اور معنی اس کے معلوم نہیں واجب ہے کہ ایسے رقیہ سے پرہیز کرے مبادا کہ اس میں کوئی شرک کا لفظ ہو دوسری قسم وہ ہے کہ رقیہ میں قرآن کی آیتیں یا اسماء اور صفات الہی ہوں جائیز ہے تیسری قسم وہ کہ کلمات کو اس کی شکل کا نام یا عرش یا کرسی کا رقیہ نہ لیں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ سے نہیں

وصل افسون پڑھنے کے بیان میں

سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہر بلا کے دفع ہونیکے لیے افسون منقول ہے مگر تین چیز کے واسطے افسون پڑھنے پر بہت تاکید ہے ایک تو نظر بد و دوسرے چھوٹے واسطے جو پہلو میں آدمی کو لگتا ہے اور اس کو عربی میں نملہ کہتے ہیں تیسرے بچہ اور سانپ وغیرہ کے زہر کے لیے اور سو اس کے اور مضمون کو واسطے بھی جیسا کہ دلرزہ سرکار در اور دانتوں کا درد اس کے لیے بھی افسون پڑھنا درست ہے جہاں سالک نے فرمایا کہ اَلْعَيْنِ حَقٌّ لِّغَيْظِ نَظَرٍ حَقٌّ ہر اللہ تعالیٰ نے خاصیت نظر بد کی بعض لوگوں میں ہی جب کہ کسی چیز کو خواہش دل اور پسند خاطر سے دیکھیں تو اس چیز کو ضرر پہونچتا ہے جیسا کہ جادو میں شریعت ہے اسے نظر بد کے مبالغے میں آنسو ٹپکے فرمایا کہ اگر کوئی چیز ایسی ہوتی ہے قصداً و قدر پر غالب ہو تو نظر بد ہوتی ہے اگر عالم نظر بد کے قایل اور اس کو سچ جانتے ہیں اور ایک جماعت اہل بدعت سے نظر بد کے منکر ہیں جب خبر صادق صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نظر بد کو فرمایا ہو کہ سچ ہے اور اس کی تاثیر میں ایسا مبالغہ کیا ہوا اعتقاد اس کا ضرور ہے اور انکار اس کا جہل اور باطل ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ سب تقدیر الہی سے ہے نظر بد کو کیا اعتبار جواب و نکایہ ہے کہ نظر بد بھی تقدیر الہی سے ہے مگر نہ آنکھ میں ایسی تاثیر کہاں ہے کہ ایک نظر میں ضرر پہونچا دے اور اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ عادات اللہ تعالیٰ کی اس طرح جاری ہوئی ہے کہ جس وقت ایک شخص دوسرے شخص کے مقابل ہوتا ہے اور اس کی طرف خواہش دل اور پسند خاطر سے دیکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی نظر میں ایک تاثیر پیدا کرتا ہے کہ اس کی آنکھوں سے ٹکڑے اور اس چیز کی طرف جھک دیکھتا ہے پہونچتی ہے نقل ہے کہ بعض بد نظروں نے کہا کہ جب ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں اور وہ ہم کو خوش معلوم ہوتی ہے تب ایک گرمی ہماری آنکھوں سے نکلتی ہے اور اس چیز کو پہونچ کر خراب کرتی ہے جیسا کہ زہر سانپ سے ٹکڑے دوسری چیز میں پہونچتا ہے غرض نظر بد کو بڑی تاثیر ہے

۳۸۸

مشایخ النبیوت
منقول ہے کہ ابو عبد اللہ بنی حاجی کسی سفر میں ایک اچھے اونٹ پر سوار تھا اور اس قافلے میں ایک
شخص ایسا تھا کہ جب ہر کسی چیز کو نظر بھرا کر دیکھتا تو وہ چیز ضائع ہو جاتی تھی لوگوں نے ابو
عبد اللہ سے کہا تو اپنے اونٹ کو فلاں سے بچاؤ اسکی نظر بد ہے ابو عبد اللہ نے کہا نظر بد سے
میرے اونٹ کو کچھ نہ ہوگا جب یہ خبر اس بد نظر کو پہنچی تو وہ دنگتا رہا بنی حاجی اپنے مکان سے کہیں
باہر جاے تو وہ اپنا عمل کسے اتفاقا ایک دن اس بد نظر نے قابو پا کر اس کے اونٹ کو نظر لگائی
اونٹ بیکار ہو کر گر پڑا لوگوں نے بنی حاجی سے کہا کہ اس بد نظر نے تیرے اونٹ کو نظر لگائی بنی حاجی

اَکْر اوس بد نظ کو دیکھا اور یہ دعا پڑھی بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی سَیِّئَاتِیْ شَیْءٌ یَا بَیْنَ شَهَابٍ قَاکِیْ سَیِّئَاتِیْ عَلَیْکَ

الْعَارِضُ عَلَيْهِ وَعَلَى حَبِّ النَّاسِ لَيْتَهُ فَارِجُ الْبَصْرِ هَلْ تَرَى مِنْ فَطْرٍ ثُمَّ ارْجِعْ كَبْشَرِي الْكَرِيمِ نَقِيلِي

انکے البصر خاسا ہو خوشیہ اوسی وقت آنکھیں اوس بد نظر کی باہر کل پڑیں اور اوٹ اچھا ہو کر اوٹھ بیٹھا یہ تمہیں بھی نظر بد کے دفع کر نیکا ہو اور نظر بد کے دفع ہونیکے واسطے سیاہ نقطہ بچے کی ٹھڈی پر لگانا جائز ہے بقویٰ و شرح میں اسنے لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایک خوبصورت لڑک کو دیکھ کر اسکے مان باپ سے کہا کہ اس لڑکے کی ٹھڈی پر سیاہ نقطہ لگاؤ تاکہ اسکو نظر بد نہ ہو

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ام سلمہؓ کے گھر تشریف لائے اور ایک باندی کو اس گھر میں دیکھا کہ منہ او سکا زرد ہو گیا ہوا ہے فرمایا کہ اس باندی پر افسون پڑھو اس پر نظر جن کی ہوئی ہو اس بات سے معام ہوتا ہے کہ جیسے انسان کی نظر ہوتی ہو ویسے جن کی بھی نظر ہوتی ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک وراثت کے گھر تشریف لائے اور ان کے گھر میں ایک لڑکے کو دیکھا تو گونے عرض کی کہ اس لڑکے کو نظر ہوئی ہو آنسو ور

فرمایا اس لڑکے پر افسون کیوں نہیں پڑھتے تاکہ نظر بد دفع ہو گئے ہیں کہ نظربد ہونیکو واسطے یہ ضرور نہیں کہ دشمنی ہو چکے بلکہ محبت کے دیکھنے سے بھی نظربد ہوتی ہے اور دیکھنے کو لازم ہے کہ اس شخص کو جو نظر سے مشہور ہو حکم کرے کہ وہ ہمیشہ اپنے گھر ہی میں ہی باہر اندر فرار کرے اور لوگوں میں شہرت میں خاست نکری اگر وہ محتاج ہو تو واسکو کو یہ معاش مقرر کرے تاکہ وہ کھائے اپنی گھر ہی میں پڑا رہے بعضے عالموں نے کہا ہے کہ اگر بد نظروں کی نظر سے کوئی شخص مر جائے تو اس بد نظروں کے پرخصا ص آتا ہے اور اگر کوئی خیر اسکی نظر سے خراب ہو تو تاوان بعضے عالموں نے کہا

عمر پریشان نہیں کیا اور عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی رسول خدا پر ہمت نہیں کی لیکن مجھ کو آج جو عالم ہو اس واسطے کہ میں اوس عا کا پڑھنا سمجھوں گیا تھا اور اوس کو نہیں پڑھا جو عا جو دور ہو کر اوس کے شہر ملائش بن مالک سے روایت ہے کہ حضرت نبی خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم ہم ہر روز دس بار پڑھیں گے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو بخش دے گا اور وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو جائیگا جیسا کمان کے پیٹ سے بلیکنا پیدا ہوا تھا اور وہ شہر بلاؤں سے دنیا کی جیسا خدام اور برص اور جنون اور رنج وغیرہ سے محفوظ رہے گا ترمذی ذی ابوہریرہ سے روایت کی ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب سے فرمایا کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم ہم بہت پڑھا کر کسب واسطے کہ وہ جنت کا ایک خزانہ ہے محمول فرمایا کہ جو کوئی لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ پڑھے تو اللہ تعالیٰ سات دروازے نقصان اور غم سے کہ گھبرائے جیسا خلاص ہو اوس پر بند کر دے گا طبرانی ذی ابوہریرہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کوئی اکائیس بار لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھیں گے اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ہر روز سو بار پڑھیں گے اس کو ہرگز خلاص نہ ہوگا اور یہ بھی آیا ہے کہ جس کو رزق کی تنگی ہو اس کو چاہیے کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ بہت پڑھے امام جعفر صادق سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو روز و شب لا الہ الا اللہ الملک الحق الباقی پڑھیں گے اللہ تعالیٰ اس کو محفوظ رکھے گا اور ہر کی خشک و سکوئوں کی اور دروازہ بہشت اس کے واسطے کھلیگا

وصل ہر مرض کی دعائیں دعا اور بدن کی

صحیح مسلم میں عثمان ابی العاص سے مذکور ہے کہ عثمان حضور میں ہر روز عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آیا اور عرض کی یا رسول اللہ جس وقت سے میں اسلام لایا ہوں اوس وقت سے اتنی میرے بدن میں درد ہوتا ہے حضرت نے فرمایا کہ جہاں تیرے بدن میں درد ہے اوس جگہ ہاتھ اپنا رکھ اور تین بار بسم اللہ پڑھ بعد اسکے سات مرتبہ پڑھا عوذ بقرۃ اللہ و بقدرتہ من شر ما جدد و حاذر و عا خوف اور بخوانی کی ایکے روز خالد حضور میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے رانگوں میں نہیں آتی ہی آنسو روئی فرمایا کہ جب تو سونیکے واسطے بھینچے چا یہ دعا پڑھ اللہم رب السموات السبع و ما اظلت رب الارضین و ما اظلت رب الشیاطین و ما اظلت

کن لی جار من شر خلق کلہم جمیعاً ان یفرط علی احد منهم او یسب علی غیرہ جبارک وجعل تبارک ولا الہ الا انت
وعاد فغم غم کی شیخان نے ابن عباس سے روایت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
غم اور مصیبت کے وقت یہ دعا پڑھتے تھے لا الہ الا اللہ العظیم العظیم لا الہ الا اللہ رب العرش العظیم
لا الہ الا اللہ رب السموات والارض رب العرش الکرم ابو داؤد نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے
روایت کی کہ سرور عالم مصیبت کے وقت یہ دعا پڑھتے تھے اللہم رحمتک ارجو فلا تکلنی الی نفسی طرہ
عین اصل لی ثنائی کلہ لا الہ الا انت امام احمد شافعی مسند میں ابن مسعود سے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو غم و اندوہ پہنچے تو یہ دعا پڑھے اللہم انی عبدک وابن عبدک
وابن امتک ناصتی سیدک ماضی فی حکمک عدل فی قضاءک واساک کل کلمہ سواک کسبت بہ
نفسک او انزلت فی کتابک وعلیہ احد من خلقک واستأثرت بہ فی علم الغیب عندک ان تعجل
القرآن العظیم ربی ظلی و نور صدری و جلا حزنی و ذہاب ہیبتی اللہم اوسکے غم و اندوہ کو دور کر دے
اور راحت و خوشی بخشے گا ابن عباس سے روایت ہے کہ سید عالم نے فرمایا جو کوئی استغفار پڑھیں گے
اللہ تعالیٰ اوسکے غم و اندوہ کو دفع کرے گا اور راحت بخشے گا اور اوسکو رزق عنایت فرمائے گا اور جس
سے کہ اوسکا وہم و گمان نہواور یہ بھی ابن عباس سے منقول ہے کہ جب کو غم و اندوہ ہو تو وہ لا
حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھے صحیحین میں آیا ہے کہ لا حول ولا قوۃ بہشت کے خزانوں سے ایک خزانہ
ہے ترندی نے کہا لا حول ولا قوۃ جنت کے دروازوں پر ایک دروازہ ہے منقول ہے کہ جو پڑھتے
آسمان سے زمین پر آتا ہے اور زمین سے آسمان پر جاتا ہے سو لا حول ولا قوۃ پڑھتا ہے اور جو شخص
سختی اور مصیبت کے وقت آیتہ الکرسی اور آخر سورہ قیامہ پڑھے گا اللہ تعالیٰ اوسکی فریاد کو پہنچے گا
حدیث میں سعد بن ابی وقاص کے آیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں ایک عا
جانتا ہوں کہ جب کوئی آفت رسیدہ اوسکو پڑھے تو اللہ تعالیٰ اوسکا غم دور کرے وہی کاجانی
یونس نے پڑھا تھا وہ لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین ہے وعاد فغم فاس کی
ابن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص حضور میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور عرض کی
کہ یا رسول اللہ دنیا نے مجھ سے منہ پھرایا ہے مجھے فتنے فتنے میں فاسکے ہیں حضرت نے اوسکو
فرمایا فجر کو وقت سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم و بحمدہ و استغفر اللہ سو مرتبہ پڑھا کر خدا کو فصل سے

سناج النبوت
تجکوارغت ہوگی وہ شخص اپنے مکان کو گیا اور بعد چند روز کے حضرت کے پاس پھیر آیا اور عرض
کی یا رسول اللہ! مجکو فراغت اور مال اتنا حاصل ہوا ہے کہ میں نہیں جانتا ہوں اوسکو کہاں رکھوں
آگاہ ہوا اس دعا کو فجر کی سنت اور فرض کے درمیان پڑھنا چاہیے اگر لا حول ولا قوۃ الا باللہ کو
اس دعا کے ساتھ پڑھے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے تو کشائش رزق کی بھی ہو اور بخشش گناہوں کی
ہو اسطے کہ گناہوں کے سبب سے تنگی رزق ہوتی ہی پہلی دعا سے رزق کی کشائش ہوتی ہی اور
دوسری یعنی لا حول ولا قوۃ الا باللہ سے گناہ بخشے جاتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص نماز جمعہ
کے سلام کے بعد جس طرح سے تشہد میں بیٹھتا ہے ویسا ہی بیٹھ کر سورہ فاتحہ سات مرتبہ اور قل
ہو اللہ احد سات مرتبہ قل اعوذ برب الفلق سات بار قل اعوذ برب الناس سات بار پڑھو تو گناہ
اوسکے جو پہلے ہوئے ہیں اور بعد ہونگے سب بخشے جائیں گے اور مشائخ بعد اسکے کشائش رزق کی واسطی

سات بار یہ دعا پڑھتے ہیں اللهم یا غنی یا حمید یا مدی یا معید یا رحیم یا ودود غنی بجلالک عن
حرماک و بطاعتک عن معیتک لفضلک عن سواک دعا آگ کے سمجھائی نیکی طہرائی اور اپنا
عساکر نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت تم دیکھو کہ آگ
کسی چیز کو لگی ہے تو بکیر پڑھو اسطے کہ تکبیر آگ کو سمجھاتی ہے دعا مرگی کی منقول ہے کہ جب بیکو
مرگی ہوتی ہے تو حضرت پیغمبر خدا فرماتے تھے کہ اخرج عذ اللہ انار رسول اللہ یعنی نکل امو دشمن خدا کے
بین خدا کا رسول ہوں اور بعضے مشائخ آیت الکرسی پڑھتے تھے اور بیمار کو بھی آیت الکرسی اور قل

اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس پڑھنے کا حکم کرتے تھے اور بعضے محمد رسول اللہ والذین
معہ اشاء علی الکفار آخر سورہ تک پڑھتے تھے اور مرگی کو دور کرنے کے لیے سو گند حضرت سول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دنیا مجرب ہے دعا و دوسر کی حمیدی فی لوئیس بن یعقوب اور
عبداللہ سے روایت کی کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در دہر کے دفع ہونے کے واسطے
پڑھتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ البکیر واعوذ باللہ العظیم من شر کل عرق تغار و من
شر حر النار دعا و انتو کے ورد کی بہت سی روایت کی کہ عبداللہ بن روضہ حضور میں سات
آب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور دانتو کی درد کی شکایت کی سرور عالم نے اپنا دست
مبارک اوسکے اوس طرف کے رخسارے پر کہ درد و تھار کھا اور سات بار یہ دعا پڑھی اللهم

عنہ سے اور ماجد و محنت پر عودۃ بنیک المبین المبارک عندک خدا کے فضل سے اوسکے دانتوں کا درد جاتا رہا اور اچھا ہو گیا جمیعہ میں نے روایت کی کہ فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئیں اور دانتوں کے درد کی شکایت کی حضرت نے سیدھی ہاتھ کی کلے کی اوگلی اوس دانت پر جو درد کرتا تھا رکھ کر یہ دعا پڑھی بسم اللہ اسانک بزرگ و جلالت و قدر تک علی کل شئی فان مریم لم تلد غیر علی من روحک و کلماتک ان تکشف ما یلقی فاطمۃ بنت خدیج من الضر کلا وہین او نکوا آرام ہوا موافق بین لکھا ہے کہ میں نے محب طبری کو بار بار دیکھا کہ جو شخص دانتوں کے درد کی شکایت اوسکے پاس لاتا تھا تو وہ ایسا ہاتھ اوس شخص کے کمر پر رکھتے اور اوسکا نام اور اوکے مان کا نام پوچھتے اور اوسکو کہتے کہ کہنے برکتیں تیرے دانتوں کا درد باندھوں یہ شخص پانچ برس یا سات برس یا نو برس عدد و طاق کہتا پیچہ طبری اپنے ہاتھ کو اٹھا لیتے خدا کے فضل سے درد اتنے برکت تک نہوتا تھا مولف کہتا ہے خدا ایسا ہی جو نام نہ کور ہوئی پڑھنے لکھنے یا کچھ اونکا تصرف تھا صلا مولف نے لکھا کہ جس شخص کے دانتوں میں درد ہوا اوسکے درد کی طرف کے رشتہ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم قل ہو الذی انشا کم وجعل لکم السمع والابصار والافئدة قلیلاً ما تشکرون لکے یا یہ لکے درماکن فی اللیل والنہار ہو السبع لعلم خدا کے فضل سے درد جاتا رہ گیا یہ عمل تجربے میں آیا ہے دعا پیشاب کے جاری ہونے کی کسائی نے ابی دریس روایت کی کہ ایک شخص ابی دریس رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میرے باپ کا پیشاب پتھری کے سبب سے بند ہوا ہے ابی دریس وہ دعا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی تھی اوسکو بتائی ربنا الذی فی السماء تقدس اسمک امک فی السماء والارض کما رحمتک فی السماء فاجعل رحمک فی الارض واعفر لکنا ذنوبنا وخطایانا انک انت الیہ کل غیب فی کل شئ فاعف عنک ورحمتہ من رحمک علی ہذا الوجع غیرہی جب یہ دعا پڑھی تو فضل آئی سے باپ اوسکا اچھا ہو گیا ابو داؤد سے حدیث ہے کہ یہ دعا جس مرض پر پڑھے مفید ہے و عاتق کی انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ایک روز حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لائے تو اونکو دیکھا کہ تپ ہو رہی تھی اور تپ کو گالیان دیتی ہیں حضرت نے فرمایا کہ تپ کو گالیان مت دے واسو اسطے کہ اوسکی کچھ تقصیر نہ ہو یہ حکم الہی کی تاج ہے لیکن اگر غیاہتی ہو تو میں تمکو ایک دعا بتاؤں تا اوسکے پڑھنے سے

فصل آئی ہو اور تپ جاتی رہی عائشہ صدیقہ نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو وہ دعا سکھائیے تب
 اثر دے دے یہ دعا سکھائی اللہم ارحم جلدی الرقیق و عظمی الدقیق من شدۃ الحر لقی یا ام مہدیم ان كنت
 امنیت باللہ العظیم فلا تصالحی الراسن لا انتہنی القم ولا تا علی اللحم ولا تشربی الدم و تحوی عنی الی من اتخذ
 مع اللہ الہما آخر عائشہ صدیقہ نے کہا کہ جو نہیں مینے یہ دعا پڑھی خدا کے فضل سے تپ میری جاتی ہی
 اور میں نہ چھی ہو گئی صاحب کو اس پر کہا ہر کہ یہ دعا مجرب ہے صاحب اللہ ہی نے لکھا ہر کہ باری کی تپ
 کیواسطے تین ٹکڑوں پر ایک کاغذ کے ان تین لفظوں کو لکھیں بِسْمِ اللّٰهِ فَرِحْتُ بِسْمِ اللّٰهِ مَرَّتْ بِسْمِ اللّٰهِ فَرِحْتُ کھے
 ہر روز ایک پڑو الیکو ہمار منہ میں ڈال کر پانی کے ساتھ نگلیا کریں الحاح نے مدخل میں نقل کیا ہر کہ شیخ
 ابو محمد جانی ہمیشہ اس دعا کو پڑھوں پڑھ کر کاغذ کے لکھ کر دروازہ کی دیوار پر رکھ دیتا تھا جو کوئی بیمار تپ والا
 اور اور بیمار ہی الا آتا اون پڑو نکولیا کے استعمال میں لاتا اور فضل الہی سے شفا پاتا تھا دعا علی
 خارش کی صاحب زادو المعاد نے کہا کہ جس شخص کے بدن پر خارش ہو تو یہ آیت اپنے بدن پر
 لکھے مگر یہ ویسا تو نیک عن الجبال فقل سبحان ربی شفا فیذہا قاعا صفا لا تری فیہا عوجا و
 ولا امتا دعا تولد کے آسانی کی دعائیں اگرچہ بہت ہیں لیکن مجرب یہ دعا ہے جو امام احمد
 سے منقول ہے عبد اللہ بن امام غنبل نے روایت کی کہ میں نے اپنے باپ کو دیکھا کہ جس وقت کسی عورت پر
 جتا دشوار ہوتا تھا تو سپید سیالے میں یا کسی پاکیزہ چیز پر یہ حدیث جو ابن عباس سے مذکور ہے لکھ کر
 اوس عورت کو دلاتے تھے لا الہ الا اللہ اعلم الکرم سبحان اللہ رب العرش العظیم الحمد للہ رب العالمین
 کا نام پڑھیں یوں لم یلبثوا لاساعۃ من نہار کانہم یوم و نہا لم یلبثوا الا عشیۃ او صیحا لکعبہ و یوتے
 خدا کے فضل سے تولد آسان ہو جاتا تھا مدخل میں مذکور ہے کہ اگر کسی عورت پر جتا دشوار ہو تو ایک
 گوسے باسن میں اس آیت کو لکھ کر دھوکے پلاسے اور تھوڑا سا پانی اوسکے منہ پر چھپکے آخر حج
 ایہا الولد من یطیق ضیق الی ستمہ ذہ الدنیا اخرج بقدرۃ الذی جعلک فی قرار یمین الی قدر معلوم
 لو انزلنا نداء القرآن علی جبل لراۃ ما شعا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ علی علیہ السلام
 کا گدرا ایک جگہ یہ ہوا بان ایک عورت کو دیکھا کہ بچہ اوسکے پیٹ میں اڑا ہو گیا تھا جن نہیں سکتی
 اور بہت بقرار تھی جب اوسنے حضرت عیسیٰ کو دیکھا تو کہا ای پیغمبر خدا کے میرے واسطے دعا کر کہ
 اللہ تعالیٰ مجھ کو اس محنت اور رنج سے نجات دے علی علیہ السلام نے کہا یا خالق النفس و یا مخلص النفس

وہا مخرج النفس خالصا وہین سچا اوسکے پیٹ سے نکل پڑا اور اوتھہ کھڑی ہوئی تیخ مجانی نے کہا کہ جب کسی عورت پر جادو شوار ہو تو یہ دعا اوسکے واسطے لکھے دعا انگسیر کی اگر کسی ناک سے لہو جاری ہو تو اوسکی پیشانی پر یہ آیت لکھے بہت مجرب ہے وقیل یا ارض ابلعی ما رک و اسماؤ اقلعی و تخفی ما و وقضی الامر فبعضہ جابل وں لہو سے جو ناک سے بہتا ہے لکھتے ہیں ویسا لکھے اس واسطے کہ لہو نجس ہے اور کلام الہی کو نجس چیز سے لکھنا جائز نہیں دعا کھانا کھانے کی بخاری نے اپنی تاریخ میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ جس وقت کسیکے روہ دکھانا رکھا جائے اور وہ شخص یہ پڑھے **بِسْمِ اللَّهِ خَيْرُ الْأَسْمَاءِ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ لَا يَضُرُّعَ اسْمُهُ دَاوُدَ أَلْهَمَ أَجَلَ قَبْرِ رَحْمَةٍ وَشِفَاءً** اوسکو کوئی ضرر نہ پہنچے گا دعا ام الصبیان کی جو نکو صبر ہو تو یہی اوسکو ام الصبیان کہتے ہیں امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ جب بچہ پیدا ہو تو اوس بچے کے سیدھوکان میں دنوں کے اور بائیں کان میں قامت خدا کو فضل سے ام الصبیان بچے کو کچھ ضرر نہوگا فقط سید سید پڑھو

وصل جادو کے بیان میں

جادو کرنا اور سیکھنا اور سکھانا حرام ہے اگر اوس میں کوئی بات کفر کی ہو تو کفر ہے بعضوں نے کہا ہے اگر اس نیت سے جادو سیکھے کہ اپنے سے اور کسی غیر سے جادو اوتا کرے تو حرام نہیں ہے اوس جادوگر کو کہ اوسکے جادو میں کفر نہیں تغیر کیا چاہیے اگر کفر ہو تو اوسکو قتل کیا چاہیے اور جادوگر اگر جادو کرنے سے توبہ کرے تو اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا جادو اور بعضوں نے کہا نہ قبول کیا چاہیے اور حقیقت میں جادو کے اختلاف ہے ابو جعفر ستر آبادی شافعی اور ابو بکر رازی حنفی نے کہا کہ جادو کی کچھ حقیقت اور اصل نہیں یعنی جو حالت کہ جادو کے ہونے پر گذرتی ہے سو صرف وہم و خیال ہے اور اوسکی کچھ حقیقت نہیں اور نووی نے کہا کہ جادو کو حقیقت ہے سو انووی کے اور عالم بھی اوسکی حقیقت کو قایل ہیں کلام اللہ اور حدیث سے بھی حقیقت جادو کی ثابت ہے بعضے عالم اس بات پر ہیں کہ جادو کو تغیر اور تبدل کرتے من ملاح کو تاثیر ہو اور بعضوں نے کہا کہ جادو کا اثر اتنا ہی ہے جو قرآن میں مذکور ہے و یقرئون بہ بین المکر و نوحہ لیخفی جدائی ڈالتے ہیں اوس جادو سے عورت اور مرد میں اگر تاثیر جادو کی زیادہ ہوتی تو البتہ قرآن میں مذکور ہوتا

آگاہ ہو کہ اس آیت سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جادو کی تاثیر سوا اسکے نہو شاید ہماروت و ماروت کے جادو کا اثر یہی ہو گیا یا اس سے زیادہ لیکن اللہ تعالیٰ فرما دے گا ذکر نہیں کیا حدیث میں آیا کہ کہ لید بن اعصم یہودی فی سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دیکھ کے حبیبیہ میں جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے سے چمکے جادو کیا تھا اس جادو کے سبب سے حضرت کو ضعف اور بہوشی پیدا ہوئی بغضوں نے کہا کہ چالیس روز تک اس جادو کا باقی رہا اور ایک قول میں آیا کہ جبہ عیینہ تک اور ایک روایت ہے کہ ایک سال تک اس جادو کا بیان یہ ہے کہ ایک روز حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عائشہ صدیقہؓ کے پاس تھے جناب باری میں بہت غامی اور عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ سے مینے مانگا سوا اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا کہ دو شخص میرے پاس آئے ایک میرے سر ہانے دوسرا بائنتی بلٹیا اور ایک نے دوسرے سے پوچھا کہ اس شخص کی یہ حالت کیوں ہے اور کس سبب سے اسکے دروہی دوسرے نے کہا کہ اسکو جادو کا اثر ہے پھر اسے کہہ کہ کس نے جادو کیا ہے دوسرے نے کہا کہ لید بن اعصم یہودی فی جادو کیا ہے پھر اسے پوچھا کس خیرین جادو کیا اسنے کہہ کہ اس شخص کے بالوں پر جو گنگھی کر نیکی وقت سر اور داڑھی سے جدا ہونے لگے جادو کیا ہے اور ادنیٰ بالوں کو خرے کے کھلے میں کھجے کے کوئین میں کہ نام اسکا ذروان ہے رکھا ہے کہتے ہیں کہ شہر واپنے اصحاب کو ساتھ لیکر دوس کوئین کو پاس لے آیا اور فرمایا کہ یہ وہی کوئین ہے جو مجھ کو انھوں نے بتایا ہے یا نبی اوس کوئین کا ایسا نسخہ تھا گویا مندی گھولی ہے پھر جادو اس کوئین سے نکالا بتا دئی سے ایک روایت ہے کہ عائشہ صدیقہؓ نے حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ کس واسطے آپ اس جادو کی بات کو ظاہر نہیں کرتے تاکہ وہ لوگ جنھوں نے جادو کیا ہے رسوا ہوں آنشر ورنے فرمایا کہ مجھ کو اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ بدی لوگوں کی ظاہر کروں اللہ تعالیٰ نے مجھ کو صحت دی پھر کیا کام ہو کہ لوگوں کی بدی ظاہر کروں اور شر اوٹھاؤں ابن سعد نے کہا کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علیؓ اور ثار رضی اللہ عنہما کو بھیجا اور انھوں نے کل خرے کی پانی اوس میں گیارہ گرہ تھیں اور ایک روایت فتح المبارکی میں ہے کہ ایک شخص دس کوئین میں اتر اور کلے میں خرے کے موم کا پتلا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت کا پایا اوس میں سوئیاں چھپائیں ہوئی تھیں اور ایک

دھاگا تھا کہ اوسمین گیارہ گره دی تھیں تب جبریل علیہ السلام قتل اعدو ذربا لقلی ادر
 قل اعدو ذربا لناس لائے دونوں سورتوں کی گیارہ آیتیں تھیں جب ایک آیت پڑھی جاتی تھی ایک گڑ
 اوس دھاکے کی کھلتی اور ہر ایک سوئی نکلتی در دستگیر پاتا تھا اور راحت ہوتی تھی اور بعض اہل بیت
 کہتے ہیں کہ جادو کا اثر حضرت کی ذات مبارک پر نہ تھا اس واسطے کہ جادو وغیرہ ان پر اثر نہیں
 کرتا کیونکہ تاثیر جادو کی ناقصوں پر ہوتی ہے کہ ملو نہیں نہیں اگر جادو وغیرہ پر اثر کرے تو اوس کے
 مرتبہ میں نقصان اور اوس کی نبوت میں شک گمان ہو جو کچھ نسبت اثر جادو کی حضرت کی ذات
 مبارک سے کرتے ہیں سو خالی و ہم و خیال سے نہیں ہے جان کہ کیا کار او کا نام قبول ہو سو اسطے
 کہ صحیح حدیث ثابت ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جادو کا اثر ہوا تھا اور اثر کرنا جادو
 کا حضرت کے صدق نبوت پر دلیل ہے اس واسطے کہ کافر نہرو کو جادو گر کہتے تھے مقرر ہے کہ جو جادو گر
 ہے اوس پر جادو کا اثر نہیں ہوتا پس تاثیر کرنا جادو کا پیغمبر خدا میں واسطے اس حکمت اور مصلحت کے ہے
وصل سن بیان میں کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار ہو کر کا علاج دوا کرتے تھے

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر مرضوں کی دوا موفی وحی کر کرتے تھے اور بعض وقت اپنے
 تجربہ بار اچھا دوا ابو سعید خدری سے حدیث ہے کہ ایک شخص نے حضور میں ہر دوا عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو آکر عرض کیا کہ میرے بھائی کو دست آڑی میں حضرت نے اوس کو فرمایا کہ شہید ہلا جب اوس نے شہید ہلا یا
 تو دست نہ یاد ہوئے پھر افسانے آکر عرض کی پیغمبر خدا نے فرمایا کہ شہید ہلا اسی طرح سے تین بار حضرت نے
 شہید ہلا کی واسطے حکم فرمایا پھر جو تھی بار دہ شخص حضور میں آیا پھر بھی حضرت نے اوس کو یہی فرمایا کہ شہید
 اوس نے شہید ہلا یا تو دست بند ہوئے اور اچھا ہو گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ
 صدق اللہ و کذب بطن اعدائک یعنی اللہ تعالیٰ سچ فرمایا ہے اور میرے بھائی کے بیٹے نے خطا کی یعنی
 صلاحیت شفا کی نہیں لکھا تھا اس واسطے جلد اوس کو شفا نہیں ہوئی امام فخر الدین ازہری رحمہ اللہ علیہ
 لکھا کہ شاید جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وہی معلوم ہوا ہو گا شہیدین فائدہ ظاہر ہوتا ہے
 اس واسطے شہید ہلا فیہ حکم کیا جب فائدہ شہد سیم ظاہر نہیں ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اوس کے بیٹے نے خطا کی لہذا
 علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ فرمایا کہ جو بیمار شفا چاہے اوس کو چاہیے کہ اپنی عورت کو مجھ سے کچھ پیسار و بیخ بلال
 پھر اوسی امر کو پیسوں شہد خرید اور ایک آیت قرآن سے گانہ میں لکھے اور مینہ کے پانی سے اوس کا منہ کو

دھو کر شہدین ملا کے پی کے اللہ تعالیٰ کو سکو شفا دیکھا

وصل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو تعین خواب کی فرماتے تھے
 قاضی ابوبکر بن عربی نے کہ علماء مالکیہ سے ہے کہ خواب سیاق سے کہ اللہ تعالیٰ کو سکو بندگی دل میں پیدا کرتا ہے
 کی بات ہے یا شیطان کہ ہاتھ سے عالم اور عقل کی روایت کی کہ عمر رضی اللہ عنہ علی رضی اللہ عنہ سے
 ملائی کی اور پوچھا یا علی لوگ جو خواب دیکھتے ہیں بعضی باتیں اور بعضی سے بچ ہوتی ہیں اور بعضی جھوٹ علی رضی
 اللہ عنہ سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ آپ نے فرمایا کہ جو مرد اور عورت سوتے
 ہیں وح او انکی بدن سے نکلے عرش کی طرف جاتی ہے جب نیچے عرش پر روح پہنچی اگر وہ بیدار نہیں ہو تو اونا
 خواب سچ ہوتا ہے اگر بیدار ہو تو خواب اونا جھوٹا ہوتا ہے ابن القیم سے حدیث ہے کہ خواب مسلمان کا کلام
 ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ کرتا ہے حکیم ترمذی نے کہا کہ بعض تفسیر کرنا والوں نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ
 بشر ان بکلام اللہ الا وحیا و من وراء حجاب کہا کہ حجاب کے معنی خواب ہیں یعنی اللہ تعالیٰ انسان کے
 بات چیت نہیں کرتا ہے مگر وحی سے یا خواب میں اوس انسان کے بخاری میں اس سے حدیث ہے کہ خواب
 مرد پر پہنکار کا چھیا لیس حصے سے نبوت کے ہے بعضوں نے کہا ہے مرد و حصہ نبوت حصہ علم نبوت کا ہے
 اگرچہ نبوت منقطع ہوئی ہے پر علم اوسکا باقی ہے امام مالک سے لوگوں نے پوچھا کہ ہر ایک چاہے تو خواب کی تعبیر
 کرے اور نہ توں کہہ لے یا نبوت کے لئے کا کیونکہ خواب اجزا نبوت ایک جز ہے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث ہے
 کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بعد میرے میراث سے سوا خواب کے باقی نہیں رہے گا مسلم اور
 ابوداؤد ابن عباس سے حدیث کو ذکر کیا ہے کہ جناب سالت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ وہ اپنی لڑائی
 کو وقت کہ جس تیار ہی میں آپ نے نیا فانی سے جنت اعلیٰ میں رونق افرا ہوئے پیرے کو حجرہ مبارک کے اوٹھو اگر
 اصحاب توں جو اس وقت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پیچھے صف باندھے کھڑے ہوئے فرمایا کہ اے لوگو کوئی چیز
 بشر اسے نبوت کے باقی نہ رہی مگر خواب پر پہنکار و انکی ترمذی اور دارمی اور مسلم سے حدیث ہے کہ راستہ میں
 خواب ہے کہ صبح کو وقت دیکھا جاتا ہے ابو ہریرہ سے حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ جب وقت برابر ہوگا تو خواب مسلمانوں کا جھوٹ نہ ہوگا اور بہت سچا خواب اوس شخص کا ہے جو حکم میں
 سے بہت است گوہر وقت برابر ہوئے کے معنوں میں وقول ہیں ایک تو مرد اور دن کا برابر ہونا یعنی
 جتنا دن ہو اتنی رات بھی ہو جیسا ہمارے موسم میں رات اور دن برابر ہوتے ہیں اور مزاج آدمیوں کو

اعتدال پر چنانچہ خواب کی تعبیر کرنیوالوں نے بھی کہا ہے کہ جس وقت رات دن برابر ہو تو خواب سچ ہوتا ہے بعض سوچ اس غرض سے نکال کی ہے جب رات دن برابر ہو تو فجر سبک دمیونکے کیا مسلمان کیا کافر برابر ہو ہین مسلمانوں کی خصوصیت اس وقت کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ خواب کافر و نکاح اعتبار نہیں رکھتا اور انکے خواب کو سچا کہنا منع ہے دوسرا قول یہ ہے کہ مراد وقت کے برابر ہونے سے آخر مدت خواب کی ہے اور بعضوں نے کہا کہ مراد وقت کے برابر ہونے سے وقت امام جمدی کا ہے اس واسطے کہ اس وقت بہت خیر و برکت ہوگی اور وہ وقت عدل کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ جب کوئی مسلمان خواب میں ایسی چیز دیکھے کہ اس چیز کو دوست رکھتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے جیسے کہ جناب باری کی حمد و ثنا کری اور اس خواب کو بیان کری اور اگر کوئی بد چیز کو کہ جس سے دل ناخوش ہو دیکھے تو شیطانی کی طرف سے ہے جیسے کہ اوسپر عذو پڑھے اور خدا تعالیٰ سے پناہ مانگے اور اس خواب کو کسی سے ذکر نہ کرے اوسکو کچھ ضرر نہ ہوگا مسلم میں مذکور ہے کہ برا خواب شیطان سے ہے کسی سے اس خواب کو نہ کہے اور چاہے کہ تین بار یا تین ہاتھ کی طرف تھوکر اور عذو پڑھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک کروٹ سے دوسری کروٹ پھر جائے اور ایک روایت میں مذکور ہے کہ نماز پڑھے اور کسی سے خواب بیان نہ کرے مگر دوست و انس سے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ عالم فیضیت کو نبولے سے وہ خواب کے اور کیا الکی سی بیٹھے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ ایک ذرا ایک عورت نے حضور میں سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اگر عرض کیا کہ یا رسول اللہ خداوند میرا سفر کیا ہے اور میں جالہ ہوں میں نے خواب میں دیکھا کہ ستون پر گھر کا ٹوٹ گیا اور مجھے آج کل سچ پیدا ہوئے حضرت نے فرمایا کہ انشاء اللہ تم تیرا خداوند بخیرت آگے چلے اور تیرے فرزند صالح پیدا ہوگا عائشہ صدیقہ کہہ کہ دوسری بار وہ عورت حضرت کو یا س کی اور وقت جناب سالت گھر میں تشریف نہ کرتے تھے میں نے اس کے خواب کا قصہ پوچھا اوس عورت نے خواب بیان کیا میں نے اس کے خواب کی تعبیر کی کہ تیرا خواب گریسی ہے تو خداوند تیرا امر کیا اور کچھ بدکاری کچھ پیدا ہوگا یہ سنتے ہی وہ عورت بیٹھ گئی اور رو گئی اتنی میں سرور عالم تشریف لائے اور فرماتے کہ راسی عائشہ اس طرح سے مت کہ جتنے مسلمان کے خواب کی تعبیر کری تو جیسے کہ اس واسطے کہ جیسے تعبیر کجانی ہے ویسا ہی خواب کا نتیجہ ہوتا ہے مذکور ہے کہ تعبیر کرنیوالے کو چاہیے کہ پہلے خیر کہنا و شیر لا عداۃ منکے بعد اس کے تعبیر خواب کی کرے چنانچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے تھے اور صاحب موم ہے کہ ان کے خواب کے

کھنے اور غروب ہونے کے اور زمانے کے وقت اور اگر انکو تعبیر خواب کی کیا چاہیے سبب منع کرنے کا معلوم نہیں۔ اگر کوئی حدیث بھی اس باب میں نہیں آئی بعض عالموں نے کہا کہ خواب کی تعبیر کہنا اور وقت کو انہی نسبت منع کی نماز کے نزدیک بہتر ہے اس واسطے کہ اس وقت تک خواب خوب یاد رہتا ہے اور آداب سے خواب دیکھنے والے کو یہ ہے کہ سچا ہو اور با وضو سیدھی کروٹ پر سو جائے کہ سنت ہے اور سوئے وقت سورہ واسی اور الویل اور التین اور سورہ اخلاص اور موعود میں اور یہ دعا بھی پڑھے **اللھم انی ائحو ذبک من یسّی الاھلام وارتعیرکات من یأحیی الشیطان فی البقیۃ والکفایم اللھم انی ائھک روبا صالحا صادقہ حافظہ یحرم من اللھم انی منار منی یا احب اور چاہیے کہ خواب کسی دشمن اور جاہل سے نہ آئے تاکہ دینیت میں اور عادات سے تعبیر نہ ہو اگر گاہ ہو کہ خود قسم میں ایک خواب پریشان جیسا کہ بیدار میں خیال پریشان خاطر گردتی ہیں اور کبھی ایسا خواب شیطان کی فریب سے بھی ہوتا ہے اس لیے کہ شیطان چاہتا ہے کہ مسلمانوں کو بگڑائے اور دکھ میں ڈالے جیسا کہ خواب میں کوئی دیکھے کہ سر او سکاٹ گیا ہے یا وہ گیا اور چنانچہ مسلم نے جابر بن عبد اللہ کی کہ ایک عرابی حضور میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں نے خواب دیکھا کہ سر میرا تن سے کٹ گیا ہے اور میں اس کے پیچھے میرا ہوا شتر نے اس عرابی کو فرمایا کہ ایسا خواب بیان مت کر اس واسطے کہ شیطان تجھ کو خواب میں قربان کرے اور دوسری قسم خواب صادق جیسا کہ خواب پیغمبروں کا اور ان کے تابعین کا اور حدیث میں آیا ہے کہ فجر کا خواب سچا ہے یعنی فجر کے نزدیک جو کوئی خواب دیکھے تو وہ خواب سچا ہے فقط**

صل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب دیکھنے اور تعبیر کرنے کے بیان میں
بخاری میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ حضرت خیر خصالہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ خواب میں میرا پس ایک پلوؤدہ لاکر کھائیے اس نے وہ کو خوب پیٹ بھر کر پیاباتی جو رہا سو عمر کو دیا ہوا جو اپنے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اس خواب کی کیا تعبیر کی حضرت نے فرمایا تعبیر کا علم ہی بخیر ابن ابی حمزہ نے کہا کہ سر در عالم نے تعبیر دودہ کی علم سے اس واسطے کی کہ جب شب عراج میں آپ کو درود دو یا لایا کہ وہ کا اور دوسرے شرب کار کھا گیا تو حضرت نے فرمودہ کا یہ قبول کیا اور سکو تو شیطان فرمایا تب جبریل فرسید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ آیا یا رسول اللہ آپ نے دین کو اختیار کیا اور بعضی حدیث میں انائی اور بعضی روایت میں علم اور دین آیا ہے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ خیر

زمین کے چکولے آگاہ ہو کر یہ خزانے کھریے اور قبضہ وغیرہ اور بادشاہوں کی خزانوں سے کنایہ و جو حضرت کی امت کے تصرف میں گئے اور فرمایا کہ پھر میرے دونوں ہاتھوں میں دو کنگن سونے کے پنائے گئے وہ کنگن چکوبہت بڑے معلوم ہوئے اور میری خاطر اونسے نگین ہوئی تب مجھ پر وحی آئی کہ اوں دونوں کنگن کو چھو کر مار پھینکے ایک چھوٹا مارچی ہ کنگن جاتی ہے اور ایک روایت میں آیا کہ وہ کنگن اوڑھے پس بنیے دونوں کنگن کی تعمیر و جموٹوں کی کہ میں انکے درمیان ہوں ایک تو صنعان کا رہنے والا اور دوسرا سیامہ کا کہ ان دونوں نے دعویٰ پیغمبری کا کیا فائدہ جان کہ صنعان تنگناہ میں کنگن کا ہی اور سیامہ حجاز کے شہر دہشتے ایک شہر ہو جس میں دعویٰ نبوت کا اسود و عنتی فرمایا اسکو فیروز دہلی نے پیش از وفات آنسہ دیکھے مار ڈالا چنانچہ وحی بھی اوس مردود کے قتل ہوئے پر حضرت کی بیماری کی حالت میں نازل ہوئی اور آپ نے اوسکے قتل کی خبر دی کہ اسود و عنتی کو بندہ صالح یعنی فیروز دہلی نے مار ڈالا اور سلیمہ کذاب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں مارا گیا قصہ اسکا مشہور ہو کر اور عبداللہ بن عمر سے حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں ایک عورت سیاہ رنگ کو کہ بال اوسکے بکھرے ہوئے تھے دیکھا کہ مدینے سے کلک کر جھفہ میں چلے رہی تھی ایک کھانوں کا نام ہے کہ اوس مدینے کے بچھڑا واقع ہے اور اوس میں یہودی لڑتے تھے سرور عالم نے اوس خواب کی تعمیر کی کہ مدینے کی وبا جھفہ کی طرف گئی حضرت کے تشریف لانے سے آگے مدینے کے درمیان بااوترب بہت تھی حضرت نے اوسکو مدینے سے کھال کر کافروں کے شہر کی طرف بھجوا دیا اور انی موسیٰ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک تلوار کو مینے ہلایا تو وہ ٹوٹ گئی پھر دوسری بار جو ہلایا تو اچھی ثابت ہو گئی یعنی جیسی تھی ویسی ہو گئی پہلی ہلانی سے جو تلوار ٹوٹی اوسکی تعمیر بنیے اوس چیز سے کی جو جنگا مدین مومنوں کو ایذا پہونچی اور دوسری بار ہلانے سے جو اچھی ہو گئی اوسکی تعمیر اوس چیز سے کی کہ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فتح ہوئی اور چون سب جمع ہوئے اور مواہب میں انھیں بی بی موسیٰ سے مذکور ہے کہ جناب سالٹ نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ مکے سے اوس زمین کی طرف ہجرت کرتا ہوں کہ جس میں درخت خسے کے بہت ہیں پس میں نے خیال کیا وہ زمین سیامہ کی ہوگی یا زمین ہجر کی کیونکہ اول دونوں زمینوں میں جسے کے درخت بہت ہیں بعد اوسکے اللہ تعالیٰ نے چکوبہ دار کر دیا کہ وہ زمین شریب کی ہے اور امام احمد رضا وغیرہ نے

روایت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں زہ ہینی
 ہو اور گائین کج کجانی میں یکایک اللہ تعالیٰ نے مجھ کو خیر و ثواب اور صدق عنایت فرمایا پس میں نے
 زہ سے مدینہ اور گائین کے فوج ہونے سے اون لوگوں کو تعبیر کیا جو اصحاب جنگ احد میں مارے گئے
 اور خیر و ثواب کی تعبیر کی کہ فتح و ثواب جو صبر کرنے سے قتل اور جہاد کے روز بد کے حاصل ہوا ہو ہر روز
 سے روایت ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں ایک کنوین پر کھڑے
 ہو کر ڈول سے پانی اوس کنوین کا بہت سا کھینچا بعد اوسکے ابی قحاذ آیا اور اوس نے بھی ایک ڈول
 کھینچا اور ایک روایت میں آئی ہے کہ ابو بکر آیا اور ڈول میرے ہاتھ سے لیا تاکہ مجھ کو آرام دی اور ایک
 روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر کے برابر میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ مثل اوسکے کام کرے پس ہوا وہ ڈول بہت
 بڑا اور اوسکے ڈول کھینچنے میں ضعف معلوم ہوتا تھا بعد اوسکے عمر بن الخطاب آیا اور اوسکے
 ہاتھ سے ڈول کو لیکر پانی اوس کنوین کا اس قدر کھینچا کہ سب لوگ پی کی کر سیر ہو گئے اور حوض
 بھر کے پانی اوبل گیا مواب میں لکھا ہے کہ نو دی نے کہا کہ یہ مثال اوس چیز کی ہے جو اون دونوں
 خلیفہ سے آثار نیک ظاہر ہوئے اور خلافت کو بہت فائدہ اونسے پہونچے اور یہ سب حقیقت میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فیض ہے اس لیے کہ صاحب امر تو وہی ہیں اونسوں ہی فر دین کو
 مضبوط کیا بعد اوسکے ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور لوگوں کو جو دین سے پھر گئے تھے قتل
 کیا بعد اوسکے حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اوس کے وقت میں اسلام بہت زیادہ ہوا اور امر دین کو
 اوس کنوین سے کہ جس میں پانی ہے تشبیہی اس واسطے کہ اوس سے اونکی حیات اور درستی کام کی
 ہے اور فرمانا حضرت کا کہ ابو بکر نے ڈول میرے ہاتھ سے لیا تاکہ مجھ کو آرام دے اشارہ ہوا ابو بکر
 کی خلافت پر بعد از وفات آنسے اوس کے واسطے کہ موت دنیا کی سختی سے آرام دیتی ہے صدیق اکبر
 بعد از وفات سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اعانت اور تدبیر میں امت کے کاموں کی میا
 چاہیے ویسا متوجہ ہوئے اور اوس کا سر انجام دیا اور فرمانا حضرت کا کہ اوسکے ڈول کھینچنے میں ضعف
 ہے اشارہ ہے کہ امت خلافت پر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی کہ اونسوں نے بعد از پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے دو برس خلافت کی اور خلافت عمر رضی اللہ عنہ کی بہت مدت تک بھی اونکی خلافت
 میں اسلام کو بہت سے فتوحات ہوئے اور اسلام بہت زیادہ ہوا مسلمانے افس سے روایت کی

کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے آجکی رات خواب دیکھا کہ عقہ بن ارفع کے گھر میں ہمارے اگے ایک طبق کھجور کا کہ ابن طاب کی قسم سے تنہی لاکے رکھا گیا ابن طاب ایک قسم کی کھجور ہے عینے میں ابن طاب ایک شخص کا نام تھا شاید اسے اس کھجور کو بویا تھا یا وہ اس کھجور کو بدت یا رستہ کھاتا تھا اس واسطے اس کھجور کا نام ابن طاب مشہور ہوا حضرت نے اس خواب کی تعبیر کی کہ دنیا اور آخرت میں عاقبت اون لوگوں کی بخیر ہوگی جان کہ آنسو روکا تعبیر کرنا صرف اون مناسبتوں سے نہیں تھا کہ لوگوں نے مذکور کیے ہیں اور نہ اس مناسبتوں سے جو اہل تعبیر کو حاصل ہوتی ہیں بلکہ وحی اور الہام سے متعلق فقط

وہاں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو اصحابوں کے خوابوں کی تعبیر کی

ادھر جو مذکور ہو اسواون خوابوں کی تعبیر میں تھیں کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود خواب دیکھے تھے اور تعبیر کی تھی اور صحابہ کے خوابوں کی جو تعبیر میں کی ہیں وہ بھی بہت ہیں چنانچہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت تھی کہ جب آپ فجر کی نماز فرماتے پاتے تو اصحابوں کے پاس تشریف لاتے اور پوچھتے تھے کہ اگر تم میں سے کسی نے آجکی رات خواب دیکھا ہو تو مجھ سے بیان کرے تا میں اس کی تعبیر کروں اگر کوئی صحابی اپنے خواب کا احوال عرض کرتا تو حضرت اس کی تعبیر فرماتے تھے اگر صحابہ عرض کرتے تھے کہ ہم میں سے کسی نے خواب نہیں دیکھا تو آپ نے جو خواب دیکھا ہوتا تھا اس کو بیان فرماتے تھے اور حضرت کے پوچھنے کا سبب یہ تھا کہ اپنے اصحابوں کا احوال معلوم کریں کہ سلوک ہر ایک کا کس مرتبہ میں ہو چاہے اور اس کی تدبیر کیا کیا چاہیے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ غرض تھی کہ آپ کے کی فتح کی خوشخبری کے منتظر تھے اور چاہتے تھے کہ میں سے خوشخبری فتح مکہ کی ہو نیچے ایک روز آپ نے موافق عادت کے اصحابوں سے پوچھا کہ کہنے تم میں سے آج کی رات خواب دیکھا ہو تو مجھ سے بیان کرے سبھوں عرض کی یا رسول اللہ آج کی رات کسی نے خواب نہیں دیکھا تب آنسو روکنے فرمایا کہ میں نے آج کی رات خواب دیکھا ہے کہ دو شخص آکر میرا ہاتھ پکڑے مجھ کو زمین مقدس کی طرف لے گئے یکایک وہاں بیٹے دو شخصوں کو دیکھا کہ ایک بیٹھا اور دوسرا کھڑا ہو جو کھڑا ہوا اسکے ہاتھ میں ایک لوبہ کا قلابہ ہے اور وہ شخص اس قلابہ کو اس بیٹھے ہونیکے گلے میں نہا تاں کہ وہ قلابہ اس کی گدی تک

یہو نیتا ہی اور اسی طرح سے دوسرے کلمے میں بھی چھوٹا ہی پھیرا دے سکے کلمے باہم مل جاتے ہیں اور درست ہوتے ہیں پھر وہ شخص اسی طرح زنبور اوسکے کلمے میں چھوٹا ہی لینے اون دونوں شخصوں سے کہ جو میرا ہاتھ پکڑے تھے پوچھا کہ یہ کیا حالت ہے اومخون نے کہا کہ چلو مت پوچھو اور چیریں بھی گئے دیکھی میری ہم چلے اور وہاں آئے کہ ایک شخص کروٹ پر سوتا تھا اور دوسرا شخص پیچھے اپنے ہاتھ میں لیکر اوسکو سر کو پھوڑتا تھا جب پھر اوسکے سر پر پارتا تو پیچھے لڑھک جاتا تھا جب تک کہ پیچھا اٹھا لاسر کا اچھا ہو جاتا پھر وہ اوسکے سر کو پھوڑتا لینے اون دونوں شخصوں سے جو میرے ساتھ تھے پوچھا کہ یہ کیا کر رہا ہے اومخون نے آگے بڑھ کر پوچھا کہ یہ کس طرح منہ اوسکا چھوٹا اور پیٹ اوسکا چوڑا تھا اور پیچھے اوسکے آگے جلتی تھی اور اوسمیں بہت سے مرد اور عورتیں مریں ہو چکی تھیں اور جب اوس آگ کی لپٹ بلند ہوتی تو اوسکے اندر والے اوپر تنور کے آتے اور جس وقت آج آدھکی دھبی ہوتی تو اندر تنور کے جاتے لینے پوچھا کہ یہ کیا ہے اومخون نے جو میرا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے کہا کہ چلو میری ہم وہاں سے چلے اور ایک جا رہی ہو پیچھے کہ نہ لہو کی بہتی تھی اور ایک مرد اوس نہر میں ڈرا ہوا اور ایک دوسرا شخص کنارے پر نہر کے گھڑا تھا اور آگے اوسکے بہت سے پتھر پڑے تھے وہ شخص کہ تہرین تھا چاہتا کہ باہر آئے تب وہ مرد جو باہر گھڑا تھا ایک پتھر اوسکے منہ پر مارتا کہ وہ باہر نہ آوے وہیں وہ پھر جاتا میں نے پوچھا یہ کیا ہے اومخون نے کہا کہ چلو میری ہم آگے چلے اور ایک سبزہ زار میں آ پہونچے اوسکے درمیان ایک بڑا سا درخت تھا اوس درخت کے نیچے ایک ہیر مرد اور کئی بچے بیٹھے تھے اور ایک شخص درخت کے نزدیک آگ ساگتا تھا وہ دونوں شخص جو میرے ساتھ تھے مجھ کو اوس درخت پر لیجا کے ایک گھر میں جو اوس جھاڑ پر تھا لیگئے میں نے ایسا گھر کبھی نہیں دیکھا تھا اور اوسمیں مرد اور جوان عورتیں اور لڑکے تھے بعد اوس گھر سے مجھ کو باہر لائے اور دوسرے گھر میں کہ وہ پہلے گھر سے بہتر اور خوشتر تھا لے گئے اوسمیں بھی بوڑھے اور جوان جمع تھے میں نے اون دونوں شخصوں سے کہ میرا ہاتھ پکڑے ہوئے ساتھ تھے کہا کہ آج رات تینے مجھ کو بہت پھر لایا اب وہ چیریں جو میں نے دیکھیں اونا کاحال مجھ کو بتاؤ اومخون نے کہا اچھا بتاتے ہیں تھے پہلے جس مرد کو دیکھا کہ اوسکے کلمے کو چرتے تھے وہ جھوٹا ہے کہ جھوٹی باتیں کیا کرتا تھا اور اوسکی جھوٹی باتیں سارے عالم میں پہونچیں تھیں اوسکو یہ سزا اوسکے جھوٹ کی قیامت

دیجائی ہو اور وہ مرد کہ جس کا سر سیوڑا جاتا ہو وہ شخص ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن اور سکو سکھا یا اور وہ
شب کو سو گیا اور قرآن نہ پڑھا اور شب کی نماز کے لیے بھی نہیں اٹھا اور نہ کو کچھ عمل نیک نہیں کیا
اسلوسے اوس پر عذاب جو تھے دیکھا قیامت تک کیا جاتا رہا اور وہ لوگ جو تنور میں پڑے ہیں ناکار
ہیں اور جس کو تھنہ دیکھا کہ لہو کی نہر میں ہو وہ ساز خوار ہے اور اوس پر مرد کو جو تھنہ دخت کے
نیچے دیکھا ابراہیم علیہ السلام ہو اور لٹکے جو اونٹ کے پاس تھے دی لہو گوئی اولاد ہیں اور وہ مرد
جو آگ کو سلگاتا تھا سو مالک خازن آتش ہو اور پہلے تم جس گھر میں داخل ہوئے وہ عوام الناس
مسلمانوں کا گھر ہو اور دوسرا گھر شہید و نکاح اور میں جبریل اور یہ میکائیل ہی پھر دونوں نے
کہا کہ تم سر کو اٹھاؤ تب میںے سر کو اپنے اوپر اٹھایا تو دیکھا کہ ایک ابر کا ٹکڑا سا برس ہا ہر
میں نے اون سے پوچھا یہ کیا ہے اون دونوں نے کہا یہ تمہارا مکان ہے میں نے کہا تو مجھ کو بیان
چھوڑ دو اونھوں نے کہا ابھی عمر تمہاری باقی ہے جب آپ کی عمر تمام ہوگی تو اس مکان میں
آؤ گے اور روایت ہے کہ زرارہ بن عمر نخعی کی طرف سے ایلچی ہو کر حضور میں رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے راہ میں خواب دیکھا کہ ایک گدھی کہ اوکو
میں اپنے قبیلے میں چھوڑ آیا ہوں سو بکر کا بچہ سیاہ اور سپید رنگ کا لینے ابلق جی ہے حضرت
نے فرمایا کہ آیا تو کوئی باندھی اپنے گھر میں چھوڑ آیا ہے کہ وہ تجھ سے حاملہ ہوئی ہو اوستو عرض
کی کہ باندھی گھر میں ہے گمان رکھتا ہوں کہ وہ حاملہ ہوئی ہو تب حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ باندھی تیرا فرزند جی سے پھر زرارہ نے عرض کیا کہ کیا سبب ہے
دور تک جی ہے سرور عالم نے فرمایا کہ تو میرے نزدیک آزارہ جب حضرت کے نزدیک آیا
تو آپ نے فرمایا آیا تم کو سید داغ برص کے ہیں کہ تو اوکو لوگوں سے چھپاتا ہے زرارہ نے
عرض کی قسم ہاں اس غلام کی کہ جیسے ایک اور رسول بھیجا کسی شخص نے آج تک اون داغوں کو میرے ہینوں
دیکھا اور نہیں معلوم کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سیاہی اور سپیدی
جو نیچے کے بدن پر ہو سو تیرے برص کا اثر ہو کہ وہ تیرے نیچے میں ظاہر ہوا پھر زرارہ نے عرض کی یا
رسول اللہ میں نے خواب میں دیکھا کہ نعمان بن منذر کے کانوں میں دو گوسفند اور دونوں باندھ کر بائو
اور ہاتھوں میں کڑے ہیں نعمان عرب کا بادشاہ کسیر کے زمانہ میں تھا حضرت سرور عالم نے فرمایا

کہ وہ ملک عرب ہر زیت اور خوشی اور پوش میں پھرائی حالت پر پھر گیا پھر زرارہ نے عرض کیا کہ میں نے خواب میں ایک بوڑھے کو دیکھا کہ اس کے بال سپید و سیاہ ملے ہوئے ہیں اور وہ زمین سے انگھٹتی ہے جناب سالت نے فرمایا کہ یہ بقیہ دنیا ہی پھر زرارہ نے عرض کی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آتش زمین سے نکلی ہے میرے اور میرے فرزند کے درمیان کہ اس کا نام عمر ہو حال ہوئی ہے اور نطی نطی ہے نطی آگ کی لیٹ کو کہتے ہیں اور دوزخ کا نام ہے اور وہ کہتی ہے کہ میں اور نابینا سب کو کھاؤں گی حضرت نے فرمایا کہ وہ آگ ایک فتنہ ہو کہ آخر زمانے میں پیدا ہو گا زرارہ نے عرض کی یا رسول اللہ کیا ہے وہ فتنہ جو آخر زمانے میں پیدا ہو گا فرمایا حضرت نے کہ لوگ اپنے امام کو پیغمبر دعتہ ماروا لین گے اور بعد اس کے آپس میں اختلاف کریں گے سرور عالم اپنی اوٹھلیوں کو درم لائے اور فرمایا کہ اس فتنہ میں بدکار گمان کرے گا کہ میں نیک کار ہوں اور اہل مسلمان کا مسلمان کے نزدیک پانی سے زیادہ میٹھا ہو گا یعنی مسلمانوں میں باہم خونریزی در آمدنی ہوگی

وصل اوس بیان میں ہے جو حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحابوں سے خواب پوچھنا موقوف فرماتا

بخاری اور ترمذی نے سمر بن جندب سے روایت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر اصحابوں سے اپنے پوچھتے تھے کہ اگر کسی نے تم میں سے خواب دیکھا ہے تو مجھ سے بیان کرے تاکہ میں اس کی تعبیر کروں جو شخص بیان خواب کرتا آپ اس کی تعبیر فرماتے تھے بعد اس کے سرور عالم نے خواب پوچھنا موقوف فرمایا اگر کوئی از خود حضور میں اگر خواب اپنا عرض کرتا تو آپ اس کی تعبیر کرتے تھے اور از خود نہیں پوچھتے تھے حضرت کے پوچھنے کا سبب اپنے اصحاب سے تو آگے مذکور ہوا مگر حضرت نے خواب پوچھنا جو موقوف کیا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ سبت کے کر نیک یہ ہے کہ ایک روز جناب سالت نے اصحاب کو فرمایا کہ کسی نے تم میں سے خواب دیکھا ہے ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے دیکھا ہے آپ نے فرمایا کہ بیان کر اوس نے عرض کی کہ میں نے دیکھا کہ ایک ترازو آسمان سے نازل ہوئی اوس میں جب آنکھ اور ابو بکر کو ٹولا تو آنکھا بکرا ہو گیا ابو بکر اور عمر کو ٹولا تو ابو بکر کا پلہ بھاری ہوا بعد اونس کے وہ ترازو جاتی تھی یہ خواب حضرت کو بہت بڑا معلوم ہوا اور آپ نگین ہوئے اور آپ کی غلط

مبارک پر اس خواب سے کراہت ہوئی بعد اسکے حضرت نے خواب کا پوچھا اصحابوں سے ترک فرمایا کہتے ہیں کہ حضرت کو کراہت ہو نیکا سبب اس خواب سے یہ تھا کہ اس کے خواب سے بعض اصحابوں کے مرتبے کی زیادتی بعض اصحابوں کے مرتبے پر ظاہر ہو گئی اور اس کا پوشیدہ رہنا بہتر اور مناسب تھا اگرچہ آپ نے بعض اصحاب کو بعض اصحاب پر ترجیح دی یہی خصوص ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہم کو لیکن آپ نے اس تفاوت مراتب کا ظاہر ہونا خوب نہیں چاہا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ احوال خلائق کا جو پوشیدہ رکھا ہو اس میں ایک حکمت اور شیت الہی ہو اور آیت فقیہ نے کہا کہ خواب پوچھنا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھوڑ دیا سبب اس کا حدیث ابن مل کی ہے کہ ایک وزر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز فجر پڑھ کر اٹھ کر اصحابوں کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ کسی نے تم میں سے خواب دیکھا ہو ابن مل نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے دیکھا ہے حضرت نے تیرے لئے خیر فرمایا **مَنْ رَأَى خَلْفَهُ شَيْئًا فَوَيْلٌ لَهُ وَتَشْرِيفٌ لِعَدَائِيٍّ** اور الحمد للہ رب العالمین پڑھ کر فرمایا **إِنْ يَأْخُذُ بِيَانٍ كَرَأَيْتَهُ** عرض کی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ سب لوگ شاہراہ پر آہستہ آہستہ چلتے ہیں آتے آتے ایک بڑی جگہ میں آپ پہنچے گا ایسا تر و تازہ سرسبز چراگاہ شاید کس نے نہ دیکھا ہو وہ چراگاہ ایسا چمکتا تھا کہ گویا اوس میں سے طراوت ٹپکتی تھی اور طح بطح کی گھانسل و سمین تھی اور میں بھی وہاں موجود تھا اور جو لوگ پہلے اوس چراگاہ میں آئے تھے اوتھوں نے اوسکی خوبی اور سرسبزی دیکھا تعجب کیا اور بکیر بڑھی بعد ازاں اپنے گھوڑوں کا وسمین چن لیا چھوڑ دیا اور اپنی راہ نہیں بھولے بعد اوس کے ایک گھہ زیادہ پہلے گئے اوس چراگاہ میں آیا اور اوتھوں نے بھی اوسکی تر و تازگی پر وجد کیا اور بکیر بڑھی اور اپنے جانور و نگو چھوڑ دیا بعضوں نے اوتھیں سے اپنے جانور و نگو چرایا اور بعضوں نے گھانسل کاٹ کر گٹھے باندھ لیے اور وہاں سے نکل آئے بعد اوس کے اوس چراگاہ میں بڑے بڑے لوگ شان و شوکت لے آئے اور بکیر بڑھی اور کہا کہ یہ بہت بہتر جگہ ہے اور اوس میں ہتھام کیا اور چوٹ چراگاہ کے پھر جب میں نے یہ حالت دیکھی تو وہاں سے چلا جہاں وہ چراگاہ تمام ہوئی تھی وہاں پہنچا دفعۃً دیکھا ہوں کہ میں ایکے ساتھ ایک منبر پر ہوں کہ اوس کے ساتھ بیٹھ چیاں ہیں اور آپ سب سے اوپر کی سیڑھی پر تشریف رکھتے ہیں اور آپ کے دہنے طرف ایک شخص بلند قامت گندم رنگ تھا جب وہ بات کرتا تو بلند ہوتا تھا اور ایکے بائیں جانب ایک شخص میانہ قد جسم تھا اور تیرے

اوسکے سرخ خال تھ جس وقت وہ بات کرتا تو آپ اوسکی بات سے کیواسطے متوجہ ہوتے تھے اور
منبر کے آگے ایک سیر مرد بزرگ تھا گو یا آپ اوسکا اقتدار تھے ہیں اور آگے اوسکے ایک ناقہ دبلا بوڑھا
ہو یا رسول اللہ گو یا آپ اوس بات کو ہانکتے اور چراتے ہیں جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے یہ خواب اپنے دل سے سنا ایک ساعت تک رنگ چہرہ مبارک کا تغیر ہو گیا بعد اوسکے آنسو رو
اوس خواب کی تعبیر میں ابن ابی کوفرا یا کہ تو نے رستہ جو کشادہ دیکھا سو وہ راہ ہے کہ میں کو دکھائی
اور تم اوس راہ پر ہوا اور چراگاہ جو تو نے دیکھا سو وہ دنیا ہے اور نصارت اور سرسبزی اوسکی
عیش کی ہے کہ جس سے دل مست نہیں اور اسے ہمارے متین نہیں چاہا اور جتنے اوسکو نہیں چاہا
اور دوسرا اور تیسرا گلاہ انا لکھنا وانا لکھنا راجعون اس کلام کو مصیبت کے وقت پڑھتے ہیں اور
مقصود آنسو رو کو اس کلام کے پڑھنے سے اون و جاعتوں کا احوال بیان کرنا تھا کہ وہ عیش اور
لذات میں دنیا کے گرفتار رہے اور کار خیر اور عمل نیک نہیں کیا جیسا کہ بعض بادشاہ اور امرا فی حضرت
کی امت کو کیا اور حضرت نے فرمایا اے ابن ابی تو میرے طریقے پر یعنی راہ نیک پر ہے اور ہمیشہ سچا
مرنے و دم تک جیسا کہ تو نے کہا کہ میں آپ کے ساتھ ہوں یا رسول اللہ اور تو نے سات بیٹھ ہو کر منبر
جو دیکھا وہ دنیا ہے اور عمر اوسکی ستائز اربیس کی ہے اور میں ہزار برس آخر میں ان جو اعلیٰ پایہ پر مرد و دراز قد
گندم رنگ موسیٰ علیہ السلام کی ہے کہ میں اوسکا اکرام کرتا ہوں اس واسطے کہ اوسے بلا واسطہ لکھا
سے کلام کیا ہے اور مرد میانہ قد جسم عظیم عیسیٰ السلام جو میں اوسکی تعظیم اسلئے کرتا ہوں کہ اوسکا
مرتبہ خدا تعالیٰ کو نزدیک بڑا ہے اور وہ سیر مرد جو تو نے مجھ کو اوسکا اقتدار کو ہوئے دیکھا سو
ابراہیم علیہ السلام ہے اور وہ جو تو نے دیکھا کہ میں ایک ناقہ لاغر بوڑھے کو چراتا ہوں سو وہ
قیامت ہے کہ مجھ اور میری امت پر قائم ہوگی اور بعد میرے کوئی دوسرا نبی نہیں ہے اور کوئی
امت بعد میری امت کے نہیں ابن ربیع نے کہا کہ بعد اس خواب کے جناب سالت نے کسی صحابی سے
خواب کا سوال نہیں کیا اور سوال کرنا ترک فرمایا مگر کوئی اتفاقاً حضور میں حضرت کے آکر اپنا خواب
بیان کرتا تو آپ اوسکی تعبیر فرماتے تھے وگرنہ آپ سوال خواب کا کسی سے نہیں کرتے تھے
ساتواں باب حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمارے بعض کے بیان میں
جان کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بہت ناموں کو قرآن شریف اور کتب و روایات

ذکر کیا اور گے کے نبیوں کی زبان پر لایا سب ناموں سے مشہور نام محمدؐ اور یہ نام حضرت کا اسم تھا
 فرمایا کہ دادا عبدالمطلب کی زبان سے رکھوایا گوگوں نے عبدالمطلب سے کہا کہ تم نے گوساٹے محمدؐ اپنے
 بچے کا نام رکھا حالانکہ یہ نام نہ تھا ہے بزرگوں کا یہ اور نہ کسی تمہاری قوم والو کا عبدالمطلب نے
 کہا اس واسطے کہ میں امید رکھتا ہوں کہ سارا عالم اوسکی حمد و ثنا کرے گا اور کہتے ہیں کہ عبدالمطلب نے
 خواب میں دیکھا تھا کہ گویا اوسکی بیٹی سے ایسی زنجیر باندھی جائے گی کہ ایک طرف اوسکی آسمان
 میں ہو اور ایک طرف مشرق اور ایک طرف مغرب میں بعد اوسکے وہ زنجیر ایک درخت ہو گئی کہ
 ہر ایک پتے پر اوس درخت کی نور چمکتا ہو اور سارا عالم اوس درخت سے لٹکا ہوا ہو تبیر کر نیا لون
 اوس وقت کے خواب کی تفسیر کی کہ ایک لڑکا ایسا تیری پشت سے پیدا ہو گا کہ اہل مشرق اور مغرب
 سب اوسکی فرمانبرداری کریں گے اور اہل آسمان اور زمین اوسکی تعریف اس واسطے عبدالمطلب نے
 اپکا نام محمد رکھا اور اس نام مبارک کے رکھنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت کی والدہ بی بی آمنہؓ نے
 عبدالمطلب سے کہا کہ مجھے خواب میں کسی لڑکا دکھا کہ آئینہ تیرے پیٹ میں اس کی گت کسر و ارجب تو اوسکو
 جسے گی تو نام اوسکا محمد رکھنا آگاہ ہو کہ لوگوں نے کہا ہے کہ یہ بھی حضرت کی نبوت کی علامت ہے
 کہ گے آپ کو کیا نام محمد نہیں تھا اور اللہ تعالیٰ نے اس نام کو اپنے حفظ و امان میں رکھا تھا تاکہ اوس نام
 مقدس میں اشتباہ اور اشتراک نہ ہو جب حضرت کا ظہور قریب ہوا اور اہل کتاب نے سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے قریب پیدا ہونے کی شہادت دی اور آپ کو نام مبارک سے خبر کی تب اکثر لوگوں نے اپنے
 فرزندوں کا نام محمد رکھا اس سبب سے کہ شاید وہی ہو واللہ اعلم اور جنہیں کی حدیث میں حمیرہ بنت جحش
 سے مذکور ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پانچ نام ہیں محمد ہوں اور میں احمد
 ہوں اور میں حامی ہوں اور میں حاشر ہوں اور میں عاقب ہوں حامی جو حضرت کا نام ہے اوسکے
 معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ میرے سب سے بفر کو دور کرے گا اور حاشر کے معنی یہ ہیں کہ قیامت کے
 روز آئسہ و سب سے پہلے قبر سے اٹھیں گے اور مشہور ہوئیں گے اور تمام لوگ بعد از حضرت کے
 اٹھیں گے اور حج ہوئیں گے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے ہُوَ اَوَّلُ مَنْ يَنْشِقُ اِلَافْضُ ہے پہلے ہل سید عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مشہور ہوئیں گے اور بعد اسے لوگ اور معنی عاقب کے جیسے آئینہ الایہ آقا محمدؐ
 ہیں اور بعد حضرت کے کوئی کہنی نہ ہو گا اور یہ پانچ نام آئسہ و کے پہلے کی کتابوں میں مذکور اور گے کی حدیث کی

صاحب الذریعۃ الرقیعۃ: صاحب التاج: صاحب المعراج: صاحب اللؤلؤ: صاحب طغیبت
 ذرکب البراق: ذرکب الناقۃ: ذرکب النجیب: صاحب الحجۃ: استیظان الخاتم: العاکمۃ
 صاحب النہر: صاحب النخلین: اور اسماء شریف حضرت کے لگے کی کتابوں میں یہ
 بین المکتول: المختار: المقیم: الشیخ: المقدس: روح الحق: اور کنیت مشہور سید عالم کی
 ابو القاسم ہے انس نے روایت کی کہ جب ابراہیم آئندہ ورگے گھر سید ابوالقاسم جبریل آیا اور السلام
 علیک یا ابا ابراہیم کہا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ابو الارامل اور ابوالمؤمنین حضرت کی کنیت ہے
 اور ابوالیتامی بھی اگر کہیں تو سزاوار ہے چنانچہ ابوطالب کے شعر میں آیا ہے ۵ اب
 الیتامی عصۃ لارامل: صاحب مولیٰ نے کہا کہ نام حضرت کے قرآن شریف میں بہت
 ہیں بعضوں نے کہا کہ موافق اسماء الہی کے ننانوے^{۹۹} ہیں ابن وجیہ نے کتاب مستوفی میں کہا
 کہ اگر تمام نام آئندہ ورگے قرآن شریف و حدیث اور دوسری کتابوں میں ڈھونڈ لے جائیں
 تو قریب تین سو کے ہونے کے قاضی ابوبکر ابن عربی نے کہا کہ بعض صوفیہ نے کہا کہ حبیب اللہ کا
 کے ایک ہزار نام ہیں جیسے ہی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی ہزار نام ہیں
 وصل حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناموں کے شمار میں اور
 اس بیان میں کہ نام شریف سید عالم کا بعضی جزو تیر لکھا ہے

صاحب مولیٰ نے اسماء شریف کو زیادہ چار سو سے گنا ہی مشہور تر ناموں سے سرور عالم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے احمد اور محمد ہی اور یہ بمنزل اسم ذات کے ہیں اور باقی سب اسماء صفات بعضوں نے کہا کہ
 احمد جو حضرت کا نام ہی محمد کے نام سے قدیم ہو کہ واسطہ کہ موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام نے سید عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو احمد کے نام سے پکارا ہی اور یہ نام لگے کی کتابوں میں بھی مذکور ہیں اور حضرت
 قرآن شریف میں آیا ہی حق تو یہ ہے کہ یہ دونوں نام یعنی احمد اور محمد قدیم ہیں لیکن موسیٰ اور عیسیٰ نے
 سبب بہت تعظیم کے احمد کہا اور روایتوں میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس آگے دنیا پیدا ہونے کے
 محمد آئندہ ورگے نام رکھا اور ابن عساکر نے کعب لاجب سے ذکر کیا کہ آدم علیہ السلام نے اپنے
 فرزند شیث علیہ السلام کو کہا کہ اے فرزند بعد میرے تو خلیفہ ہے صلاح اور تقویٰ اختیار کر اور
 جب تو اللہ تعالیٰ کا نام لے تو اس کے ساتھ محمد کے نام کو ذکر کر اس واسطی کہ میں نے اس کے نام کو

یابہ عرش پر لکھا ہوا دیکھا ہے حالانکہ میں اس وقت میں روح اور مٹی تھا بعد اوسکے میں
آسمانوں پر چڑھ کر کوئی جانا نام محمد سے خالی نہیں دیکھو جب مجھ کو پروردگار نے بہشت میں لکھا تو میں نے
وہاں بھی مکانوں اور درجوں پر نام محمد کا لکھا ہوا دیکھا یہاں تک کہ سینے پر حورالعین کے اور تیونہ و زیت
طلوہی اور سدرہ المنتہی کے اوپر دو ٹوکنا روپ اور فرشتہ نامی آنکھوں میں ایسی فرزند نوذکر محمد کا بہت کیا کر
اور ابوہریرہ سے حدیث ہے کہ جیسا کہ سالت علی المد علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھ کو آسمانوں پر
لیکے تو جس آسمان پر میرا گذر ہوا وہاں میرا نام محمد اور ابو بکر لکھا ہوا تھا اور ایک روایت میں کیا ہے
کہ آدم علیہ السلام نے وقت مصیبت کے کہا اے میری پروردگار واسطے محمد کے میری خطاؤں کو بخش دے اور
ایک روایت میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے کہا کہ اے میری پروردگار واسطے محمد کے میری توبہ قبول
اللہ تعالیٰ نے آدم کو فرمایا کہ اے تونے محمد کو بھیجا تو آدم نے عرض کی کہ میں نے بہشت میں ہر ایک جگہ
دیکھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا اس سے میں نے معلوم کیا کہ وہ تیرے پاس سب سے
غریب و بزرگ ہے اور تو توبہ میری اوسکے واسطے قبول کر گیا کتاب شفا میں لکھا ہے کہ ایک پتھر پر
لکھا ہوا لوگوں نے دیکھا محمد نفی مصلح ابن اور ایک پتھر پر خط عبرانی سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
مذکور ہے کہ ایک شہر میں خراسان کے ملک سے ایک بچہ پیدا ہوا اوسکے پہلو پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
لکھا ہوا تھا اور کہا گیا ہے کہ ہندوستان کے شہر وینمیں ایک بچہ پھول ہے کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا
اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہے اور علامہ ابن ہرزدق نے عبد اللہ بن جوحا سے بیان کیا کہ ہم
کشتی پر سوار ہندوستان کے دریا میں جاتے تھے کہ ایک تندیا دجلہ تب پہنچے ایک جزیرے میں کشتی کا
لنگر گیا اور اس جزیرے میں ایک بچہ پھول خوشبو مسخ رنگ دیکھا کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا اللہ
محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا اور ایک بچہ پھول سفید تھا کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
الرحمن الرحیم الی جنات النعیم لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ مذکور ہے علی بن ہاشمی نے کہا کہ میں
بعضے قریون ہندوستان میں ایک بچہ پھول بڑا خوشبو دیکھا کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
ابو بکر صدیق عمر فاروق لکھا ہوا تھا مجھ کو شک ہوا شاید اس بچہ میں کینے نابوٹ کی ہو پھر میں نے
دوسرا ایک بچہ پھول کہ سنور کھلا نہیں تھا کھو ل کر دیکھا تو اوس میں بھی لکھا ہوا تھا اور وہاں کے لوگ
ایسے مکران تھے کہ پتھر لوچتے تھے اور خدا تعالیٰ کو نہیں مانتے تھے اور ابوالقاسم صافی نے

ابو عبد اللہ بن مالک سے اپنی کتاب مشک میں حکایت کی کہ ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں شہر و مین
 ہندوستان کے پیرانیلہ ایک شہر میں ایک درخت بڑا سا دیکھا کہ میوہ اس درخت کا سبز بادام
 پوست دار تھا جیسا اس میوے کو توڑتے تو اس میں سے ایک پتہ سبز لٹیا ہوا باہر نکلتا اور
 اس میں سرخی سے لالہ لالہ اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا اور جب فطحا ہوتا اور مہینہ نہ ہرستا
 تو ہند کے لوگ اس سے شفا چاہتے تھے اور یا بھی تھے کتاب وغیرہ الیہ میں یہ بات جو تک
 میں مذکور ہے بعض عالموں نے نقل کی اور کہا اس نے کہ عجب میں نے یہ بات یعقوب صیاد سے
 کہی تو یعقوب صیاد نے کہا کہ میں نے ایک بڑا ایک مچھلی کو شکار کیا اس کے سیدھے ہلویر
 لالہ لالہ اللہ اور اس کے بائیں ہلویر محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا جب میں نے یہ دیکھا سبب
 تعظیم کے وہیں اس مچھلی کو پانچمین چھوڑ دیا اور بعض لوگوں نے شرح قصیدہ بردہ میں ابن
 مزدق سے نقل کیا ہے کہ کہا ابن مزدق نے کہ سینا ایک مچھلی دیکھی کہ ایک طرف اس مچھلی کے
 کان کے لالہ لالہ اللہ اور دوسری طرف محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا نقل ہے کہ ایک جامع نے
 چادر زرا بزم کی پانی کہ سمجھیں سفید لکیر میں حلقہ دار تھیں اور ان لکیر میں ایک طرف اللہ اور
 دوسری طرف محمد بنحو واضح لکھا ہوا تھا کہ کسی کو اس خط کے معلوم ہو نہیں کچھ شک نہیں تھا
 اور کتاب کبطن مغموم میں طغرل سیاف نے بعضوں سے نقل کیا کہ اس شخص نے ایک بڑے درخت
 کو دیکھا کہ اس کے تپے بڑے اور خوشبو تھے اور ہر ایک پات سبز پاداس کے قدرت الہی بنحو
 اور سید تین سطریں لکھیں تھیں پہلی سطریں لالہ لالہ اللہ اور دوسری سطریں محمد رسول اللہ
 تیسری سطریں ان کے عنہا السلام

وصل اسمک بن باب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے اسماء علی
 اور صفات حسنی اعنائتے

قاضی عیاض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ بہت نبیوں کو بھیجے اپنے نام عنایت کیے جیسا کہ اسحق پیغمبر اور اسماعیل پیغمبر کو
 علیم اور علیم اور نوح پیغمبر کو شکورا اور عیسیٰ پیغمبر کو بر اور موسیٰ کو کریم فرمایا اور پیغمبر کو بھی بدتور لکین
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بہت نام اور صفات سے اپنے مشرف کیا اور سب پیغمبروں پر غرور و متان
 دیا چنانچہ وہ نام قرآن شریف اور احادیث صحیحہ میں مذکور ہیں ایک ان ناموں سے حمید بھی اس کو

دوہین یعنی تعریف کرنی والا اور تعریف کیا گیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی تعریف کی اور سب بندوں
 نے بھی اس کو سزا ہوا سو اس واسطے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کا نام محمد رکھا اور نبی محمد کو سزا گیا ہوا کے بھی
 معنی اس نام مبارک کو مذکور ہوئی اور از انجملہ رؤف الرحیم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا نام اپنے حبیب کو عنایت
 فرمایا رؤف کے معنی مہربانی کرنی والا ہے رؤف جیسا کہ قرآن میں بالموئینین رؤف الرحیم آیا ہے
 یعنی محمد مسلما نوہر مہربانی کرنی والا ہے رؤف ورحیم کے معنی قریب قریب ہیں اور ان ناموں سے کہ حق تعالیٰ
 نے سرور عالم کو عنایت کیے الحق الہی ہے معنی حق کی کتابت قد مل اور معنی مبین لے ظاہر میں خواب باری
 نے چنانچہ قرآن حمید میں فرمایا یا ایہا الناس قد جاءکم من الحق ربکم لے آدمی کو حق آیا تمہاری واسطے
 تمہارے پروردگار کی طرف سے اور فرمایا جاتے جاتے ربکم الحق ورسول مبین مراد حق اور رسول مبین سے
 محمد بن صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کا نام نور ہوئے نور کو بہت ہیں از انجملہ ایک معنی صاحب نور
 اور پروردگار نے بھی اپنی حبیب کا نام نور رکھا چنانچہ قرآن میں فرمایا قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین
 اور خلیفہ باری اپنے نام سے جو شاہد اور شہید ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سے کیا اور معنی شاہد اور
 شہید کو جاننے والا اور حاضر حال امت ہے اور قرآن میں فرمایا ویکون الرسول علیکم شہید اور خدا تعالیٰ
 کے ناموں میں ایک نام کریم بھی ہے اس کے کثیر اخیر اور بزرگ اور عفو کرنی والا ہے پروردگار نے یہ نام اپنے حبیب کا رکھا
 اور قرآن میں فرمایا انہ رسول کریم و ما ہو بقول شاعر آخر آیت تک کہ رسول کریم سے سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ناموں سے ایک نام عظیم ہے یہ نام آنسور کا بھی رکھا معنی عظیم کے جلیل الشان
 اور قرآن میں بھی فرمایا انک لعل خلق عظیم ہے اسی کے حبیب تیرا خلق عظیم ہے ظاہر ہے کہ جسکی صفت بزرگ ہے
 اوکی ذات البتہ بزرگ ہے اور پروردگار کا نام جبار بھی ہے جبار کو اصلاح کرنی والا اور قہر کرنی والا اور
 عظیم الشان ہے اللہ تعالیٰ یہ نام سید عالم کا رکھا چنانچہ فرامیہ میں آو علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام
 فرمایا انقلد ایہا النجار صیقل یعنی حمال کہ اسی جبار تلوار اپنی معنی جبار کے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی شان میں صادق آتی ہیں اس واسطے کہ آپ اپنی امت کی حال کی اصلاح ہدایت اور تعلیم فرمائی اور
 اعدا دین پر قہر و غضب فرمایا اور بزرگی اور شان و اس خباب کی تمام فروع و فروع زیادہ ہے اور جناب باری
 کا نام خیر بھی ہے اس کے بھید کا جاننے والا اور مصلح ہے کہ اس کا خیر کے معنی خیر و نیو والا ہے آنسور کی آیت
 شریف میں معنی صادق آتی ہیں اس لیے کہ سید عالم گہر شہی کی حقیقت سے جو خدا تعالیٰ نے آگاہ کیا تھا جانتے

اور اودن چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا خیر دیتے تھے اس واسطے سرور دگار نے ایسا نام خیر رکھا اور قرآن میں فرمایا اَلْخَمْسُ فَاَسْأَلُ خَيْرَهُ اَوْ زَنَامُ حَقُّكَ اَفْتَحْ بِمَعْنٰی اُوں کے حاکم بندوگما اور کھولنی والا بندویدر واکرزق اور رحمت کے اللہ تعالیٰ نے یہ نام بھی اپنے حبیب کو عطا فرمایا چنانچہ حدیث اسرار الہیہ وغیرہ کو روایت کی ہر اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَجَعَلْنَاكَ فَاتِحًا وَخَاتِمًا اور سید عالم نے بھی شکر یہ فرمایا ہر دفعہ رُئی ذِکْرُی وَجَعَلْنٰی فَاتِحًا وَخَاتِمًا اور ناموں سے جناب بابی ایک نام شکور بھی معنی اوس کے تھوڑے بہت سا ثواب دینے والا یہ نام بھی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو عنایت کیا چنانچہ آنسہ در عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اَفْلَا اَکُوْنُ عَبْدًا شَکُوْرًا یعنی پھر کیوں نہوں میں سرور دگار کی نعمت کا شکر کرنے والا اور اس نعمت کی قدر پہنچانے والا ظاہر ہے کہ سید عالم نے جو اپنے کو شکور فرمایا حکم الہی اور خدا تعالیٰ کے ناموں سے علیم اور علام اور عالم الغیوب الشہادہ ہی سرور دگار نے اپنے حبیب کے علم و فضل سے تعریف کی اور فضیلت زیادتی علم سے اُوں کو مخصوص کیا چنانچہ فرمایا وَعَلَّمَکُم مَّا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُوْنَ کَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ عَظِیْمًا یعنی سکھائیں تجکو وہ چیزیں کہ تو نہ جانتا تھا اور ہے تجھ پر افضل خدا کا اور فرمایا یُعَلِّمُکُمُ الْکِتٰبَ وَ الْحِکْمَ وَ لَیْسَ لَکُمْ مَّا کُنْتُمْ تُعَلِّمُوْنَ اور سکھانا یہ وہ رسول حکمو قرآن اور طلال و حرام اور سکھانا ہے وہ رسول تکو اودن چیزوں کو کہ تم نہیں جانتے ہو اور سرور دگار کے ناموں سے الاول والاخر ہے معنی اوس کے یہ ہیں کہ وجود میں سب سے پہلے اور بعد فنا ہونیکے باقی رہی ماحصل اس معنی کا یہ ہے کہ نہ اوس کو اول اور نہ آخر ہوا اور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی خلقت میں سب نبیوں سے اگرتھے اور دنیا میں سب آخر چنانچہ اس آیت شریفہ کا اشارہ یہی معلوم ہوتا ہے وَ اِذَا اَخَذْنَا مِنَ النَّبِیِّیْنَ مِیثَاقَکَ وَ مِنْ نُّوحٍ وَ اِبْرٰہِیْمَ لَیْسَ بِاَدْرِیْ لَکُمْ مِمَّا دَعَوْا مُحَمَّدٌ حَسْبُ نَفْسٍ کَرِیْمٌ یعنی عہد نبیوں سے اور تجھ سے اور نوح سے اور ابراہیم سے سرور دگار نے عہد لینے میں اوس سرور کو نوح اور ابراہیم وغیرہ پہنچو ہم کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی فرمایا نَحْنُ الْاٰخِرُوْنَ السَّالِقُوْنَ اور اولیت حضرت کی بہت چیزوں سے ثابت ہے جیسے کہ آیت فرمائی اَنَا اَوَّلُ مَنْ تَخْلُقُ عَنْهُ الْاَرْضُ اَوَّلُ مَنْ یَدْعُلُ الْاُتْمَہُ اَوَّلُ شَافِعٍ وَ اَوَّلُ مُسْتَفْعٍ وَ ہُوَ خَاتِمُ النَّبِیِّیْنَ وَ اٰخِرُ الرُّسُلِ اور اسماء آتی ذوالقوة امتیں ایک اسم ہی معنی اوس کے قادر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے سرور عالم کی تعریف میں فرمایا ذِی قُوَّةٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَکِیْنٌ اور ناموں سے سرور دگار کے ایک نام صادق ہے حدیث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں صادق و مصدق و نون

آئے ہیں اور ناموں سے حق تعالیٰ کے مولیٰ ایک نام ہی جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا اِسْمَاوَلِیْکُمْ اَللّٰہُ وَرَسُوْلُکُمْ لَیْسَ بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ حُجَّتٌ شَہَادَہُ اَلْکُفْرِ اَلرَّسُوْلُ خُذُوْا اَمْرًا مِّنْکُمْ اَوْ مِّنْ رَّسُوْلِکُمْ فَاِنْ کُنْتُمْ لَا تَظُنُّوْنَ اَنَّکُمْ اُتِیْتُمْ بِشَیْءٍ فَاِنَّکُمْ اِنَّمَا اُنْتَبِیْھُمْ لِنَفْسِکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ اور فرمایا مَنْ کُنْتُ مَوْلَاہُ فَہُوَ مَوْلَاہُ یعنی جس شخص کو باری نے اپنا اور دوست میں سے میں ہی اس شخص کا دوست اور باری نے اپنا اور غفور بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوسکے گناہوں سے درگزر والا اور جناب باری نے اپنے حبیب کو گناہوں کے عفو کرنے کا قرآن شریف اور تورات میں حکم فرمایا خُذِ الْعَفْوَ وَاْمُرْ بِالْعِفْوِ یعنی آسانی اختیار کر کے محمدؐ کو گناہوں کے کاموئین اور حکم کر تو لو گناہوں کو نیکی کا اور فرمایا فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ یعنی عفو کر اگر تو یہ کریں اور اونکی انیداسے منہ پھیر کر حریہ قبول کریں اور اہمادی بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوسکے توفیق دین والا بندوں سے اپنے حبیب کے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اُنکے لئے تہدیی الی صراط مستقیم یعنی تحقیق کہ تورہ دکھاتا ہے طرف صراط مستقیم کے آگاہ ہو کہ ہدایت کے دو معنی ہیں پاک توبہ کو پہنچا دینا سو وہ خاص جناب باری کی ذات میں صادق آتا ہے دوسرے کو اوس میں شریعت میں اور دوسرے معنی راہ دکھانا سو وہ درمیان اللہ تعالیٰ اور اوسکے رسول کے مشترک ہیں اور ناموں سے خدا تعالیٰ کے ایک نام المؤمنین معنی ان دونوں نام کے گناہان مہربان میں بعضوں نے کہا ہے کہ معنی ان دونوں نام کے یہ ہیں کہ دنیا میں بند و نکو ظلم اور شدت سے اور آخرت میں مومنوں کو اپنے عذاب سے اس نے نجات دلا چنانچہ اکتسہ جو بھی امین اور مؤمن اور ہمیں ہیں اس واسطے یہ وردگار نے اپنے حبیب کو اس نام سے سزا کیا اور مقدس بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی مقدس کے پاک و مستزہ ہیں کتابوں میں اگلے نبی کو حضرت کا نام مقدس مذکور ہوا اور قرآن میں بھی آیا ہے لَیْفُکَ اللّٰہُ مَا لَقَدْ کَرَّمَ مِنْ ذَکَکَ وَاَتَاخُزَّ مَا کَدْ شَئَ اللّٰہُ تَعَالٰی تَبَّہُ اُوْن گناہوں کو کہ پہلے ہوئے ہیں اور پیچھے ہوئے ہیں الغرض بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوسکے غائب ہیں خدا تعالیٰ نے یہ نام اوس سرور کو بخشا جیسا کہ قرآن میں فرمایا لَقَدْ جَاءکُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ غَزِیْرٌ یَّعْنٰی اے آدمیو ہر آئینہ آیا تمہارے میں رسول تمہارے جیسے ایسا رسول کہ غزیر ہے اور مجھے مفسر ہے لکھا ہے دیکھو بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور بعضوں نے کہا کہ طہ و لیس نام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مشہور ہے آگاہ ہو کہ جناب باری کا کوئی مثل نہیں اور کوئی اوس کا مشابہ اور مانند نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَیْسَ کَشَیْءٍ شَئٍ لِّیْکُمْ اَمَّا مَوْسٰی

جو رسالت مآب کو عنایت ہوئے اس سے کوئی شبہ نہ کری کہ سرور عالم کو باری تعالیٰ سوشاہت
 ہوئی اس واسطے کہ جناب باری قدیم اور اسکی صفات بھی قدیم ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم حادث اور صفات بھی انکی حادث فقط مشابہ لفظ کو ہی بعض اسماء اور صفات میں جو اللہ تعالیٰ اپنے
 حبیب کو عنایت کیے آگاہ ہو کہ جناب رسالت کے اور بھی ایسے بہت نام ہیں چنانچہ صاحب مہربان
 لدنیہ نے بترتیب تروف بھی کے ذکر کیا ہے کعب الاحبار سے منقول ہے کہ نام مبارک سید عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا اہل جنت کے نزدیک عبدالکریم ہے اور اہل فسخ کو پاس عبد الجبار اہل عرش کے نزدیک بلحمید
 فرشتوں کے پاس عبد المجید پیغمبر کے نزدیک عبدالوہاب اور شیاطین کے پاس عبد القہار اور جن کے
 نزدیک عبد الرحیم پہاڑ و زمین اور سرور کا اسم شریف عبد الخالق جنگل و میابان میں نام مبارک عبد القادر
 سمندر یعنی دریائیں اچکا نام مقدس عبدالمہین چلیون کے نزدیک عبدالقدوس حشرات الارض کے پاس
 عبدالغیاث نزدیک وحوش کو عبدالرزاق درندوں کے پاس عبدالسلام چرندوں کے نزدیک عبدالمومن
 پرندوں کے پاس عبدالغفار اور حضرت کا نام توریت میں موزمود اور انجیل میں طاب طاب و صحفا
 میں عاقب اور زبور میں فاروق آیا ہے اور جناب باری کو حضور میں طہ و نیس اور نزدیک مسلمانوں کے
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابوالقاسم حضرت کی کنیت ہے اس واسطے کہ آنسو نور حبت کو اہل جنت پر
 تقسیم فرمایا ہے آگاہ ہو کہ کیا اس بات میں خلاف نہیں ہے کہ سرور عالم سب نبیوں پر فضل اور اہل اور
 سرور اولاد آدم ہیں ابن عباس سے حدیث ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ پروردگار نے
 خلایق کو دو قسم پیدا کیا اوّل اقوام قسموں سے مجھ کو بہتر گردانا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اصحاب کعب
 اصحاب الشمال اور میں اصحاب یمن ہوں اور بہترین اصحاب یمن ہیں بعد اس کے اللہ تعالیٰ دو لون قسموں کو
 تین قسم کیا یعنی اصحاب الامینہ اور اصحاب الشام اور سابقون سابقون سے ہوں اور بہترین سابقون
 ہوں بعد ان تبدل قساموں میں قبایل کو اور مجھ کو بہترین قبیلے سے گردانا چنانچہ کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا ہے جلناکم مشوٰبا و قبائل لتعارفوا ان اگر کلام عند اللہ اتھاکم یعنی گردانا ہے تمکو گروہ اور
 قبیلے بنا کہ پہچان دو تم کہ بزرگتر تم میں سے خدا تعالیٰ کے پاس ہے جو پرہیزگار زیادہ ہیں میں اولاد آدم
 میں پرہیزگار زیادہ اور اللہ تعالیٰ کے پاس بھی غریر اور بزرگ زیادہ ہوں اور مجھ کو خیر نہیں ہے بعد اسکے
 حق تعالیٰ ان قبیلوں میں گھرنے اور مجھ کو بہترین گھر سے پیدا کیا جیسا کہ قرآن میں فرمایا ہے انیہ

باب تھو ان حضرت سرور عالم محمد بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اولیٰ مضامین
 و کمالات اور بلند سی درجات کے بیان پر یہ جو عالم آخرت میں حضرت علیؓ سے پہلے ہوئے ہیں
 اتش بن مالک سے حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے روز میں سب
 سے آگے قبر سے اٹھو گا اور جس وقت سب لوگ حضور میں جناب باریؑ کو آؤ گے تو میں اؤنگا اور جناب
 باریؑ کو درمیان کو درمیان والا ہو گا اور جب ناامید ہو گے تو میں اؤنگا و بشارت دوں گا اور لو احمد
 میرے ہاتھ میں ہو گا اور میں اولاد آدم میں بزرگتر ہوں اور مجھ کو اس بات کا کچھ فخر نہیں اور ایک
 حدیث میں آیا ہے کہ جب سب جمع ہو گے تو میں اؤنگا کہ ہمارے ہونا اور جس وقت خاموش رہیں گے تو میں
 خطاب کروں گا اور جب مقید ہو گے تو میں اؤنگی شفاعت کروں گا اور نشان کروں گا کہ میرے ہاتھ میں
 ہو گا اور میرے گرد و پیش ہزار خادم مانند درناستہ کے پھریں گے ابو ہریرہؓ سے حدیث ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز مجھے لباس بہشت پہنائیں گے پھر میں بہشت کی راہ
 میں اؤں گا پھر اؤنگا کہ یہ کی طاقت نہیں جو اوس مقام پر پہنچا ہوا تو سب خدا ہی سے حدیث ہے کہ
 جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں قیامت کے روز تین اولاد آدم ہوں اور نشان
 محمد میرے ہاتھ میں ہو گا مجھ کو کچھ فخر نہیں آدم اور سواہر اسکے سب پیغمبر میرے نشان کے نیچے ہو گے اور عباس
 سے حدیث ہے کہ سید عالمؐ نے فرمایا کہ میں قیامت کے روز نشان چھوڑاؤں گا اور میں سب سے اولیٰ ہوں
 کے دروازے کی ہلاؤں گا اور وہ میرے واسطے کھلیں گے اور میرے ساتھ فقراء و مؤمنین بہشت میں آئیں گے
 اور میں اولین اور آخرین میں بزرگتر ہوں اور اس بات کا مجھ کو کچھ فخر نہیں ابو ہریرہؓ سے حدیث ہے کہ پیغمبر
 خدا نے فرمایا کہ میں امیدوار ہوں کہ قیامت کے دن سب پیغمبروں سے بزرگتر ہو گا اور دوسری ایک
 حدیث میں آیا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اصحابوں سے فرمایا کہ اگر ابراہیمؑ اور عیسیٰؑ
 درمیان رہیں تو تم خوش نہیں ہو گے اور اسکے فرمایا قیامت کے روز ابراہیمؑ اور عیسیٰؑ میری امت میں داخل
 ہوں گے لیکن اوس روز مجھ سے ابراہیمؑ کہیں گے کہ تو تو میری اولاد سے ہو مجھ کو اپنی امت میں آ اور عیسیٰؑ
 کہیں گے کہ یہ سب پیغمبر تیرے مان و بھائی ہیں اور حضرتؐ نے فرمایا کہ عیسیٰؑ میرا بھائی ہے میرے اور اسکے
 درمیان کوئی بنی نہیں ہوا اور میں اوس سے قریب تر ہوں جو ہب لدنیہ میں ابن عمرؓ سے حدیث
 ہے کہ فرمایا جناب سالت نے فرمایا کہ قیامت کے دن پہلے میری قبر کھلی جائے اور اسکے ابو بکرؓ کی قبر اور

اوس کے بعد عمر کی قبر پھر اہل بقیع کے پاس میں آؤنگا وہ قبر سے باہر نکلیں گے اور بعد اوس کے میں اہل مکہ کی خاطر انتظار کرونگا تاکہ حشر میر اور میان حرمین کے ہو اور نولہ اصول میں حکیم ترمذی نے اس عمر سے روایت کی کہ ایک روز سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے باہر تشریف لائے اور دہنی ٹھریکا ابو بکر بائیں طرف عمر تھے حضرت نے اوس وقت فرمایا کہ قیامت کے روز ہم اسی طرح آؤنگے جیسا کہ ابو بکر اور مذکور ہوا افسر و حشر کے روز براق پر سوار ہونگا اور سب پیغمبر چار پائے جانور وزیر اور صالح پیغمبر اپنے ناکے پر اور امام اور امام حسین رضی اللہ عنہما دونوں قوسہ کراؤنگے عصباء اور قصو اکتے ہیں اور بلال خبث کے ناکے پر ابو ہریرہ سے مذکور ہو کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں سب سے اول قبر سے نکلوں گا پھر لباس مجھ کو پہنائیں گے اور دوسری حدیث میں بھی سب سے پہلے لباس ابراہیم علیہ السلام کو پہنایا جائیگا دونوں حدیثوں میں اختلاف ہے بعضوں نے کہ اختلاف نہیں سلیبہ کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبر سے پہلے ہوئے باہر آئیں گے اور مشہور ہو کہ حشر کے روز برہنہ بدن اور برہنہ پارہین کے جیسا کہ حدیث بخاری میں ابن عباس سے مذکور ہے لیکن ابو داؤد اور ابن حبان سے روایت ہے کہ ابو سعید خدری نے وقت انتقال کے اپنے لباس کو منگو لے پینا اور کہا کہ میں نے جنابِ سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص جس لباس میں مرے گا قیامت کے دن اسی لباس سے اٹھے گا اور صاحبِ مواب لہ زمین ابی اسامہ اور احمد بن منیع سے روایت کی کہ ہر ایک شخص قیامت کے روز کفن پہن ہوگا اٹھے گا

وہل بیان میں لواد احمد کے

مراد لواد احمد سے شہرت سرور عالم کی مقام محمود کی ہے جیسا کہ فصل شفاعت میں معلوم ہوگا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیامت کے روز حضرت پیغمبر خدا کے دست مبارک میں ایک نشان ہوگا اوسکا نام لواد احمد ہو جیسا کہ طبری نے کہا ہے اور صاحبِ مواب نے سینہ فی ظہری سے ریاض النضرہ میں حدیث ذکر کی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ فرمایا کہ علی تو نہیں جانتا کہ میں جو شخص کفن قیامت کے دن اول بلایا جاؤنگا اور سیدھی طرف سائے میں عرش کے کھڑا ہوں گا اور لباس نہریت کا مجھے پہنائیں گے بعد میرے سب پیغمبر بلائے جائیں گے اور دروازے بائیں طرف کھڑے رہیں گے پھر لباس نہریت کا اؤنگو پہنایا جائیگا اور آگاہ ہو کہ میری امت کا قیامت کے دن حساب و کتاب سب امتوں سے اول ہوگا اور میں تجھ کو ثبات دیتا ہوں کہ تو پہلے بلایا جائیگا اور میرا تھہرنا نشان

کہ لو! اسجد ہی دیا جائیگا اور تمام خلق خدا کی قیامت کے روز اس کے سامنے میں آئیں گے اور رازی
 اوس نشان کی ایک ہزار چھ سو برس کی مسافت ہو اور سانپ اوسکی یا قوت کی اور قفصہ اسکا روٹی
 کھے اور چڑا اوسکی موارید سبز سے ہوگی اور اس کے تین گیسو نو کے ہیں ایک تو مشرق میں اور دوسرا
 مغرب میں اور تیس اور میان دنیا کے رہیگا اور اس پر تین طین لکھی ہوئی ہوگی پہلی سطر بسم اللہ الرحمن الرحیم
 دوسری سطر الحمد للہ رب العالمین تیسری سطر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ درازی ہر ایک سطر کی
 ہزار برس کی مسافت اور چوڑائی بدستور میر تو اسی علی اوس لو کو لیے ہوئے سیر کریگا اور دنیا ط
 تیرے حسن اور باین طرف حسین ہو گئے یہاں تک کہ میر اور ابراہیم کے درمیان عرش کے سایہ
 میں تو کھڑا ہوگا اور بہشت کا لباس مجھے پہنایا جائیگا واصل بن جعفر کو شریکے پڑ
 ابن عمر سے حدیث ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حوض میر ایک مہینے کی راہ ہوا بیکار
 اوس کے برابر بن اور بانی اوسکا شہد ہی شیرین تر اور دواؤ سے سفید تر اور زین اوسکی تر اور یا قوت
 کی اور خوشبو پائینکی مشک سے زیادہ اور کوسے اوس کے مانند ستارہ نکم اور اطراف اوس حوض کے چبے
 موتی کر اور عرض اور طول اوسکا برابر اور عمق اوسکا ستر ہزار فرسخ اور مذکور ہو کہ جو کوئی اوسکا پانی
 پیے گا ہمیشہ سیراب رہیگا اور کعبہ و پیاسا نہ ہوگا بعض سوچنے لگا کہ ظاہر اس کلام سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ
 پینا اوس کے پانی کا بعد از حساب کتاب کے اور بعد از نجات کے عذاب ناری ہوگا کیونکہ ظاہر ہو کہ جس پر
 عذاب کیا جائیگا وہ پیاسا نہ ہوگا اور جو کوئی عذاب کیا جائیگا وہ پیاسا نہ ہوگا اس واسطے کہ پیاس اور
 حرارت آتش و نرج کو لازم ہوا اور یہ بھی حتمال ہے کہ جس قدر کسی پر عذاب ہووے سبب تشنگی اوس پر وہ
 عذاب کیا جاوے اور بعض سوچنے لگا کہ کیا جب سالے کو دو حوض ہیں ایک حوض موقف میں اور دوسرا
 حوض بہشت میں ہر دونوں کو حوض کوثر کہتے ہیں خیم ابن حجر نے کہا کہ کوثر ایک نہر ہے جنت میں اور
 پانی اوسکا روان ہوا اور حوض کوثر اس لیے کہتے ہیں کہ اوس نہر کا پانی اس حوض میں آتا ہے
 قرطبی سے منقول ہے کہ ہر مکلف پر واجب ہے کہ حوض کوثر کو جانے اور اوسکی تصدیق کرے صحیح مسلم
 میں آیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حوض پر میرے پاس بہت سپری آئیگی اور میں
 لوگوں کو دھانسنے دوں گا ونگا فائدہ جان کہ حکمت لوگوں کو نگہ دور کر دینے ہے کہ تاہر ہر شخص اپنے ہی گھر
 حوض پر جائے پس دور کرنا کمال انصاف ہے اور رعایت اور پیغمبر و نکی نہ از راہ نعل کے عیاذ باللہ

اور جملہ کیونکر اوس بات میں ہوگا کس واسطے کہ وہ رحمۃ للعالمین ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ شاید اون لوگوں کو دور کرین کہ قابل پانچویں نہ ہونگے انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ میرے حوض کے چار کن ہیں اول ابو بکر صدیقؓ کے ہاتھ میں دوسرا عمر فاروقؓ کے تیسرا عثمانؓ ہی النورینؓ کے چوتھا علیؓ رضی اللہ عنہم میں جو شخص کہ ابو بکرؓ سے دوستی رکھیگا اور عمرؓ سے عداوت ابو بکرؓ اوسکو پانی نہ پلائیگا اور جو شخص دوستی رکھیگا علیؓ رضی اللہ عنہ سے دشمنی علیؓ رضی اللہ عنہ اوسکو پانی نہ پلائیگا اور جو شخص دوستی رکھیگا اور عثمانؓ سے دشمنی علیؓ رضی اللہ عنہ اوسکو ہرگز زمین پانی کو نہ ترے گا اور اونھوں نے فرمایا کہ جو کوئی ابو بکرؓ سے عداوت رکھیگا اوسکو ہرگز زمین پانی کو نہ ترے گا

وصل بیان میں آنسور کی شفاعت کرنے کے اور مقام محمود کے

اللہ تعالیٰ قرآن میں فرمایا عَسَىٰ اَنْ يَّعْبُدَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا یعنی قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تجھے مقام محمود پر قائم کرے لہذا یاد کرے کہ جب لوگوں نے ابن مسعودؓ سے مقام محمود کا حال پوچھا تو اس نے کہا کہ مقام محمود مقام شفاعت ہے آنسور امت کی شفاعت کی خاطر سیدھی طرف عرش کے اوس مقام میں پھر دیکھیں گے کہ اور کوئی وہاں کھڑا نہ ہوگا سب لوگ آنسور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رشک کریں گے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ جناب رسالتؐ نے فرمایا کہ مقام محمود وہ مقام ہے کہ میں اپنی امت کی اوس جگہ تک سے شفاعت کروں گا اور فرمایا کہ مجھ کو اختیار دیا گیا تھا کہ دو باتوں میں سے ایک بات میں قبول کروں یا تو آدھی امت میری بہشت میں لائی جائے یا میں شفاعت کروں میں نے اختیار کیا شفاعت کو اس لیے کہ یہ عام ہے اور فرمایا کہ تم گمان کرتے ہو کہ فقط شفاعت اسطے متقیوں کے ہی یہ بات نہیں بلکہ گناہگاروں اور خطاکاروں کے واسطے شفاعت ہی فائدہ آگاہ ہو کہ اوس شفاعت سے جو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شفاعت گناہگاروں کے واسطے ہے وہ شفاعت ہے کہ جس شفاعت سے لوگ عذاب سے نکالے جائیں گے ورنہ متقیوں کی بھی شفاعت ہوگی کہ اوس شفاعت سے اونکا مرتبہ بہشت میں زیادہ ہوگا صاحب موابہد نے یہ واحدی سے نقل کیا کہ مفسرین نے اس آیت پر اتفاق کیا ہے کہ مقام محمود مقام شفاعت ہے جیسا کہ آنسور نے تفسیر میں آیت مقام محمود کے فرمایا کہ مقام محمود وہ مقام ہے کہ جس میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا آگاہ ہو کہ حامل معنی مقام محمود کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کو ایک مقام خاص کہ سوا میں آنسور کے دوسرے کو وہ مقام حاصل نہیں ہے عطا کرے گا اور قیامت کے روز حکم کرے کہ انیو الا پروردگار ہے لیکن نیابت اور خلافت حق تعالیٰ کی آنسور صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم پر یہی لکھا کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ افس اور ابو ہریرہ اور سواہی انکی اور صحابہ کرام
 حدیث شفاعت کی مشہور اور کتب ستہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اصحابوں سے فرمایا کہ میں ہر دار آدمیان کا ہوں قیامت کے روز تم معلوم کرو گے کہ وہ ہر داری
 کس سبب سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سب ظالمن کو جمع کر گیا اور لوگوں کو نگوںم واندوہ ایسا ہو گا کہ
 بہت بے قرار اور بی طاقت ہو جاؤ گے اور آپس میں کہیں گے کہ کون ایسا ہی جواب ہمارے شفاعت پر دے گا
 سے کرے اور ہر کو اس عذاب سے چھوڑا دے تب آپس میں کہیں گے کہ آدم علیہ السلام ہمارا باپ ہے ہر کام
 افسے ہو گا پھر لوگ آدم علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور اوستے کہیں گے کہ اے آدم تم تمام آدمیوں کے
 باپ ہو اللہ تعالیٰ نے تم کو اپنی ہاتھ سے پیدا کیا اور اپنی روح تمہاری جسم میں پھونکی اور سب فرشتوں کے
 سجدہ کروایا اور اپنے اسماء تم کو سکھاؤ اور تم کو بہشت میں رکھا اب ہم عذاب میں سخت گرفتار اور غم واندہ
 سے بے قرار ہیں تم سے امیدواریں کہ تم کو خدا تعالیٰ سے بخشاؤ اور اس عیدیت عظیم سے چھوڑاؤ آدم علیہ السلام
 کہیں گے کہ آج پروردگار ہمارا ایسا غضب میں ہے کہ نہ لگے ایسا غضب کیا تھا اور نہ بعد اسے کرو گا
 اور مجھ کو اس نافرمانی کی تکمیل کے گھم کے گھم کھایا تھا بہت غامت ہی میں اپنے ہی حال میں گرفتار
 ہوں یہ کام مجھ سے نہو گا بلکہ لوح سے ہو گا تم نوح کے پاس جاؤ اور اس سے اپنا احوال کہو تب
 سب لوگ نوح علیہ السلام نزدیکی لکھیں گے کہ اے نوح تم اول رسول ہو کہ دنیا میں تم کو اللہ تعالیٰ نے
 بھیجا اور تمہارا نام عبد الشکور رکھا اب تم دیکھتے ہو کہ ہم کس عیدیت میں گرفتار اور کیا عذاب سے
 بے قرار ہیں ہمارے شفاعت حق تعالیٰ سے کرو اور ہر کو اس عذاب سے چھوڑاؤ تب نوح علیہ السلام کہیں گے کہ
 آجکے روز اللہ تعالیٰ نے ایسا غضب فرمایا ہے کہ کبھی نہیں کیا تھا اور کبھی نہ کر گیا مجھ کو اپنی پڑی ہے
 اس واسطے کہ مجھ سے ایک حرکت ہوئی ہے کہ اس سبب سے میں شرمندہ ہوں میں اپنے بیٹے کی نجات
 کے واسطے نادانستہ دعا کی اور جناب باری سے حکم ہوا کہ جس چیز کو تو نہیں جانتا اس سے
 سوال مت کر مجھ سے یہ کام نہو سکیا گا تم ابراہیم خلیل اللہ کے پاس جاؤ اور اسکو اپنا احوال
 سناؤ تب لوگ ابراہیم خلیل اللہ کے پاس آئیں گے اور احوال اپنا اوستے بیان کریں گے خلیل اللہ کہیں گے
 کہ یہ کام مجھ سے بھی نہو سکیا گا اور تین باتیں چھوٹ جو دنیا میں افسے ہوئیں تھیں یا د کریں ہر چند
 وہ باتیں حقیقت میں چھوٹے نہیں بلکہ بظاہر چھوٹ معلوم ہوتی ہیں اسلئے چھوٹے تعبیر کیا وگرنہ سب

پیغمبر جھوٹے سے پاک ہیں ایک تو یہ کہ ایک مرتبہ قوم ابراہیم علیہ السلام کی عید کے تماشے کیلئے باہر گئی اور ابراہیم علیہ السلام نے چاہا کہ اسکے ساتھ بنوین اور فرصت پاک کے انکے بتوں کو توڑ دالین تو ابراہیم علیہ السلام نے ان کو گونے کہا میں بیارہوں تمہارے ساتھ تماشا دیکھنے کو نہیں جاسکتا تاہر میں تو ابراہیم علیہ السلام بیارہ نہیں تھا واللہ اعلم شاید باطن میں کچھ بیماری ہوگی تو میری بات یہ کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے بتوں کو توڑا تو لوگوں نے پوچھا کہ تم نے تو ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ میں نہیں توڑا بلکہ اس بڑے بت نے توڑا مطلب ابراہیم علیہ السلام کا یہ تھا کہ باعث میرے توڑنے کا یہ بت ہی تیسری بات یہ تھی کہ حضرت سارہ کی رہائی کیلئے اس کا فر کے ظلم سے ابراہیم علیہ السلام کہہ کہ سارہ میری بہن ہو مراد یہ تھی کہ از روی اسلام کو بہن ہی اور انکے چچا کی بیٹی بھی تھی ان باتوں کی بناء پر فرما دینے کہ مجھ کو مقدور عرض کا نہیں مجھے بھی انوسکیگا تم موسیٰ کے نزدیک جاؤ اور اپنی مصیبت اس سے کہو شاید وہ جناب باری سے تمہاری شفاعت کرو اور تم کو اس عذاب سے چھوڑا دے تب سب لوگ موسیٰ کی طرف رجوع لا دینگے اور کہیں گے اے موسیٰ تم اللہ تعالیٰ نے کلام کیا اور تم کو رسالت دی ہم پر یہ وقت سخت ہو ہمارے احوال پر متوجہ ہو اور ہم پروردگار سے شجشا کر اس عذاب سے نجات دلو اے موسیٰ بھی اپنی احتیاد کر کے کہ جو انھوں نے قبضہ کو ایک گھونٹا مارا اور وہ مر گیا تھا کہیں گے یا تم مجھے انوسکیگا بلکہ عیسیٰ سے ہو گا پھر سب خلق عیسیٰ کے پاس آویگی اور اپنی مصیبت ظاہر کریگی عیسیٰ بھی کہیں گے کہ آجکے روز مجھ کو یہ مقدور نہیں ہے کہ میں جناب باری سے تمہاری شفاعت کروں اور تم کو اس عذاب سے چھوڑاؤں تم محمد کے پاس جاؤ اور اپنا احوال افسانے بیان کرو اور سننے یہ کام ہو گا فرمایا سید عالم نے کہ پھر تمام خلایق میرے پاس آکر اپنی مصیبت عرض کریگی اور مجھے شفاعت چاہیں گی تب میں کہوں گا کہ یہ کام آجکے روز میرا ہی ہے میں پروردگار سے تمہاری شفاعت کروں گا اور اس عذاب سے تم کو چھوڑاؤں گا و وہیں اس کام کی خاطر میں مستعد ہو کر جناب باری میں سجدہ کروں گا تب پروردگار بہت سی تعریف میری فرمائے گا اے محمد میرا لیا اوٹھا اور جو کچھ چاہتا ہوں سو مانگ میں ہر اوٹھا کر عرض کروں گا یا رب امتی یعنی پروردگار میرے تجھے اپنی امت مانگتا ہوں پھر اللہ تعالیٰ فرمایا اے محمد اپنی امت سے اس شخص کو کہ جس کو کہ مجھ سے سب سے گناہ نہیں ہی سید پروردگار سے حبت میں داخل کرو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو جناب باری کا حکم ہوگا کہ جس کے دل میں ایک گہر ہو
 دانے یا جو جس کے دانے کے برابر ایمان ہو اس کو آتش دوزخ سے باہر لائے گا جس کے دل میں دھڑ بھڑائی ہو
 ہو اس کو آتش جہنم سے نکال دے گا اور پھر وہیں جناب الہی میں جا کر خود نکال دے گا اللہ تعالیٰ اپنی فضل و
 کرم سے مجھ کو فرمایا کہ ای محمد جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو تو اس کو دوزخ سے نکال
 تب میں جا کے جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان دیکھو نکال دے گا اس کو آتش دوزخ سے نکال دے گا اور
 اوس طرح سجدہ جناب باری کو کر دے گا پھر وہاں سے حکم ہوگا کہ جا کر رائی کے دانے سے کم بھی جس کے دل
 میں ایمان ہو تو اس کو نکال دے گا اور جس کے دل میں رائی سے کم بھی ایمان دیکھو نکال دے گا اور اس کو
 نکال دے گا جو تھی بار سجدہ کر کے عرض کر دے گا اے پروردگار مجھ کو حکم دے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہو
 اس کو آتش دوزخ سے نکال دے گا تب اللہ تعالیٰ فرمایا کہ ای محمد یہ کام تیرا نہیں بلکہ میرا ہی قسم ہے کہ جن
 لوگوں نے لا الہ الا اللہ کہا ہے ان کو دوزخ سے نکال دے گا پس دوزخ میں کوئی ہمیشہ باقی نہ رہے گا مگر وہ شخص
 کہ خدا تعالیٰ نے جس کی خبر قرآن میں ہی ہے یہ حدیث الفاظ مختلف اور روایات متعدد ہ سے
 مذکور ہے اور اس باب میں بہت حدیثیں مذکور ہیں سب حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ شروع خسرو
 جب تک کہ لوگ جنت میں داخل ہوں تب تک شفاعت کرنا سرور عالم کا عذاب سے چھوڑنے کے
 واسطے ہے اور بہشت میں داخل ہونے کے بعد لذتی درجات کیلئے فائدہ کہتے ہیں کہ شفاعت کے باعث
 ہیں ایک شفاعت اون لوگوں کی کہ خسرو کے بازار میں گرمی آفتاب و کثرت عرق و انتظار حساب سے
 بہت تنگدل اور عاجز ہونگے اور اون کی شفاعت یہ ہے کہ اوس شدت سے اون کو آسانی ہوگی دوسرے درجہ
 یہ ہے کہ سوال اور حساب کا خوف ہو کر بہشت میں بھیجے داخل ہونے کے تفسیر درجہ اون لوگوں کی حق
 میں کہ جو لوگ حساب کے بعد منہ اور عذاب کے ہونے کے رسالت مآب عذاب سے اون کو چھوڑا دیں گے جو تھا
 درجہ شفاعت کا وہ ہے کہ جو لوگوں کے دل میں رائے گئے ہیں اون کو اوس سے نکال دے گا پانچواں درجہ شفاعت
 اون لوگوں کی کہ بہشت میں داخل ہونے میں اون کے درجہ وہاں بلند ہوئیں گے بعضوں نے چھٹا موقع
 شفاعت کا بھی ذکر کیا ہے سو وہ شفاعت ان سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ابوطالب کی تھیں
 عذاب میں اور بعضوں نے ساتواں موقع شفاعت کا بھی کہا ہے کہ وہ شفاعت خاص مدینہ منورہ کے
 لوگوں پر ہوگی جیسا کہ حدیث میں بھی آیا ہے کہ جو کوئی مدینہ کا باشندہ سختی اور محنت میں رہے گا اور صبر

کہ کیا قیامت کے دن میں اوسکی شفاعت کرونگا شیخ ابن حجر نے کہا کہ چھٹا اور ساتواں درجہ جو لوگوں کو پہنچا
 کہا ہے یہ اوسے پہنچے درجوں میں سے ہے اور اگر ایسے جدا شمار کریں تو اور اقسام بھی ایسے بہت ہیں پھر چوتھے کہ
 سبکو علیہ السلام نے اقسام کئیں جیسا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ پہلے میں اہل دین کی شفاعت
 کرونگا بعد اوسکے اہل مکہ کی بعد اوسکے اہل طائف کی اور جو شخص میری قبر کی زیارت کرونگا شفاعت کرونگا
 اور اوس شخص کی کہ مومن نے جہنم ان کی تو اسنے اجابت کی یعنی مومن کے ساتھ اوان کے الفاظ
 کہتا گیا اور مجھ پر درود بھیجا والدہ اعلم وصلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میں ایک روز حضرت پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ قیامت کے روز کون میری شفاعت کرونگا حضرت نے
 فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ میں تیری شفاعت کرونگا پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ کو کہاں
 پاؤں گا حضرت نے فرمایا پہلے صراط کے نزدیک مجھ کو ڈھونڈھیں گے عرض کیا اگر آپ کو وہاں نہ
 پاؤں تو کہاں ڈھونڈھوں تب آنکھ کھولنے فرمایا کہ میزان کے نزدیک پھر میں نے عرض کیا اگر وہاں بھی
 نہ پاؤں تو کہاں ڈھونڈھوں تب جناب سالت نے فرمایا حوض کے پاس ڈھونڈھو کسو سطی کہ میں
 ان میں جگہ سے کسی جگہ پر ہوں گا اس واسطے سے معلوم ہوتا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سب مکانات پر آخرت میں حاضر و قائم رہیں گے اور اعانت و شفاعت امت کی کریں گے اور امت کو
 سختی اور مصیبت سے چھوڑاویں گے ابونعیم نے اسے حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ میں صراط دوزخ کی ٹیٹھی پر رکھا جائیگا پہلے میرا اور میری امت کا اوسیر سے گذر ہوگا اوس روز
 سب پیغمبر دعا مانگیں گے اللہم سلم سلم یعنی اے پروردگار سلامت رکھ دو دوسری ایک حدیث
 میں آیا ہے کہ پیغمبر تعاراً صراط پر کھڑے ہو کر کہنے لگے رب سلم سلم اور یہ دعا مانگنا آنسہ و صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا امت کی سلامتی کیواسطے ہوگا اور پیغمبر بھی امت ہی کیواسطے سلامتی چاہیں گے
 اور ہو سکتا ہے کہ اوس فریقہ میں بھی خوف اور ہول جناب باریکا ہو کہ اپنے واسطے سلامتی چاہیں
 اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرشتے بھی دونوں طرف پل صراط کے کھڑے ہوئیں گے اور دعا کریں گے
 رب سلم سلم اور یہ عادت ہے فرشتوں کی کہ مومنوں کے واسطے دعا اور استغفار کرتے ہیں
 فضل بن عیاض سے حدیث ہے کہ صراط کی مسافت پندرہ ہزار برس کی راہ ہے پانچ ہزار برس
 کی راہ بلند ہے اور پانچ ہزار برس کی راہ ٹھیک اور پانچ ہزار برس کی راہ برابر اور ہمارے نہیں

گزر گیا اور سپر سے مکر وہ شخص کہ خوف خدا سے لاغر اور دبلا ہوا اور مشہور ہے کہ صراط لکھوار کی دھار سے تیز اور بال سے باریک ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ بعضے کو گون پر صراط بال سے باریک و زنار کی دھار سے تیز ہوا اور بعضوں پر راہ کشادہ اور صراط کا حال ویسا ہی ہے جیسا فحشہ کے روز کا کہ بعضوں کو درازی روز کا محشر کی پیچس ہزار برس کے برابر معلوم ہوگی اور بعضوں کو دور کد نماز کے برابر آگاہ ہوگا یہ حال موافق اپنے تفاوت اعمال اور انوار ایمان کے ہے اور مذکور ہو کہ جب امت صراط پر لغزش میں آویگی اور عاجز ہوگی تب واہ محمد واہ محمد افریاد کریں کتاب اس وقت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کمال شفقت اور مہربانی سے جو امت کے حال پر مبذول ہے کہ توازن بلند کیا رہیں اور کہیں گے باریب اتنی اتنی یعنی آگے روز میں اپنی ذات کی واسطے اور فاطمہ کی خاطر جو میری بی بی پر سوال نہیں کرتا ہوں بلکہ اتنی امت کی نجات چاہتا ہوں یہ کمال سبالت اور نہایت اہتمام ہے آنسو روکا مات کے چھٹکار کی واسطے اور اس حدیث سے حضرت کی محبت اور شفقت جو فاطمہ الزہرہ رضی اللہ عنہا کے حال پر ہے معلوم ہوتی ہے ابوہریرہ کی حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص بہت سادہ دیکھا وہ صراط پر سے اچھٹ کر گزر گیا اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ جس کا گھر مسجد ہے اس کا ضامن اللہ تعالیٰ ہے یعنی اس کو پروردگار اپنی رحمت سے بخوبی اور آرام صراط پر سے گزار گیا اور میزان کہ مدار سوال و حساب آدھ سپر سے اس کا بیان یہ ہے کہ سیدھی طرف عرش کے بہشت اور بائیں طرف دوزخ رکھی جاوے گی اور بیچ میں میزان کو رکھیں گے نیکی کا پلہ بہشت کے مقابل اور بدی کا پلہ مقابل آتش دوزخ کے ہوگا ابن عباس سے حدیث ہے کہ جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب چاہیں گے کہ خلق پہ حکم کریں تب مجھ کو پکاریں گے کہ ان ہی محمد اور امت اس کی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ندا کوین کے کہان ہو امت امیہ اور ان کا پیغمبر تب میں کھڑا ہوگا اور میری امت میری پیروی کریں گی اور میری امت کے ہاتھ اور پاؤں اور پیشانی وضو کے اثر سے روشن اور چمکی ہوگی اور انستین ہماری راہ سے ایک طرف ہر کافی جاوے گی جب لوگ فضیلت اور درجہ اس امت کا دیکھیں گے تو تعجب کر کے کہیں گے شاید اس امت کے لوگ سب پیغمبر ہیں اور یہ بات بخاری میں صحت کو پہنچی ہے کہ پہلے پہل قصہ خون کا پوچھا جاوے گا اور بھی مذکور ہو کہ اول سوال نماز سے ہوگا مطابقت درمیان دونوں حدیثوں کے اس طرح ہے کہ پہلے عبادت میں نماز سے اور معاملات میں خون سے سوال کیا جاوے گا لسانی سے روایت ہے کہ قیامت کے روز

اول بند و نئے نماز اور خون کا سوال ہوگا ترندی میں آیا ہو کہ قدم بند کیا اپنی جگہ سے جنبش نہ کرے گا
جب تک کہ چار چیزیں نہ پوچھی جاویں گی ایک یہ کہ تو نے دنیا میں اپنی عمر کس کام میں صرف کی دوسری یہ
کہ تو نے علم جو سیکھا اور سیکھ کس کس خبر پر عمل کیا تیسری یہ کہ تو نے دنیا میں مال کہاں سے پیدا کیا اور کس
جگہ خرچ کیا چوتھی یہ کہ تو نے اپنے بدن کو کس کام میں ضعیف کیا اور بھی کیا ہو کہ قیامت کے دن
آدمی تھے لیے تین کاغذ حساب کے آویگے ایک کاغذ وہ کہ جسم پرانے سکی نیکیاں بہن دوسرا وہ کہ جسم پرانے
گناہ بہن تیسرا وہ کہ جسم پرانے تین اللہ تعالیٰ کی بہن جو ان پر عطا کی گئیں تھیں قرطبی نے فرمایا کہ کوئی شخص
بل طایر سے نہیں گذرے گا جب تک سات پلوں پر سات سوال نہ کیے جاویں گے پہلے پل پر
ایمان سے کہ شہادت دینا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا ہے سوال کیا جاوے گا اگر جواب بدستی
دیا تو وہاں سے گذرے گا بعد اوسکے دوسرے پل پر نماز سے پوچھا جاوے گا اگر اوسکے تین تمام سجایا ہوں تو
گذرے گا تیسرے پل پر رمضان کے روزوں سے جو تھے ہر روز کو قسے یا نچوین پرچ اور غم سے جھپٹے پر
غسل اور وضو سے ساتوین پر بند و نکے حق سے جو اوسکی گردن پر بہن اور یہ سوال سب زیادہ تر
ہو چنانچہ مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کو بالفرض شریعہ پر ناکا ثواب حاصل ہوا اور کسی کا حق اوس پر آٹھ
دانگ کے برابر ہوگا تو وہ بہشت میں نہ جاوے گا جب تک کہ اپنے قرض خواہ کو راضی نہ کرے اور
کہے بہن کہ سبب بیکے انگ کے ثواب سات سو نماز مقبول کا لیکر اوسکے قرض خواہ کو دیا جاوے گا
قیامت کے روز آدمی کسی چیز سے ایسا عاجز نہ ہوگا جیسا کہ حقوق العباد سے عاجز ہوگا اسی واسطے
اوس کو ذمہ داری محنت الہی مقضی ہوتی ہے کہ مدعی کو راضی کرے اور بند بیکو اس صیبت نکالے جیسا کہ
حدیث میں آیا ہو اور بزرگتر نیکیوں سے وہ ہو کہ بند کیا آخر کلام کلمہ طیبہ ہو جیسا کہ معاذ کی حدیث
میں آیا ہے کہ جب کا آخر کلام لا الہ الا اللہ ہے سو وہ جنت میں داخل ہوگا اور بطاوی کی حدیث بھی
اس بات میں مشہور ہو اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی
اپنے دینی بھائی کی حاجت روا کرے گا میں قیامت کے روز اوسکی میزان کے نزدیک کھڑا ہوگا
اگر پلہ اوسکی نیکی کا بھاری ہوگا تو بہتر نہیں تو میں اوسکی شفاعت کروں گا اور شاخین سے
منقول ہے کہ کسی شخص نے خواب میں کسی سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ تیرے ساتھ کیا معاملہ کیا اوسنے کہا کہ
میرے نیکی اور بدی کو تو لا بدی کا پلہ بھاری ہو گیا ایک ایک نیکی کی پلہ میں ٹپری اور پلہ نیکی کا

بھاری ہو گیا میں نے اس تعلیٰ کو دیکھا تو ایک ٹھنی خاک تھی جو میں نے ایک مسلمان کی قبر میں جی الی تھی اور ایک نادرجکایت مواہب لہ نہ میں نہ کو رہے کہ ایک شخص کی نیکی اور بدی کے دونوں پہلے برابر ہوں گے تب دوسرے کہا جائیگا کہ تو نہ اہل بہشت سے ہے نہ اہل دوزخ سے اس میں ایک فرشتہ ایک کاغذ کو کہ اوس میں لکھا ہوا ہو لا دیکھا اور گناہوں کے پہلے میں رکھیگا گناہوں کا بدلہ اوس کے سبب سے بھاری ہو گا پھر اس شخص کو دوزخ کی طرف لیجا جائیگا تب وہ چاہیگا کہ پھر حضور میں جناب باری کے لئے اللہ تعالیٰ فرمائیگا کہ اوس کو پھر اپنے حضور میں لاؤ فرمائیگا کہ اے بندے عاق تو نے کس واسطے چاہا کہ پھر میرے حضور میں آئے وہ عرض کرے گا خداوند میں اپنے باپ کا عاق تھا اور باپ کو دیکھا کہ دوزخ میں جاتا ہوں جس طرح سے میں دوزخ میں جاتا ہوں تب میں نے دعا کی کہ اے پروردگار میرے باپ کو نجات دے اور مجھے عذاب دو چند کر حق تعالیٰ اوس کو فرمائیگا کہ تو دنیا میں عاق تھا اور آخرت میں اپنے باپ کا یار و مددگار ہوا تم دونوں جنت میں جاؤ اور جریر نے اپنی تفسیر میں حذیفہ سے روایت کی کہ قیامت کے روز صاحب میزان جبریل ہوگا اور اعمال بندوں کے تولیگا اور یہ سب احوال اور حساب و سوال حضور میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوگا اور رہائی و نجات بندوں کی شفاعت اور رعایت سے حضرت کی ہوگی جو حق کو شر کا بیان یہ ہو کہ حوض کوثر پر لوگ بعد نجات پانچکے سوال و حساب سے اور ہول و خوف سے آویٹے جیسا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا جو کوئی حوض کا پانی پیو گیا سو گز پیاسا نہ ہوگا بعد اوس کے جنت میں داخل ہوتا ہر سب سے اول جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہشت میں داخل ہوں گے جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ میں تحقیق اول دروازہ جنت کا ہلاؤنگا اور جب آئس در بہشت کے دروازے پر جاؤں گے کلید دار جنت کا دروازے جنت کے کھولیگا اور حضرت کی خدمت میں جس طرح بادشاہوں کی خدمت میں کھڑے رہتے ہیں کھڑا ہوگا اور عرض کرے گا مجھے حکم نہیں کہ آپ سے بڑھ کر کسی کے واسطے دروازے بہشت کے کھولوں اور بعد ایکے دوسرے کی خاطر کھڑا رہوں اور آیا ہے کہ جب سلمان دروازے پر پہنچے گے آویٹے تو مشورت کریں گے ہم کس سے بہشت میں داخل ہونیکے واسطے حکم لینا اعلیٰ آدم علیہ السلام کے پاس جاؤنگے بعد نوح علیہ السلام کے پاس پھر ابراہیم پھر موسیٰ پھر عیسیٰ کے نزدیک جیسا کہ شفاعت کی واسطے سب پیغمبروں کے پاس گئے تھے تاکہ سب جگہ عزت و شرف سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سارے بشیر پر ظاہر ہو کر جنت خطاب

رضی اللہ عنہ سے حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے اگے جنت میں آنا سارے پیغمبر و نپیہ حرام ہے اور میری امت کے اگے جنت میں آنا اور امتوں پر حرام ہے اور حدیث ہے کہ فرمایا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے پاس جبرئیل آیا اور میرا ہاتھ پکڑ کے مجھ کو وہ دروازہ بہشت کا کہ میری امت اوس دروازے سے جنت میں داخل ہو سکی دکھایا تب ابو بکر صدیقؓ نے حضرت سے عرض کی کہ بیش میں اوس وقت جناب میں حاضر رہتا تو اوس دروازے کو دیکھتا آتا نہ دیکھتا تو ہی ہر جو پہلے پہل میری امت جنت میں داخل ہو سکا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس امت مرحومہ کے جانے کے لیے بہشت میں ایک دروازہ خاص ہے کہ اور امتیں اوس دروازے سے نہیں جائیں گے لیکن حدیث میں آیا ہے کہ ہر عمل کے واسطے ایک دروازہ خاص ہے کہ اوس دروازے سے وہ عمل کرنے والے بہشت میں آویں گے جیسا کہ تمار پڑھنے والے باب الصلوٰۃ سے اور جماعہ ذکر نیوالے باب جماعہ سے اور روزہ دار باب الریان سے بہشت میں داخل ہو سکیں گے حضرت رسالت اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باب الرحمۃ سے تشریف فرما ہون گے ابو ہریرہؓ سے حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پہلے میرے واسطے دروازہ جنت کا کھلیگا لیکن ایک عورت مجھ پر مبارک کرے گی یعنی چاہے گی کہ میرے ساتھ آوے میں اوس سے پوچھوں گا تو کون ہے اور کیا کرتی ہے وہ کہے گی میں وہ عورت ہوں کہ بعد اپنے شوہر کے مرنے کے میں نے صبر کیا اور عصمت سے رہی دوسرا نکاح نہیں کیا اور اپنے یتیم فرزندوں کو پالا اس حدیث کے مضمون کی یہ حدیث سند ہی آنا و کاغذ الیتم فی الخیر لکھا یعنی میں اور یتیم کا پرورش کرنے والا جنت میں پہنچے گا جیسے سچ کی اوکلی اور کلمے کی اوکلی سے اشار کیا اور بیان فضیلت و بزرگی آئمہ و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جنت میں سبب سبب اور درجہ بلند کے یہ ہے جیسا کہ دعائیں اذان کی آیا ہر اللہم ات محمد بن کو سبب و فضیلت والدرجۃ الرفیعۃ یعنی اے پروردگار دے تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وسیلہ اور درجہ بلند سلم عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اذان موزن سے سنو تو کو ماننا اور اسکے یعنی کہ کچھ وہ کہتا ہے تم بھی کہو بعد اوسکے مجھ پر دو بھیجو اور جو کوئی مجھ پر ایک بار درود بھیجے گا پروردگار اوس پر دس بار درود بھیجے گا اور تم خدا تعالیٰ سے میرے واسطے وسیلہ چاہو کیونکہ وہ وسیلہ بہشت میں ایک منزلت ہے کہ کوئی اوس منزلت کی واسطے

سزاوار نہیں ہے اور وہ منزلت کسی کو نہیں پہونچے گی مگر ایک بندہ خاص کو امید رکھتا ہوں کہ وہ
بندہ خاص میں ہوں پس جو کوئی میرے واسطے وسیلہ سوال کرے گا اس کے لیے شفاعت ہوگی اور
بعضوں نے کہا ہے کہ وسیلہ بہشت میں ایک بلند مقام کا نام ہے کہ وہ مقام نہایت تہے اور مکانوں
جنت کے عرش سے قریب تر ہے اور مکان رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے اور امر کرنا سرور
عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امت کو واسطے سوال کرنے وسیلے کے واسطے ہے تاکہ امت اس
دعا اور سوال سے بہت ثواب اور زیادتی ایمان کی پادین اور رضامندی حق تعالیٰ کی اور نعمت
اوس کے حبیب کی حاصل کریں سند میں ابو سعید خدری سے حدیث ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس وسیلہ ایک درجہ ہے کہ کوئی درجہ زیادہ اوس درجہ
سے نہیں میرے واسطے اللہ تعالیٰ سے اوس وسیلہ کا تم سوال کرو ابن مردویہ نے علی مرتضیٰ
کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ جس وقت تم
خدا تعالیٰ سے سوال کرو پس سوال کرو میرے واسطے وسیلہ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کون آکر
ساتھ اوس میں ہو گا حضرت نے فرمایا علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین اوس مقام میں میرے ساتھ
رہیں گے ابی حاتم نے روایت کی کہ علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے کوفے میں نہر پر چڑھ کر فرمایا اے لوگو
بہشت میں دو موتی ہیں ایک سفید اور دوسرا زرد مقام محمود و سفید موتی کا ہے اوس کے ستر ہزار درجہ
ہیں ہر ایک گھر اوس کا تین میل کی راہ ہے نام اوس مقام کا وسیلہ ہے اور وہ مقام جناب رسالت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم اور اوس کے اہل بیت کا ہے اور زرد موتی کا مکان ابراہیم علیہ السلام اور اوس کے
اہل بیت کے گھر ہے ترمذی میں ابن عباس سے مذکور ہے کہ ایک روز کئی اصحاب حضرت رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قشریف لائیکے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے ان میں ایک شخص نے کہا کہ میں نے سنا ہے
کہ خدا تعالیٰ نے ابو خلائق سے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ اور موسیٰ کو کلیم اللہ اور عیسیٰ کو
روح اللہ اور آدم کو صغی اللہ کیا اس عرصے میں ان کے قشریف لائے اور بعد سلام کے فرمایا اپنے
سب صحابہ کلام سنا جو تم اسمیں تعجب کرتے تھے آگاہ ہو کہ جلیسا ابراہیم خلیل اللہ اور موسیٰ کلیم
اللہ اور عیسیٰ روح اللہ اور آدم صغی اللہ ہیں جیسا ہی میں حبیب اللہ ہوں میں قیامت کے روز نشان
احمدی کو اٹھائیوا لا اور بند و نکو بخشا فیوا لا اور پہلے زنجیر بہشت کے دروازے کی ہلائیوا لا اور

سب سے بزرگتر ہون اور اللہ تعالیٰ مجھ سے سب سے اول نہایت میں داخل کرے گا اور فقراء و مسکین سے
ساتھ ہوگا اور ان چیزوں سے مجھے فخر نہیں ہو اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خلت خاص صفت ابراہیم علیہ السلام
کی اور محبت خاص سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور دوسری حدیثوں سے معلوم
ہوتا ہے کہ خلت بھی حضرت کی صفت ہے اور خلت کمر و اعلا کی افضل اور محل خلت سہو ابراہیم
کی ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا آنسو ورنے تحقیق صاحب تمھارا خلیل اللہ ہے عبد اللہ بن
مسعود سے حدیث ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے صاحب کو
تمھارے خلیل کیا ہے ابو ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
فرمایا کہ تحقیق میں نے تجھے خلیل گردانا ہے اور میں نے تورات میں کہا ہے *وَجَعَلْنَاكَ خَلِيلًا لِّرَحْمٰنٍ*
خاصی عیاض نے کہا کہ خلیل کے معنوں میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ خلیل کے معنی خاص
ہیں ابراہیم کا نام خلیل اس واسطے رکھا گیا کہ وہ واسطے خدا کے خالص تھا اور دوستی و دشمنی اس کی
مخلف واسطے خدا کے تھی بعضوں نے کہا ہے کہ خلیل فقیر و محتاج کو کہتے ہیں اس واسطے ابراہیم پیغمبر کا
نام خلیل اللہ رکھا گیا کہ اوس نے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی مخلوق سے حاجت نہیں چاہی
جس وقت اوس کو آگ میں ڈالنے کی خاطر بنحیث میں رکھا تو جبریل آیا اور کہا تجھ کو کچھ حاجت ہے
یعنی اس وقت میں کچھ مانگ چاہتا ہوں ابراہیم نے کہا تجھ سے مجھے کچھ حاجت نہیں ؟

نوان باب سہم کو رہن جو کہ ایمان لانا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور
فرمانبر واری کرنا امر و نہی میں اس حضرت کی اوکل کرنا اور ان چیزوں پر جو اللہ تعالیٰ نے
باری سے لئے ہیں اور پیروی کرنا حضرت کی سنت اور سیرت اور پرہیز کرنا
بدعت سے واجب ہے اور یہ باب اول کے بابوں کا نتیجہ ہے

جب نبوت اور رسالت حضرت کی ثبوت اور صحت کو پہنچی ایمان لانا اور تصدیق کرنا اوس پر واجب ہوا
جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا *فَاٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ الْوَالَّذِیْ اَنْزَلَ الْبُرْہَانَ عَلَیْہِ وَاَوْکُوْا بِرِہْہِ* اور نور پر جو
نازل کیا گیا ہے یعنی قرآن شریف پر اور فرمایا *اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَہٰدًا وَّ مُبَشِّرًا وَّاَنْذَرًا لِّمَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ*
یعنی بھیجا تجھ کو اے محمد گواہ تیرے امت کے افعال اور اقوال پر اور بشارت دینے والا اور ڈرانی والا
پس تو کہ امت کو کہ میرا بھیجا اور بشارت دینا اور ڈرانا سلیس ہے تاکہ ایمان لاؤ تم میرا اور اللہ

اور فرمایا قل یا ایہا الذین اتوا رسول اللہ لیکم شیعاً فأبوا یا مدبرو لہ النبی الامی یعنی کہ تو اسے
 چھڑا کر دے کہ وہ انسان میں تختاری طرف تحقیق تجھ کو پایا ہوا خدا کا مہمان ہے ایمان لاؤ تم خدا سے
 پر اور اس کے اصول پر جو امی ہے میں ایمان لاؤ اس سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر واجب و لازم
 ہوا ایمان دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کر لیں گے کہ ہر شخص کہ خدا تعالیٰ کی وحدانیت پر
 اور اس سرور کی نبوت پر دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کرے بیشک وہ مسلمان ہو گا وہ جو کہ
 آسمین چار صورتیں ہیں ایک قسم یہ ہے کہ تصدیق دل سے کرے اور زبان سے بھی اقرار یہ قسم سب
 بہتر اور کامل ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ بغیر تصدیق دل کے فقط زبان سے اقرار کرے یہ قسم برے
 اصلاً آسمین ایمان نہیں بلکہ اس کو فناء دیتے ہیں صاحب اس قسم کا داخل جنم ہے تیسری قسم یہ ہے کہ
 بے اقرار زبان کے تصدیق کرے اور یہ دو قسم ہے ایک تو یہ کہ اس کو اقرار کر لیں طاق ہے مگر اقرار
 کر لیں کی فرصت نہ پائی اور مگر کیا تو آسمین اختلاف ہر بعضے کہتے ہیں کہ وہ داخل النار ہے کیونکہ اس کو
 پاس اقرار کرنا زبان سے ایمان میں داخل ہے اور بعضوں نے کہا کہ وہ مؤمن ہو اس واسطے کہ اس سرور
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسے دل میں ایک ذرہ بھی ایمان ہو گا تو آتش و دوزخ سے وہ نکالا
 جائیگا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولما یحیل الایمان فی ناولہم یمنی جس وقت داخل ہوا ایمان ان کے
 ولو نہیں پس اس سے معلوم ہوا کہ تمام ایمان کا دل ہے زبان نہیں پس صاحب اس قسم کا اپنے
 دل سے مسلمان ہو گا گناہگار نہیں کیونکہ ترک کرنا شہادت کا اور اس کے اختیار سے نہیں ہوا اور اس
 انصاف کے پاس اس شخص کا عمل امتا نہ نہیں ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ وہ شخص گناہگار ہو اقرار کی
 قدرت نہیں اس لیے سب کا اتفاق ہو کہ وہ مسلمان ہے چوتھی قسم وہ ہے کہ دل سے تصدیق کرے
 اور نہ فرصت بھی پاوے اور جانتا ہے کہ اقرار زبان سے ضروری ہے اور اس تمام عمر میں ایک بار بھی
 اقرار کیا آسمین اختلاف ہر بعضے کہتے ہیں کہ وہ مسلمان ہو کیونکہ دل سے تصدیق کر چکا اور شہادت
 انجیلہ اعمال ہے اس کے ترک کرنے کو گناہ گار ہو گا جیسا کہ مذہب اہل حق کا ہے وہ کہتے ہیں حقیقت
 ایمان کی دل سے تصدیق کرنا ہے اور اقرار زبانی ایمان کے احکام جاری کرنے کی شرط ہے جو جفا یا
 آبر بے بضاعت کہتے ہیں کہ یہ شخص مسلمان نہیں ہے کیونکہ زبان ترجمان دل کا ہے اور تصدیق بدول شہادت
 زبان کے کامل نہیں ہوتی جو ایسا ہی شفا میں کہا ہے واللہ اعلم و اس لیے اب بھی ایک قسم ہے کہ

منہاج النبوت

۳۳

ایک شخص دل سے تصدیق اور زبان سے بھی اقرار کرے لیکن شرع میں جہنم کی علامت کفر کی اقرار دے یا جیسا کہ ناز کا باندھنا اور بت کا سجدہ کرنا اور سکو وہ اختیار کرے، تو ظاہر میں وہ کافر ہے بعضے اور سکو کافر شرعی کہتے ہیں اور بعضے کافر حکمی یعنی شرع نے اس پر حکم کفر فرمایا ہے کیا کیا تعبیر بعضے فقہاء حنفی نے بعضے کلمات اور افعال پر حکم کفر کیا ہے جیسا کہ کوئی شخص سو اٹھ اٹھائے اور کسی سو گند کھاوے یا کچھ کہ یہ یا تم سخت پر یا خدا کے واسطے کچھ دے سوا اسکے اور انسا ظاہر میں جو کتا ہو نہیں بلکہ ہیں ان باتوں کو کفر میں شمار کیا ہے لیکن جواب یہ ہے کہ یہ باتیں مظنہ کفر کا ہیں اور ان باتوں کو کفر لازم آتا ہے کلام علماء کا ایمان کی زیادتی کی کے باب میں بہت ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ جبکہ پاس عمل ایمان میں داخل ہے اور نہ نزدیک اور کم ہونا ایمان کا سبب زیادتی اور کمی عمل کے ہے اور جبکہ نزدیک عمل ایمان میں داخل نہیں اور نہ پاس زیادتی کی ایمان کی متصور اور معقول نہیں بعضوں کے پاس شور ہے کہ محدثوں نے نزدیک ایمان عبارت میں چیزوں سے جو بعض تصدیق کرنا دل سے اور اقرار کرنا زبان سے اوکل کرنا ارکان پر آگاہ ہو کہ جہاں محدثوں کے کلام میں یہ آیا ہے مراد اس سے ایمان کامل ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں اس کی تصریح اور تحقیق ہوئی ہے اور قاضی عسکری بھی موافق ہیں جو اس کی کتاب ہے کہا کہ حقیقت ایمان اہل سلف اور محدثوں کے پاس میں چیز سے معقول سے تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا اور ارکان اوکل کرنا مراد اس سے ایمان کامل ہے جیسا کہ مذہب اہل سنت و جماعت کا ہے اور مذہب اہل سنت و جماعت کا ہے کہ نہ خلافت نبیہ

اہل سلف اور محدثوں کے نہیں

جولین غمیر خداصلی اللہ علیہ السلام کی فرمان برداری و پیروی کرنے کے بیان میں

جب ایمان لانا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر واجب ہوا تو فرمانبرداری اور پیروی
محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

جی اونی لارم ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے فرمایا ایا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منہ
جو ایمان لائے مطاعت کرو خدا کی اور اس کے رسول کی اور فرمایا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منہ

یعنی طاعت کرو اللہ کی اور رسول کی امید ہے کہ تم رحم کیے جاؤ گے اور فرمایا وہاں اسلٹناک بنی

رسول الایطاع باذن اللہ یعنی نبین مجیباً میں دوسری رسول کو ملا اس واسطے کہ ہم اس کی اطاعت کی جائے اور فرمانا اور نہ طیع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس شخص نے رسول کی اطاعت کی

روم حم کے اور سرمایوں میں از سریں کے سبب کے سبب

تحقیق اور سنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی طاعت کو اپنی طاعت
فرمایا اور اس سرور کی فرمان برداری کرینیں ثواب جلیل کا وعدہ کیا اور اپنی مخالفت میں عذاب
کا ڈر اور فرمانبرداری کی تائید و ترغیب اور نفی میں براہِ جب گردانی یہ آیت یعنی من طیع الرسول فمع
طیع اللہ صاف دلیل ہے اس بات پر کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افعال اور اقوال سب
خطا خالی ہیں اس واسطے اگر خطا ہوں تو موقوف حق کہہ ہوں اور ان کی طاعت خدا کی طاعت ہی
سہل بن عبد اللہ شترہی کسی نے پوچھا کہ شریع اسلام کیا ہے اور بخون نہ کہا مآلہ الرسول فمخو
و ما ہما لعمریہ نہ تو مینے جو کچھ لائے تھے اسے واسطے رسول و سکا اختیار کرو اور جو چیز سے تم کو منع فرمایا
اور اس سے باز رہو اور بعضوں نے کہا اطمینو فی فراضہ الرسول فی شئہ یعنی اللہ تعالیٰ کی طاعت
کرو اور سکے فرائض میں اور رسول کی اطاعت کرو اور اس کی سنتوں میں قیل طیعوا اللہ فیما شیع علیکم والیہ
فیما لم یکنم فی اطاعت کرو یعنی شہادت دو اور اس کی الہیت پر اور اطاعت کرو رسول کی یعنی ان کی
نبوت کا اتوار کرو اور یہ اطاعت محبت پر دلیل و محبت سبب محبت کا ہے انشاء اللہ تعالیٰ یہ بات
بسیار حاصل میں مذکور ہو چکی اور فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبون حبکم
اللہ و فیہ لکم فوکلہ اس آیت کو آیت محبت کہتے ہیں منقول ہے کہ ایک قوم خدا کی محبت کا دعویٰ
کرتی تھی تب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی یعنی کہو اے محمد اگر دوست رکھتے ہو تو خدا کو تو متابعت کرو
تم میری تاکہ اللہ تعالیٰ تم کو دوست رکھے غرض محبت خدا کی سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
اطاعت کرنے پر موقوف ہے یہ اطاعت حضرت کے محبت اللہ تعالیٰ کی حاصل نہیں ہوتی ہے
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فامتوا باللہ و بالنبی الا حمی فالتمسوا لکم من دین اللہ یعنی ایمان لا اتم
خدا پر اور اس کے رسول پر اور متابعت کرو تم رسول کی نقیین ہیں کہ تم مطر و صراط مستقیم کے ہدایت
پاؤ گے پس ہدایت پانچو دو چیزیں شریعت میں ایک تو رسول پر ایمان لانا اور دوسرا ان کی متابعت
کرنا اس بات پر جو معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا اور
ان کی متابعت شریعت میں نہ کی تو یہ ضلالت میں جو ارجح اصل ایمان رکھتا ہے پس جب غیر بنی
ان شریعت کی واجب بلکہ ان چیزوں میں جو قصہ ہیں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوچتے خدا صلی
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری اور میرے خلیفوں کی پیروی لازم کرو اور اپنے کو بدعت سباز چھو کہو کہ بدعت

ہے سو ملاقات سے آٹھ صدیقہ سے حدیث ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کچھ کا حکم کیا اور اس کا حکم کرنے پر لوگوں کو بھی اجازت دی ایک قوم نے اس کا حکم سے انکار کیا یہ خبر حضرت کو پہنچی حضرت نے فرمایا کہ یہ حال ہے اس قوم کا جو انکار کرتے ہیں اور چیز سے کہ جبکہ وہ میں نے کیا ہے قسم خدا کی میں ان سب سے وانا زیا و وہ دن اور خوف خدا بہت رکھتا ہوں نیز اوجہ و اس خوف کے چہنیے اس کا حکم کر لی اجازت دی پس جانو تم کہ حق بھی ہے اور حکمت بھی ای بات کو حیا ہتی ہے اور اس کا حکم میں دین اور دنیا کی خوبیاں ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ عمل سے طوراً جو موافق سنت کے ہو بہتر ہے عمل بہت ہو جو بدعت ہو اور فرمایا جس فی میری سنت کو زندہ کیا میں رواج دیا تو گویا اس نے مجھ کو زندہ کیا اور جس نے مجھے زندہ کیا وہ میرے ساتھ رہیگا حدیث ہے کہ جو کوئی میری امت سے میری سنت کی پیروی کرے گا اس کو میں نے زندہ کیا اور جو اس کو نہ پوے گا وہ میری امت سے تلو شید و نکاح حاصل ہوگا اور آیا ہے کہ پیروی کرنا سنت کا بہتر ہے بدعت سے اور اگرچہ وہ بدعت حسنہ بھی ہو جیسا کہ وہ پہلے کا سو ناجو سنت ہے سزا اور در سہ بنانے سے بہتر ہے کیونکہ سنت پر عمل کرنے والا بہت ہے اور سلی مقام قرب اور رضا سے الگ ہے کیونکہ چاہتا ہے مقرر ہے جو بدعت سنت کو تعمیر دیتی ہے وہ بد ہے جو ایسی نہیں بلکہ سنت کو تقویت دیتی ہے وہ بدعت حسنہ ہے اور یہ بدعت واسطے مصلحت اور حکمت کو جائز ہے کہ میں کہ بعضی بدعت ایسی ہے کہ کرنا اور سکا واجب ہے جیسے لیکن علم صرحت اور نحو کا اور سوا اسکے اور علوم کا جو سرور عالم کے زمانے میں تھے اور بعضی بدعت مستحب ہے جیسے سزا اور در سہ بنانا اور بعضی بدعتیں مباح ہیں جیسے پیٹ بھر کھانا اور باقی بدعتیں مکروہ اور حرام ہیں مذکور ہے کہ عمر عبد الغزی کی سلطنت میں بعضے عاملوں نے اپنے شہر و نکاح حاصل اور سکا دیکھا کہ جو بہت ہیں آیا ہم ان جو در نکو گمان وہ تھے پھر ان کی یا دلیل و شواہد جیسے سنت ہے عمر عبد الغزی نے دیکھا کہ شواہد اور دلیل سے کہ یہ سنت جاری ہوتی ہے پھر اگر یہ صلاح پذیر ہو گئے تو اللہ تعالیٰ انکی صلاح کرے گا کہ وہ کہتے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو دیکھا اور کہا کہ واللہ میں جانتا ہوں کہ تو تعمیر ہے اور تجھے کچھ نفع و نقصان نہیں اگر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھتا تو تجھ کو بوسہ نہ دیتا اور کہتے ہیں عبد اللہ بن جبرائیل نے اپنے ایک حکم پر آتا تھا لوگوں نے اس سے پوچھا کیا سب تو یہاں ناتنے کو بھرتا ہے اس نے کہا کہ

میں اور کچھ نہیں جانتا مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرح سے پھرتے تھے میں بھی
 پھرتا ہوں اور کچھ اندک ور ہے کہ عبداللہ بن جحش نے ایک جگہ وضو کیا اور جبکہ ایک رخت تھا گرد
 اور سے پھرتا تھا اور چھگل سے پانی اور سلجی جبین ڈالتا تھا اور کتنا تھا کہ میں نے حضرت پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرح سے کرتے دیکھا میں بھی بیابا ہوا ہوں پیغمبر میں داخل ہوا
 میری خدمت آیا یہ کہ عمل صالح افتد اگرنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے اور سہل تسری نے
 کو ان اصول سے ہمارے مذہب کے تین چیزیں ایک تو افتد اگرنا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
 افعال و اخلاق میں وہ سہرا گل ملاں کھانا تیسرا تمامی اعمال میں نیت خالص رکھنا احمد بن
 حنبل نے کہا کہ میں ایک روز ایک جماعت کے ساتھ تھا وہ سب برسنہ ہوئے اور پانی میں آتے ہیں
 پس نہوا اور حدیث پر عمل کیا کہ سر و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جو شخص ایمان خدا تعالیٰ
 اور روز آخرت پر رکھتا ہے چاہے کہ وہ حمام میں برسنہ نہ نہا وے اسی شب بخواب میں دیکھا کہ کوئی
 شخص کتا ہے اچھا خوش ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو بسبب عمل کرنے کے حدیث پر بخشا اور تجھ کو امان
 کیا تاکہ لوگ تیری افتد اگرین میں نے کہا کہ تو کون سے جو یہ بات کہتا ہے وہ بولا کہ جبریل ہوں
 و صل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اور بے شک بیان میں
 جہاں وہ اب سے اترے گا کہ یہ جو کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رو برو پکار کے بات کریں اور
 نام مبارک بے تقصیر نہ لیں جیسا کہ لوگ آپس میں باتیں پکار کے کرتے ہیں اور نام مبارک کا بے تقصیر
 لیتے ہیں جب ایسا نام مبارک لیں تو یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہیں کہتے ہیں کہ ابھی نبوتیم کے
 قبیلے کا یا لکھی اور قوم کے لوگ حضرت کے پاس آئے اور آستانہ شریف پر کھڑے رہ کر پکارے
 اے محمد یا نبی اللہ تعالیٰ نے اوس قوم کی ہمت کی اور فرمایا اتم ہم لا یعقلون یعنی اکثر لوگ
 بی عقل ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ ایک روز کسی چیز پر صدیق اکبر ابو عمر فاروق رضی اللہ عنہما
 اختلاف تھا دونوں حضرت کے حضور میں تاہم از بلند باتیں کرتے تھے تب یہ آیت لا ترفعوا
 اصواتکم فوق صوت النبی نازل ہوئی جس نے بلند کر رہے تھے اپنی آواز و گونج کی آواز سے اور بعضوں
 نے کہا ہے کہ ثابت بن قیس بن شماس کان سحر کم سننا تھا اور پکار کے بات کرتا تھا یہ آیت اوس
 حق میں نازل ہوئی اوس وقت سے وہ گھر میں بیٹھا رہا کہ باوا اعمال اپنے بل ہوں پھر جانا

رسالت سے اوسکو طلب فرما کر شہید ہونے اور جنت میں جا نیکی بشارت دی چنانچہ پیامبر کی جنگ میں کہ جس نے دعویٰ نبوت کا کیا تھا وہ شہید ہوا اور جنت میں گیا روایت ہے کہ جس وزیرہ آیت نازل ہوئی ابوجہد یقین کرنے لگا کہ یا رسول اللہ قسم خدا کی میں آپ کے ساتھ ہیکار کربات نکر و کمالگر آہستہ جیسا کہ کوئی اپنا راز لکھتا ہے اور عمر فاروق بھی حضرت کے ساتھ جیسا آہستہ بات چیت کرتے تھے کہ غیبہ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کمال کلام نہیں سمجھتے تھے مگر فہم قیاس سے پس یہ آیت

نازل ہوئی **ان الذین یغفون اقصا اثمهم لیسوا کما الذین یظنون انہم لا ینالون اللہ** اللہ تعالیٰ کو غفرت کا جو بڑا عظیم عقیدہ وہ لوگ کہ سب سے بہتر ہیں آواز کو رسول خدا کے پاس وہ لوگ کہ ہیں کہ پاک کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اونسکے دلوں کو تقویٰ قبول کرنے کے لیے واسطہ اور چین لوگوں کے آمزش ہے اور ثواب بزرگ روایت ہے کہ ایک ریزا ابو جعفر امیر المومنین امام مالک سے مسجد میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مناظرہ کر رہا تھا امام مالک نے اوسکو کہا یا امیر المومنین اس مسجد کے درمیان اپنی آواز کو سیت اگر کیونکہ یہ مسجد نبوی ہے اور اللہ تعالیٰ فراموش ہے اب اس کے باب میں فرمایا **ہو لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی** آخر آیت تک اب ابو عزت رسول خدا کی جیسی آپ کی حیات میں تھی ویسی ہی بعد وفات کے ہے ابو جہد یہ بات سن کر رو دیا اور خاموش رہا بعد اوسکے ابو جہد نے کہا کہ یا ابا عبد اللہ منہ اپنا دعا کرنے کے وقت قبلے کی طرف کروں یا رسول خدا کی طرف امام مالک نے کہا کہ اس سے اوس جانب سے نہ پھرتا ہو حالانکہ وہ ضرورت قیامت کے روز تیرا اور تیرے باپ کا جہز آدم غنی اللہ رحمہ وسیلہ ہے منہ اس سے دور کی طرف کر کے شفاعت چاہ اور جملہ ابابہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ بھی کہ حضرت کے کلام شریف پر عقل سے اشکال نہ کرے اور حدیث کو تغیر اور تبدیلی نہ دے اور از جملہ ابابہ یہ ہے کہ جب آپ کسی کو پکاریں اور بلا دین تو بلا عند تعظیم سے جواب دے اور حضرت کی جناب میں حاضر ہو جواب دینے میں اور حاضر ہونے میں کچھ عذر نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **اذا سمعوا نواہی اللہ ورسولہ انہ یغفون لکم ذنوبکم** اس آیت کے معنی میں غفرون کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ جب سرور کو پکاریں تو تعظیم سے یا رسول اللہ یا نبی اللہ پکاریں بے تعظیم نہ پکاریں جیسا کہ اور لوگوں کو پکارتے ہیں دوسرا یہ ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی کو پکاریں اور بلا دین

تو جواب فرماتے ہیں کہ چونکہ ہرگز سے اور خاموش نہ ہے بلکہ اسی وقت تعظیم سے جواب دے اور حضرت علیؑ کی جانب
 میں حاضر ہو جاتے ہیں ایک دن ابن ابی نعیم نے صحابہ کرام سے اس وقت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رسول کو پکارا
 اور اس نے جواب نہیں دیا بعد فراغت کے جناب عالی میں حاضر ہوا اور حذر کیا کہ میں نماز میں تھا اس واسطے
 جواب نہیں دیا اور حاضر ہونے کا حضرت نے اس کو فرمایا یا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا پھر کیا ایٹھا انہی
 انہو اتجیبوہ و لا رسول اور دعا عالم لیا مجھ کو اسے وہ لوگو کہ ایمان لائے ہو اہانت کرو تم خدا کے
 واسطے اور اس کے رسول کے لیے جس وقت کہ بلا کے رسول نکلو اور جس چیز کے لیے کہ وہ خیر تم کو دے
 کرتی ہو یعنی علوم دینی کے واسطے اور آگے حضرات شریف میں مذکور ہوا کہ امام شافعیؒ کے پاس
 اگر کسی نے نماز پڑھتے وقت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جواب دیا تو نماز اس کی باطل نہیں ہوتی
جمل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور اس کے پیغمبر
 جان کہ زندگی و لوگوں کی اور غدار و خون کی اور روح ایمان کی ہے محبت کو نبی میں عالموں کا اسلام ہے
 بعضوں نے کہا ہے کہ محبت و منافقت کرنا محبوب کے ساتھ جو جسے اجزا میں اور بعضوں نے کہا
 کہ نماہو نامحب کی صفات کا محبوب کی نوات اور صفات میں ہے اور بعضوں نے کہا محو کرنا
 دل سے اور چیز کو جو سوائے محبوب کے ہو بعضوں نے کہا کہ محبوب کی طلب میں اور اس کے
 شوق و دیدار میں دل کا شغور کرنا اور اس کے ذکر خیر میں زبان کو شفیقت کرنا میں احباب الہی اکثر
 ذکر ہوا جو شخص کسی چیز سے محبت رکھتا ہو اکثر اس کا ذکر کرتا ہے جو کوئی حضرت رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم پر صدق دل سے ایمان لایا ہو دل و سکا اکثر ذکر کی نسبت خالی نہیں لیکن بعضوں
 نے اس محبت سے بہت حفاظت حاصل کیا اور بعضوں نے خود شوق سے انہیں کا احوال و انوار اس نعمت سے
 بہت حفاظت حاصل کر لیا کہ مذکور ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے گویا رسول اللہ ﷺ میرے
 پاس سب چیز سے محبوب زیادہ ہیں مگر میری نوات سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 تم میں سے ایمان نہیں آیا کوئی جب تک مجھ کو اپنے نفس سے زیادہ اور سے دوست رکھتا
 عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تم خدا کی کہ جس نے کتب تجھ پر نازل کی یا رسول اللہ آپ میرے نزدیک
 میرے نفس سے زیادہ محبوب ہیں اور علی رضی اللہ عنہ نے کہا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم میرے پاس میری اولاد اور میرے ماں باپ اور میرے مال سے اور اس سے بڑھ کر

جو پچیس کے وقت ملے محبوب زیا و بہین
جسٹش ایکے بانی حج انسر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جناب میں مجھ سے بھی حال تھا
 اس سے حدیث ہو کہ ایک شخص حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں آیا اور عرض
 کیا یا رسول اللہ قیامت کب ہوگی آپ نے اسکو فرمایا قیامت کے واسطے تو نے کیا عمل کیا ہے
 بیٹھے قیامت کو کیا اچھا عمل کرو جو قیامت کے روز تیرے کام آوے اس نے عرض کی میں نماز پڑھتا
 اور صدقہ قیامت کے واسطے تیار نہیں کیا لیکن خدا کو اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہوں
 حضرت نے اسکو فرمایا تو جسکو دوست رکھتا ہو اس کے ساتھ ہے صفوان بن قدامہ نے کہا کہ
 میں ایک روز حضرت رسول خدا کے پاس آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ دست مبارک اپنا مجھے دے تاکہ
 میں بیت کروں پس سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دست مبارک اپنا دیا میں نے بیت کر لیا
 عرض کی یا رسول اللہ میں ایک روز دست رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ تم شخص انبیاء و رسل کے ساتھ
 ایسا کرو جیسا علی مرتضیٰ کریم اللہ و وجہہ سے مذکور ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک روز
 ہاتھ امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کا پکڑ کے فرمایا جو کوئی میرے ان دونوں نواسیوں کو
 اور ان کے ماں باپ کو دوست رکھے گا وہ قیامت کے روز میرے ساتھ رہے گا روایت ہے کہ ایک شخص
 حضرت کے حضور میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ایکو اپنے اہل و مال سے زیادہ دوست
 رکھتا ہوں جس وقت میں ایکو یاد کرتا ہوں تو صبر نہیں کر سکتا جب تک آپ کی جناب عالی میں نہ آؤں
 اور آپ کے جمال باکمال کو نہ دیکھوں اپنی موت اور آپ کی وفات یاد کرتا ہوں اور جانتا ہوں کہ جب
 آپ بہشت میں شریف لائینگے تو تمام اعلیٰ مغیرہ منہ کے ساتھ رہیں گے اگر میں بہشت میں نہ آؤں گا تو ایکو
 کہان و دیگر کو نکالو اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی **وَنَحْنُ أَشَدُّ حُبًّا لِّلرَّسُولِ** فَاُولَٰئِكَ
مَعَ الَّذِيْنَ انعم اللہ علیہم **لَنَسِيْنٌ** وَاللّٰهُ يَتَقَبَّلُ عَنْ اٰخِرَتِمْ تَحٰكُمُ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
 اس کے رسول کی اطاعت کی پس وہ ساتھ اور ان کو گونگے کہ اللہ تعالیٰ نے بناؤ نزل اور تمام
 اعلیٰ مقام فرمایا ہے وہ لوگ پیغمبر و صدیق ہیں انسر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کو
 بلایا اور اس آیت کو اس کے ہر ذریعہ چھا اور بعض مفسرین نے اس قصے کو ثوبان کو بتلایا
 میں کہ حضرت کا غلام تھا تو فرمایا ہے کہ ثوبان کو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ

بہت محبت تھی امیر اور سکودہ دون حضرت کے دیکھنے کے صبر تھا چنانچہ ایک روز وہ غیر اصرار سے
 علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور اس کے چہرے کا رنگ تغیر تھا اور آثار غم کے ظاہر تھے آنسو روکنے
 اور سکودہ فرمایا اے نوثبان کیا تیرا حال ہے اور رنگ تیرا کیوں تغیر ہے اس نے عرض کی یا رسول اللہ
 مجھ کو کچھ بیماری اور درد نہیں لیکن بس وقت آگیا نہیں دیکھتا ہوں تو ایسی ہی حالت
 میری ہوتی ہے تب حضور میں حضرت کے آنے ہوں اور ان کو دیکھتا ہوں مجھ کو کمال راحت اور
 مسرت ہوتی ہے بعد اس کے آخرت کو یاد کرتا ہوں تو دوتا ہوں شاید وہاں آگیا نہ دیکھ سکوں کیونکہ
 آپ جنت میں تشریف لے گئے ساتھ مقام اعلیٰ میں تشریف لے گئے اور میں اونی مقام میں رہتا
 کے پڑا ہوا کتاب یہ آیت اُنی جواب کے مذکور ہوتی اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ ایک
 شخص حضرت کی مجلس شریف میں بیٹھتا تھا اور آپ کے جمال مبارک کو دیکھتا رہتا تھا اور ہرگز دوسرے
 کی طرف نظر نہیں کرتا تھا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ حالت دیکھا اور سکودہ فرمایا کیا
 تیرا حال ہے اس نے عرض کی یا رسول اللہ تیرا باپ میرے آپ پر سے خدا ہوں مجھ کو اچھا جمال
 مبارک دیکھنے سے بہت بہرہ اور نہایت فوق حاصل ہوتا ہے اس لیے میں آپ کے جمال مبارک
 کو دیکھتا ہوں لیکن غم اس بات کا ہے کہ قیامت کے روز جب آپ جنت میں تشریف لے جائیں تو یہ
 نعمت میری ہوگی یہاں تک کہ میں تیرے پروردگار سے یہ آیت نازل کی انش خنی اللہ عنہ سے حاجت ہے کہ
 سر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کوئی مجھے دوست رکھے گا وہ جنت میں میرے ساتھ رہے گا
 وصل بیان میں بعضی چیزوں کے جو اہل سلطنت سے فوق و جہت
 میں انشور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وار و ہویہ میں ہیں
 ابن اسحاق سے روایت ہے کہ انصاری سے ایک عورت تھی کہ اس کا باپ اور بھائی اور خانہ جنگ
 لہذا میں شریعہ ہوا اس عورت نے اپنے کو گونا گواحوال نہ پہنچا بلکہ انشور صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کی حالت چھٹی لوگوں نے کہا الحمد للہ حضرت بخیریت ہیں جیسا کہ تو چاہتی ہے عورت نے
 کہا مجھ کو دکھا حضرت کہ ان میں تاکہ مجھے آپ کے دیکھنے سے تسلی ہو جائے اس عورت نے سر عالم
 کو دیکھا تو عرض کی یا رسول اللہ میری مصیبت آپ کی سلامتی کے بعد آسان ہو اور یہ قصہ بعضی روایتوں میں
 اس طرح سے آیا ہے کہ ایک حدیث میں آنسو روکنے کی وفات فرماتے کا غل ہوا تو بہت عورتیں ہنسنے لگیں

جمع ہوئیں اور فرمایا کرتے لیکن اس میں ایک عورت انصار کی بانہر کھلی اور لاش دے سکے بھائی
 کی اور بیٹے اور خاوند کی جو جنگ مدین میں شہید ہوئے تھے آگے اوس عورت کے انی اور سنے اوان لاشوں
 کچھ التفات نہ کیا کہ وہ کون ہیں اگرچہ لوگوں نے اوسکو کہا کہ یہ لاش تیر بھائی کی اور تیر بیٹے کی
 اور خاوند کی ہو بلکہ وہ عورت بھی پوچھتی تھی کہ سرور عالم کہاں ہیں لوگوں نے کہا کہ آگے میں ہوا
 ہو کہ حضرت کے پاس دوڑی گئی اور اس انسرور کی پیادہ کا پکڑے عرض کی یا رسول اللہ ان ہاتھ
 میرے آپ پر سے خدا کا عجب آپ سلامت ہوں تو مجھ کو میرے دوستوں کے منجھا انہ شیعہ نہیں ہے
 روایت ہے کہ جب مکہ کو لوگ زید بن وثینہ کو مار ڈالنے کی خاطر حرم سے باہر لائے تو ابو سفیان
 بن حرب نے زید کو پوچھا اور زید قسم ہے تجھے سچ کہ اگر اس وقت تیرے عوض میں محمد کو ہلاک کروں
 اور تجھ کو چھڑ دوں تو تو اس بات پر راضی ہو زید نے کہا قسم خدا کی میں اس کو گھوڑا راہین کہتا بلکہ
 نہیں چاہتا کہ ایک کانٹے کا درد اوس جناب کو ہو بچھاؤ میں اپنے کو گونہیں آرام سے رہوں تب
 ابو سفیان نے کہا کہ میں کیسا کو ایسی محبت نہیں دیکھی جیسے اصحاب محمد کے محمد کو دوست رکھتے ہیں تو
 ہو کہ جب بلال کو نزع کا وقت ہوا تو اوسکی جو رو بہت افسوس سے رونے لگی بلال نے کہا مجھے خوشی ہوتی
 کی ہے کہ انشا اللہ تعالیٰ میں کل فجر کو اپنے دوستوں سے یعنی جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور
 اونکے اصحابوں سے ملاقات کروں گا روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر کا پاؤں نہ ہو گیا تھا لوگوں نے
 اوسکو کہا یاد کرو اسے جو تیرے پاس سب سے زیادہ محبوب ہے تاکہ یہ اذیت جاتی ہے تب وہ یہاں محمد
 کر کے پکارا پاؤں اوسکا اچھا ہو گیا اور مذکور ہے کہ زید بن عبداللہ انصاری اپنے باغ میں کچھ
 کام کرتا تھا اوس وقت اوسکے بیٹے نے اگر حضرت کی وفات کی خبر سنی تب یہ فوجی تہذیب نہایت اسی اور
 دعا کی کہ برور و گامیری انکھ کی بینائی کو ملے تاکہ میں بعد اس محبوب کے دوسرے کو نہ دیکھوں نا بے
 اوسکی انکھ کی بینائی جاتی رہی اس طرح کی دعائیں اور بعض اصحابوں سے بھی وقوع میں آئی ہیں

وصل بیان میں علامات محبت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کی علامتیں بہت ہیں سب علامتوں میں بڑی علامت
 انشور کی متابعت کرنا اور اپنی شریعت پر چلنا ہی کہتے ہیں کہ کوئی خیر یا شرف اور افضل متابعت
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہیں جو کوئی متابعت حضرت کی کرتا ہے وہ محبت میں حضرت کی

کا اور رشتہ از سکا بلند ہے جسکو متابعت کی نین محبت اور سکی ناقص اور مرتبہ او کا پست ہے
 لیکن سواہر متابعت کو اور رشتہ کی محبت بھی انسور کے ساتھ رکھنا اصل ہے جیسا حدیث میں آیا
 کہ ایک شخص بدوی از لہر نامہ انسور کے حضور میں آنا اور کچھ بکری کی چیزیں ترکاری وغیرہ آپ کے
 واسطے لاتا تھا اور حضرت بھی شہر کی چیزیں منے شل چار وغیرہ کے او سکا عنایت کرتے اور سوا
 سے کہ نہ ہر چار روز سابی ہے اور ہم او کے شہر میں بہن اتفاقا او سے دو بار شراب پی اور
 عروار گیا بیٹھے او کو ان سے اوپر نعمت کی تب یہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لعنت
 او پر مت کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو اور او کے رسول کو دوست رکھتا ہے اس بات سے معلوم
 ہوتا ہے کہ انسور کے ساتھ میل اور محبت رکھنا اصل ہے اگرچہ متابعت میں کچھ قصور بعضی کتابوں
 میں آیا ہے کہ نام او شخص کا کہ جسے دو بار شراب پی تھی عبداللہ اور عقب او سکا حمار چلو رہا
 وہ شخص تھا واللہ اعلم اور جناب رسالت کی محبت کی علامتوں میں یہ ہے کہ ایک ذکر دست سا کر
 بہت ذکر کرنا محبت کو لازم ہے کیونکہ جو کوئی کسی چیز کو دوست رکھتا ہو بہت او سکا ذکر کرتا ہو
 بعضوں نے کہا محبت وہی ہے کہ ہمیشہ حضرت کے ذکر میں مشغول رہے لیکن یہ مساوت حدیث اور
 سیر کی کتابین میں پڑھنے والوں کو حاصل ہے اس واسطے کہ ان لوگوں کو او س جناب علی کے
 ساتھ ایک نسبت اور معرفت خاص ہوتی ہے کہ وہ سوا کوئی نسبت میں نہیں کیونکہ ہمیشہ اول
 انسور کی صفات کا ذکر زبان اور روجان اوں کا ہے یعنی او س جناب کو ذکر سے دل کو اوں کے
 راحت اور زبان کو ملاوٹ اور علامتوں سے حضرت کی محبت کی یہ ہے کہ جب انسور صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا ذکر آوے تو بہت اگلی توقیر اور تعظیم کرے اور جس وقت نام مبارک کو سنے تو بہت عجز اور کسا
 اپنا ظاہر کرے کہ سوا سٹے ایہ جو کوئی کیا دوست رکھتا ہے واسطے او س کے عجز و انکسار کرتا ہو اور بعد
 وفات انسور کے جب صحابہ سپہین حضرت کا ذکر کرتے تھے تو او س وقت روتے تھے اور عاجزی
 کرتے تھے اور بہت ادب و تعظیم اور ہیبت کے سبب اوں کے بدن پر بال کھڑے ہوتے تھے تابعین اور
 تبع تابعین کا بھی یہی حال تھا ابواب راہم نے کہا کہ جس وقت او س سرور کا ذکر ہو تو ہر مومن پر
 واجب ہے کہ عجز و انکسار کرے اور مودب رہے جیسا حضور میں او س جناب کی مودب ہوئے تھے اور
 انکسار کرتے تھے کتنی ہیں کہ ابواب راہم نے سختیانی کے روبرو حضرت کا ذکر ہوتا تھا لوگ اس کے حال پر رحم

کرتے تھے اور جو غریب مجھ کے دربار میں وقت نہیں ملاصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر کرتے تھے تو رنگ
 اور سکار و مدح جاتا تھا اور عبدالرحمن بن ہشام رضی اللہ عنہما کے دربار میں رسالت کا ذکر ہوتا تھا تو
 رنگ و سکا نہیں پاتا تھا اور پیچھے خیمہ ہوجاتی تھی ایک روز ہشیشون نے اس سے پوچھا کیوں تیرا یہ حال
 ہوتا ہے اس نے کہا کہ جوشینہ و کیا اگر تم دیکھتے تو میرے حال کا انکار کرتے اور جب عامر بن زبیر رضی اللہ
 عنہما کے دربار میں حضرت کا ذکر ہوتا تو وہ ایسا روتا کہ لکھن میں اس کی ایک بوند پانی کی باقی نہ رہتی اور
 زبیر بن جوحہ رضی اللہ عنہ کے دربار میں وقت آنے پر کا ذکر کیا جاتا تو مال و سکا ایسا تنفیر ہوجاتا کہ
 کوئی اس کو سچا مانتا تھا اور وہ بھی سیکو نہیں جانتا تھا یعنی ہوش و حواس و سکے ذوق و شوقین
 سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سب جان تیرے تھے اور قتادہ رضی اللہ عنہ جب ام مبارک حضرت کا
 سنتا بہت تیرا مہربا اور داتا تھا عبدالرحمن بن مہدی جس وقت حدیث پڑھتا تھا تو لوگوں کو کہتا
 خاموش رہو اور حدیث شریف کو مودب ہو کر سنو اور حدیث سننے کے وقت خاموش رہنا واجب ہے
 جیسا کہ اس جناب کے کلام سننے کے وقت خاموش رہو تیرے محبت رکھنا حضرت کے آل و اصحاب کے ساتھ
 حضرت خیمہ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کی علامتوں سے ہے جیسا کہ سید عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کی شان میں فرمایا کہ ایسا پروردگار میں انکو دوست
 رکھتا ہوں تو مجھے انکو دوست رکھنا فرمایا جسے سینے کو دوست رکھا تحقیق اسے مجھے دوست رکھا
 اور جسے مجھ کو دوست رکھا تحقیق اسے اللہ تعالیٰ کو دوست رکھا اور جو کوئی حنین بنی کا دشمن ہوا
 تحقیق وہ میرا دشمن ہوا اور جو میرا دشمن ہوا وہ تحقیق خدا تعالیٰ کا دشمن ہوا اور حضرت علی نے
 نبی فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی شان میں فرمایا کہ وہ میری بیکار پارہ ہے جو کوئی اس کو غصے میں
 لاتا ہے سو مجھ کو غصے میں لاتا ہے اصحابو نے کہے حق میں فرمایا کہ انکو نشانہ نہ بناؤ جو کوئی انکو دوست رکھتا
 ہے وہ میری دوستی کے سبب سے دوست رکھتا ہے اور جو اسے دشمنی کرتا ہے سو وہ میری
 دشمنی کے سبب سے انکو دشمن رکھتا ہے اور جس نے انکو ایذا دی اسے مجھے ایذا دی اور جس
 کو ایذا دی اسے خدا کو ایذا دی قریب ہو گیا وہ سے اللہ تعالیٰ بکڑے اور عذاب کرے اور فرمایا
 کہ علامت ایمان کی دوستی انصار اور علامت نفاق کی دشمنی انھوں کی اور فرمایا کہ جو کوئی عرب
 کا دوست ہے وہ میرا دوست ہے اور جس نے عرب کو میرے دشمن رکھا وہ میرا دشمن ہے اور امت پرست

و نصیحت کرنا اور انکو نصیحت پہونچانا اور انکے کاموں میں سچی کرنا اور صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 محبت کی نشانیوں سے ہر عالموں اور صالحان کو بھی دوست رکھنا حضرت کی محبت کو ہر عالم سے اور
 علامتوں سے حضرت کی محبت کی قرآن شریف کی ہر کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجا گیا اور ہدایت
 کرنے والا ہے اور حضرت کو خلق سے بھرا ہوا ہے جیسا کہ عایشہ صدیقہؓ نے کہا کہ قرآن رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم کا خلق ہے اور محبت قرآن شریف کی اس کا ملاوت کرنا اور اس پر عمل کرنا اور اس کے مقبول
 سمجھنا اور سہیل تسمیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ علامت محبت خدا کی محبت قرآن کی ہے اور علامت محبت
 قرآن کی محبت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور علامت محبت پیغمبر خدا کی محبت رسول
 کی ہے اور علامت محبت سنت رسول کی محبت آخرت کی ہے اور علامت محبت آخرت کی شومنی دنیا
 کی اور علامت بغض دنیا کی وہ ہر کہ ذخیرہ نہ کرے مگر وہ توشہ جو آخرت کی طرف پہونچاؤنی اس حقیقت
 محبت قرآن مجید کی اور حدیث شریف کی واسطہ خدا اور رسول خدا کی محبت کا ہر کیونکہ کلام حق
 کا بھی محبوب ہے بعضے شلخ نے کہا کہ علامت ذوق قرآن کی یہ ہر کہ خوش آواز سے یاد دہاؤں
 سنو و نون صورتوں میں برابر لذت حاصل مچالی مبالغہ سے نہیں اس واسطے کہ آواز خوش نہایت
 اوزر ہو قرآن کا جیسا کہ حدیث میں آیا ہو کہ قرآن کو آواز خوش سے نہایت دوزخ کوئی قرآن آواز
 خوش سنو پڑھیکہ گاسودہ مجھے نہیں ہر چنانچہ اصحاب و یمن بعضے قرآن کو ایسی خوشی میں دانت پڑھتے تھے کہ
 صبر قرار دل سے لیتے تھے اور غالب بیان میں جان کو زیادہ کرتے تھے از انجما ابو موسیٰ اشعری اور
 عبدالرحمن بن سعید اور شل و نکے اور بھی تھے ہر کہ قرآن کو خوش آواز سے سننا ایمان کو قوت بخشتا
 اور زیادہ کرتا ہے خصوصاً آواز عرب کی کہتے ہیں کہ ایک شب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ قرآن پڑھتا تھا
 اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک گوشے میں کھڑے ہوئے گوش مبارک کو اس کی آواز
 پر کھکھرتے تھے اور خوش ہوتے تھے جب صبح ہوئی آپ نے اس کو فرمایا تو رات کو قرآن کیا خوب پڑھا
 تھا اور میں سننا تھا ابو موسیٰ نے افسوس کیا اور کہا اگر میں جانتا کہ آپ سنتے ہیں اپنی آواز کو بہت
 آراستہ کرتا اور اس سے زیادہ خوش آواز سے پڑھتا اور مذکور ہے کہ ایک ذریعہ و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے عبدالرحمن بن سعید کو فرمایا کہ تم قرآن پڑھو میں سنوں اسنے از لہ ادب کو عرض کیا رسول اللہ
 میرے مقدور ہے جو آپ کے حضور میں پڑھوں حالانکہ آپ پر نازل ہوا ہر حصہ سے فرمایا مجھے اچھا

سلام ہوتا تھا کہ قرآن غیر سے سنوں جب عبد اللہؓ چھٹا تھا چہتم مبارک سے انہرورائی انصاری
 ہوئے تھے اور سید شریف جوش راتا تھا نہ گورے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہیں مروی ہے کہ تھی تپڑ
 پہونچے تو بے اختیار زمین پر گر پڑے آواز بند ہو جاتی اور ایک دو روز کھڑی مین رہتے تلوک
 اونکو میرا جانکوبیا ریشی کے واسطے آتی تھے کہتے ہیں کہ اصحاب جب جمع ہوتے اور ابو موسیٰ اشعری
 بھی نکلیں ہوتے تو سمجھتے کہ ابو موسیٰ ہمارے تین مایہ ذلکی ولایت ابو موسیٰ قرآن کو پڑھتے
 اور وہ ملتے امام احمد بن حنبل وغیرہ سے روایت ہے کہ قیامت کو روز اللہ تعالیٰ داؤدؑ پر فرما دیکھا
 دنیا میں جس آواز نے تو میری تعریف کرتا تھا اوس آواز سے اب میری تعریف کرو اور جو جن
 کرینگے یا رب کس طرح سے کروں کیونکہ مجھے تو نے وہ آواز نے لی تب اللہ تعالیٰ فرما دیکھا اپنے
 چہرہ اور تجاودی تب داؤد علیہ السلام عرش کے نزدیک کھڑے ہو کر پڑو گا کہ کی تعریف کرینگے
 جب بہشت کے لوگ و سکونین کے تو تمہیں بہشت کی فراموش کرینگے سچ ہے کونسی نعمت
 بہتر اور خوشتر کلام الہی سے ہے شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ سنا
 قرآن کا لحن سے ایسا ہو کہ اسمیں کیسا اختلاف نہیں بخلاف اشعار کے کہ بعضوں کو کہا شعر
 راگ سے پڑھنا جائز ہے اور قرب الہی کو پہونچاتا ہے اور بعضوں نے کہا کہ درست نہیں

وصل بیان میں وجوب مناصحت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 نصیحت اوس جناب کی اور اخلاص اور ادا کرنا حضرت کے حقوق کا ظاہر و باطن میں واجب
 سون و اسلام کے جو حدیث صحیح میں آیا ہو کہ اگرچہ نصیحت یعنی نصیحت ہے اصحابوں نے
 بچھا کہ اسکے واسطے حضرتؐ فرمایا واسطے اللہ تعالیٰ کے اور واسطے اوس کے رسول کے اور واسطے
 کہ اور واسطے خاص عام مسلمانوں کے جان کہ نصیحت کے معنی لغت میں صاف و خالص ہیں یہاں
 نصیحت سے مراد حقوق ادا کرنے میں صفائی اور خلوص رکھنا معنی نصیحت کے جو اللہ تعالیٰ کے
 واسطے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھا اور اولی صفات کو جو اسکی ذات مقدس کے ذات میں
 سچ جاننا اور فرمانبرداری اور مہربانی کی کرنا اور جہاد سے یا علم و عمل سے یا اور کسی چیز سے کہ جو کسب
 تقویت دین و ملت کی ہو زمین کی تائید میں متوجہ نہنا اور عبادت کرنے میں خدا تعالیٰ کی مخلوق
 رکھنا اور معنی نصیحت کے جو واسطے رسول خدا کے جو ابوسلیمانؑ کہا کہ نبوت پر بھیجہ خدا صلی اللہ علیہ

والکہ وسلم فی القیامۃ کہنا اور عمر و نبی میں اس بڑا نبی تعالیٰ کی اطاعت بجا لانا صلیق الکر نصیحت
رسول کے معنی یہ تھے کہ حضرت کی حیات کے وقت اور وفات کے بعد نصرت و حمایت کلی کرنا اور طاعت
تائیس سے سنت رسول کو زندہ رکھنا اور مخالفوں کو غل و تصرف کرنے سے سنت رسول میں باندھنا اور
آنسو و رگے اخلاق اور ادب شریف کی پیروی کرنا اسحاق تجپنی نے کہا کہ نصیحت رسول کو کھینچنا
کہ جو کچھ دین و ملت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا تعالیٰ کی طرف سے لائے اور فرمایا اور سکھایا
قبول کرنا اور دوسروں کو اس پر ترغیب دینا اور لوگوں کو خدا اور اس کی کتاب اور اس کے رسول کی طرف
و محبت کرنا اور سنت نبوی پر عمل کرنا ابوبکر اخبیر ہی نے کہا کہ نصیحت واسطے اس سرور کے حیات
وقت اور وفات کے بعد بھی ہر عین حیات کے وقت نصیحت آنسو و رگے پی کر دین محمدی کی نصرت و پیروی
متوجہ ہونا اور کچھ دوستوں سے بدل محبت رکھنا اور دشمنوں کے ساتھ عدالت اور اپنے جان و مال کے
حضرت پر سے نرا کرنا اور بعد وفات اس سرور کے نصیحت یہ کہ جو تعظیم و تکریم اس جناب عالی
کی جیسا کہ حیات میں کرتے تھے ویسا ہی بعد وفات کے کرنا اور دین محمدی کو نصرت و پیروی کرنا اور
طریقہ نبوی کے سیکھنے میں متوجہ رہنا اور حضرت کے آل و اصحاب کے ساتھ بدل محبت رکھنا اور ان
کو گوئے جو طریقہ نبوی سے پیچھے گئے ہیں باعتراف کرنا اور حضرت کی امت پر شفقت و مہربانی رکھنا منقول
کہ کسی شخص میں ایسا نہ ہو کہ وہ ایک ایسا میر و منہ خراسان کو تھا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ولایت تو
بہت ہی عنایت کی تھی خواب میں دیکھا اور یہ جیسا کہ خدا تعالیٰ نے تجھ کو نوکر بخشا اور اس نے کہا کہ تیرے
ایک وزیر یا مہر پر ہوا کہ اپنے لشکر و نظری اور تجھ کو کثرت اپنی فوج کی خوش آئی تب میں نے کہا کہ
کاش میں جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں ہوتا تو حضرت کے ساتھ نصرت
اعانت کرتا اللہ تعالیٰ نے اس بات پر میرے گناہ کو بخشا اور اپنی رحمت سے فرما دیا بعضی طریقوں
میں یوں آیا کہ عمر بن ابیہ نے کہا کاش میں جنگ میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی ہوتا
تو نیز کی فوج سے لڑتا اور ان کو قتل کرتا اور نبی نصیحت کے جو واسطے کتاب اللہ کے ہر میں
کہ کتاب پر اللہ تعالیٰ کی پمان لانا اور اس میں جو خدا تعالیٰ نے فرمایا جو اس پر عمل کرنا اور جو
سمجھنا اور طاعت اور خوش الحان اور حضور طلب ہوا اور سکھانا اور اس کی تعظیم و تکریم کرنا اور جس
وقت باچیت نہ کرنا اور اسے سننا اور مٹنی اس کے اپنی طرف سے نہ کرنا اور نبی نصیحت کے

جو واسطے نام سلیمان کے ہے یہ سن کہ ان کے ساتھ ہر و محبت رکھنا اور محتاجوں کو دنیا اور دین
 و دنیا کو کامیاب بنانے کے ساتھ اعانت کرنا اور ان کی آبروریزی پر کمزور باندھنا اور ان کو شہم تجارت
 نہ دیکھنا اور دست و زبان سے ان کو نڈانہ دینا اور ان پر امر معروف اور نہی منکر کرنا اور ان کے ساتھ
 بقدر عقل و فہم ان کے کلام کرنا اور اقوال عالموں کے ان پر ظاہر کرنا اور معنی نصیحت کے جو واسطے خاص سلیمان
 کو ہے یہ سن مرا خاص سلیمان نے پادشاہ اور امرا اسلام میں کیونکہ یہ لوگ اور خلافت پر چاہتے ہیں
 خلافت کو از سر ہے کہ ان کی طاعت و نصرت کریں اور وہاں خیرین یزین اور بدویوں کو پادشاہوں کے
 ساتھ جنگ نہ کر لیں تا بدھین اور ان کو صالح حال پر عیش کرانے اور بدعت میں اسوۂ خلاق کو غیب دینا
 و صل تعظیم و توقیر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو اصحاب کہ تھے تھے
 تریخی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے حجرہ مبارک
 سے مہاجرین اور انصار کے پاس تشریف فرما ہوئے تو اصحاب بہت تعظیم و توقیر حضرت کی کرتے اور
 کوئی شخص نہ راہ اوکے حضرت نظر نہ کرتا مگر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما حضرت پر نظر کرتے اور سر ان کو
 اور وہ جناب عالی بھی ان کو دیکھتے اور ہم فرماتے تھے یہ دیکھنا تو ہم کرنا اور ان سے کمال صفت
 کا سبب تھا جو ان کو ان سے ور کے ساتھ تھی اسامہ بن شریک تھا کہ ایک زمین حضور میں سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گیا اور دیکھا کہ اصحاب طوع حضرت کے ایسے محبوب بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کو
 حرکت تھی حدیث میں آیا کہ جب سرور عالم اصحابوں سے حکم فرماتے تو اصحاب خاموش و سرنگون
 بیٹھے تھے عروہ بن مسعود نے کہا کہ جس سال مدینہ کی صلح ہوئی اس سال حاکم قریش نے حضرت کے پاس
 بھیجا میں حضور میں حضرت کے گیا اور دیکھا کہ اصحاب حضرت کی ایسی تعظیم و تکریم کرتے تھے کہ جب
 آپ وضو کرتے اور منہ ہاتھ وضو سے پانی کرتا تو اصحاب اوس پر ہانکے تبرک سمجھ کر اپنے کے غاٹہ جلدی
 کرتے اور بے اختیار ہوا کہ ایک پر ایک کرتے کہ اوس کو لیکر اپنے منہ اور بہ نہر ملن اور حضرت جس صفت
 کہ چہرہ فرماتے سبحان و وال و سکوبالا تے اور ان سے در کلام کرتے تو سب خاموش رہتا اور نہ ہوتا
 ستوا و حضرت کی طعن نظر اٹھا کر نہیں دیکھ سکتے تھے میں پھر قریش کے پاس گیا اور قریش کہہ با کہ میں
 قیصر و گسری اور نجاشی کو بایں کیا تھا تم جدا اپنے اون پادشاہوں کے میان میں نہایت تعظیم
 و تکریم نہیں دیکھی جو اصحاب محمد کی تعظیم و تکریم کرتے تھے میں انس نے روایت کی کہ میں نے ایک روز دیکھا

ایہ اشرف رشتہ اور علیہ السلام نہایت نبواؤں تھے اور اصحاب اطراف حضرت کے پھر تو تھے اور سو صحابہ کرام
دست بست لیتے تھے تاکہ ایک کمال مبارک بھی زمین پر نہ پڑے جب سرور عالم نے حجاز سے فراغت پائی
تو موسیٰ سر مبارک کو اصحاب کے تین تقسیم فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ اسکا ذکر اور کیا اور رعایت ادب سے
یہ جو کہ حب بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو صلح حدیبیہ اور دعوت اسلام
کو واسطے تشریف لے کر پانچ بھیجا تشریف لے کر عثمان کو کہا کہ تم بہت اللہ کا طواف کرو عثمان رضی اللہ
عنہ نے کہا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طواف نہ کرینگے میں طواف نہ کروں عثمان رضی اللہ
عنہ نے رعایت ادب سے سرور کی نگاہ کبھی سچ سے کوئی عمل و عبادت برابر اس کے نہیں ہو کہ جناب
رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ادب کی رعایت کریں مذکور ہے کہ اصحاب اس بات سے بخوش ہوئے تھے
کہ کوئی بدوی حضور میں ان سرور کے آوے اور کچھ بات پوچھے تاکہ مہلوہ اس سے فائدہ ہو اس لیے
کہ اسے کمال ہیبت اور ادب سے حضرت سے کچھ پوچھ نہیں سکتے تھے غیور نے کہا کہ جب اصحاب
حضرت کے حضور میں آئے اگر دروازہ حجۃ مبارک کا بند ہوتا تو دروازے کو ناخن سے آہستہ ہچکا
مبارک آواز سخت ہونے سے آپ کی اوقات شریف میں کچھ خلل ہو جائے ابن عباس نے کہا کہ میں
چاہتا تھا کہ کسی کام کے واسطے سرور عالم سے پوچھوں مگر ادب کے مارے چند سال تک پوچھ
نہ سکا ابوفیاض اور مہربانی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اصحابوں کے ساتھ خصوصاً
فقہ و سائین کے ساتھ اس قدر تھی کہ بیان سے باہر ہے چنانچہ اخلاق شریفہ کے بیان میں کہو

وصل حدیث شریف کی روایت کرنے کی تعظیم میں

عمرو بن میمون نے کہا ایک سال تک ابن مسعود کے پاس میری آمد و رفت تھکی میں نے کبھی نہ
سنا کہ ابن مسعود نے حدیث پڑھنے کو وقت کبھی بے تعظیم قال رسول اللہ زبان سے کہا مگر
ایک دن اس نے حدیث پڑھنے کو وقت مسود بے تعظیم قال رسول اللہ کہات میں نے دیکھا کہ اسکو
میں تنگ نہ ہوا کہ پسینا او کی پیشانی سے ٹپکتا تھا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اس وقت ابن مسعود
کا ذک غاک سا ہو گیا اور اکھیں آنسوؤں سے بھر گئیں اور گین گروں کی سوچ گئیں ایک روز
مالک بن انس ابی حازم کے پاس گیا وہ حدیث پڑھتا تھا مالک فرمایا جبکہ بیٹھنے کو نہ پائی
فی الفور بھاڑا اور کہا کہ میں نے حدیث شریف کو کھڑے ہو کر سننا مکروہ سمجھا اور مالک نے

کہا کہ ایک روز ایک شخص ابن ابی سیب کے نزدیک آیا اور حدیث اوس سے پوچھی ابن ابی سیب
 جس کو ٹھیکہ لیا تھا اٹھ بیٹھا اوس شخص نے ہر چند سن کیا کہ تو تکلیف مت کہنے لگے ہی ہوئے
 حدیث کو بیان کر ابن ابی سیب نے کہا کہ مجاہد گوارا نہیں کہ حدیث شریف ہنر اعلیٰ علیہ السلام
 وسلم کی لکھی ہوئے روایت کروں ابو صعب نے کہا کہ مالک کبھی حدیث شریف ہر وضو نہیں پڑھتا
 تھا تبقرن محمد نے روایت کی کہ مالک بن انس جب حدیث شریف پڑھا چاہتا تھا تو ہر وضو
 کرتا اور لباس پہنا ہوتا بعد حدیث پڑھتا تھا کو کون اوس سے اس کا سبب پوچھا تو اوس نے کہا کہ
 حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہر اس کو بے تعظیم نہ پڑھا چاہیے نہ طرف نہ کہا کہ اب
 کو مالک کے گھر تو تو باندی اوسکی باہر نکلتی پوچھتی کہ قریش کے پاس حدیث شریف کتنی آئے ہو
 یا سائل پوچھنے اگر وہ کہے کہ تم سائل پوچھنے آئے ہو تو باندی جا کے کہتی ہے شیخ اٹھ چلا آتا
 اور انکو سائل کہتا اگر وہ کہے کہ تم حدیث شریف پوچھنے آئے ہو تو بیٹے غسل کرتا اور لباس
 نیا پہنتا اور خوشبوئی لگاتا اور چادر سیاہ یا سنبر اڑھتا اور عمامہ سر پر بٹھکرا بہر آتا اور ایک تخت بھی
 اوس کے بیٹھنے کو خاطر باہر لاتا وہ بہت عجز و انکسار سے اوس تخت پر بیٹھ کر حدیث شریف کو پڑھتا
 اور حدیث پڑھنے تک سجدہ جلتا رہتا حدیث پڑھنے کے سوا اوس تخت پر نہیں بیٹھتا اور راہ
 میں یا کھڑے ہو کر یا بعد حدیث شریف کو روایت نہ کرتا تھا علما و سلف بے وضو حدیث نہیں
 پڑھتے تھے منقول ہے کہ ایش حدیث پڑھا چاہتا اگر وضو نہ ہوتا تو ہم کر کے حدیث پڑھتا اور
 کھتے ہیں کہ تو ابو صعب شریف نہیں پڑھتا تھا عبداللہ بن مبارک نے کہا کہ ایک روز
 مالک حدیث پڑھتا تھا اومیں بھی ورسکے پاس حاضر ہوا اور اوس وقت چھوٹے اوسکو سولہ بار
 مارا رنگ و سکارو سے زرد ہو گیا لیکن حدیث پڑھنا موقوف نہ کیا جب تمام وکمال حدیث
 پڑھ چکا اور مجلس برخواست ہوئی تو بیٹے مالک کو کہا کہ اے ابی عبداللہ آج کے روز تجھ سے ایک
 کام عیب کیا اوسنے کہا کہ ان میں حدیث شریف کی تعظیم و تکریم کے واسطے صبر کیا ابن ہشام
 نے کہا کہ ایک روز میں مالک کے ساتھ واوی عشق کی طرف گیا حقیق مدینہ میں ایک ادوی
 اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس واوی کو واسے مقدس فرمایا میں نے
 اس سے راہ میں مالک سے پوچھی اوسنے مجاہد سن کیا اور کہا کہ بہت تعجب ہے کہ اہ مدینہ تو مجھ سے

حدیث کو پوچھا جبریر بن عبدالمجید کہ شہر کا قاضی تھا کھڑے ہو کر اس نے مالک سے حدیث کو پوچھا مالک
 سنایت غصہ میں آیا اور اس کے قہقہہ کا حکم کیا لوگوں نے کہا کہ قاضی ہوا مالک نے جواب دیا کہ قاضی پر
 تاویب سزاوار ہے لیکر ورنہ شام بن ہمارے کھڑے ہو کر مالک سے حدیث پوچھی مالک نے اسکو تین
 تازیانے مارے بعد اس کے اس پر شفقت اور مہربانی کی اور میں صدیقین اور مسکونائین میں تسلیم
 ہو گیا کاش زیادہ تازیانے مارے ہوتا کہ حدیث زیادہ کہتا عبد اللہ بن عباس نے کہا اے مالک
 اور حدیث حدیث شریف کو بے طہارت نہیں لکھتے تھے اویشو رہے کہ بخاری جتہ اللہ علیہ
 اپنی صحیح لکھتے کو وقت ہر ایک حدیث کے واسطے ایک غسل کرتا تھا اور دو گانہ نماز پڑھتا تھا
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ اب زمرہ سے غسل کرتا تھا اور دو گانہ نماز قدام بابوہم میں پڑھتا تھا

واللہ اعلم

جمل حضرت پیر خدائے عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو الراج کو ساتھ رکھ کر اپنے بیان

جملہ ادب و اطاعت سے سہرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ادب اور طاعت کرنا حضرت کی آل
 وازواج کا ہے کیونکہ آل انبیاء جگر گوشہ اور ازواج مطہرات مائیں سب مسلمانوں کی ہیں ادب و اطاعت
 حضرت کی آل وازواج کی جیسا کہ آنسور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو اور اگے کو صالح
 لوگوں نے جس طرح سے اطاعت ادب و نزرگون کا کیا ہو دیکھا ہی جو اداوے اس واسطے
 کہ محبت آل وازواج و اصحاب کی محبت آنسور کی جیسی محبت آنسور کی محبت خدا کی ہے
 اور بغض بھی آل وازواج کے ساتھ رکھنا ایسا ہی ہے یعنی جس نے اسے بغض کیا اس نے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بغض کیا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بغض خدا سے
 ہو اور جس نے خدا سے بغض کیا وہ مسلمان نہیں ہے اس صورت میں بدلت محبت رکھنا حضرت کی
 آل وازواج کے ساتھ واجب ہے اور بغض و نکرے ساتھ رکھنا موجب نقصان ایمان و اسلام
 کا ہے جناب نبی و حضرت کے آل بیت اور ازواج کی شان میں فرمایا تم میرا تقدیر کیسے علم ازجس
 اہل البیت و عیالہ تم تطہیر انہیں ارادہ کرتا ہو اللہ تعالیٰ ملتا کہ وہ کرے تم سے گناہوں کو واپس لیتا
 اور پاک کرے تم کو پاک کرے گا اور فرمایا وازواج کا جہم تھا تم یعنی ازواج جناب شریف صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی مومنوں کی مائیں ہیں آگاہ ہو کہ غفران کے تفسیر ان بیت کی کہی معفوئے کی ہوا وازواج

ایک معنی یہ ہیں کہ ابن بیت وہ لوگ ہیں کہ بخون پر صدقہ حرام ہے و ہوا ولا علی اور حضرت
عقیل و عباس کی بہن اور کبھی ابن بیت حضرت کی ولادہ اور اوج کو کہتے ہیں اور کبھی ابن بیت
سیدہ زینب و حضرت فاطمہ الزہرا اور امام حسن اور امام حسین اور علی رضی اللہ عنہم علیہم السلام
ہیں اس واسطے کہ فضیلت انکی زیادہ ہے اور جناب شریف صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائی امت کو فرمایا
کہ میں تمہارے درمیان و چہرہ چھوڑتا ہوں ایک تو قرآن اور دوسری میری آل کرتے ہو انکی ہر وی
کرو گے تو گمراہ نہو گے اور آئندہ دینے فرمایا کہ میری آل کی قبر و منبر پر پانی نہ سبک
سو خجرات پانی کا عمر بن ابی سلمہ کھانکے بیت اٹھائیے کہ یہ بیت علم قرآن اہل الکبیریت آخرت تک
ام سلمہ کے گھر میں بازل معنی توسیع عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاطمہ الزہرا اور امام حسن اور امام
حسین علیہم السلام کو پہلایا اور کہا خداوندیہ میرے ابن بیت ہیں اور چاروں مبارک لینی اولادوں کا
اور علی رضی اللہ عنہ کی بھی اور سرور کی بیٹی کے پیچھے کھڑے ہونے تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام حسن اور امام حسین کو اپنی گود میں لیا اور علی رضی اللہ عنہ کو ایک ہاتھ
اور فاطمہ زہرا کو ایک ہاتھ سے پکڑ لے اپنے بدن مبارک سے لگایا اور کہا کہ میری دو گاریہ میرے ابن بیت
ہیں انھوں کو خجاست گناہ سے پاک کرو اور اختلاف ہے کہ اول ابن بیت کتبت میں کون ہیں ان کے
ہیں کہ اول ابن بیت سے حضرت فاطمہ الزہرا اور امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہم علیہم السلام
علیہم السلام چنانچہ اکثر روایتیں اسباب و دلائل کرتی ہیں لیکن نظر کرنے سیاق و سباق کلام کو اور عربوں
بھی ابن بیت میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اولن چار بزرگوں کو ملا نا اور کہیں
جھٹانا اور چار اوڑھنا اور کہنا کہ میری دو گاریہ میرے ابن بیت ہیں اور جو تو کلمہ داخل ہونے کو
ابن بیت سنانی نہیں چنانچہ میرا ام سلمہ سے روایت کی کہ جب سرور عالم نے فاطمہ الزہرا اور
علی رضی اللہ عنہ کو حسین کے حق میں فرمایا کہ میری دو گاریہ میرے ابن بیت ہیں تو انکو خجاست گناہ
کی پاک کر تو ام سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں کون ہوں تب سرور عالم نے فرمایا کہ میں
انکی بیٹے تو میرے ابن بیت ہوں اور ایک روایت میں ہے کہ آئندہ دینے فرمایا کہ میں علی رضی اللہ عنہ
نہو رہا ہوں یا یہی اس آیت میں اختلاف ہے قل لا انا لکم علیہ اجر الا اللہ فی القربی بیٹے کہ
اور جو کہ نہیں چاہتا ہوں تم سے مزدوری خدا کے پیغام پورنچانی کی مزدوری اہل قرابت کہتے ہیں کہ

کہ یہ آیت نازل ہوئی تب اصحابوں نے حضرت محمد رضی اللہ عنہ کی اہل قرابت کوں ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہُوَ اَبُو اَعْلٰیؑ وَاَبُو اَتَمٍّؑ وَاَبُو اَبِي اَتَمٍّؑ میرے اہل قرابت علی و فاطمہؑ اور سیدہ و فاطمہؑ ہیں جواب یہ کہ یہ آیت تمام اشخاص کو جو اس جناب عالمی کے ساتھ قرابت رکھتے ہیں شامل ہے مگر یہ چار تن سب اہل قرابت میں عمدہ اور اعلیٰ ہیں اور یہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی و رضی اللہ عنہ و فاطمہؑ کی شان میں فرمایا جسکامین ہوا لہون او سکا علی ہوا لہو امی پروردگار دوست رکھا و سکو جو علی کو دوست رکھا و دشمن رکھا و سکو جو اسکا دشمن ہے اور اس جناب شریف نے علی و رضی اللہ عنہ کو فرمایا تم سے وہ شخص محبت رکھے گا جو مومن ہے اور وہ دشمن بنض رکھے گا جو منافق ہے اور فرمایا اے علیؑ تمہاری میرے ساتھ وہی ہے جیسی ہارون کی نسبت موسیٰ کے ساتھ تھی اور یہ تشبیہ پوشیدہ ہے لیکن قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللانہ لانی بعدی یعنی آگاہ ہو تحقیق نہیں ہو کوئی نبی بعد میرے نہیں ہے اس بات کو کہ انصال نبوت نہیں ہے بلکہ بغیر اس نبوت کے ہے اور وہ خلافت ہے اور ہارون خلیفہ موسیٰ علیہ السلام کے اولیٰ زندگی میں تھے نہ بعد وفات موسیٰ علیہ السلام کے بہت فات پانے ہارون کے قبل موسیٰ علیہ السلام کے اور رسول پر فرمانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کلاما تر رضی اللہ عنہ ان تکلون علی الخ واسطے حضرت علیؑ کو مائدہ و جہد و وقت تو مجھ پر طرف لائی تبوک اور استملاف حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کے اور بل و عیال کے عیسا کہ کیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون کے ساتھ موافق قول اللہ تعالیٰ کے موافق موسیٰ لاغیر ہارون خلفتی فی قومی الآیہ اور جس وقت کہ موسیٰ نے واسطے بھائی اپنے ہارون کو خلیفہ و وصیٰ ہیج قوم میرے اور تحقیق کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام باعت ابن مکتوم کو نہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کو نہ مراد و لا سبج قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من کنت مولاهم و لا از اسلامی منہ ولایت علمی اور کہا ہے اہل لغت نے کہ مولہ کسی جگہ لغت میں معنی والی کے نہیں آیا ہے اور کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہیچ شان فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے بغیر منی یونہی ما اواز ہا بغیر منی ما اغضبا ایک ٹکڑا ہے مجھ سے دکھ دیا جسے مجھ کو دکھ دیا و سکا اور غصے میں الایا میرے تئیں جو کوئی غصے میں لایا و سکا اور فرمایا حضرت عائشہؓ نے احب النساء الی رسول اللہ کانت فاطمہ و احب الیہا رزقہا علی یعنی محبوب زلیخہ و ہر تو نہیں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضرت فاطمہؑ تھیں

اور محبوب زیادہ مرد و عین سے تھے شوسہ اور نیک حضرت علیؑ روایت کیا ہے اسکو ترغیبی نے
 اور یہ نہایت انصاف حضرت عائشہؓ کا ہے بیچ جانہ کرنے حق کا اور اگر بالفرض پوچھا جاتا حضرت
 عائشہؓ سے تو فرماتیں کان احب الیہ ابی بکرؓ واجب لہا عیاشا وریہ بھی صحیح ہے کیونکہ وہ عین
 محبت کی متعدد اور مختلف عین اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نشان عین حضرت امام
 حسن و امام حسین علیہم السلام کے اللہم انی احبہما و احبہما واجب من بحبہما اے اللہ میری تحقیق محبوب
 رکھتا ہوں عین اون دونوں کے عین میں محبوب کھرتو بھی اون دونوں کو اور محبوب رکھ اور اسکو محبوب
 رکھتا ہے اون دونوں کو اور کما ابوہریرہؓ نے دیکھا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عین
 کہ کھولتے تھے منہ حضرت حسنؑ کا پھر دیتے زبان مبارک اپنی اور نیک منہ میں اور فرماتے تھے
 اللہم انی احبہما اللہم عین مرتبہ اور فرمایا سرور عالمؑ نے جو شخص دوست رکھتا ہو مجھ کو اور دوست رکھتا
 ہو ان دونوں کو اور اس کے باپ مان کو ہو کامیاب سے سلفہ بیچ درجے میرے روز قیامت میں اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو سے تھے زبان اور ہونٹ حضرت حسنؑ کے اور تھے وہ دونوں
 صاحبزادے بزرگ ترا و مشابہ زیادہ آدمیوں میں سے ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے اور انکی بھی مشابہت ساتھ آنحضرت کے ثابت کی ہے مثل جعفر بن ابی طالب اور
 بیٹے اس کے عبداللہ بن جعفر اور قثم بن العباس اور سفیان بن الحارث بن عبد المطلب اور
 نوا انکے کہ مجاہدی بند تھے آنحضرت کے اور کابین بن ربیعہ ایک شخص تھا اہل بصرہ میں جو مشابہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو ایک بار ایچ کھر حضرت معاویہؓ کا اٹھ کھڑے ہوئے
 وہ اپنے تخت پر سے اڑا لے آئے اور چوم لیا اور میان دونوں انھوں اولی کو اور جاگیر دیا
 و غاب کو کہ نام ایک موضع کا ہے اس شخص کو اور وہاں لہ نیہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص
 اہل نبوت میں سے کہ نام اونکا یحییٰ بن القاسم بن محمد بن جعفر بن علی بن حسینؑ اور ملقب
 ساتھ شیبہ کے تھا اور میان دونوں شانوں اونکو کے گوشت اور ہجر امہ ابقدار بنیہ کہ بر کے
 مشابہ ساتھ مہربوت کے جو شریعت لائے حمام میں اور دیکھتے لوگ اسکے تین تو در ہوتے اور پر
 سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور حج ہو جائے کثرت سے لوگ انکے پاس و رہتے اونکو پیش
 پتہ کا اور مرو شیبہ سے درمیان بعض مور کے ہو کیونکہ تمام حسن میں سوال اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

شہریک نہ رکھتے تھے۔ منترہ میں شریک فی محاربتہ ہا فخر ہا حسن فیہ غیر منقسم ہے اور سوائے اسکے حدیث میں اس طرح کی اور بھی ہیں اور فرمایا حضرت عباسؓ کو تم ہے خدا کی کہ جسکے ہاتھ میں نہ کی سیر ہو نہ آئینا کیسے دل میں ایمان جب تک دوست رکھیں گے تا کہ خدا اور رسول کی وجہ سے اور فرمایا میں انہی میں ہی افتخار دانی و انما علم الرجل صنوایہ جسینی کہو یا چچا میرے کو پس یقین ہے کہ وہ کو دیا محبو اور پس ہم چچا کسی شخص کا لیکن شایع ہے اور اسکے کہ اور فرمایا آنحضرتؐ سے پاس ساتھ دلا دینی کو پس جمع کیا انکو اور اڑھائی چار مبارک لایا جویاہ و سرج و ہار یونکی تھی اور فرمایا اللہم اعظم للعبار وولدہ منظرہ طاہرہ وباطلہ لاتخا ورفنا اللہم اعظم فی ولدہ رواہ الترمذی بخیر سے انکسیر سے ہمیشہ تو عباسؓ کو اور اسکے ولد کو ہمیشہ ظاہری اور باطنی ایسے کہ نہ چھوٹے گنہ کو اور ایسے گنہ گسبانی کر و سکی بیج ولد اسکے کی اور کہا ہے لو لون فی کہ وہ چھ شخص تھے فضل و عبد اللہ و عبد اللہ و قثم و عبیدہ و عبد الرحمن اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہا عیٰ صنوبی و ہو لا ہا اہل بیتی و عمرتی و استرجمہن النار بتری آیا ہم نے یہ چچا یہ بہن نہ لے باپ کے اور وہ لوگ سیر اہل بیت ہیں اور سیری عترت ہیں پس چچا لے تو انکو نارسے چچا کہ چچا لیا ہی بیٹے انکو پس امین کہتے تھے آستانہ اور زور و دیوار کھر کے اور کہا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ار قبہ محمد بنی الہیۃ یعنی گناہ رکھو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیچ اہل بیت انکو کے اور کہا قسم ہے خدا کی تحقیق قرابت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبوب تر مجھو ہے اپنی قرابت سے اور فرمایا سید عالمؐ نے خاص حضرت ام سلمہؓ کو نہ بیچ و و مجھو حضرت عائشہؓ کے بارے میں اور ایسی ہی فرمایا حضرت فاطمہؓ کے تین کو دوست رکھو حضرت عائشہؓ کو بوجہ سیری و سوتی کے اور اوٹھا لیتے تھے حضرت ابو بکرؓ بن علیؓ کو اپنی گردن پر اور کہتے تھے نہ ابی شیبہ بالکنتی و لیس شیبہ ابی علی یعنی قسم ہے باپ کی شایہ ہو ساتھ نبی کے اور نہیں مشابہ علیؓ سے اور حضرت علیؓ بیٹھے تھے اوٹھل کیا ہے کہ عبداللہ بن حسن بن علیؓ کو عبداللہ محض کہتے ہیں کہا ابو مخون نے کہ کیا میں ایک و زوز یک عمرو بن عبداللہ بن علیؓ کے ایک حاجت سے پس کہا مجھ سے جب کوئی حاجت پیش ہو تو بھیجہ بھیجے کیلہ اور لکھ بھیجے مجھ کو اس واسطے کہ شرم آتی ہو مجھے خدا سے کہ دیکھو ہمیں تمکو اپنی دور وارتے پر اور روایت ہے شیبہ سے کہ نماز پڑھائی زید بن ثابتؓ انصاری نے جو کاتب محی تھے اپنی ماں کے جہانے پر بھی لایا گیا شرم انکے پاس

تو سوار ہون اور سپہ میں تمام ملی بن عباس نے کرب کا بستر اونکے کی کہا زید نے چپوہرہ سے اسے علم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا میری کہا حضرت ابن عباس نے کہ اسی ہی حکم کو کہنے میں
کہ اسی طرح کریں ہم اپنے عالمونکے ساتھ میں چوم لیا زید نے دست مبارک حضرت ابن عباس کا اور
کہا اسی حکم کے کہ میں ہم کہ کریں ساتھ اہل بیت پہنچے اپنے سے اور ایک وایت میں ہم ساتھ شرفا اپنے
کہ اور اسی سنا گیا ہے کہ انی بنت اسماء بن زید نزدیکی محمد بن عبدالعزیز کے اور اونکے ساتھ غلام
اونکے تھے کپڑے ہوئے ہاتھ اور نکاسیں اور ٹھکڑے ہوئے حضرت عمر اونکے لیے اور گئے اونکی طرف میں
لیلیا ہاتھ اور نکاس اپنے ہاتھ میں اور بٹھایا لیا کراچی مجلس میں اور آپہ و برہنٹھے اور بلا حاجت
اونکی اور حرم قوت مقرر کیا علونہ بن عمر الخطاب نے اپنے بیٹے عبداللہ بن عمر کے لیے تین ہزار روپیہ اور
اسامہ بن زید کے لیے تین ہزار یا انکو کہا عبداللہ نے اپنے باپ کو کہ جس سے فضیلت دی اپنے اونکو
مجھے قسم ہے خدا کی سبقت نہیں کی ہوا و خون نے مجھے کسی شہد میں کہا امیر المؤمنین عثمان نے پوچھے
کہ زید جو باپ اوکا تھا بہت محبوب تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تھا اسے باپ سے
اور تھے اسامہ محبوب زیادہ سید عالم کو تھے پس فضیلت ہی میں محبوب رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو محبوب پر اپنے اور روایت کیا ہے جو ہمارا مالک جتہ اللہ علیہ کو جعفر بن سلیمان نے
اور گزرا اونیر جعفر بن سلیمان کے ہاتھوں سے جو کچھ گزرا اوٹھا لیکے وہ بیوشل و بیخون ہجوم کیا
اونیر لوگوں نے جب ہوش میں آئے تو کہا گواہ ترا ہونین تم لوگوں کو اس بات پر کہ بخش یا بیٹا پر
مارنے والے کو خون نہا اپنا پوچھا لوگوں نے کیا وجہ کہا اوٹھون نے کہ ڈر تا ہونین کہ مرنا و نین
اور ملاقات کروں پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور شرم اتی ہو مجھ کو کہ ان میں بعض ولاد سید
عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آگ میں ہو وجہ میرے اور کہا ہوا لوگوں نے کہ جب خلیفہ منصوبہ
طلب کیا قصاص ہا مالک کا جعفر بن سلیمان سے پس کہا مالک نے پناہ مانگتا ہونین اسے
قسم ہے خدا کی کہ کوڑے کھاتے ہی بخش دیا اپنے اونکو خون اپنا وجہ قرابت اونکی کے
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ابو بکر بن عباس کہ مالک سزارون اسے
میں کہتے تھے کہ اگر آئیں میرے پاس ابو بکر اور عمر اور علی ابدا کر و نین ساتھ حضرت علی کو حاجت
قبل حاجت ابو بکر اور عمر سے بہت قرابت حضرت علی کہ اسامہ وجہ کے ساتھ رسول خدا صلی اللہ

علیہ السلام کے اور ذکر کردن میں آسمان سبزین پر محبوب تر ہو چکا ہو اس بات سے کہ تقدیم کردن حضرت
 علیؑ کی اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے اور عبداللہ بن عوفؓ خدمت کرتے تھے اور دیکھتے تھے کہ فوج
 مطہرہ کو کہ سبب دیکھی وضامت دیکھی کا ہوتا تھا اور فرائض میں حضرت عائشہؓ حق میں پس عبدالرحمن بن
 عوفؓ کے سیراب کرے حق تعالیٰ میرے باپ کے سبب سے اور تھے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ
 کو زیارت کرتے تھے امام امین کی پاس وجہ سے کہ وہ کثیر تھیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 اور جو باتیں علیمہ سعدیہؓ نے دیکھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سچے و محراب اور نیکو اسطے چلے
 مبارک دینی اور برائے حاجت اولیٰ وجب وفات پائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو انہیں
 حضرت علیمہ سعدیہؓ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے پاس میں ہی طریق سجالائے ساتھ اپنے جیسا کہ
 کرتے تھے رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم و صل تمام تو قیادرا حسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
 توفیر اصحاب کی و احسان و نکاح اور سچا متناحق اور نیک اور ادا کرنا حق اولیٰ کا اور اقتدار پر مبنی اور
 اور جاری رکھنا اور نیکے اب کا اور اخلاق اور سنتوں کا اور عمل کرنا اور نیکے انفعال کے ساتھ ان باریز
 کہ عقل کو اور عین فضل نہیں ہے اور عینی ثناء اور رعایت اب کی اور نیکے ساتھ اور وعاما نگنا اور طلب
 منفعت کی کرنا اور نیکے لیوا و مستحق ہے وہ شخص کہ سبکی تعریف کی حق تعالیٰ نو اور راضی ہو اور اس سے
 اس بات کا تعریف کیا جائے وہ اور طلب منفعت کیا ہو واسطے اس کے اور فرمایا حضرت عائشہؓ نے
 کہ لوگ علم کی گئے ہیں کہ منفعت چاہیں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور لوگ محبت
 ہیں اور کبر و ایت کیا ہو سلم نے پس برائے انہیں کرنا اور نیکے اگرا لاف و لیلوں قطعی کو ہے جیسا کہ
 تمت بد نگنا حضرت عائشہؓ کو کفر ہے اور نہیں تو بدعت اور نہیں کہ افعال فی الموابہ للندیم اور
 ایسے سچے روکنا زبان کا اور باز رکھنا نفس کا اور احتلا نمونے اور چھکے نمونے اور واقعہ جو جو
 صحابیوں کے گزرے اور روگ زانی انبار مومنین اور رواتیوں جہلا اور کلمہ بیون شیعہ اور زبانی
 اولیٰ سے اور نامان روایات مبتدعین کو جو ذکر کر تو میں عبیدون اور برامیون اور روگ کا جانے اور
 پاک نفسوں کے کہہ سراسر جھوٹ اور بندش ہو اور وہو نہ جانا اور بیان کرنا اور چہرہ نکاح
 نقل کیا گیا ہو اور نیکے محرابوں وغیرہ سے ساتھ بھی تاویل اور نیکے استخراہوں کے بوجہ ہونے
 اور لوگوں کے اہل اور نہ ذکر کرنا کسی کا اور نہیں سے ساتھ باری اور غیب کے بلکہ یاد کرنا خوبون اور

نصیلتوں اور نیک صفتوں اور فضیلتوں اور نیک کاموں کا اور چاہ رہا اور چشم پوشی کرنا سوا اسکے اور باتو اسوجہ سے کہ صحبت انکی ساتھ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یقینی ہے اور اسونظری ہیں اور کافی اتنی بات اس مقدمہ میں کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے چون لیا انکو واسطے صحبت حبیب کے اور اگر بعضوں نے اس گروہ برگزیدہ میں کوئی تقصیر سے حق الہی اور سوا انکے واقع ہوئی ہے امید ہے کہ شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے چھٹکارا یا میں طریق اہل سنت و جماعت اسباب میں ہی ہوا و عقائد میں بلکہ اہم و لایذکر و احدا منہم الا بالخیار یعنی نہ ذکر کریں کسی کا نام نہ لیں مگر خیر کے ساتھ اور جو حدیثیں فضائل صحابہ میں ہو نا و خصوصاً واقع ہوئی ہیں اسباب میں کافی ہیں فرماتا اللہ تعالیٰ محمد رسول اللہ والذین معہ اشدا علی الکفار رحمہم الخ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رسول اللہ ہیں انکے اور جو لوگ ساتھ انکے ہیں بڑی سختی کرنے والے ہیں کافروں پر

اور بہت مہربانی کرنے والے ہیں آپ میں اور فرمایا و السابقون الاولون من المهاجرین و الانصار لآلہ یعنی اور جو لوگ تقدیم میں ہوا ہجرت اور انصار سے اور فرمایا حق تعالیٰ نے تقدیر میں اللہ عن المؤمنین و الذین ابیوا یعنی انکے لشکر یعنی ہر اکینہ تحقیق اللہ خوش ہوا ایمان والوں جب بیعت کی اور بخون و زحمت سے پیچے و زحمت کو اور فرمایا رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ الخ یعنی تم

مرد ہیں کہ سچ کر دکھایا جبہ قول کیا تھا اللہ ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے یوم الیوم لایجزی اللہ البنی والذین امنو معہ لآلہ یعنی جس دن ان فرستے نہ کر گئے کو اور جو ایمان لائے ہیں اس کے ساتھ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحابی کا بنجوم باہم اللہ یقیم استقیم یعنی اصحاب سیر شل ستاروں کے ہیں ساتھ جس کے روی کو تم مدامت یاو تم اور روایت کیا ہو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شل اصحابی مثل الملعون فی الطعام لایصلح الطعام لآلہ یعنی شل اصحابو میں کی شل نمک کے پیچ طعام کے نہیں صلاحیت مگر ساتھ نمک کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے اللہ فی صحابی لا تتخذوہم عننا بعدی فمن اجمعہم یجعی جہہ ومن الغضبہم یغضبہم یعنی و تم اللہ سے پیچ شان اصحاب میرے کے تم بناؤ نشانہ بعد میرے جو شخص دوست رکھتا ہے انکو سبب دوستی میرے دوست رکھنا اور انکو جو دشمنی رکھتا ہو ان سے سبب دشمنی میرے دشمنی رکھتا ہو اور الحدیث اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لا تسبوا اصحابی فلو اتفق احدکم مثل صر

وہ دنیا الہم یعنی نہ برا کہو اور نہ اچھا کہو میرے کو جس اگر صرف کرے تم میں کئی نیکو شل اصرار سونا اور زریا سہ عالم
 زمین سب اصحابی غلیہ لہتہ اور مالک المکملہ والناس اعمین یعنی جسے برا کہا اصحابیہ کے کو سب کو سب
 لغت سے افسانہ اور فرشتوں اور تمام آدمیوں کی اور زریا سہ و عالم نے اذکار اصحابی غما کے سناوے
 ذکر کیے جائیں صحابہ میرے پس چپ رہو اور حدیث میں آیا ہے ان اصحاب اصحابی علی جمیع العالین
 سوار النبیین والمرسلین واختار لی منہم اربعۃ ابابکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ وعلیؓ فجمعنا فیہم اصحابی یعنی پیغمبر
 انہر نے برگزیدہ کیا اصحابوں میں سے کسے تین سب عالم سے سوانیوں اور رسولوں اور فرما
 کیا واسطے میرے اونہیں سے چار کے تین ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ اور علیؓ کو پس گردانا دون
 چاروں کو بہترین اصحابوں میں سے اور مذکور ہونا چاروں صحابہ کا اس حدیث میں اور
 دوسری حدیثوں میں ساتھ اس ترتیب کو دلیل روشن ہے اور ثبوت ترتیب کے درمیان اور
 اور گمان کرنا اس بات کا کہ راویوں نے موافق اعتقاد اپنے کے ذکر کیا ہے اور عبارت حدیث
 کو بدل دیا ہے فاسد ہے لائق نہیں ساتھ حال حدیث کے ہاں بعض حدیثوں میں ذکر حضرت
 علیؓ کا مقدم ہے اور ذکر حضرت عثمانؓ کے اور فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 من احب عمرؓ فقد احبنی ومن ابغض عمرؓ فقد ابغضنی یعنی جو شخص دوست رکھے عمرؓ کے تین
 پس تحقیق دوست رکھے گا میرے تین اور جو کوئی غصے میں لگائے عمرؓ کو غصے میں لائے گا میرے
 تین اور حدیث میں فضائل صحابہ میں بہت ہیں اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے جو
 کوئی دشمن ہو صحابہ کا اور برا کہے اور نکو نہیں اور اسکے لیے کچھ حق مسلمانوں کی غنیمت میں اور
 نکالے ہیں حضرت امام مالکؒ فرمایا سورہ شمس کی آیت والذین جہادوا من بعدکم الزمہ
 اور کہا ہے اونہوں نے جو غصہ دلوائے صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تینوں کو
 ہے موافق قول الہی کے لفظی ظاہر الکفار یعنی توحی جلائے ارض سے کافر نکالے اور کہا ہے
 کہ سب مسلمانوں کی ان آیتوں میں تقسیم پائی ہیں تین قسمیں ماحر اور انصار اور وہ لوگ
 کہ بعد ان کے ہیں اور صفت انکی یہ ہے کہ کہتے ہیں ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذین سبقونا
 بالإیمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا یعنی نبی بخش حکم اور ہمارے بھائیوں کو جو
 آگے ہوئے ایمان میں اور نہ رکھ ہمارے دل میں کوئی کینہ نسبت ان لوگوں کے جہ ایمان لائے

اور شیعہ داخل کسی قسم میں نہیں اور مصلح الخطاب بن حضرت امام محمد باقرؑ سے نقل کی جو کہ ایک قوم اہل اعراف میں سے اور کئے پاس آئی اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو عربی طرح سے یاد کیا اور کچھ حال و نکال بیان کیا پھر حلبی سے بد کوئی حضرت عثمانؓ کی طرف متوجہ ہوئی کہا حضرت امام محمد باقرؑ نے خبر دو مجھ کو اس بات سے کہ تم مہاجرین میں سے ہو کہ جنگی شامین للفقراء المهاجرین کی اور انہیں دیار تم یعنی واسطے اور ان مفلسوں میں چھوڑ دیا لو گے جو نکال آئے ہیں اپنی گھر وٹے اور ٹھکانے اس آگے کو اولئک ہم الصادقون تک مت خود سے لوگ ہیں سچے کہا اور قوم نے نہیں ہیں ہم اوتھیں سے فرمایا پھر تم کیا جماعت انصار و جنگی شامین آیا ہے والذین جاور الدار والایمان من قبائلم یعنی اور جو گھر کھڑے ہیں اس گھر میں اور ایمان میں اور نیسے پہلو اور ٹھکانے اس آگے کو یہاں تک اولئک ہم المتصلون یعنی وہی لوگ ہیں مراو پاسے والے جواب دیا اور قوم نے نہیں ہیں ہم انہیں سے بھی اس فرمایا گواہی دیتا ہوں کہ تم اس جماعت سے بھی نہیں ہو کہ جنگی شامین آیا ہے والذین جاورہن بعد ہم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان اللایہ یعنی اور واسطے اور ان لوگوں کے جو آئے اور نکلے بعد کہتے ہیں اے رب ہمارے بخش دے ہمارے اور ہمارے بھائیوں کو جو تم سے آگے پہنچے ایمان لینے میں فرمایا اور تم میرے آگے سے خدا تم میں سے کہ یکساں ہوا پس جب تک کہ تم نے صورت مسلمانوں کی بنائی ہے مگر حقیقت میں اہل اسلام میں مسلمان نہیں ہو تم عبد اللہ بن مسعودؓ کو کہنا ہے دو نصیحتیں ایسی ہیں کہ جو میں ہوں نجات پاؤں سے ایک صدق ہو اور دوسرے محبت ساتھ اصحاب رسول ﷺ علیہ السلام کے اور ایوبؑ بحیثانی کو کہنا ہے جس شخص نے دوستی رکھی ساتھ میرے کہیں تحقیق روشن کیا اور سنے راہ کے تئیں اور جسے دوست رکھا عثمانؓ کو پس تحقیق نورانی ہو اور ساتھ اہل اسلام کے اور جس نے دوست رکھا علیؓ کو پس تحقیق تھانہی اور جس نے دوستی مضبوط اور جس نے کہ اچھی طرح تعریف کی اصحاب رسول ﷺ علیہ السلام کی و سلم کی و درود و تحیات سحر اور جس نے کہ دشمنی رکھی ایک کے ساتھ انہیں سے پس بدعتی اور منافق اور مخالف سنت اور اس نیک طریقے کا ہے اور زور تامل نہیں کہ نہ صعد و کرے عمل اور سکا طرے آسمان کے جب تک نہ دوست رکھے اور ان سب تئیں اور موعبتے طلب و سکا اور ان کو لیے سلیم اور بیج حدیث خالد بن سعیدؓ آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ علیہ السلام جب تشریف لاتے حدیث میں حجۃ اوداع کے واسطے چڑھتا

آپ نبی پر اور خطبہ پر حق تھے اور گوراضی ابو بکر سے ہیں یہ بیان رکھو اور سکے لیے سیری رضا
 اور لوگو راضی ابو بکر اور علی اور عثمان اور طلحہ اور زبیر اور عتہ اور عبد الرحمن بن عوف
 رضی اللہ عنہم سے ہیں یہ بیان اونکے لیے رضامندی میری اور یہ مثل حدیث عشرہ کہ ہے کہ لو میں
 بشارت دی جو ان اصحاب کو حجت کی ہیں کہ میں نے ابو سعید بن ابی جرح کا منہ دیکھا اور حضرت
 امیر المؤمنین نے بھی وقت شور کے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں کہ تشریف لیکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم اس عالم سے ورنہ انکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راضی تھے اور لے کر فرمایا یہ سید عالم
 ایہا الناس ان ائمتہ خلف الابد والحدیث یعنی احوال کو تحقیق کی تھی بخشیال بدر اور اہل مدینہ کو
 اور فرمایا ایہا الناس احفظونی فی اصحابی واصحابی الخ یعنی احوال کو کماؤ رکھو محکم میرے
 اصحاب بنوین اور میرے رشتہ دار بنوین اس واسطے کہ جو نگہ رکھے محکمو بنوین نگہ رکھے اللہ تعالیٰ جو
 دنیا اور آخرت میں اور جو شخص نگہ نہ کرے گا میرے عتقین انہیں دو کر دیکھا اور نکال دیکھا اپنی جوت سے
 خدا تعالیٰ اور سب کو چھوڑ دیکھا اور رکھا دیکھا اللہ تعالیٰ تشریب ہو کہ موانعہ کرے اس کو اور عذاب کرے
 او سپر اور فرمایا جو کوئی انکے رکھے گا میرے عتقین میرے اصحاب بنوین بنو کماہین نگہبان اور کما قیامت کے
 دن اور فرمایا جو نگہ رکھے گا میرے عتقین میرے اصحاب بنوین انکے رکھے گا میرے پاس حوض پر اور جو نگہ رکھے
 محکم میرے اصحاب بنوین نہ دیکھے گا محکم دوسرے اور بھی روایت ہے کہ تشریف لے جاتے تھے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اچھی رات کے بقیع میں اور دعا کرتے تھے اصحاب بنوین کے
 حق میں اور بغضت جاتے تھے انکی اور اس بات کا حکم کیا انکو خدا تعالیٰ نے اور حکم کیا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو انکی محبت کرینکا اور انکی عداوت میں اختیار کرینکا اور کعب بن اشجہ
 سے نقل کی ہے کہ وہ دشمنوں نے کہا ہے نہیں کوئی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ
 نہ وہ اسکو اختیار شفاعت کا قیامت کے دن چنانچہ حضرت کعب بن اشجہ تھے حضرت مغیرہ بن
 نوفل سے یہ بات کہ شفاعت کریں انکی رو قیامت کو اور سبیل بن عبد اللہ التثیری نے کہا کہ
 کہ نہیں ایمان لایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وہ شخص جو تو قیر نہیں کرتا اصحاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور نہیں غزیر لکھتا حکم سید عالم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو اور روایت ہے کہ آیا ایک شخص کا جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

پاس نہ پڑھی آپ نے اس کی نماز اور فرمایا وہ سنی رکھتا تھا حضرت عثمانؓ کے ساتھ پس بغض رکھا
 اللہ تعالیٰ نے اس سے اور کلام بیچ مقدّمہ فضیلتوں صحابہ کے بہت طول ہیں چنانچہ شکایت میں
 خصوصاً بیچ اوس کے کہ جو کچھ کہ کتابوں قوم سے نظر میں آیا ہے قطع نظر تعصب و یقین کے نقل
 کیا ہے و فصل اور تمام بزرگی کرنا اور بڑائی کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظمت کرنا
 جمع اول جینہ و سخا ہے جو متعلق ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ یعنی مشاہدہ اور ان
 اور وعادہ کا اور وہ چیزیں کہ جن پر ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو سچا ہے نقل ہو کہ حضرت
 ابو جندرؓ کی پیشانی کے بال بہت بڑھے ہوئے تھے کہ جب وہ بیٹھتا تھا ٹانگے تھے بال او
 نہیں تک لوگوں نے اسے کہا کیوں بڑھا رکھے ہیں تنے اس قدر بال اور کس واسطے نہیں
 پھٹواتے ان بالوں کو کہا او بخون کی کہ نہیں کٹواتا میں ان بالوں کو اس وجہ سے کہ سی وقت
 میں چھو اتھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان بالوں کو دست مبارک سے پس نگہ رکھتا ہوں
 او کے تین تبرک سمجھ کر ٹوٹی ہیں حضرت خالد بن ولیدؓ کے ہر گاہ کسی بال تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے بالوں میں سے اور گر کر پڑتی تھی وہ ٹوٹی لڑائی کے مقام میں پس خوب سنبھال کے کھڑیا
 او بخون نے ٹوٹی کو تو بچہ نہ گری چنانچہ اس عرصہ میں کتنے ہی مسلمان شہید ہو گئے پر ان کا کیا
 صحابہ نے ان کو اس فصل سے کہا خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں کیا بیٹھنے یہ امر بوجہ ٹوٹی
 کو بلکہ سبب موم مبارک کو جو ٹوٹی میں رکھے ہیں حفاظت کرتا ہوں میں ان کی تو ضائع نہ
 اور کا فروغ کے ہاتھ نہ لگیں اور برکت اس کی مجھ سے نہ جاتی رہے اور دیکھا ابن عمرؓ کو کہ کھا
 او بخون نے اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ پر پھر پھر لیا اس
 ہاتھ کو اپنے منہ پر اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سوار ہوئے تھے مدینہ میں اپنے گھوڑے پر
 اور کہتے تھے شرم آتی ہے مجھ کو خدا سے کہ روندوں ایسی زمین جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم خواب فرماتے ہیں اپنے گھوڑے کیے سم سے اور کہا ہاس زمین پر سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے یا نے مبارک دروئے دیے سب گھوڑے اپنے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
 پس کہا امام شافعیؒ کو کہ کھلو اپنے لیے بھی کوئی گھوڑا پس جواب دیا او انکو مثل جواب بوق کر او
 نقل کی گئی ہوا احمد بن فضلویہ زائد کہ وہ غازیوں اور تیار انداز زمین سمجھتے کہ کہا او بخون نے

کہ نہیں چھوٹا میں کہاں کو بغیر طہارت کے اپنا ہاتھ سے جس وقت سناہو سینہ کہ لینے تھو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہاں اپنے دست مبارک میں اور امام مالکؒ کی فتویٰ دیا قید کر گئے کا
اوتھیں اور سے مارینکا اور شخص شخص کے حق میں جس کو گناہ تھا کہ مٹی ایک چہرہ بری سیہ اور تھی اوس
شخص کی قدر اور منزلت بڑی کو گونہیں کیا انجوت ہے جو کہ دن ماری جاے اوس شخص کی جوہر
اور بغیر خوشبو کی لہو اور غاصک کو صہ میں بغیر خدا صلا اللہ علیہ وآلہ وسلم دفن میں اس بلد و کرمیہ کے
ناموں بزرگ میں سے ایک طابہ و طیبہ جو موجب اسکے طہارت کے نجاست اٹھو و شرک سے اور بوقت
موت سے ساتھ طہیبتوں سلیم کے اور بسبب خوشبودار ہونے سے اوسکی تمام خیر و نیکے اور کہا ہوں گوں
کی کہ سننے والے اس بقبہ شریف کے نماغ میں اوسکے مٹی اور رو و دیوار سے خوشبو میں خوشبو
آتی ہیں کہ کسی خوشبو و چیز میں ایسی بونہیں ہو سکتی اور شاید کہ شامہ ذوق صادقان خریب اور
محبان مشاق کے کچھ اسکی بوسے ہو چنچا ہو عبد اللہ عطار کا شعر ہے **بیطیب رسول طہا**
نسیہما ہذا المسک الکافور والمبل الرطب اشہبلی جو ایک المون صاحب فرست میں سے
ہیں تھتے ہیں مدینہ کی مٹی میں ایک خاص خوشبو ہے جو کسی مشک وغیرہ میں نہیں ہے اور کہا
یہ بات جو عجیب تر عجائبات میں سے ہو حقیقت میں کچھ عجیب نہیں ہے **و ان زمین کہ نسیمی و نطرہ**
دوست ہد چہ با و دم زدن نافہا سے تمار سیت ہد اور آیا می ہجاء غفاری کی لے لی چھری
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حضرت عثمانؓ کے ہاتھ سے اور چاہا کہ توڑے اوسکو اور پر
رانہ حضرت عثمانؓ کے پس خود چنٹی ملو اور میر گیا اوسی سال میں اور فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے جو کوئی جھوٹی قسم کھائی میرے منبر پر چاہیے کہ گھر بنائے اپنا و بیج کی لگ میں اور
ورمیاں تشریف اور منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک غے بہشت کو باغ و غنیمت سے
اور باقی فضیلتیں اور ترفینیں اور صفتیں اس بلدہ طیبہ کی اور اوسکے موضوعوں اور کائناتوں
اور اس جگہ میں ٹھہرنیکے اور وہاں کے لوگوں کی تعظیم مری رکھنے کی کتاب مذب القلوب الی
ویار المحبوب میں مذکور ہے **صلی** اس میں بیان ہے کہ درود اور سلام بھیجے مری سوال فیصلہ
علیہ وآلہ وسلم را اور اوسکے وجوب اور اوسکی فضیلت اور اوسکی صفت اور اوسکی کیفیت اور اوسکے
مقام و کار اور جو کچھ متعلق رکھتا ہے اور اوسکے ساتھ جان تو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر

ورود اور سلام کے واجب ہونے کی اصل یہ ہے کہ یہ نماز ان کے ملائکہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلو علیہ وسلم ویکلمائے تحقیق اللہ اور فرشتے اللہ کو درود بھیجتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایسے نماز اور درود اور سلام بھیجنے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جانشینا ہے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں اس کو نبی صلو علی النبی کی نبی ذات کریمہ اور فرشتوں کی طرف اور حکم کیا ہے مومنوں کو درود اور سلام بھیجنے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور عالموں کے قول صلو علیہ کے معنوں میں مختلف ہیں ابو العالیہ جو تابعین میں سے ہیں کہتے ہیں کہ صلو علیہ اللہ علی النبی کے معنی شاکر اللہ جل شانہ کا ایسی نبی کی اور بزرگی نبی کی نزدیک فرشتوں کے اور صلو علیہ اللہ علی النبی کے معنی دعا کرنا فرشتوں کا اس کے حق میں اور یا مباد و گاہ انہی سے عزت اور علی و ایسے ہی معنی اس صلو علیہ کے جو منسوب ہو مومنوں کی طرف اور حکم کیے گئے ہیں اس کے کر نیکی کے لیے طلب کرنا زیادت اور بکثرت کا ہے اور مقاتل نے کہا ہے کہ صلو علیہ اللہ کے معنی مغفرت ہیں اور صلو علیہ اللہ کے معنی استغفار ہے اور ضحاک نے کہا ہے کہ صلو علیہ اللہ رحمت الہی ہے اور ایک روایت میں ہے مغفرت اللہ کی طرف سے اور صلو علیہ اللہ یعنی دعا کے معنی طلب مغفرت اور رحمت کے اور خود کام فرشتوں کا استغفار کرنا ہے مسلمان کے لیے دلیل قول الہی کے مستغفرون للذین آمنوا یعنی مغفرت پاستے ہیں ایمان والوں کی اور کیا ہے ہر حق و شخص کے جو شہر ہے بعد صلو علیہ کو منتظر دوسری صلو علیہ کا دعا کرتے ہیں فرشتے اس کے لیل اللہ اغفر للہم رحمہ یعنی اے اللہ بخیر سے اس کو اور اے اللہ رحمت نازل کر اور پیر اور نبی سے کہہ کر صلو علیہ اللہ یعنی رحمت کے ہے اور صلو علیہ اللہ یعنی رحمت کو ہے کہ یہی باعث ہوتی ہے طلب رحمت کی اور کہا ہے لوگوں کو کہ صلو علیہ اللہ کی خلق پر خاص عام ہوتی ہے تو ہیں صلو علیہ انبیاء علیہم السلام کے ثنا اور تعظیم ہے جو ان کے حال کو لائق ہے خصوصاً اور پیغمبر انبیاء کو خاص یاہ اور بزرگ ہونگی سب نبیوں سے اور اوپر غیر نبیوں کے رحمت عام کو کہ جسکا اشارہ کیا ہے حق تعالیٰ نے اپنے قول بزرگ میں رحمتی رحمت کل شیء یعنی رحمت میری پھیلی ہوئی ہے سب چیز پر اور اس سے ظاہر ہے فرق و میان اس صلو علیہ کے جو انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہے اور دوسرا اس کو جو دوسرے پر ہے کہ فرماتا ہے اللہ جل شانہ ان اللہ ملائکہ یصلون علی النبی اور فرمایا ہوا الذی صلی

علیکم ولما کلمتہ یعنی وہ ہوا اللہ تعالیٰ ایسا جو کہ رحمت نازل کرتا ہو تپہ اور ملائکہ اسکے اونچا ہے کہ جو جبرئیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان کوائق ہے برتر اور تمام تر اوکمال تر ہوگی اور کہا جو لوگوں کو کہ اس آیت شریف میں تعظیم اور تکریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہو جو حضرت رب العزت وکبریٰ ہے اور تمام موجودات تعظیم اور تپہ اور عاکرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس سی سبب صحیح اس صلوٰۃ کے جو اس کوئی کئی جو طرف مومنین کے کہا جو حق تعالیٰ جانشانہ اینتر حکم من الظلمات الی النور یعنی تو نکالے تھارکتیں تا کیوں نہ طرف نور کے اور علیہ السلام صلوٰۃ علی ابنی کو معنی تعظیم کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور معنی قول اللہ صلی علی محمد و آلہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے دنیا میں ساتھ برتر ذکر اور طہارین اور باقی رکھنے شریعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور آخرت میں ساتھ بزرگ ثواب و جزا کے اور عیش کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امت کی اور شریعت رکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقام محمودین اور بر تقدیر مراحق تعالیٰ کے قول سے کہ وہ صلوٰۃ علیہ السلام اور عو کہ بالصلوٰۃ علیہ السلام پکارا و پیو رب کو ساتھ و روز بھینے کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور صلوٰۃ اور پرا زواج اور فریات اور اولاد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بطریق تبعیت و طغیل کے ہو اور اختلاف پہنچ جائز نمونے صلوٰۃ کو بالذات غیر مذہب میں از سر بیعت کے اور کہا ہے کہ لوگوں نے کہ مقصود امت کے روز بھینے سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقرب الی اللہ ہو ساتھ ہمالانے حکم اللہ تعالیٰ کے اور اوکرنے حق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو تپہ ہے اور شیخ غزالدین بن عبدالسلام نے اپنی کتاب سنی شجرۃ المعارف میں کہا کہ نہیں ہو روز بھینا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شفاعت کرنا جو لوگوں کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سچ و درگاہ خدا بزرگ و برتر کے اس لئے کہ ہم ایسی شفاعت نہیں کر سکتے ہیں ایسے مظہر اتم کی لیکن حق تعالیٰ فرما جو حکم کیا ہو ساتھ مکافات اور شکر گذار ہی اس شخص کے جو احسان کرے ہم پر اور کیے عظیم ہیں احسان اور شش سوال اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو ہم کیوں ہیں اور چونکہ عاجز ہیں ہم مکافات اور شکر گذار ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مکافات کی ہم نے ساتھ دعا کے پہل رشاد فرمایا کہ خدا تعالیٰ فرما کہ جان لیا تھارے تنکین عاجز بکانتین

ساتھ دعا کرنے کے تاکہ جاہلین ہم درگاہ عزتِ حق پر پہنچے حق تعالیٰ جلشانہ صلوٰۃ اور رحمت اور برکت اور عظیم کرمیں جسے کہ لائق ہے نبی جنابِ عظمت اور کبریائی اولیٰ کے اور سزاوار ہے ساتھ شان عزت اور ارامت حبیبِ وحی کے نزدیک و سکے اور قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ فائدہ درود بھیجنے کا اور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رجوع کرتا ہے طرف درود بھیجنے والے کے بسبب امانت کرنے درود شریف کے اور پر غلطیِ عقیدت اور خلوصِ نیت اور اظہارِ محبت اور پیشگی اطاعت اور پیمانِ حق و ساطت کے اور احترام و واسطہ کا کہ وہ ذاتِ شریفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہوا دعا کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لے اور عیسا فیض اور اچھائی اور برکت کا انحصار ہے واسطے حقیقت میں دعا ہر خلق کے حق میں جیسے پانی ڈالنا پانی میں کہ تار ہو وہی پانی اوس ہوا اور پہنچتا ہے اوس سے فیض و نفاذ عار شامل للبریۃ یعنی دعا شامل ہے تمام خلق کے لیے فائز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجنے کو حکم میں اختلاف فرض ہونے اور مستحب ہونے کا ہے لیکن مختار و فرضیت و سبکی ہو گئی نہ حکم ظاہر و سکے وجوہ کا ہو لیکن فی الجملہ اگرچہ تمام عمر میں ایک بار ہو جیسا کہ گواہی دینا اور پندہوت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور واجب بھی چیز ہے جو باقضاء ہو جائے کسی طرح سے اور نہ تخصیص میں بعد میں کی اور بعضوں کو کہا ہو کہ واجب ہے کثرت کرنا درود و شریف کا بغیر قید و معین کو اس واسطے کہ حق تعالیٰ فرمادے کہ جو مسلمان نو بیہ صلوٰۃ اور سلام بھیجنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زمین مقرر کیا حق تعالیٰ نے اس کے لیے وقت معلوم نہیں ہے کہ کثرت سے درود بھیجیں اور غفلت مکرین اوس ہوا و مذہب ثالث یہ ہو کہ جب نام مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر کو درود پڑھا جائے اور کہا ہو مختار ہی ہے اور بیچ ہوا ہے کہ اسے کہ ساتھ اسی بات کے قائل ہے طحاوی اور جماعت حنفیہ اور طبعی اور جماعت نقشبندیہ اور کہا ہو قاضی ابوبکر بن العربی فرموا کہ یہ ہیں کہ یہی بات مضبوط تر ہے جیسا کہ کہا ہے منشری نے اور دلیل لائی ہو یہی جماعت ساتھ ساتھ من ذکر ت عندہ فلم یصل علی نعمات و خل النار کی یعنی جس شخص کے سامنے ذکر کیا جائے میں بھیجے درود بھیجے و جھپچھپ اور مر جائے داخل ہو گا و درخ میں نکلا ہے اس حدیث کو ابنِ حبان نے حدیث ابی ہریرہ سے ساتھ حدیث رحمہم الف من ذکر ت عندہ فلم یصل علی کے یعنی ناک کے کھل گھسیٹا جائیگا

وہ شخص کہ ذکر کیا جاؤ نہیں سامنے اور نہ درود بھیجے مجھے روایت کیا اسکو ترمذی و تہذیب
 ابی ہریرہؓ سے اور صحیح تہذیب الحاکم سے اور ساتھ حدیث شقی عبد زکرت عندہ فلم یصل علی کے بیٹو شقی جو وہ عید
 کہ ذکر کیا جاؤ نہیں اور نہ سامنے اور نہ درود بھیجے مجھے اور نکالا ہے اس حدیث کو طبرانی و حدیث جابجہ
 کہ اس مسئلے کہ عید ترک پر علامت و وجوب کی ہے اور بھی نلاندہ درود بھیجے جو سے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم پر مکافات احسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور احسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا دانی ہے پس تاکید کیونکہ ہم درود بھیجنے پر جب ذکر ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور
 یہی دلیل لائے ہیں ساتھ قول حق تعالیٰ کے لا تجعلوا دعار الرسول بئیکم کہ عابضنا بعضا یعنی
 نہ بکار و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تین آجہاں جیسا کہ کچھ کہتے ہیں بعض تمہارے بعض کے تین
 پس اگر ذکر کیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور نہ درود بھیجا جائے تو یہ جانتے کہ
 اہل الناس کے اور جواب دیا ہے اسکا اون لوگوں کو جو واجب نہیں ٹھہرتے ہیں درود بھیجے جو کوئی طرح
 پر ایک یہ کہ نقل نہیں کیا گیا ہے یہ قول کسی صحابہ اور تابعین سے ہیں یہ قول تو ایسا جو ہر اور اگر عالم
 حکم درود شریف کا تو لازم ہوا اذان دینے والے کے تین اور اذان سننے والے کو اور قاری کو جو پڑھے
 وہ آیت جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر اور لازم ہووے ہر داخل سلام پر جو زبان پر لا
 شہادت کو اور حالانکہ ایسا آیا ہے اور نہ نقل کیا گیا ہے اور اس میں شقت اور صحت بھی ہی ہر اور
 خلاف ہر شریعت پاک کے اور نہ ان کا ناسق تعالیٰ کی اوس ہر ایک قتین جہاں ذکر اللہ ملانہ
 کام و واجب نہیں ہے اور اس امر کا واجب ہونا حق ہر اور حالانکہ قائل نہیں ہو سہ ہیں اسباب
 اور کہا ہے صاحب و اہب کہ عام کر دیا ہے قدوری نے جو حنفیہ میں ہے یہ قول جو صلی اللہ علیہ
 اس طرح پر کہ جب ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو درود شریف پڑھا جائے اور یہ غلامان
 اجماع کو ہے کہ منع ہوا ہے وہی جماع قبل اس قائل کے کہ اس مسئلے کہ منع قول نہیں ہے کسی صحابہ یا
 کہ خطاب کرتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اور کہتے یا رسول اللہ اور درود بھیجتے اور اگر
 ایسا ہو ہی تو نہیں مانع ہو سکتا دوسری عبارت کو لیے اور جواب دیا ہے لوگوں کو ان احادیث
 مذکورہ کا اس طرح پر کہ درود و اذان حدیث و نفاہ بیسبیل مبالغہ اور تاکید کے ہر اور اس شخص کے حق میں
 وار و معنی ہے کہ جس نے عبادت کی ہر ترک درود کی اور جو وہ خود کوئی دوسری ہے اور حاصل کلام یہ ہے

کہ ولایت نہیں ہو اور وجوب تکرار درود شریف کے ساتھ تکرار اسم مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی مجلس خاصہ میں اور بعضوں نے کہا ہے درمیان مجلس کے ایک یا بڑے چار درود کا واجب ہے
اگرچہ اکثر شریف مکرر ہو حکایت کیا ہے اسکو خوشتری نے اور بعضے کہتے ہیں واجب حج دعا کے اور اکثر قائل
اساتیلے ہیں کہ مستحب ہے اور حکم بھی واسطے استحب ہے اور حضرت عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
ہیں کہ اگر کہیں لوگ ایک یا بڑے درود ہے اور کثرت اسکی واجب ہے اور ہر بڑے درود اسکا مستحب ہے تو
بھی ایک بات ہے اور لائق شان محبت ہے اور زیادتی محبت ہی ہو کہ مستحب کو بڑے واجب سمجھاؤ
اپنی طرف سے اور میں تقصیر کو جائز رکھے اور عجب ہے کہ اب جو اطلاع پانچے اور پانچوں
درود شریف کو گوش بلینے اور میں نہ کرے اور بعضوں نے کہا واجب ہمارے میں بغیر تعین محل کو اور
یہ قول نقل کیا گیا ہے حضرت امام ابو جعفر محمد باقر رضی اللہ عنہ سے اور بعضوں نے کہا ہے واجب ہے
تہمیدین اور یہ قول شیعی اور اسحاق بن راہویہ کا ہے اور قول عاشق کا یہ ہے کہ واجب ہے اخرا میں
بعد تہمید کے اور قبل سلام کے اور یہی قول امام شافعی رحمۃ اللہ کا ہے اور دلیل لائے ہیں اس طے کر کے
حق تعالیٰ نے فرض کیا درود بھیجنے کو اور پر سوال اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور تھا کوئی تسبیح اور
یہ بہتر نماز سے اور یہی حدیث نہیں ذکر درود بھیجنے کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تہمیدین آیا ہے
یہ جائز نہیں ہے کہ تہمید کو واجب کہوں اور صلوٰۃ واجب کہوں امام شافعی کے اس قول سے لوگوں نے
انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ کسی نے انکار نہیں اس قول میں ان کے موافقت نہیں کی ہے اور نہ وارد
ہوئی اسباب میں کوئی سنت ایسی کہ اسکی پیروی کی جائے اور اجماع رکھتے ہیں تمام عالم جو اسے
پہلے تھے اسباب تہمیدین واجب ہے درود شریف نماز میں اور بعضوں نے شافعیہ میں بھی مثل خطابی
وغیرہ کے انکار کیا ہے اور تعجب کیا ہے انکے ایسی قول پر اور ضعف بیان کیا ہے اور ان حدیثوں کا
جنکو محبت گردانا تھا بعضوں نے اور تہمید تعلیم کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
تعلیم کیا ہے قرآن شریف کی سورتوں کو اور میں ذکر درود کا نہیں ہے اور صاحب اہل بیت
مذہب شافعی اور انصار کی کچھ توجہ یہ کی ہے واقف اس علم اور جان تو حدیثین بیچ کیفیت صلوٰۃ
کے جو تہمیدین واقع ہے ساتھ صیغوں مختلف کے آتی ہیں اور یہ صیغے پڑھنا چاہیے اللہ
صلی علی محمد وعلی آل محمد کیا صلی علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم تک حمید مجید اللہ مبارک علی محمد وعلی

آل محمدؐ کی باریک علیؑ ابراہیمؑ علیؑ آل ابراہیمؑ تک حمید مجید یعنی امیر سے رحمت نازل کر اور
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسے رحمت نازل کی تو نے اور ابراہیمؑ اور اونیؑ اولاد تحقیق حمد کیا
کیا ہر بزرگ اسے امیر سے برکت نازل کر اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسے کہ برکت نازل کی
تو اور ابراہیمؑ کے اور اونیؑ اولاد تحقیق حمد کیا ہر بزرگ وریہ کافی ہوا ایسے ہی سنا ہے بعض
شایخوں سے اور اگر پہلے درود میں کچھ خلل علینا معہم یعنی رحمت نازل کر تو ہم پر ساخطہ اونکے اور دوسرے
میں وبارک علینا معہم یعنی برکت نازل ہم پر ساخطہ انکے جیسا کہ بعض طریق میں آیا ہر تہرہ ہوا ورنہ
تشبیہ کما صلیت اور کما باریک کے موافق قاعدہ اہل عربیت کے کہ اونکے نزدیک شبہ اتم اور
اقویٰ ہوتا ہے اشکال وار کرتے ہیں ورجواب اس کا کئی طرح پر شیعہ ہیں اظہر یہ کہ یہ ہوا ورنہ
شبہ بکی کافی ہے اور اقویٰ یہ ہے کہ وہ تشبیہ کی ہونا صلوٰۃ کا اتم اور اکمل و سچ خیر سے جو پہلے ہے
اور جو میں ہی مذکور ہیں اور اگرچہ جو میں نظر سے گزری ہیں جدا گانہ رسالوں میں ذکر کی گئی ہیں
یہ قول شیخ عبدالحق مہلوی کا ہوا اور اختلاف ہے در میان اس بات کے کہ فضل درود وغیرہ کو نسا
درود اکثر اس کے قابل ہیں کہ انھیں صیغون مذکورہ کہنے سے عمدہ برائی ہو جاتی ہو اور بعضوں
کو کہا ہو جو صلوٰۃ شامل ہو اور زیادتی مقدار و فضل و کیف کو اور بعضوں نے کہا ہو کہ صیغہ
اللہ صلی علی محمدؐ و آلہ وسلم مستحقہ یعنی امیر سے رحمت نازل کر اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو جس چیز کے لائق ہے اور مستحق ہوا ورنہ اس کے اور رسالوں میں صلوٰۃ کو جس قدر صیغہ معلوم ہوئے
ہیں ذکر کیے گئے ہیں صل وہ مقامات جن میں درود بھیجنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لازم
ہو تشدد اخیر سے نماز سے جیسا کہ گذرا اور معلوم ہوا کہ وہ فرض ہے نزدیک امام شافعیؒ کے اور نزدیک
بعض اور اماموں کے اور مجبور کے مستحب ہے بعد تشدد قبل دعا کے اور بیچ واجب ہو ذرا اسکے و تشدد اول
میں دو قول ہیں اظہر منہج ہو سبب مبنی ہونے اور مقام کے اور پختہ و اور حدیث شریفین
آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس تشدد سے اس طرح جلدی اوٹھتے تھے گویا پتھر گرم پہ
بیٹھے تھے اور بیچ مستحب ہونے صلوٰۃ کے اور اول کے تشدد اول میں قول ہیں اور بیچ واجب اسکے و تشدد
آخر میں بھی دو روایتیں ہیں لیکن صحیح تر یہ ہے کہ سنت تلخ ہے اور یہ سن قول شافعیہ کہ میں
اور نزدیک خفیفہ کے درود پڑھنا تشدد ثانی ہی میں ہے اور سنت ہے اور اگر تشدد اول میں

بھول سے پڑ جائے تو سجدہ سہو کا واجب ہوگا بسبب ویسے ہونے کے قیام میں اور صحیح ہے کہ اگر
 بمقدار اللہ صلی علی محمد کے پڑ جائے سجدہ سہو کا واجب ہوگا اور چھوٹا سا درود جو رسول اللہ ﷺ
 علیہ وآلہ وسلم پڑھا جائے اللہ صلی علی محمد وآلہ سے اور کفایہ میں ادا ہو علی کے ساتھ ہے اور بیچ حدیث
 فضالہ بن عبید کے آیا ہے کہ سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کا حال کہ دعا مانگی نماز
 میں نہ اور درود پڑھا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جلدی
 کی اس شخص نے اب نہ پڑھے درود کو اور فرمایا اوسکو اور اوروں کو کہ جو وقت نماز پڑھے تم میں سے
 کوئی چاہے اوسکو کہ ابتدا کرے ساتھ محمد کے خدا تعالیٰ کے اور ایک روایت میں ہے ساتھ محمد اور
 شافع تعالیٰ کے پھر چاہیے درود بھیجے نبی خدا تعالیٰ پر بعد اوسکے دعا مانگے جو چاہا اور مروی ہے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا اوتھو انہوں نے دعا و صلوة لٹکی ہتی ہر درمیان آسمان اوزین کے
 اوجھو دینین کرتی خدا تعالیٰ کی طرف کوئی چیز اوس میں سے جو جب تک کہ درود نہ بھیجے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور روایت کیا گیا ہے مثل اسی کے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث
 نماز کی دعائیں واقع ہو اور مطلق دعا کیا نماز میں کیا غیر نماز میں مقامون صلوة علی بنی سے ہے
 اور قوی تر کنون میں آدابوں کے یہ دعا ہے چنانچہ ابن سعود سے آیا ہے کہ جو کوئی تم میں سے مانگے
 خدا تعالیٰ سے کوئی چیز چاہیے ابتدا کرے ساتھ محمد اور شافع تعالیٰ کے ساتھ صبر چیز کر لاوتی ہے پھر
 درود بھیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بعد اوسکے دعا مانگے اس واسطے کہ تحقیق یہ بہت
 سفید و حاجت براری کے لیے اور درود بھیجے دعا کے پہلے اور بیچ میں اور بعد جیسا کہ بیچ حدیث
 جابر سے آیا ہے اور ابن عطاء نے کہا ہے کہ دعا کے لیے ارکان اور بازو اور اسباب اور وقت میں ہیں
 اگر موافق ہوئے ارکان قوی ہو جاتی ہے دعا اور اگر موافق ہوئے بازو اور جاتی ہو آسمان
 کی طرف اور اگر موافق ہوئے اسباب جلد پہنچ جاتی ہے مطلب کو ارکان دعا کو حضور قلب
 اور گدازگی اور عاجزی کرنا اور سب طرف سے آنکھ بند کر لینا اور لگاؤ دل کا جناب حق تعالیٰ کو سنا
 اور دلگ ہو جانا خواہش نفسانی کا اور شہرہ دعا کی سچائی ہے اور وقت دعا کے سر کے وقت ہیں
 اور اسباب دعا کو درود بھیجنا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر اور حدیث میں آیا ہے
 کہ جس میں عباد اولیٰ و آخر درود و درود دینین ہوتی ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کل دعائیں جو بھی رہتی ہیں آسمان کی سچے اور جو درود بھیجا جاوے مجھے سچے معافی
 ہو آسمان پر اور زیادہ تاکید و شریعت کے بعد دعائے تنویر کی ہے اور سند اس حدیث کی تعلیم کرنا
 دعائے تنویر کا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت امام حسن بن علی کے تین اللہم اہنی فکین
 بریت یعنی اے اللہ میرے راہ دکھا تو جگہ بیچ اوس خیبر کے راہ دکھائی ہو تو نے اور اس کے اخیر میں آیا ہے
 و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ذکر اس کا انیک اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پرورد و بھیجنے کے مقاموں میں جو خطبہ جمعے کا ہوا اور اس کے
 اور خطبے اور خطبہ ایک عبارت ہو اور ذکر خدا و عزوجل کا اوس میں شرط ہو پس واجب ہو گا ذکر رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جواب و نیز مؤذن کے جیسا کہ بیچ حدیث احمد کے عبد اللہ بن عمر بن العاص سے آیا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جو سو تم اذان کو تو کو تم مثل اس کے جو مؤذن اذان میں
 کہتا ہے پھر درود بھیج مجھے اس واسطے کہ جو کوئی درود بھیجے گا مجھے ایک بار درود بھیجے گا خدا تعالیٰ
 اس پر وزن پھر دعا مانگے میرے لیے ویسے کی ورا لیکھا ذکر اس کا بیچ مقدمہ اذان کو اور بعض
 کتابوں میں وقت گزرنے کے طرف سحر کے بھی درود پڑھنے کی زیادتی کی ہو اور بعض کتابوں
 میں بعد اذان اور اقامت اور اجابت کے بھی درود پڑھنا آیا ہے اور درمیان عیدین کی
 تکبیر کے بھی آیا ہے ذکر کیا ہے اسکو مواہب لدنیہ میں اور مذہب شافعی کے اور وقت داخل
 ہونیکے سبب میں اور وقت نکلنے کے سبب سے بھی روایت کیا گیا ہے حضرت فاطمہ زہرا سے
 کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ جب تشریف لائے تھی میں درود بھیج پھر فرماتے
 اللہم اغفر لی ذنوبی و افتح لی ابواب جہنم یعنی اے اللہ میرے بھندے تو گنہ میرے اور کھول دے تو
 میرے لیے دروازے اپنی رحمت کے اور جب باہر آتے درود پڑھتے پھر فرماتے اللہم اغفر لی ذنوبی و افتح
 لی ابواب جہنم یعنی اے اللہ میرے بھندے تو گنہ میرے اور کھول دے تو واسطے میرے دروازے
 این فضل کے اور مثل اس کے آیا ہوا کہ عمر بن جزم اور اسحاق بن شعیان سے کہا انھوں نے جو
 کوئی سحر میں آئی ہے اسکو درود بھیج اور ترجمہ کرے اور بکت اور سلام بھیج جو آخرت صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم پر اور آپ کی اولاد پر اور کہا ہر عمر میں دینا رہنے بیچ قول اللہ برتر کے فاذا اذ غلتم بیتا فسلموا علی اللہ وسلم
یعنی جب داخل ہو گھر میں سلام بھیجی یعنی اتون پر جو کوئی گھر میں ہو کہو سلام اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا اور حیرت الہی کے اور برکت اللہ کی ہو اور کہا ہر ابن عباس نے کہ اور بیوت سواس جگہ مسجد میں
ہیں اور کہا ہر گھر میں جو مسجد میں کوئی نہ ہو تو کہو السلام علی رسول اللہ اور جو کوئی نہ ہو تو کہو السلام
علینا علی عباد اللہ الصالحین یعنی سلام ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر اور غلطی سے کہا ہو کہ جو آتا ہے
میں یا صحیح کہتا ہوں السلام علیک یا ابا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وصلی اللہ علیہ وسلم ملا لکھتے علی اللہ
اور مثل اس کے آیا ہے کثرت اور وقت آؤ اور بانی کے سب سے لیکن ضرور پڑھنا نہیں ذکر کیا ہر نماز
جنازے میں بیچ سوا سب کے لکھا ہو کہ سنت یہ پڑھے تو فاسخ ہے ایک کبیر کے کبیر میں ہیں ہر اور بعد اگلے
کا اور درود بھیج بیچ ثانیہ کے اور دعا مانگ سیتے لیے بعد ثالثہ کے اور کہ تو بعد با بعد کے اللہم
تخسنا اجرہ ولا تقننا بعدہ یعنی اے اللہ یہ نہ محروم رکھ مجھ کو اس کے اجر سے اور نہ فتنے میں ڈال مجھ کو بعد
اس کے اور اسمیں ایک حدیث ہے جیسے روایت کیا ہر شافعی اور شافعی نے اور یہ طریق شافعی کا ہو گا اور
ہمارے نزدیک جنازے کی نماز میں فاتحہ کا پڑھنا نہیں ہے اور کتب میں ایک روایت میں واقع ہوا ہے
لیکن بطریق و عالم ہے نہ بطریق قرأت کے یا جو واسلے کہ ہمارے مذہب میں بھی درود بھیجنا نہیں کبیر میں
میں اور بیچ لیک کے جو اہرام حج اور عمرے میں ضرور پڑھتے ہیں اور اور پڑھا اور مردہ کو بھی
پڑھتے ہیں جیسا کہ بیچ حدیث عمر بن الخطاب کے آیا ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو آدمی
مکین کر دیکھو بیت اللہ کے سات بار اور پڑھو دو رکعتیں نزدیک مقام کے ببار کے چھ حصہ پڑھو اور
لکھ کے ببار و سبارس طرح پڑھ لکھو بیت اللہ کے تین اور سات بار لکھ کر درمیان حلال و حلالہ تعالیٰ کے
اور درود بھیج پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور دعا مانگو اپنے نفسوں کے لیے اور اسی طرح مردوں کے لیے بھیج جیسا کہ
بیچ مناسک حج کے ذکر کیا گیا ہے اور رحمت اجتماع اور تفرقہ کے واسطے اس کے نہیں ہے جیسا کہ روایت
کیا ہے نزدیکی حضرت ابی ہریرہ سے کہ فرمایا یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ بیٹھے گا تو می
کسی مجلس میں جو نہ ذکر کرے خدا کا اور میں اور درود نہ بھیجے گا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر کو
مجلس حسرت اور اودن کے قیامت کے دن یا ہر خدا تعالیٰ عذاب کرے اور پیغمبر جو نشہ ہو انکو اور درود
حدیث میں آیا ہے کہ میں ہر کوئی ایسی قوم کہ بیٹھے اور بیٹھے درود بھیج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم پر ایسی توہم کہ ہوگی سرت اونکو جب دیکھیں کہ تواب کی چیزیں اگرچہ داخل ہونگے بہشت میں اور وقت صبح اور شام کے روایت کیا ہے طبرانی نے حدیث ابی درواس سے مروی عن انس رضی اللہ عنہ صبح عشر و صین میں عشر اوتار کتہ شعا حتی یوم القیمۃ یعنی جو شخص روز و بھیجیگا مجھ پر سن بار صبح و وقت اور دن بار شام کے وقت و خصوصاً لیلی شفاعت میں یہی قیاست کردان اور سکوا اور وقت وضو کا اینہم نے سہیل بن سلم کی حدیث میں روایت کیا ہے لایہ وضو لمن لم یصل علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی نہیں وضو ہوتا اوس شخص کا جس پر روز و بھیجیابی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ظاہر عبارت یہ ہے کہ وضو کے درمیان میں کھانا و پختہ کتنا بونہیں لکھا ہے کہ عقیب اطہارۃ حتی التیمم و شکم شہادتین پوز بعد طہارت کے یا شک کہ بعد تیمم و رکلام کر نیکیا ساتھ شہادتین کے اور بیچ غسل و وضو کے بھی آیا ہے اور اہل کتاب مروون کا یہی واقع ہوا ہے کہ تکلم ساتھ شہادتین کے کرتا ہوا اور روز و بیٹھا ہے بعد شہادتین کو اور آیا ہو روز و بیٹھا اون و عاونین جو اعضاء وضو کے غسل میں واقع ہوئے ہیں اور وقت طہین اؤن یعنی آواز کرنے کان کے اور بیچ حدیث ابی رافع کو واقع ہوا ہے کہ جو آواز کہ سنے کان کسی کا تم میں سے چاہیے کہ ذکر کرے میرا اور روز و بھیجی اور فرمایا رسول اللہ نے ذکر ائمہ زن ذکر لی خیر یعنی یہی ذکر کرے خدا و تعالیٰ ساتھ لیلی کے اوس شخص کو کہ جس نے یاد کیا میرے تین اچھائی کے ساتھ اور یہ بار اسبات کے ہے کہ کہتے ہیں آواز کرنا کان کا اہل اسبات پر کسی ذرا اوس شخص کو یاد کیا ہوا اور وقت بھول جائے چیز کے بھی آیا کہ جو بھول جائے کوئی بات یا کوئی او چیز تو روز و بھیجی وہ بات اور وہ چیز یاد آجائی چنانچہ تجربہ اسکا بات بھول جائے میں بہت کیا گیا ہے اور بیچ حدیث ابی موسیٰ مدنی کے ساتھ سند ضعیف کے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی آیا ہے ازانیت تم شینا فضل علی تذکرہ انشاء یعنی جس وقت بھول جاؤ گے تم کوئی چیز اور روز و بھیجیو گے مجھ پر یاد کر لو گے تم اوسکے تین جو چاہیگا اللہ تعالیٰ اور وقت پیاس لگنے کے بھی آیا چنانچہ ایک گروہ اوس طرف کو گئے ہیں اور دوسرے گروہ مخالف ہیں اسبات میں اور کہتے ہیں کہ یہ جگہ نہیں بلکہ جہین فقط ذکر کرنا خدا تعالیٰ کا ہے مانند کھانا اور پینے اور مباشرت کے اور شکوہ میں ترمذی سے حدیث نافع شے نقل کیا ہے کہ ایک مروی ہے چھینک لی برابر اہل بیت کے اور کہا احمدا اللہ و السلام علی رسول اللہ کہ میں بھی کہتا ہوں الحمد للہ و السلام علی رسول اللہ

لیلین تعلیم میں کیا ہوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکر اس قدر کہ میں ہم اللہ کے علیٰ حال
یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجنے کی فضیلت میں کہ کلام میں لیکن جیسا کہ کیا ہو یا
چاہیے کہ انشاء نے ہر چیز کا ایک عمل و مقام خاص ٹھہرایا اور وہی حکم چاہیے کہ نا جیسا کہ کوسہ بین
قرآن کے پڑھنے کی مسانت لی ہو یا یہی مواہب بین اور شفا میں لکھا ہے کہ مکر وہ رکھا ہوا ہے جس نے
وہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو درود میں اور مکر وہ رکھا ہے مثنون سے درود بھیجنا تعجب میں اور
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود نہیں بھیجا جاتا مگر بطریق اجنبی اور طلب ثواب کے
اور اصبع نے ابن تہائم سے نقل کیا جو درود مقام میں کہ درود میں خدا و عزوجل ہی کا ذکر کیا جاتا ہے
ایک درود میں دو سو چھیٹک میں پین کو بیچ ان دونوں مقام بعد ذکر خدا تعالیٰ محمد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم اور ان کے کہا ہے نہیں چاہیے اور نہیں لائق کہ ٹھہرایا جاسے درود بھیجنا ہی خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اپنے مقام سنت اور عبادت کے کہا ہے ایسے ہی قول محمد رسول اللہ جو بعض
لوگ بعد لا الہ الا اللہ کے اخیر ذرا ان میں کہتے ہیں اور ظاہر ہے حکم رکھتا ہوا نزدیک قبر شریف ہے
حدیث اور اقرب کہ وہ تمام درود و ستم ہوا بیچ حدیث الی درود رکھنے الی ہر یہ سے آیا ہو کہ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں کوئی کہ سلام بھیجے اور پھر گریہ کہ پھر بھیجے خدا
طرف پھر میری روح کو تو جواب درود میں اور سکے سلام کا اسکے تین ان اس حدیث میں کلام جو بہ
توجہات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گرج تا پنج مدینہ وغیرہ کے کیا گیا ہے اور روایت کیا
ہو ان عساکر نے من جل علی عن قبری ممتہ یعنی جو شخص درود بھیجے گا تو ایک میری قبر کو سنو گا
میں اسکے تین اور شہر اور اظہر مقاموں صلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وقت سے
اسم مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لکھنے اس شریفیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو چنانچہ حدیث میں آیا ہے غم جل ذکرت عنہ وہ صل علیہ و آلہ و سلم منہ گسیٹا جائے گا وہ مرد
کو ذکر کیا جائے گا وہ نہیں پائل و سکے اور درود نہ بھیجے مجھ پر اور انبیل کل انبیل یعنی خلیل تر خلیل ہے
جیسا کہ گزرا اور جو مقامات درود بھیجنے کے گزرے ہیں ثابت ہو عمل مت اس کے ساتھ اور انکار
نہیں کیا ہو کہ پناہ میں ہوا اور جو لکھا جاتا ہے بعد نماز کے اور نہ تھا یہ امر بیچ صدر اول کے
اور نہیں پیدا کی گئی یہ بات نزدیک ولایت نبی ہاشم کے پھر عمل کیا لوگوں نے ساتھ اس کے

چار و نظرت و عزمین پر اور بعضوں نے ختم بھی ساتھ صلوٰۃ کر کیا ہے گویا ابتداء سالہ اور ختم
 اور کما صلوٰۃ کے حکم میں ابتداء و دعا کے اور انتہا اور کئی ساتھ صلوٰۃ کو ہوا اور ایکیت یشین وایت کرتا
 ہیں کہ جو کوئی در و بخت جو چھپر کتاب میں ہمیشہ معصرت طلب کر تو ہیں فرشتے اور کے لیو جب تک نام میر
 کتابین ثابت اور باقی یہ مقامات وہ ہیں جو شفا اور وہ اسب میں مذکور ہیں اور سچ رسالہ نامی کو جو
 رباب نبوی صلوٰۃ علیہ وآلہ وسلم کے تصنیف کیا ہے زیادہ ان مقاموں پر بھی اوتھیں مذکور ہے اور
 اسکو بھی ذکر کیا ہے تو کس طرح کا شمول و قات حاصل ہوا اور اس فقیر کو بعضوں نے سلسلہ قادریہ اجاڑ
 ہے کہ بعد نماز میں اور فصل کے تین بار در و بخت یہ قول شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور جب جاگے
 واسطے نماز شب اور بعد وضو اور بعد تہجد کے اور صبحے کو دن اور جمعرات کو خصوصاً بعد نماز جمعہ کے اور
 جمعرات کو اور بغیر اور اتوار کے دن اور ہر ایک میں دن در و بخت کی حدیث میں ار و ہوئی ہیں اور وقت
 سحر اور وقت نہ کھینے کہے شریف اور چونی حجر اسود اور طواف اور جن مقاموں میں حج کے دن ٹھہرتے
 ہیں اور وقت دیکھنے نشانوں نبویہ کے اور سچ طلبین حضوری رسول اللہ صلوٰۃ علیہ وآلہ وسلم کے مثل
 مسجد قبا اور راوی بدر اور جبل احد اور ساجد نبوی اور سوا اسکے اور وقت پنجہ اور رسول لینے اور رات
 کو اور سواری پر سوار ہونیکے وقت اور منزل پر اتر نیکے وقت اور جب بازار جائیکے لینے اور جب بار
 میں آجائے اور وقت چھپا جائے غفلت اور حضوری اور موت کے اور موت سے بھر نیکے وقت اور کھڑے
 نکلنے کو وقت اور جب حاجت پیش ہو اور وقت خوف احتیاج کے اور وقت بھاگنے ملازم کے
 بلکہ جب کوئی چیز کھو جائے اور وقت شدت غم اور دفع طاعون اور ڈوبنے کے خوف کے وقت اور
 پاؤں گھسن ہو جائیکے وقت اور مولیٰ کھانیکے وقت تو اسکی ہرگز کا میں نہ لے اور ایکیت میں اس سے
 میں محدثین بیان کرتے ہیں اور وقت برتن حیوانی پینے کے وقت اور جب گدھا بولے لیکن مشہور
 گدھ کے بولتے وقت استعاذہ ہو شیطان سے اور در و بختی پیچھے تو شہر و در و بختی اور خیر حاصل
 ہوا اور گدھ ہو جائیکے جب بھی کھے تو اس گدھ کا کفارہ ہو جائے اور جب ملاقات ہو مسلمان بجائی سے
 مصافحہ کے ساتھ اور ہر جماعت میں جو نیکو لے ہو اور شعار اسلام سے ہو اور وقت ختم کر تو قرآن کو
 اور دعا و حفظ قرآن کو اور وقت شروع کرنے کا نام کے جسکی ممانعت شرعاً نہ ہو اور وقت شروع
 کر تو درس علم کے خصوصاً علم حدیث کے اور وقت و مہینے علم کے اور عقل اور حدیث پڑھنے کے اول

اور انہی اور جب کوئی چیز اچھی معلوم ہو اور بننے عالموں نے مقام تعجب میں نہ کر وہ جانا ہر جیسا کہ گذرا ہے
 مثل تیسرا اور تیسریل کے جب کوئی چیز حرام دیکھے اور چاہے تلفظ اور کتابت میں اسلام کو صلوة ملاوے اور
 امام نووی نے صلوة پڑھنے کو بغیر سلام کے مالا نیکہ کر وہ ٹھہرایا ہے کیونکہ دونوں کا حکم کیا ہو حقیقی
 اور فتح الباری میں آیا ہے کہ اگر وہ یہ سو کہ فقط در و در پڑھے اور سلام نہ کرے بھیجوان اگر در و ایک وقت
 میں پڑھے اور سلام ایک وقت بھیجیو خلل کسی طرح کا حکم کے بحال لائے میں نہوگا اور اسی ہی وجہ سے
 ہو اور اقل کیا ہو البتہ جو نبی سے کہ سلام اس جا یعنی صلوة کے بیچ غائبے استعمال کیا جائے
 اور سعید مفسر نے کہ انبیاء کے پیار نہ کہا جائے علیہ السلام لیکن حاضر کو خطاب غیہ واحد تکرار اور
 کہیں اسلام علیکم والسلام علیک اور جو کہنے کے کہ کو نہیں مشورہ میں اونے راضی نہوگا یا سو کہ بہت
 برسے اور بدین تجلیہ سب وقت میں در و بھیجنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب و اچھا
 خصوصاً در و جمعہ میں اور شب جمعہ میں کہ نہ بہتر اور بزرگتر ہے ساتون دن سے بلکہ سیم دن و دو کی کثرت
 کہ کیا حکم آیا ہو اور بشارت ہوئی کہ اس میں در و دشمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانا
 میں بھیجتا ہے کہ مقبول ہوتا ہو اور حدیث شریف صحیح میں آیا ہے کہ اگر اس صلوة علی یوم جمعہ لیلۃ
 الجمعة یعنی بہت بھیجیو مجھیز و در و جمعے کو دن اور شب جمعہ میں اور بعض طریقہ نہیں آیا ہو اکثر الصلوة
 علی فی لیلۃ الہر و یوم الہر لیلۃ الجمعة و یوم الجمعة یعنی کثرت کر و دو کی محض شب رات
 اور روز روشن میں کہ وہ جسے کی رات اور جو کا دن ہو اور اس بارے میں حدیث بہت ہیں اور
 در و اس ات اور دن کا عرض کیا جاتا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں
 اگر وہ در و است کا ہمیشہ جابعلی میں معرض ہوتا ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ نے سیاحین فرستے
 پیدا کیے ہیں کہ وہ در و اور سلام امت کا اوس جناب والا میں پہنچائے تہن لیکن اس شب اور
 روز کا در و مقام مقبول و محل وصول میں پہنچتا ہے اور آیا ہے سن افضل یا کم یوم الجمعة
 خلق آدم و نوح قبض و فیه النعمۃ و فیه الصعفة فاکثر و اعظم من الصلوة فیه فان صلواتکم عرضتہ
 علی السحریٰ ابنی زکریا یا وہ تھکا کر و نو نہیں ہون جسے کا ہو کہ اوس میں پیدا ہوئی میں آدم علیہ السلام
 اور اسی میں وفات پائی حضرت آدم نے اور اسی میں نغمہ صوری ہے اور اسی میں بیہوشی پس
 کثرت کر و بھیجیو در و کی اسدن میں اس تحقیق در و و تھکا مر عرض کیا جاتا مجھ پر حکمت پنج

تخصیص کثرت و روضہ شریف کی جسے کون میں اظہار اس ذمہ غیبت کا ہو کہ وہی دن باعث
 ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا حاصل ہونیکا اور روضہ شریف کے پہنچنے اور مقبول ہونیکا
 کہ جس سے سعادت و دونوں جہان کی امتی ہو جیسا کہ طرز حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے اور
 صاحب مواہب فی ابن الیقیم سے ایک وجہ مناسب نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سوار تمام خلق کے اور روز جمعہ سوار تمام دنوں کا ہے پس درود بھیجنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم پر اس میں نہیں اس سبب نسبت رکھتا ہے اور زمین نہیں ہر جا ملکات اور ہے کہ جو چیز ملی ہواست
 کہ دنیا اور آخرت میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے ہاتھ سے پہنچی ہے اور شریف
 بزرگی حاصل ہوتی ہواست کہ روز جمعہ کو حاصل ہوتی ہے اور جو راہ تصور اور دیدار حق تعالیٰ کا آخرت
 میں اسی دن حاصل ہوگا اور نام اس دن کا آخرت میں یوم المعزیہ ہے اس واسطے کہ روز
 جمعہ میں نعمت حق زیادہ عطا ہوتی ہے اہل جنت کو اور دیدار حق جل شانہ سے شرف پہنچتا ہے
 جیسا کہ بیچ جان جوئے انگیکا اور روز عید کا ہے امت کے لیے دنیا میں اور روز فرید ہے آخرت میں
 اور ایسا روز ہے کہ جمع ہوا ہے اوسمین خلق علم کا اور شفقت فرماتا ہے خدا تعالیٰ اس فریضہ اور
 بر لاتا ہو مطلب اور حاجتیں امت کی اور زمینیں فرماتا سوال سائل کو اور قبول فرماتا ہر دعا کی
 تین اور یہ سب گچھ حاصل ہوتا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے واسطے سے اور آپ ہی کے
 دست مبارک سے بعد شکر حق اور نعمت شناسی کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق کا تصور
 سا اور کرنا کیا ہو کہ کثرت کرے درود شریف پڑھنے کی رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہ
 شب جمعہ اور روز جمعہ میں دائرہ عالم وصل ایکن شہادتین اور فائدہ سے اور تیج اور شرف سے درود شریف
 کی احاطہ بیان ہو باہرین اور روز و شریف تمام دنیا اور آخرت کی برکتوں اور نیکیوں کو شامل ہے اور
 اصل بات یہ ہے کہ مکہ بجا لانا ہے اللہ جل شانہ کا اور معرفت کرنا ہے حق تعالیٰ کے رشتہ داری اور
 خدا سے غرض کی کہ فرمایا ہو حق تعالیٰ نے ان اللہ و ملائکہ یصلون علی النبی ایہا الذین آمنوا
 صلوا علیہ وسلم تسلیما یعنی بتقیق انداز و رشتہ اللہ کے درود بھیج دو میں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو تسلیما والود و بھیج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور سلام حق سلام بھیجنے کا اور بیچ
 حدیث صحیحہ کے آیا ہے کہ من علی واحدہ صلی اللہ علیہ وسلم آریسے جو شخص درود بھیجے گا مجھ پر

ایک پروردگار بھیجے گا اللہ تعالیٰ و سپر دین بار بابت بڑی بات ہے چہ حضرت رب العزت جبریل علیہ السلام
برکت نازل فرما اور اس جگہ شکل بڑی اس بات میں کہ کیونکر جائز نہ ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پروردگار ایک بھیجے جائے اور وہ بھیجے والے پروردگار جو اب سکایہ ہے کہ حدیث تشریف میں جو
لفظ واحد واقع ہوئی ہے وہ فعل بندے کا ہو اور حکم حق باوجود نہ ہو عشاء اللہ یا یہ جو شخص کسی ایک پس
اوپر لے دین گئی نیکی ویسے ہو اور وہی بندہ اپنے عمل کی جو ایک نیکی ہو اس کے جزیان دین نیکیاں
پاتا ہے اور اس سے لاکھ نہیں آتا کہ حق تعالیٰ اپنے حبیب پر ایک ہی رحمت نازل فرماتا ہے بلکہ جس
چاہتا ہے اوس قدر رحمت نازل کرتا ہو اور بندہ جو مامور کیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پروردگار بھیجے کر لیے تو وہ عاقلانگتا اور کوتاہی سے محذور نہ دین عاجز نہ دین اس امر کے سبب لائے ہیں کہ
خود پروردگار اور اپنے حبیب پر حبیب کہ تیرے بلال اور تیرے حبیب کے جمال کے لائق میں حقیقتاً
رحمت نازل فرماتا ہو چنانچہ کمال حضرت اور ربانی کے شایان ہے اور جو نزدیک و سکے مناسب
اوپر حبیب کی عزت اور مرتبوں کو ہے اور یہ بھی ممکن ہو کہ ایک روایا بھیجے جو کمال ترہوں لاکھ جو
اوس میں سے جو پروردگار بھیجے والے پر نازل فرماتا ہے کیونکہ کسی مقدار کی سناخی زیادتی کیفیت کے
نہیں جسے ایک جوہر لاکھ فلوس کی نسبت بہتر ہے اور اب طلحہ نے روایت کی ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے مال پر کہ خوشی کا آپ کے چہرہ مبارک سے ظاہر ہوتا ہے عرض کی وہ بھون
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے لئے پر نور پر زیادہ آثار سرور اور ذوق کے لئے جاتے ہیں اسکا
کیا سبب ہے فرمایا رسول مقبول لائے خبر نزل و رکما و بھون لے کیا راضی نہیں رہا آپ کی یہ بات
اسی محمد کہ پروردگار آپکا فرماتا ہے کہ جب کوئی بھیجتا ہے درود آپ پر ایک امت کا میں میں صلوة
اور سلام بھیجتا ہوں اور سپر اور ایک روایت میں مطلق بھی کیا ہو جو شخص درود اور سلام بھیجتا ہے چہ
بھیجتا ہو خدا تعالیٰ تمہارا اوسپر کو یا مقصود اس سے بیان مطلق واقع ہوا ہو اور دوسری حدیث میں
آیہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص درود بھیجے گا مجھ پر رحمت نازل فرمائے گا
حق تعالیٰ اوسپر جب تک کہ درود بھیجے گا مجھ پر اپنی عتیار ہے بند کی خواہ کمی کرے اوس میں خواہ
زیادتی کرے اور ایک روایت میں ہے ستر مرتبہ نازل فرماتا ہے حق تعالیٰ اوسپر اور فرشتے اوسکے
گوئی کہ بندہ یا زیادتی اور فرمایا ہے شیخ عبدالحق دہلوی رضی اللہ عنہ نے کہ قدر رحمت منحصر ستر

منوکی کہ اس کے مرتب مضامین کی بہت سی باتوں کو لکھ کر اس سے زیادہ لکھنے میں ممانعت تقویٰ
 اور محبت اور خدا سے اور بیچ احاطہ کر نیکی درمیان قلت اور کثرت کے ایک فرقہ در آنے کی ہے
 کہ اس کے احاطہ کرنا بعد ظاہر کرنے وجود وغیرہ وغیرہ کے شامل ہے اس بات کو در آنے کو کہ ان فراط
 اور تصور تحصیل معلومہ میں نہ کرے اور پتہ حدیث ترمذی کے ابی ابن کعب سے مروی ہے کہ عرض کیا
 یا رسول اللہ میں چاہتا ہوں کہ بہت درود بھیجوں آپ پر کیا مقدار قرار دوں آپ کے واسطے
 اوس میں مابین سے جو آپ پر لکھتا ہوں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس قدر چاہے تو
 عرض کیا میں چاہتا ہوں فرمایا جتنا چاہے تو اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے تیرے لیے عرض کیا میں نے
 نصف فرمایا جس قدر چاہے تو اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے تیرے حق میں عرض کیا میں نے
 ثلث فرمایا جس قدر چاہے تو اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے تیرے لیے عرض کیا میں نے کل دعا اپنی آج
 لیے مقرر کروں فرمایا اگر کئی جگہ بیغفر ذنبک یعنی اس وقت میں کافی ہو گا تیرے غم کو اور بڑا
 تیرے گناہ کو اور بیچ حدیث دوسری کے آیا ہے جو شخص ایک بار بھیجے درود بھیجے کا حق تعالیٰ وہی
 شش ہفتین نازل فرمایا اور پڑا اور کیا اس کے دس گناہ اور بلند کر گیا اس کے دس درجہ اور
 ششادوں خطا کو کا اور بلند ہونا دس درود کا عمل درود کی جزا کے ساتھ مخصوص ہے اور ان اہل
 درود کے عمل کی فضیلت کا ہے اور اہل علم کیونکہ او عمل میں جزا ایک کی دس ہا اور اس علم کے
 لیے جزا دس ہے لیکن او عمل میں ششاد گناہ کا اور بلند سی دس درود کی ہفتین ہا اور روایت
 کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو شخص کہ اللہ جل علی محمد انزلہ المنزل المقرب وہی
 روایت القرب المقرب عندک یوم القیمۃ وجیت لہ شفاعتی یعنی اسے اللہ سیرے رحمت نازل فرما کر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور مقام دے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیچ ایسی جگہ کے جو قریب کی
 گئی اور ایک روایت میں بیچ ایسی جگہ ٹھہرنے کے جو قریب کی گئی ہے تیرے نزدیک قیامت کو
 زمین واجب کی تیرے لیے شفاعت سیری اور ابن سعد و حنفی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نزدیک یا وجہ سے لوگوں میں قیامت کی دن بہت وہ لوگ
 ہیں جو درود بھیجتے ہیں مجھ پر دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبی
 پانیوالے زیادہ اوی روز قیامت کو ہوال در بر ایوں سے بہت تم لوگ مجھ پر درود بھیجتے ہو مجھ پر

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ درمیان میں جب علی رضی اللہ عنہ کے والد سلمہ پکھانیوالا
اور پاک زنیوالا گناہ بڑھ گئے تو زیادہ مہربانی سے جو ٹھٹھا کرتا تھا اگلے کو دوسرا مہینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
والہ وسلم پر خاص طور سے غلام آزاد کرنے سے اور اس علیہ ایک نکتہ ہے کہ جو حکم سیاسی گنہگاروں پر
والہ وسلم نے مستوجب محبت کا ہے تو غلام یہ ہے کہ جس قدر درود شریف مقدار اور کیفیت کے
میانے کے شامل ہو گا اس قدر بھیجے گا اور نازل ہوگی جو حضرت رب العزت کی طرف سے حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لیا گیا اس طرح کی جو مناسب و لائق شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے ہو گا لا انھی اور واسل خلاصہ یہ کہ درود شریف چشمہ نوزوں اور برکتوں کا ہے اور جو کچھ
اور ایسا برکتی سب روازوں کی ہے اور اہل سلوک کو اس دروازے کو آنا باعث فتح عظیم کا ہے اور بعض
شاخون نے فرمایا ہے کہ چھبیس رقت نہ ہو جو وہو فی شیخ کمال کے درود شریف کی کثرت کر گیا تو تربیت
کر گیا اور ترقی و یکار و وادوس شخص کو ساتھ اچھا جواب نبویہ اور راستہ کر گیا اسکو ساتھ تہ ابواب نبویہ
کو اور بزرگ خلوق مجذوبہ کے اور ترقی اوکی اور پرتر مقاموں کمال کے کر دیا اور پوچھا دیکھا تھا
قرب الہی میں اور قرب جناب سالت بنامی سے شرف کر گیا اور وصیت فرمائی تھے بعض شاخ
قل ہوا اللہ احد کر چھنے کی درود شریف کی کثرت کرنے سے اور فرمایا کہ جو شخص بہت درود
پڑھے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دیکھے اچھا جواب میں اور پیاری میں ایسے ہی مل گیا ہے
شیخ الامام علی متقی نے بیچ حکم الکبیر کے شیخ احمد ابن موسیٰ شمس سے اور بعض متاخرین شاخون
شاویہ قدس سرہ فرمایا ہے کہ طریق سلوک اور تحصیل معرفت اور قرب الہی میں رقت نہ
مہر و مہرے اولیا کمال نام لینا ناہر شریعت کا ساتھ دوام و کثرت درود شریف کو رشد
نقص کر دیا ہے اور درود شریف کے زیادہ تغل سے باطن میں ایک نور پیدا ہوتا ہے جو جس راہ ہدی ہے
افضل و رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیواسطہ پہنچتی ہے اور بعضوں نے فضیلت اور
ترجیح دی ہے درود شریف کو اگر شریف پر بحیثیت توسل و مدد کے اگرچہ اگر شریف بحیثیت ذات کے
فضل ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ حقیقت طریقہ شاویہ کہ کیشاخ طریقہ تاور یہ کی ہے لازم کرے پیر و
اور خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیواسطہ ستفیض نواز نبویہ سے جو ارتخ اہل اور
اگر قطب الوقت حضرت عبدالوہاب متقی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ سب کو جاننا چاہیے کہ درود

شریف پڑھنے کے وقت فصل اور حرمت لکھ کر کن دریاؤں میں درا تھیں اور غوطہ لگاتے ہیں اللهم جب
 کہ تو ہیں تو رحمت کے دریا میں در آتے ہیں اور فرماتے تھے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ فرمایا ہے کہ
 جب بندے نے اللهم کہا گویا خدا تعالیٰ کو ساتھ تمام اسماء الہی کے یاد کیا اور جب صل علی محمد کہا تو حضرت
 رسالت پناہی کو دریا نے فصل میں دلایا اور جب علی کہ صحابہ کہا تو صحابہ اور اولاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے فضلوں اور کماؤں کے دریاؤں میں اور تراویح میں ان دریاؤں میں در آیا اور غوطہ لگایا تو انکو
 معروم اور ایوس نکلتے گا اور جن وقت حضرت عبد الوہاب تہی رحمۃ اللہ نے حضرت عبد الحق حرا کو
 واسطے سفر دینیہ منورہ کے رخصت کیا تو یا لکھ اس شخص بعد ازاں کرنے فرض خیر و نیک کوئی حد
 برتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر در و در پڑھنے سے نہیں ہے جو تعین شمار کا اور بخون
 پوچھا تو فرمایا یہاں عدد معین نہیں ہے جس قدر چاہو پڑھو اور اوسی سے طلب لسان ہو
 اور اوس کے رنگ میں رنگ بام اور بیچ غیر اس وقت گرفتار تو تھے طالب کو چاہیے ہر روز
 کر لے وظیفہ در و در شریف کا مقرر رکھے لیکن ہزار سے کم نہ ہو اگر ہزار مرتبہ نہ ہو سکے یا نہ ہو سکا
 اس طرح کہ بعد ہر ہزار پچگانہ کے سو مرتبہ پڑھے اور کم تین ہزار سے ہر کوئی جو تجویز فرماتا تو تھے اور تھے
 وقت بھی البتہ در و در شریف بخالی رہنا چاہیے اور برتر فائدہ ہے یہ ہیں کہ در و در اسلام آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں بھیجتا ہے اور روایت کیا ہے ابو ہریرہؓ نے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب کوئی سلام بھیجے جیسا ہے تو اللہ تعالیٰ تعلق روح کا
 کر دیتا ہو میرے ساتھ یہاں تک کہ جواب دے سکے سلام کا ویتامون اور بیچ حدیث ابو ہریرہؓ کے آیا کہ
 فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کوئی در و در بھیجتا ہو مجھے میری قبر کے پاس سنتا ہوں اور
 جو کوئی میری امت میں در و در بھیجتا ہے وہ میری پوچھا تو میں ملا لکھ میرے پاس اور بعضی روایتوں
 میں کہ نام در و در پڑھنے والے اور نام و سکے باپ کا بھی ہو چھاتے ہیں اور عرض کرتے ہیں یا رسول اللہ
 فلاں بن فلاں نے سلام ہو چھایا ہو آپ پر شجر لک لک بشارت مانع ماعلیک لقمہ ذررت شہ علی
 مافیک بن عرج ۵ جان میں دم در آرزو فرما تو فائدہ کو در و در مجلس ان نذین جرفیک از نامیر مردہ
 اور در و در شریف کے بزرگتر فائدہ دے یہ جو کہ کھجواتے ہیں محاسن نبویہ قلب میں اور پھر فی حق
 صورت جلالیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لکھ میں کہ یہ کثرت در و در کو ساتھ نہایت توجہ

اور حضور کے لائے ہوئے شہر ایشیاء میں قلبی قری و وسطہ ہذا کثرت میں منطری و التوحید فی سطرہ اور
 درویش شریفین کے فائدہ و نفع میں ہے کہ ثواب ہوتا ہے برابر و نفع غلامانہ اور کرنے کے لئے اور ویش جہاد
 کرنے کے اور قبول ہونا دعا کا اور واجب ہونا شفاعت سرور اینیہ کا اور گواہی دینا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور حاصل ہونا قرب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور تکلیف و نجات
 شریف کو اور پاب جنت کلاورین اور متصل ہونا ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبل و لوگوں سے
 قیامت کے دن اور ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قیامت کے دن متولی تمام کاموں کا اور
 پورا ہونا عدم شکل کاموں کا اور برائے مناسب ماحول کا اور مغفرت تمام گناہوں کی اور کفارہ ساری
 تقصیر و گناہ اور بعض کا قتل ہے کہ کفارہ فرض چیز و گناہات ہونا یکجا بھی ہے اور تمام ہونا مقام
 صدقین بلکہ افضل اوس سے بھی اور درویش ہونا سختی کا اور شفا پانا بیماری سے اور جانا رہنا خون
 اور بھوک کا اور بری ہونا تمام سے اور فتح پانا دشمنوں پر اور جہل ہونا رضا سے آہی اور محبت
 آہی کا اور صلوة خدا کے فرشتوں کی اور پاک مال کی اور طہارت ذات کی اور صفائی قلب کی اور شہری
 سعیت کی اور حاصل ہونا برکت کا سب کاموں میں یہاں تک کہ اسباب و راو لا وین پناہ شیعہ و نیک
 اور نجات پانا قیامت کی ہولوں سے اور آسانی موت کی سختی سے اور چھکارا ہونا دنیا کی ہولوں
 سے اور زمانے کی نیکیوں سے اور یاد آنا بھولی ہوئی چیز کا اور جانا رہنا فقر اور برہنا حاجت کا اور
 سلامتی بخل اور جفا سے اور ناک گھسنے کی بدعا سے اور خوشبودار ہونا مجلس کا اور چھایا جانا حرمت کا
 اور چھپنا نور کا پل صراط سے گذرنیکے وقت اور ثابت رہنا قدم کا بیچ اوس حال پر اپنی سے اور گذر
 جانا اور نجات پانا اسی پل صراط سے پل مارنے میں برخلافت ملک و صلوة کے حال سے اور
 حاصل ہونا سلمانوں کی محبت کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کا اور شرف ہونا
 قیامت کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مصافحہ سے اور دیکھنا جمال آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو سوتے میں اور محبت ہونا فرشتوں کو ان کی محبت پر اور لکھا جانا درویش و شریف کا چاندی کے
 و قون پر سونیکے قلموں سے اور دعا مانگنا فرشتوں کا خاص کر درویش و بھوکے لئے زیادتی خیر
 اور طلب مغفرت میں اور حاصل ہونا خواب سلام کا کہ وہ سنت ستمہ ہے بلکہ فرشتے کو کئی دعا
 زیادہ تر اس سے نہیں ہے کہ دعا سے خیر اور سلامتی پانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کیسے

شامل حال ہوا کہ تمام عمر میں ایک بار حاصل ہو تو باعث الکلون بزرگوں کا اور مشہور بستی برکتوں کا ہر
شہر ہر سلام کن رنجہ و جواب ان لب بد کہ صد سلام مرالس کی وجہ اب از تو ہندو اکثر لوگ قبل سلام
کرنے سے ساتھ سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ وہ عادت پسندیدہ اپنی اقع ہوئی ہے مشرف
ہوئے ہیں اور بعد سلام کرنے کے بھی جواب سلام ہو سہر قرازمہ ہوئے ہیں فائدہ اور رسول و پیرو
ہیچنے سے کیا فائدہ ہو کہ باز یکنہا لکیرن کا ہتھین روز تک گناہوں کے لکھنے سے اور روکن اور مینکو ورو
چینو والے عیب کرنے سے اور داخل ہونا اور وچینو والے کا قیاس کے دن چوپایہ عرش اور جباری
ہونا نیک کاموں کی ترانو کا اور محفوظ رہنا پیاس اور زیادہ ملنا بی بیوں کا جنت میں اور پانا تہا
کا دونوں جہان کی مصلحتوں اور شامل ہونا اور رسول اللہ کا ساتھ ذکر الہی غرض کہ آوینا
اوسی ورو کا شکر نعمت حق تعالیٰ سے اور پیمان حق نعمت کا اور سرفراز کرنا اوسی نعمت کا ذکر
کیا میرے سب فاکھی حرمہ اللہ نے آداب یارت کے سارے عین چنانچہ جذباں بقلوب میں اوسی رسل
سے منقول ہوا اور اوسی کتاب اس میں بھی نقل کیا ہو اور کاتبین اور فائدہ زیادہ بھی اوس میں مذکور
ہیں کہ ان کے ذکر کی گنجائش سے وقت قاصر ہے لیکن اکیل اوسی میں کی حکایت ہے شیخ احمد بن
ابی بکر محمد رواد صوفی محدث ابو شیخ عبدالدین میرزا بادی سے ساتھ ارون سند کے جو شیخ حمزہ علیہ
اوصحین ملی ہیں روایت کرتے ہیں اس میں کہ طالب و سکورو واپا قرار دے نقل کرتے ہیں کہ
ایک روز حضرت شبلی قدس سرہ فرمایا ابوبکر مجاہد کے کہ وہ اوس وقت کے عالمون میں سے تھے اور ان وقت
کی امام تھے تشریف لائے ابوبکر وونکی بزرگی سے اوٹھ کھڑے ہوئے اور گلے میں اور درمیان وون
انکھو کے بوسہ دیا حاضرین کے کہ ان کے سہرا ہمارا کیا ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرتے ہیں حالانکہ آپ اور جو
شخص بغداد میں ہوا وونکو ووانہ کہتا ہوں فرمایا ابوبکر مجاہد نے کہ یہ بات میں نے اپنی طرف سے نہیں
لیکن طرح غیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا وہ یہ ہو کہ دیکھا میں نے حضرت شبلی خدمت میں غیر
کہ حاضر ہوئے غیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دیکھتے ہی اوٹھ کھڑے ہوئے اور انکو گلے لگایا اور وونکی فرمایا
انکھوں ورمیان میں چوہا میں عرض کیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ شبلی کو ساتھ لیا
کہ تمہیں فرمایا آپ زبان بچھ فرمایا کہ یہ بعد نماز کے پڑھتا ہوں لہذا کہ رسول میں انکھوں غرض علیہ اعظم
الایہ میں فرمایا آپ ہمتوار سے پاس رسول تم میں ایسا جیسے گران ہوتا ہوں چھٹا اور بوسہ دیا

مجھ پر پڑھنا اس آیت کا درود شریف کے شروع کرنے سے پہلے اول کو گوئیے مولود شریف کی مجلس میں جو عربین شریفین ہیں بہترین بہت رائج ہے اور بعد اسکے یہ آیت پڑھتے ہیں ان اللہ و ما اکتہ یصلون علی النبی الخ یستیعین کو اللہ اور فرشتے اللہ کے درود بھیجتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد اسکے بقصد بحال ان حکم الہی کے درود شریف شروع کرتے ہیں اللهم صل علی محمد و علی آلہ وسلم صل شک نہیں کہ جس قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجتے ہو اس کی تعریف اور ثواب بڑا کور ہے اسی طرح قبائین اور خثرین اور مذمت اور ختیان تارک درود شریف کی بھی ثابت ہوگی کیونکہ کام نیک کی فضیلت اور ثواب زیادہ اور کامل تر ہے اور سکا ترک بدتر اور بہت برا ہوگا اور ختیان اس کے ترک میں بہت شدید ہوگی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے حدیث میں ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فان الخلیل کل الخلیل من نکت عنہ فلم یصل علی یسعی تحقیق خلیل ترین خلیل ہے وہ شخص کہ ذکر کیا جائے زمین نزدیک اسکے پھر نہ درود پڑھے مجھ پر اور فرمایا کہ خلیل عرف میں وہ ہے جو مال کے نشے اور صرف کرنے میں نشت کرے لیکن خلیل سخت تر اور کامل تر ہے کہ ذکر کیا جائے زمین نزدیک اسکے اور وہ درود مجھ پر بھیجے اور اتنی در صرف وقت اور حرکت زبان کو میری محبت اور شکر نعمت میں نہ دے کہ ثواب و سنا بہت بڑا اور بہت زیادہ مال کے صرف کرنے سے اور بزرگتر غلام کے آزاد کرنے سے ہے اور اسان زیادہ اوس سے ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ان پر بزرگوار حضرت محمد باقر علیہ السلام کی روایت کرتے ہیں کہ کہا او خصلون کو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایسا ہو کہ ذکر کیا جائے زمین نزدیک اسکے اور نہ درود مجھ پر پس تحقیق وہ بخلا دی راہ بہشت کی وسیع حدیث ابی ہریرہ کے کیا ہو کہ فرمایا ابو القاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص بھول گیا درود پڑھنا مجھ بھول گیا راہ بہشت کی اور قادیان مری ہو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ میں وقت ذکر کیا جائے زمین نزدیک کسی شخص کے اور نہ درود مجھ پر آئے غلام کیا مجھ پر اور جابر سے مروی ہو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک قوم ایسی ہے کہ ٹھکتی ہو مجلس میں پر آئندہ ہوجاتی ہے اور درود نہیں پڑھتی مجھ پر ایسی قوم ہے کہ گویا پر آئندہ ہونے ایسی مجلس ہو جو بدتر ہے مردار سے اور ابو سعید خدری سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ٹھکتی ہو قوم مجلس میں اور درود نہیں پڑھتی یا وہ مجلس میں

لیکن ہونے لایا اور قوم پر مجلس حسرت کرے تو الی قیامت کے دن اگرچہ داخل ہوگی بہشت میں سینے اگرچہ
 بحکم ایمان اور اعمال صالح کے بہشت میں درآئیں گے لیکن فوت ہو جانے پر وہ کو ثواب سے کدہ بہت
 عظیم ہے حسرت کرنا کہ اس واسطے ایسی نعمت کو ہاتھ سے دیا اور بیچ ایک حدیث گذارے کہ اللہ تعالیٰ
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جو نبیوں و انون واقع ہوا اور بیچ اور حدیث کے آیا ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے خوار ہو کر شخص کے ذکر کیا جائے تو وہ نیک انسان ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جو شخص
 کہ نصیب ہوا سو کو رمضان اور گذر جائے تو بل سے کہ بخشا جائے جو وہ شخص بخیر رمضان میں چاہیے کہ اسے
 کام کرے جس سے اس کی مغفرت ہو کہ یہ کیا پایا جانا ان دنوں کا غنیمت ہے اور موسم مغفرت کا ہوا اور خوار
 ہو کر شخص کے جسے ایمان یا باپ کو ایک کو اور ان دنوں میں جو بڑھا دیکھا اور نہ داخل بہشت میں ہے
 چاہیے کہ ان باپ کی خدمت کرے اور راضی کچھ حال میں خصوصاً بڑھاپہ کے وقت میں قبول
 جنت کا مستحق ہے بیچ اور حدیث کے آیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لیکے منبر شریف پر
 اور فرمایا آمین اور پھر تشریف لیکے منبر شریف پر اور فرمایا آمین اور پھر تشریف لیکے منبر شریف پر اور
 فرمایا آمین اور پھر تشریف لیکے منبر شریف پر اور فرمایا آمین اور پھر تشریف لیکے منبر شریف پر اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جبریل آئے اور کہا انھوں نے اچھے محمد بن قسٹ کہ نام لیا جاو
 اچھا کیلے سامنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور فرمایا آمین اور پھر تشریف لیکے منبر شریف پر اور
 درگاہ قربا و رحمت ہو کیے آمین پس کہا میں آمین اور ایسی ہی کہا جبریل نے اس شخص کے حق میں ہے
 پایہ رمضان اور نہ قبول کیا اور سو اور بیچ حق اس شخص کے جسے ایمان باپ کے ساتھ نکلی گئی
 اور مروی ہے جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور فرمایا آمین اور پھر تشریف لیکے منبر شریف پر اور
 مجلس میں اس کو واقع ہوئے ہیں تنبیہ لوگ گمان نہ کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور فرمایا آمین اور پھر تشریف لیکے منبر شریف پر اور
 وسلم کا مجلس میں ذکر کرنے سے مراد یہی ہے کہ نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زبان پر آئے بلکہ ذکر
 عام اور شامل ہے ذکر اسم اور ذکر اوصاف اور ذکر احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اگرچہ
 صراحت نام شریف منکور نہ ہو اور عالموں نے اہم شریف کو ذکر کا مسئلہ وضع کیا ہے نہ اظہار ہاں اللہ تعالیٰ
 واصل اختلاف کیا ہے بیچ صلوة کو اور غیر سید المرسلین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تمام نبی
 علیہم السلام اور مجربوع کے جو کچھ مفہوم ہوتا ہے کلام قوم سے ہیں قول ہیں ایک جماعت پر اور ہے

کے تین کہ غائب تھے اللہم جعل منک علی غلانی الصلوۃ قوم ابرار الذین یقومون باللیل ویصومون بالنہار اور قاضی عیاض بالکی نے کہا کہ جو کچھ علماء محققین نے کہا اور بیچ مواہب کے کتابے کل علماء اور اوسکے گروہین اور اختیار کیا ہے اوسکے تین بہتوں نے فقہاء و مجتہدین سے وہ جو کہ جائز نہیں ہے اور یوسوا و انبیاء کے ساتھ صلوۃ کے بلکہ یہ ایک چیز ہے کہ مخصوص ہیں ساتھ اوسکے انبیاء اور یوسوا و انبیاء کے ساتھ تو قیام و تقییم کے پس کہانہ جاوے ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم علی صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ از روئے معنی کے صحیح ہے جیسا کہ مخصوص ہوا اللہ سبحانہ ساتھ تنزیہ اور تقدیس کو پس کہانہ جاوے وقال محمد عزوجل اگرچہ عزیر و جلیل ہے اور انبیاء واجب ہے تخصیص نبی اور تمامی انبیاء ساتھ صلوۃ اور سلام کے اور شریک کیا نہ جاوے ساتھ انکے اور کچھ کہ بیچ کتاب و سنت کے واقع ہوا ہوا احتمال کیا گیا اور معنی کا کہ ہے نہ اور وجہ شعار کے اور انداز اجازت نہیں ہو مثلاً بیچ ال فی ابی اور سوا اوسکے کہ کہ خلعت کی تھی خاص کہانکے تین اور جس حکم کے ذکر انکاد و صلوۃ بھیجا جاوے اور ذکر کیا جاوے سوا و انبیاء اور انہ غیریہم ساتھ غفران اور رضا کو جیسا کہ بیچ قول حق سبحانہ کرنا غفرنا والاخوانا الذین سبقونا بالایمان اور فرمایا رضی اللہ عنہم و رضو عنہ اور کہا ہو کہ نہ تھا یہ امر مشہور بیچ صدر اول کہ بلکہ یہ کیا ہے اسکو تین بعض اہل بدعت جو بیچ بعض ائمہ اہل حق کے اور شریک و برابر گردانا ہو انکے تین ساتھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اور واجب ہے اجتناب ملین انکے سے اور ذکر ال و راز و لج اور ذریت کا اور پرچہ بیت اور اصناف کے ہے نہ بطریق استبداد اور اصالت کے اور نہیں ہو کلام اسمیں اور تحقیق فرمایا پروردگار تعالیٰ نے لا تجعلوا دعا الرسول مثلیکم کہ دعا بعضکم بعضا میں واجب ہے کہ دعویٰ سے دعا حاصل و حضرت کی تین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مخالف خاص کہ دعا آدمیوں کے تین اور ایسا ہی بیچ کلام اور سلام کی ہوا اور شیخ ابو جحیم جو بی کہ باپ امام الحرمین کا ہو کہ اس کو سلام یعنی صلوۃ کو ہمیں استعمال کیا تھا بیچ غائب کے اور افراد و لیا سجا و سہ بیچ غیر انبیاء کے اور لیکن حاضر کو خطاب کیا جاوے ساتھ اوکو اور کہا جاوے سلام علیکم و علیکم السلام اور کہا ہو کہ یہ امر مجمع علیہ ہے اور کہا ہو کہ یہ طریق اہم اور قرب ہے ساتھ احتیاط کے اور رعایت کو بیچ جناب نبوت کو اور بیچ مواہب لدنیہ کے کتاب ہو کہ اسپر خطاب کیا ہے منع کرنیوالوں نے اطلاق صلوۃ اور سلام سے کہ وہ حرام ہے یا مکروہ کہ اہل تنزیہی کے ساتھ یا قسم خلاف اول سے تین قول ہیں کہ حکایت کیا ہو تو وہی بیچ کتاب اوکار کے اور کہا

میں صحیح ہو کہ مکر وہ ہے کہ اہیت تشریح کے واسطے کہ فضلت اہل بدعت کی جو اللہ اعلم متنبیہ معلوم ہو کہ یہ محدث بیچ صدر سید کے نہ مخالف مومنین مقرر تھے ساتھ صلوٰۃ اور سلام کے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور ساتھ حکم اوس حضرت کو کہ فرمایا و صلوٰۃ علی الانبیاء قبلہ فان اللہ بعثکم کما بعثنی اور دوسرے انبیاء و انکے بھی پیغمبر تھے اور شیعیہ بیچ اس مسئلے کی مخالفت ہیں اور اہل بیت نبوت کے صلوٰۃ اور سلام سمجھتے ہیں اصالتاً و لیکن اہل ویر و مجتہدیت کو جائز ہے بخلاف اور بیچ کتابوں قدیم سلام نسبت اہل بیت کو ساتھ اس معنی کے شامل زوج طہو کے بھی ہو علیہ السلام و لیکنا جاتا ہے واللہ اعلم اور بیچ مردم متاخرین کو بعضے اصطلاحات اور بھی پیدا ہوئیں لیکن بیچ و یا عرب کے رضی اللہ عنہ و رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں تمام شیخ کے تین اور صاحب پدایہ براہی آپ کہتا ہے قال رضی اللہ عنہما و بیچ طریقہ صوفیہ کہ کہتے ہیں قدس سرہ الغزنی یا قدس سرہ ساتھ اوس تفاوت کے کچھ اسباب کی دو عبارت ہیں اور بعضے قدس سرہ را و صا اور بعضے علامہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لکھتے ہیں اور بیچ قاعدہ مشہورہ نحو یہ کے کچھ اعادہ جاب کہ ہے موافق نہیں ہے اور بعضے بیچ صلوٰۃ کے اور انبیاء کے علی نبینا علیہ وعلیہم زیادہ کرتے ہیں تو صلوٰۃ اور یا و خوں کو اور نہایت اور بغیر کے واقع ہوتی ہے اور بیچ اکثر متعارف کچھ و یا عرب کہ ہے اور جو کچھ حکم انکو کے ہو بیچ اوس حضرت صلعم کہ ہے اور بیچ دوسرے انبیاء و انکے علیہ السلام اور بیچ کلام اکثر اہل عجم کے نسبت ساتھ انحضرت کے علیہ السلام بہت واقع ہوئی ہے اور اولی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اور لفظ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہایت ایجاز اور سلامت کے واقع ہوا ہے

وَسُوْلَانِ بَابِ سَبْعِ اَنْوَاعِ عِبَادَاتِ اَمْحَضَرَاتِ

شکل نہیں کہ مقصود یہ پیش عالم سے عبادت ہے بقولہ تعالیٰ واخلقناکعبجرج الانس والاعباد
 اور وہ راہ راست ساتھ قرب اور وصول طریق حق کے عبادت ہو جیسا کہ فرماتا ہے ان الله ربی
 رکم فاعبدوه نہ اصرار مستقیم اور فرمایا اللہ تعالیٰ فواتقوا تلک النبیق صدرک بما یقولون معجم
 رکب کن بن الساجدین واعبد یک حتی یاتیک التیقین اور اذیقین سموتی بسبب معنی اذ کے
 اذیقین بسبب زوال تنگی سینہ اور تنگی دل و رجزن اور غم کے ساتھ عبادت کے وہ ہو کہ جو مشغول ہوں
 انسان واسطے عبادت کو کھل جاتی ہیں اور پادوس کے مجید عالم ربوبیت کے اور جو مائل ہوا یہ انکشا

ہوئی کو یہ مطلق حقیر بیچ نظر اوسکی کے اور جو حقیر و کھانی دوی سبک و آسان ہوا اور پزل کو کم ہونا
 اور وجدان اوسکا پس متوش ننو و بسبب کم ہونیکے اور ترش ننو سے ساتھ وجدان اوسکے
 پس نایل مو و حزن اور غم اور بھی جو نازل ہوا اور پندیکے کر و ہات اور بجا گیا اوس کی طرف طا
 مولی کو گویا کہ تاج واجب ہے اور یہ میری عبادت تیری خواہ دیکو تو میرے تین نیات یا تو بیچ
 مکروہات کلفظ مکارہ بفتح میم و تخفیف کاف و کسر ہر ہما و ہما و مفضو ظ بوزن ساجد یعنی سناج اور سنی
 اور مکروہات کو ہے پس بھول جاتی ہیں مکروہ اور کثا وہ ہوتی ہے ساتھ اوسکے امیاد و کما اللہ
 فی فاعبدہ و اصطبر لعبادتہ اور بیچ اسکے روا ہے اور پراوس غم و کسے کہ کہیں کہ جو حال ہوئی بند
 تین محبت اور قرب حق نایل ہوا اوس سے اعمال ظاہر کے اور خلاص ہو کر عمل سے اور باق
 ہوئی اوس سے تکلیف اور جو بندہ مسافر ہے طرف و گاہ حق کے اور مقطع نہیں ہر سیر و سکی تک
 بیچ قید حیات کو ہے اور محتاج ہر واسطے تو شہ راہ کے کہ عبارت ہے عبادت سے اور مستغنی نہیں
 اوس سے اور ہر چیز وہ نہایت قریب اور عبادت اوسکی بزرگن یا وہ اور ایک شخص بیچ مجلس
 چند حرف کہتا تھا کہ ناظر محتاج ساقط ہو و عمل کے فرمایا میرے نزدیک یہ بات زنا و پند و تہ
 سی بدتر ہے اور اختلاف کیا ہے علمانی بیچ عبادت کرنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبل نبوت
 سہایا عبادت کرنے والی تھے ساتھ کسی شریعت کے شرعیہ شو کہ قبل اوس سے تھے جہاں اور اوسکے ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعیت کر دیا انہ تھے ساتھ کسی چیز کے اور شریعت تھے بلکہ عبادت
 کرتے تھے جو کچھ اتفاق ہوتا تھا انکی عبادت و از غم کر فی عقل و فکی سامتہ اوسکے اور بعضوں کو
 گیا بیچ اس شو کے اور بھی اختلاف کیا کہ عبادت کرنا اور کسا کے ذریعے محتایا ساتھ فکر کے محتار وہ ہو کہ ساتھ فکر
 کے تھا اور اساتھ دونوں کمون تو بھی مل ہے کہ ساتھ فورانیت کر کے فکرات ہوتی تھی و معلوم کرتے معلوم اور
 محتات کو تین و افہام مبیا کہ ہوا انانی بیچ شہری کو کہ ہے شہری این ہے کہ تہم و باقی فکر کو
 فکر عبادت و زو فکر کن ہا اور پایہ فکر کا برتر ہے کہ ہوا سطر انصالی ساتھ ذات حق کے را اسل ہو کر
 فیض وار و ہوتی ہیں اور بیچ فکر کے تعلق ساتھ نفس کے ہوا و ساتھ اول و عبادت کو کہ بیچ وہیں
 سونی گئی ہیں اور ترتیب و نسلی اور جو مخصوص کچھ مول حاصل ہوتی ہوا و بعضے علما قائل ہیں
 کہ عمل ساتھ شریعت انبیاء کو حاصل را بہم علیہ السلام کے حاصل ہوتا تھا حجت لا قریہ کہ وہ حضرت

ما موزے بیچ قرآن کے ساتھ اقتداء اور اتباع اور محضوں کو بعد بعثت ہو کہا اللہ تعالیٰ ذوالکلیب
الذی بدعنا فی نبینہم اقمنا حق سبحانہ فی شرم او حینا الیک ان تخرج ملۃ ابراہیم علیہ السلام
قبل بعثت بھی عمل کر نیوالے ساتھ اس کے ہوئے نہوں کیا عجیب جواب اس کا وہ کہ مراد یہ کہ ہم
ہم ایمان با امد اور توحید اور اصول دین کے متفق علیہ سے بیچ سب کے فروع اور شرائع کے مختلف
اور تحقیق ہو کر ممکن نہیں ہی اتباع بیچ اس کے بوجہ اختلاف کے بیچ اس کا اور بھی منسوخ نہ ہوئی اور بعد
منع کے بدی نہ رہا پس بیچ اس جگہ کے تفصیل ہوئے اور اگر وہ دوتے اور اس کے کہ آنحضرت عبادت
کر نیوالہ ہیں ساتھ شرائع انبیاء سابقہ کو علی نبیہا علیہم السلام کے تو کہین کہ جو بعد بعثت کو متعبد
قبل بعثت کو بھی ہو ان احتمال کھتا ہے کہ متعبد ساتھ شریعت الیک کے انھوں نے ہوا در اگر ہو
ابراہیم ولی اور انس اور رضون نو کہا عیسیٰ قریب تر ہے واث اعلم اور بیچ اس جگہ کو انکے
ہو کہ متوہم ہوتا ہے کہ جو آنحضرت مقتدی اور بیچ انبیاء علیہم السلام کے نہوں اختلاف و نکاح اور توحی
انھوں نے کیونکر ہوا اور دفع اس توہم کا کرتے ہیں ساتھ اس کو جو مقتدی ملتی ساتھ سب کے ہو کہ آلات
سب بیچ اس کے جمع نہوں پس کامل تر سب ہو و ہوا فافہم و بان التوفیق صاحب مواہب نے مقصد
عبادت و نکاح اور پرست طرح کے ترتیب یا ہندو بھی سی طرح قرار دیا ہے نوع اول طہارت میں نوع دوم
صلوۃ میں نوع تیسری زکوۃ میں نوع چوتھی صوم میں نوع پانچویں حج میں نوع چھٹی دعائیں نوع
ساتھین تلاوت میں نوع اول بیچ طہارت کو اور بیچ اس کے چند قول ہیں **حاصل یہ** بیچ وضو
اور سواک در مقدار آب وضو کی وضو لغت میں بھی حسن و لطافت کے ہو وضو بضم ص و
وضو بیانی وضو کا ساتھ معنی مصدر کے بھی آیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ دو کو لغت میں بھی مصدر
معنوی پر دین بھی چینی پانی کے کہ ان فی القاموس اور اختلاف کیا ہے علماء بیچ وقت و وجوب وضو
اور بعضوں نے کہا ہے کہ وجوب و حکم بیچ میں ہے کہ بقول حق تعالیٰ **وَاذْكُرْ اِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا**
وَجْهَكُمْ وَالْاَيْدِيْ اَوْ رِيْہِ اٰیۃ بیچ سورۃ مادہ کے ہو کہ مذنی ہو لیکن بیچ احادیث کے آیا ہے کہ جبیل علیہ السلام
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیچ ابتدائی وحی کے نماز اور وضو سکھایا اور بھی بیچ حدیث
آیا ہے کہ غلامہ رضی اللہ عنہا پاس آنحضرت کے آئین کر لیا کہ کتاوش فرمود کیا ہے اور قتل تنہا یکے
فرمایا پانی وضو کا لاپس وضو کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور بیچ کو کے واقع ہوا اور اس کو

جلد اول
عبدالبر نقول کہ اس باتفاق اہل تغیر کا اور اس کے ہر کہ غسل جنابت کا فرض کیا گیا اور آنحضرت کے
پیچہ کو کیسیا کہ فرض کی گئی نماز اور اس کے آنحضرت نماز ادا کرین ہرگز نہ کر سکتے وضو کرنا اور کھانا
یہ عبدالبر نے کہ یہ وہ چیز ہے کہ جاہل نہیں ہو سکتا اور اس کے کوئی عالم شیخ ابن الہمام عسقلانی نے کہا
کہ یہ ردا اور اس شخص کے ہوتی ہو کہ منکر ہے وجود وضو کے تین پہلو ہجرت سے نہ وہ شخص منکر ہے وجہ
اس کے تین پہلو ہجرت سے انتہی اور حاصل بات کا وہ ہو کہ وجوب وضو بات مذکورہ کے ہوا اور
یہ سنا فات نہیں رکھتا ہو ساتھ اس کے کہ وضو پہلے اس سے ہو لیکن واجب نہ ہو اور خلاصہ میں
اس شکل ہو کہ وہ کہ میں وضو پہلے ہجرت سے نہ ہو لیکن واجب ولیکن بر تقدیر لا یمکن
کہ نماز وضو جائز ہو اور یہ خلاف اجماع کر ہے اور ممکن ہے کہ کہا جاوے کہ نزول آیت کا واسطے
وجوب وضو کہ سے نزدیک قیام کے ساتھ صلوٰۃ کے زائعم محمد ثون کو تقدیر کرین جیسا کہ
بعضوں نے کہا ہو کہ بیچ ابتدا کو وضو فرض تھا نزدیک قیام کے مطلقاً اور بیچ آخر کے منسوخ ہوا
اور مفید ساتھ وجود حدیث کی ہوا لیکن بیچ نسخ حکم کو سورہ مائدہ کی کلام ہے تقدیر اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے ہر نماز کے وضو کرتے تھے اور بعض اوقات ایک وضو ہی فرمائیے ادا
کی ہیں سلم نے بریدہ سے روایت کی ہو کہ کہا تھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ وضو کرتے تھے
واسطے ہر نماز کے اور اوامین بیچ روز فتح کے چند نمازین ادا کیں ایک وضو سے اور بیچ ایک طاعت کے
ایا ہو کہ پانچ نمازین ادا کیں ساتھ ایک وضو کے پس کہا عمرؓ نے یا رسول اللہ وہ بات کی تھی کہ
ہرگز نہ کی تھی ہن فرمایا کہ خدا کیا میں یا عمرؓ نے واسطے بیان جواز کے کہ تو عابین کہ وضو کرتے
ہر نماز کے فرض ہووے اور بخاری اور ابوداؤد اور ترمذی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر لاؤ
ہیں کہ کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ وضو کرتے تھے واسطے ہر نماز کے پس کہا کیا خالص
انس کے تین کہ تم کیا کرتے تھے کہا کفایت کرتا تھا مکمل ایک وضو جب تک کہ محدث نہیں ہو تو
اور اس حکم سے ہے کہ کہا ہو کہ وجوب وضو کا واسطے ہر نماز کے خصائص آنحضرت سے نہ تھا اور
بیچ روایت احمد اور ابی داؤد کے حدیث عبد اللہ بن حنظلہ عامر میل سے آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم مامور تھے ساتھ وضو کرنے کے واسطے ہر نماز کے طہر ہووین یا غیہ طہر اور جو شاق
آیا یہ امر اور اس کے امر کیا گیا ہو ساتھ منسواک کے نزدیک ہر نماز کے اور ملوئی ہوا اس وضو

مگر حدیث میں لیکن مسواک مشق ہو مسواک سے یعنی ملنا اور ملنا منہ کا اور سواک بالکسحوب و نڈان
 نال مسواک مثل و سکر اور اعادہ پیش بیچ فضیلت اور مستحب ہو و سواک کہ بہت واقع ہوئی ہیں یا
 اگر نہ تو اخوت مشقت کا اور ایست کے حکم کرتا میں اور واجب کرتا میں اور ان کے مسواک کو واسطے
 بہ نماز کے اور فرمایا مسواک کرنا سبب طہارت و بہن کا اور موجب رضا حق تعالیٰ و تقدس کا ہے
 اور فرمایا نہ کہ جو کبیل ہرگز ملگاوسن مت حکم کیا میرے تین مسواک کا تحقیق ڈراہین کہ گھسوا میں
 اور بیت کرو میں پیش و میں اپنے کو اور بیچ ایک دیت کے کہ تین اور ایشہ کبیر لازم وراثہ شلستہ
 مختلفہ گوشت بن و نڈان کو کہتے ہیں اور ظاہر حدیث عبد اللہ بن مسعود کہ گدڑی نا طریح و جوب
 سواک کہ ہر اور پانچ حضرت علیؑ علیہ السلام کے لیکن بیچ صحت اس حدیث کو کلام میں اور نص
 ثابت نہیں ہیں مگر وکیل صحیح سے اور بیچ حدیث طبرانی اور بیہقی کے کہ عائشہ سے لاکوہین کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ہیں کہ مجھے فرض ہوئی اور بھارے واسطے سنت ہیں
 اور سواک اور قیام لیل اور دوسری حدیث میں آیا کہ آنحضرت نے فرمایا حکم کیا گیا ہوں میں ساتھ
 سواک کہ نہ مانگ کہ ڈراہین کہ فرض کیا ہو اور یہ صریح بیچ عام و جوب بکراہ
 کہ میری حدیث قبل و جوب واقع ہوئی ہو ملگا اور ایست کے اجماع ہے کہ واجب نہیں ہو بلکہ سنت ہے
 موکدہ نزدیک رضو کے باتفاق اور ارادہ ملوۃ نزدیک شامی کے اور وقت اور وضو خواب کے
 چھ یا کچھ صحیحین کہ حدیث حذیفہ سے آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو اٹھتے تھے خواب سے
 ملے تھے اور یا کبیرہ کرتے تھے نہ کہ سواک کو اور ظاہر وہ ہو کہ اور قیام لیل سے واسطے نماز کے
 میں اور سواک لگی واسطے وضو نماز کے ہو اور وضو وقت اور وضو کے خواب سے نہ واسطے نماز شب
 سنت کے حکم ہے اور واسطے فرقہ قرآن کے اور وقت سونیکے بھی سواک کرتے تھے اور نزدیک اپنے
 واقعہ میں کہ خواہ بدلیو سے کہن کو یا بدلیو خروانتو کے اور نزدیک ہونچہ و منزل کے اور بیچ حدیث
 عائشہ کے آیا ہو کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گھسوا میں پہلے جو کام کہ کرتے تھے سواک کرتے تھے اور
 ظاہر وہ ہو کہ وضو اور نماز بھی کرتے تھے کہ اقبل اور آنحضرت مباہلہ کرتے تھے بیچ استیاک کہ جیسا کہ
 حذیفہ بخاری میں آیا ہو کہ وہ جناب ایسی سواک کرتے تھے کہ آواز آتی تھی و بہن سبارک ہو کرمی
 اے جنم ہر وہ بیچ ہر وہ عین ہما کہ کو یا کہ کرتے تھے اور بعض روایات میں ساتھ عین مجربہ کہ ہو

اور روایات نسائی میں اعا اعا ہے اور بیچ روایت ابو داؤد میں اہ اہ اور بعضی روایات میں
 اخ اخ ساتھ خامی ہے کہ وہ اور مستحب ہے کہ سواک درخت اراک سے ہو اور آنحضرت بھی ایسا ہی
 کرتے تھے اور ایسا ہی حکم فرماتے تھے ساتھ اس کے اور نکشت کافی ہے خواہ اپنی انگلی سے ہو یا نکشت
 غیر سے اور اگر جامہ و رشت سے بھی کفایت کرتا ہے اور شافعیہ کہ واسطے ہر نماز کو کرتے ہیں بیشتر
 یہی کیا ہے کرتے ہیں اور ابو نعیم اور بیہقی لابی میں کہ استیباک کرتے تھے آنحضرت اور عرض کے
 میں عرض دندان کے اور مواہب نو کہا ہے کہ آیا اولی وہ ہے کہ استیباک کی طرح کرے یا
 ساتھ شمال کے بعضوں نو کہا ہے جہت حدیث ہو کان البقیۃ میں فی ترجمہ و متعلو و طورہ و سواک بنا
 رکھی ہے اور اس کے آیا استیباک قسم تطمیر اور تطیبت ہے یا قسم ازالہ تاؤ و رات و اگر کہوں
 کہ قسم اول سے مستحب ہے کہ اسی طرح پر ہو اور اگر قسم ثانی سے ہے پس طرف شمال کو جہت حدیث
 عائشہ سے کہ تھا دست راست رسول خدا صلعم واسطے طہور اور طعام کے اور دست چپ
 واسطے غلام کے اور جو کچھ کی مہمانی سے روایت کیا اس کو ابو داؤد و نو اسناد صحیح سے بعضی شریحین
 حدیث سے کہا ہے کہ مراؤقین سے بیچ سواک کر وہ ہے کہ ابتدا بطرف راست کرے مگر یہ کیا کہ بیچ چپ
 اور تغزل کے پس دلالت کرنا ساتھ اس کے اور استیباک کے طرف دست راست کے دست انہوں میں بیچ
 استیباک کو طرف سیدھے ہاتھ نقل چاہیے فتدبر اور کہا ہے کہ ظاہر وہ ہے کہ وہ بالبالہ اندازی سے
 ہی جیسا کہ استخاظ اور مانند اس کے ہر استخاظ کے معنی ناک پاک کرنا پس تبری ہو اور قرطبی نے
 حکایت کی ہے امام مالک سے کہ سواک نہ کرنا چاہیے بیچ مساجد کے کس واسطے کہ باب ازالہ قدر
 سے ہے یہ کلام مواہب کا ہے اور پوشیدہ مذہب کہ شہور اور معروف استیباک کا ساتھ سیدھے
 ہاتھ کے ہو اور بایان ہاتھ کہ مقرر ہے واسطے ازالہ قدر کے اور پراوس تقدیر کے ہو گا کہ ازالہ ہاتھ
 سے ہو بلکہ متوسطی کہ کہ جیسا کہ بیچ استخاظ اور مانند اس کے اور کہ اہمیت استیباک کی مسجد
 میں اور پراوس خواہش کو ہے جیسا کہ کوئی چیز خارج تھوتی ہے منہ سے بیچ اس کے دیکھے اس سے
 نہ اگر استیباک ہاتھ میں آوے یہ کلام جاری ہے بیچ اس کے اگر ساتھ وجوب اور مانند اس کی ہو
 اور استیباک بتدلیف میں اور حال اپنے کو ہے اور یہ تقدیر کے اور بالجملة اس کلام سے معلوم ہوتا
 ہے کہ اختیار بعضوں کا اور استیباک کے اور دست چپ کو ہے وائے اعلم لیکن تقدیر اب غسل اور

رضوانہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہی ہے کہ غسل کی صلا سے کرے کہ پانچ بارہ ہوا و وضو
 ایک بارہ ہوا و وضو ہی حدیث میں آیا ہو کہ وضو و غسل سے کرتے ہو تو تحقیق مقدار صلا اور غسل کے
 زبان عرف میں اس واسطے خالی تفسیر نہیں اور شرح سفر السعادت میں بیچ اس باب کے اور باب صحت
 نظریں اور سکے بیان میں کوئی تخصیص نہیں ہوئی ہو اور کہا ہو کہ مراد احادیث سے تعیین اور تخریر نہیں
 فائدہ یہاں اگر اکثر یا قلیل اس سے وقوع پاوے بھی جائز ہے اور اصل یہ ہو کہ جو کچھ کفایت کرے
 کام میں لیا ہو اور جب تک کہ اس بارے میں اور ساتھ حداصل کو نہ چھینچے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے بیچ قلت آب وضو کے اور کم کرانے میں اس کے مبالغہ فرمایا اور امت کو تخریر اور منع کیا
 اس میں سے بیچ وضو کے اور بہت کرانے میں سے اور فرماتی تھے بیچ امت میری کو ایسے شخص پیدا
 ہو وینکے کہ بیچ وضو کے بعد علی ورتجا و زہد سے کرینگے اور بیچ کرانے پانی کے اس میں کرینگے اور فرماتی
 تھو وضو کے تین ایک شیطان ہو نام اس کا و امان ہو کہ آدمی کو بیچ وضو اور اس میں آب کے وسواس
 میں ڈالتا ہو جس وسواس کو یہ میر کرین اور یہ میر وسواس سے اور منع اس کا ساتھ اس کے ہو
 بیچ راہ داخل کے مارنا اور دفع خاطر اس کے میں تکلف کریں اور بیچ پھاندیش کے سجاوین خاطر
 بعضی خطروں ہندہ اور بھلی و پرخصت کو عمل کریں اور اگر شیطان بہت محنت ہو کہہ کہ عمل کہ
 تو نے کیا ناقص اور نا درست ہے اور پذیرا درگاہ حق کا نہیں اور پر عمل اس کے کو کہ میں کہ تو جیسے
 ہاتھ سے میں زیادہ اس ہو نہیں آیا اور مولا میرا کریم ہے برتر اور پاک سی قدر مشغول ہو فضل اور محنت
 اس کا وسیع ہے اور اس طرح بیچ نماز اور دوسرے مواقع کے وسواس و زلل وسواس و نقصان
 اور اعتیال و استمال اس کا اور ٹھکا و شیطاں بیچ اس میں بیان کردہ راہ پاوے استعاذہ اور لاجو
 واسطے اس کے دفع کو نہایت موثر ہے لہذا جابر فی الانار اور بیچ حدیث احمد اور ابن ماجہ کے عبد اللہ بن
 عمرو بن العاص سے آیا کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور سعد بن ابی وقاص کو گدیرے اور
 وہ وضو کرتے تھے فرمایا اللہ اسے بالما اور ایک روایت میں ہاذا السرف یا سعد کہا سعد نے وہل
 فی اللہ اسے یعنی بیچ پانی کے کہ کوئی چیز کیاب اور عزیز الوجود نہیں اس میں کیا ہووے
 فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کنت علی نہر جبار سے بیچ پانی کے اس میں ہوتا ہو اگر ہو تو اور بیچ
 رواں کو اور یہ مبالغہ بیچ ممانعت اور حذر کرنے اس میں کے اور ارشاد ہو بطریق دفع وسواس کے غالباً

بیچ سعد کے کوئی چیز اس باب احسان فرمائی تو واسطے وضع اس کے کو یہ مبالغہ کیا اور مسائل فقہ میں مذکور ہے کہ اگر وضو کر لیا اور لب جو کے ہو کر اپنے پانی میں کچھ اسراف نہیں چاہے جس قدر پانی بہاؤ پھر وہ پانی ندی میں گرے مگر وہ کہ غسلہ کو باہر نہ کرے والے اور حقیقت فرق بیچ نہ جاری اور سو باواسطے وہ جو کہ پانی مستعمل بیچ وضو کے بالافتاق پاک کنندہ نہیں ہوا و نزدیک کثرون کے پاک بھی نہیں ہوا پس اس کے تین بیچ دوسری جگہ کے استعمال سناجیہ کے ناپس یاد و قدر حاجت صحت کا کام میں برابر ہوا و نہ جاری میں کہ غسلہ بھی اوس میں کرے توضیح نہواو بھی پانی مستعمل بیچ اس کے نہیں رہتا ہو لیکن مبالغہ فرمایا کہ اس جگہ میں بھی سناج و حد سے مناسب نہوے اس کو کہا کہ اگر بیچ بہت گرے پانی کے اسراف بیچ پانی کے نہوا اسراف بیچ عمر اور توضیح و تمیز کے باقی ہوا و نزدیک اس بات کے جو کہ بعض عضون کو کہا ہو کہ اسراف کے بیچ حدیث کا اٹھ یہ یا نہیں اگر بیچ بہت پانی کو نہ جاری میں اسراف و ضائع کرنا یا نیکانہ میں ہے لیکن بیچ سناج و حد کے تھوڑے شے حرم ہے و اس علم حاصل کبھی ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعضا وضو کو ایک بار سو زیادہ نہ وضو واسطے تعلیم امت کے اس قدر کافی ہوا و قصد ارفض کہ وضو اس کے درست نہو جیسا کہ فرمایا نہ وضو را یقبل اللہ الصلوۃ الآتية اور روایت ابو داؤد میں حدیث ابن عباس سے کہ کہا آیا خبر دو نہیں وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں وضو کیا ایک بار و کبھی ہر عضو کو دو بار وضو واسطے مبالغہ کے بیچ طہارت کو اور اسکو نو علی نور ٹیپ چاہا و سبب فرمایا اب و رد و فوج کا رکھا جو بیچ بیچ حدیث زہدین کے عبد اللہ بن زید سے کہ راوی حدیث وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہوا کہ کہا کہ وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نو دو بار و رکھا ہوا نو علی نور اور کبھی تین بار وضو اور یہ نہایت مرتبہ طہارت اور مبالغہ بیچ اس کے ہوا و اسباب وضو کے احادیث میں حکم ساتھ اس کے واقع ہوا و نزدیک کثرا علموں کے یہی ہوا و حدیثین صحاح اور حسان کی سبب میں بہت اور لا تھا ائی ہیں کہ بیشک جو عنایت و فضیلت اسمین پر آنحضرت اوصحابہ رضی اللہ عنہم کا بیچ اکثر احوال کی ایسا ہی ہوا اور عثمان رضی اللہ عنہ سے آیا کہ کہا وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین تین بار و فرمایا نہ وضو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین تین بار و روایت میں وضو بار و بیچ لڑن اور کبھی بعض اعضا کو تین بار وضو کرتے اور بعض کو دو بار جیسا کہ روایت بخاری اور مسلم میں ہے

بن نذر بن عاصم انصاری سے آیا کہ کیا ناصل اسکے تین کہ وضو کر واسطے ہمارے جیسا کہ وضو کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں طلب کیا اور اگر ایسا پانی اوس سے لینے و ونون ہا تھوچہ اور دھویا و ونون ہا تھو نکو تین بار پتہ لایا اپنے ہاتھ کو بیچ امار کے اور بارہ لایا پس مضطرب و استسج کیا ایک ہاتھ سے اور کیا اوسکو تین بار پتہ لایا ہاتھ اپنے کو بیچ برتن کے اور بارہ لایا اور دھویا اپنے منہ کو تین مرتبہ پتہ دھویا و ونون ہا تھو نکو دو دو بار اور مسح کیا اپنی سر پر ہاتھ آگے اور پیچھے کے اور دھویا و ونون پائون اپنی کتین اور مانند اسکے آیا بیچ روایت موطا اور نسائی اور ترمذی کے بھی ایسا ہی آیا ہے کہ پائون وضو نے میں تعداد نہ تھی اور ایک روایت میں نسائی سے آیا ہے کہ نہ دھویا و ونون پائون اپنے کو دو بار اور بعضی حدیث میں دھو ناپا کو نکا مطلق اقم ہو ابدون ذکر عدد کے ظاہر و سکا ایک بار ہو گا یا مقصود راوی کا اوس مقام میں بیان اسل وضو نہ سے تھا اور بیان عدد سے ساکت رہا اور کسی حدیث میں بیچ صفت وضو اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہیں آیا کہ زیادہ دھویا تین بار سے بلکہ منع کیا تین بار سے دھو نہ چہ اور فرمایا جسے کہ زیادہ دھویا تین بار سے یا نقصان کیا بارہ اور ظلم کیا اور لیکن شکل وہ ہے کہ ظلم ایہ حدیث مذمت نقصان میں ہر تین بار سے اور جواب کہتے ہیں کہ امر فضول ہے اور اسارت متعلق ساتھ نقصان و ظلم زیادتی کو ہے اور روایت نسائی میں ذکر نقص نہیں ہے اور اسی قدر ہے کہ جسے زیادہ کیا اسپر کیا اور تعدی کی اور ظلم کیا اور صحیح زیادہ ہوا اور اس خیریم نے بیچ صحیح میں روایت کی ہوا اور ذکر نقصان میں کلام کیا اور راوی نے اوسکو خطا کی ہے کیونکہ ظاہر اوسکا و نقص ہے اور نہ ثلثہ ہوا اور نہ اس قدر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیچ کلام تقدیر کے ہوا اور مراد میں واحد ہے اور بعض روایات صریح میں آیا ہوں نقص من واحدہ اور اعلیٰ ثلاثہ نقصا خطا اور امام شافعی سے نقل ہے کہ ہا دوست نہیں رکھتا مہون میں کہ زیادہ کرے وضو کر نیو الا تین بار سے اور اگر زیادہ کیا کو وہ نہیں جانتا مہون میں اوسکے تین اور کہا ہوا کہ مراد وہ ہے کہ اہم نہیں رکھتا مہون میں اوسکو اور صحیح وہ ہے نزدیک شافعی کے کہ مکر وہ ہوا کہ ہیت تنہ کو اور ہایت کی ہوا دینی نے قوی انکے سے شافعی سے کہ زیادہ تین ہوا باطل کرتا ہوا وضو کے تین جیسا کہ زیادہ کرعت نماز میں اور یہ قیاس فاسد ہے اور منقول ہے امام احمد سے

کہ فرمایا جائز نہیں اور پیلٹ کا اور ابن المبارک نے کہا پڑ نہیں مومنین اور اس سے کہ گنگا کا پانی اور
 شمنی قناری زہر ہے انا ہے کہ جسے ایک بار دھوئیے اس کا گنگا کا پانی ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک
 ترک سنت مشورہ سے ہے اور بعضوں کے نزدیک گنگا کا پانی سے سبب تیان مامور یہ سہو محبت
 حدیث وار وہ کے بیچ اور سکا او کو م محمد کو بیچ موطا لاہی کے فرماتا ہے کہ دھو تین بار غسل
 اور دوبار کفایت کرتا ہے اور ایک بار اگر ساتھ اشباح اور جگر میل کے ہو بھی کافی ہے اور کہتا ہے
 کہ قتال امام ابو منیفہ کا یہ ہے اور حضرت علیؓ علیہ السلام مضمضہ اور استنشاق کبھی ساتھ ایک
 غرغہ کے کرتے اور کبھی ساتھ دو غرغہ کے اور کبھی ساتھ تین غرغہ کے غرغہ بالفتح ایک بار دھو پانی کا
 ہاتھ سے اور بالضم بعد از ایک شست جیسا کہ بیچ غسل اعضا ہر دوسرے کے اور ایک غرغہ سے
 اس کا ہی مضمضہ کے مقرر رکھتے اور آدھا بیچ استنشاق کے تینوں صورتوں میں اسی طرح
 وصل فرماتی اور جمع در میان مضمضہ اور استنشاق کے مذہب شافعی ہے اور وہ اور جو
 متعددہ کے متعددہ ہے اور صحیح ہی ہے کہ ساتھ ایک غرغہ کے مضمضہ کرے اور استنشاق
 پھر ساتھ دوسرے غرغہ کے مضمضہ کرے اور استنشاق اسی طرح تین بار کرے اور صاحب غرغہ
 کہتا ہے کہ کسی حدیث صحیح کو فصل اور استنشاق کو بعد فراغ کو مضمضہ ہو ایک بار یا دوبار تین بار
 ساتھ آب جدید کو کیا ہر شہوت نہیں انتہی اور یا عبارات احادیث کو مختلف پایا ہے اکثر احادیث
 ایسا واقع ہوا ہے کہ پہلے دونوں کف دست کو دھو یا پھر مضمضہ اور استنشاق کیا پھر نہ دھو یا پھر
 دوبارہ مضمضہ تاکہ یہ عبارت درست ہے احادیث میں اور ظاہر اس کا دلالت اور پر وصل مضمضہ اور استنشاق
 کو کیا اگر قطعی نہیں اور بیچ بعض کو دونوں ہاتھ دھوے پھر مضمضہ پھر استنشاق کیا پھر نہ
 دھو یا اور یہ ظاہر بیچ فصل کے جیسا کہ اول ظاہر بیچ وصل کے ہو بلکہ اور اس کا بیچ فصل تینوں طریقوں
 سے بیچ فصل کے اور بیچ مشکوٰۃ کو ایک روایت بخاری اور سلمہ لایا ہے کہ مضمضہ اور استنشاق
 کیا تین بار ساتھ تین غرغہ کے اور بیچ محل دو وجہ پر ہے فصل اور دھو لیکن بعض احادیث میں کہ
 واقع ہوا ہے کہ مضمضہ اور استنشاق ساتھ ایک غرغہ کے کیا اور مذہب مشورہ امام شافعی میں ہے
 اور پانچوں میں ہے کہ مذکور ہوا اور مشورہ مذہب ابو منیفہ نے فصل بیچ مضمضہ اور استنشاق
 اور دو وجہ مذکور کے کہ اس کے ساتھ اور ناک ہر ایک عضو علیہ ہے پس غیغہ غسل کا ہر ایک بعد ادا

جیسا کہ تمامی اعضا فاسد اور یہ بھی حقیقت کو واسطے ترجیح حدیث متصل کہ ہوا صحیحہ و انفتاح
 اوکی کے خاص قیاس کو تین جیسا کہ قاعدہ مقرر ہے اصول فقہ میں تبیل بیچ مقابلہ نص کے
 جیسا کہ مخالف و ہم کرے اور دلیل ہماری حدیث ابی داؤد طبرانی کی ہے جیسا کہ منی لایا کہ طلحہ بن
 محمد بن اصلاہم کہ اور ثقات تابعین سے ہے باپ و دادا سے روایت کرتا ہو کہ رسول خدا فرمود کیا
 پس مضمضہ کیا میں بار میں تشناق کیا میں بار اور لیا ہر بار آب جاریہ اور شافعیہ کہ تھے کہ یہ حدیث
 بہت ہنسنا و ضعف رکھتی ہو کہ وہ کہ دادا طلحہ کا بھول ہے اور صحبت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 علیہ السلام کے پائیدار نہیں ہو چکی انتہی جامع الاصول میں کہتے ہیں کہ طلحہ بن مصعب اصلاہم
 تابعین اور ثقات اور بخوف سے ہوا دادا اور کعب بن عمر و یامعمر بن کعب ہے اور تیسری وجہ بقایہ
 بہن کہتے ہیں کہ یہی کتاب معرفت میں لایا ہو کہ عبدالرحمن بن مہدی کہ کبار ائمہ محدثین اور بیچ
 ورجہ شیعہ امام احمد بن حنبل کہ ہے کہ دادا طلحہ عمر بن کعب کو خاص صحبت ہے اور بیچ سنن ابی
 کو سمیع بن عیین لایا ہے کہ کما محدث کہتے ہیں کہ اس نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 دیکھا ہو اور المہدیت طلحہ کہتے ہیں کہ اس کے تین صحبت نہیں انتہی اور حوالہ کی اہل نو تصریح کی ہو
 صحبت اوکی کے مطلب ثابت ہو گا اور نہ جانتا المہدیت اس کے کاپیج اس کے قاضی نہ ہو سکا اور
 ابن سعد بیچ طبقات حدیث کو باب صحیح میں جب طلحہ سے لایا ہو بلطفظاریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے بیچ کذا پس ثابت ہوا کہ اس کے تین صحبت ہے کذا قال الشیخ ابن الہمام اور تیسری نے
 فتاویٰ طبرستان سے نقل کیا ہو کہ نزدیک امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو بھی جائز ہے کہ وصل کرین بیچ
 مضمضہ اور تشناق کو اور نزدیک امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے متصل کرنا مضمضہ اور تشناق کا آب سیکھ بھی
 روا ہو جو اور جامع ترمذی میں کہتا ہو کہ شافعی نے کہہ کہ مضمضہ اور تشناق کو جمع کیا اور اگر حدیث
 جدا کرین محبوب زناہم ہمز و یک ہما ہے پس حقیقت کسی طرح کا خلاف نہ رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم حضور گزیرے مضمضہ اور تشناق کو کرے اور مضمضہ اور تشناق سنت ہے وضو میں نزدیک
 ائمہ کے تین بار اور فرض نزدیک امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشناق سیکھو یا تھے
 کرتے اور تشناق یعنی ناک چھکننا یا تین ہاتھ سے اولیٰ کہ سر کے مسح میں اختلاف ہے موافق تہ
 واجب کے اس میں امام شافعی اور ایک جماعت اور اس کے ہو کہ واجب ہے اور وہ ایک چیز ہو کہ اطلاق کیا جائے

اور پورے مسیح اگرچہ ایک بال ہوا اور ایک وایت تین تین بال ہوا اور امام مالک و ایک جماعت
 اور پورے ہیں کہ مسیح تمام سر کا واجب ہے اور نزدیک امام بانی حنیفہ کے بیچ سر اور مسیح تمام سر کا
 ہوا اور یسین ان مذاہب کی مذکور ہیں اپنی جگہ پر اور شرح سفر السعادت میں بیچ استقصا ہوا اور لوگوں کے
 حتیٰ الوسع تفصیر نہیں کی گئی ہے اور بعض علماء سے کہا ہے کہ انصاف مسلمہ مسیح میں مالک کے ہاتھ جو کذا
 سمعت من شیخی علی بن جبار الشافعی الحرم الشریف رحمۃ اللہ علیہ اندر علم اور مسیح تمام سر کا سنت ہے کہ غیبت
 مسیح کی وہ ہو کہ بتا کر اسے ساتھ پیش سر کا اور لیجا وجود و نون ہاتھ طرف تھا کی اور پیر کر کے و نون
 ہاتھ کے تین تو چھ لڑا ہوا وہی حکم میں کہ بتا کر کیا گیا ہے اور سنت مسیح میں بیچ مذہب امام عظیم کے ایک
 بار ہے اور شہنی فتاویٰ ظہیر سے نقل کرتا ہے کہ تین بار مسیح کرنا ہر بار آب حدیث و بیعت ہے اور امام شافعی
 کہ تین مسیح تمام سر کا تین بار آب حدیث سے سنت ہے اور ایک روایت داوین ابی حنیفہ سے بھی آیا ہے کہ ایک
 مسیح ہمارے حدیث ہدایہ کے کہا ہے کہ وہ مشروع ہے اور مروی ہے امام ابی حنیفہ سے بیچ شرح ہدایہ کے
 کہا کہ روایت حسن میں ہے کہ ابی حنیفہ سے کہ اگر تین بار ایک پانی سے کرے سنون ہو کر اور مروی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہ ہو کہ تکرار مسیح کی نہ کرے اور اکثر احادیث بیچ مطلق مسیح کوئی
 میں بلا تفسیر عدو کے اور بغیر ساتھ مرتبہ واحد کے بھی آئی ہیں اور جو کچھ ساتھ صحت کو پہنچا ہے
 حدیثوں سے یہ ہے اور بعضی حدیثوں میں دو بار بھی واقع ہوا ہے اور یہ اس معنی سے ہے کہ و نون ہاتھ
 کو پیش سر سے طرف پیچھے سر کے لیجا وے اور پھر پس سر کو پیش سر لڑا ہوا ہے یہ حدیث ضعیف ہیں
 الا تین بار مسیح کرنا کسی حدیث میں صحیح نہیں آیا ہے مگر وہ کہ واقع ہوا ہے کہ وضو کیا اکیل ایک بار
 اور دو دو بار اور تین تین بار اور وضو شامل غسل و مسیح کرے اور قول شافعی کا تشریح مسیح کی
 ساتھ اس دلیل کو ہے اور قیاس مسیح کا اور غسل کو ہے اور جواب اس کا وہ ہے کہ وضو کرنا تین تین
 مرتبہ کہ حدیث میں آیا ہے متصل ہے اور روایات صحیحہ میں کہ عدم تکرار مسیح میں آئی ہیں بیان کیا
 تشریح مخصوص ہے ساتھ اعضا منسولہ کے اور بار مسیح اور تحفیف کو ہے پس قیاس و سکا اور
 غسل کے کہ دیکھے تو اوپر بالغہ کے اور اوپر کمال اور اسباب کے ہو قیاس ساتھ فرق کی ہوا اور شیخ
 ابن حجر نے شرح بناری میں کہا کہ کسی طریق میں صحیحین سے ذکر عدو مسیح کا نہیں آیا اور اکثر علماء اور
 اسی کو ہیں مگر شافعی کہ تشریح مسیح کے تین سخت مکتا ہوا اور ابو داؤد نے کہا کہ حدیثیں عثمان

علیہ وآلہ وسلم کہ جو وضو کرتے لیتے ایک چلو کبھی پانی سے اور لاتے اور سکو پیچے حکم کے اور
 خلال کرتے ریش مبارک اپنی کو اور فرماتے ہذا امر نے ربی اور کیفیت خلال کرنے کی یہ ہے کہ
 لاوا انگلیوں اپنی کو داڑھی کے پیچے سے طرف فوق جیسا کہ کاشمیری نو اور ظاہر حدیث کا وہ
 کہ ساتھ پانی جدید کے تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ساتھ آب منہ کو ہے اور وقت اور سکا نزدیک ہونے
 منہ کے ہے اور نزدیک امام محمد کے خبر دینو والا ہے کہ بوقت دھونے کے کرے یا بوقت مسح کے
 اور ابی داؤد کی حدیث ابن عمر سے آیا ہے کہ تھو آنحضرت جو وضو کرتے تھے کانوں اپنے کو پتر
 لاتے اور انگلیوں اپنی کو پیچ داڑھی مبارک کو اس کے پیچے سے دیکھن خلال ہاتھ پاؤں نہ کی
 اور انگلیوں کا کبھی کبھی کرتے کذا فی السفر السنات وروہ نزدیک امام ابی حنیفہ اور امام شافعی کے
 سنت ہے اور نزدیک امام احمد کے خلال انگلیوں پیر کا سنون ہے بخلاف کے اور چچ الٹ تھ
 کے ہے اور روایت بن مشور سنت ہے اور ایک روایت میں نہیں کس واسطے کہ کشادگی اور ہون
 کی ظاہر ہے تحلیل سے اور امام مالک نے تحلیل مخصوص ساتھ اصابع رجل کے رکھی ہے اور اسکو
 بھی کہا کہ اگر ترک کرے کچھ ہاں نہیں دیکھن تحلیل پاک کی جو خاص نفس کو تین اور تحلیل اصابع رجل کے
 ساتھ خضر یعنی چھنگلیا کرے اور کہا ہے کس واسطے کہ خدمت ہاتھ چھوٹوں کے مناسب زیادہ ہے
 اور کیفیت اسکی وہ ہے کہ خلال کرنا ساتھ خضر ہاتھ و پاؤں ابتدا کرے خضر پاؤں دھنے سے اور
 ختم کرے ساتھ خضر پاؤں پاؤں بائیں کے بحت رعایت برکت کے اور انگلیاں دونوں ہاتھوں کو
 باہر لانا انگلیوں میں ایک پیچ دوسرے کے اور شیخ ابن الہمام نے کہا ہے کہ ہمیشگی اور پراس کیفیت کے
 کہ پیچ خلال کرنے اور انگلیوں پاؤں کے کہا ہے معلوم نہیں ہے والا پھر مانا انگلیوں کا اور انگلی میں
 ایک حدیث ضعیف کو وارد ہوا ہے اور مذہب حنفی میں اسکو سنت ہے اور مستحب وضو کرکھا ہے اور ابن الہمام
 نے زاد الفقیہ میں کہا ہے کہ تحریک انگلیوں کی اگر کشادہ ہو سنت ہے اور اگر تنگ ہو پانی اس کے پیچے پہنچانا
 واجب ہے اور گردن کے مسح میں بھی ایک حدیث آئی ہے کہ فرمایا کہ جو کہ مسح کرے پیچ گردن کے ہمارے سر کے گاہ
 رکھا جاوے غل روز قیامت ہے اس حدیث کو پیچ سند الفردوس ابن عمر سے روایت کیا ہے اور پیچ دوسری
 روایت کو بھی آیا ہے کہ شہنی نے اس کو تین ذکر کیا ہے و لیکن کہتے ہیں کہ سند اسکی ضعیف ہے اور وہ ایک
 حنیفہ کو مستحب ہے اور اختیار بعض شافعیہ کا اسی طرح پر ہے اور شیخ ابن الہمام نے واسطے ثبوت مستحب ہے

اوس حدیث ترمذی کے اوایل بن جبر بھی لایا جو کہ مسیح علی راسہ ثلثا و مسح اذنیہ ثلثا و نظا ہر رقبۃ و سر بھی حدیث لایا جو کعب بن عمر مایمی سے ساتھ روایت ابو داؤد و کوانہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسح الرقبۃ و الراس اور کہا کہ نزدیک بعض کو بےعت ہو اور بدایہ میں دیکھتے ہیں بیح سنت اور تجاہات کو ذکر نہیں کیا لیکن مسیح حلقوم کا بےعت جو ساتھ اتفاق کے اور گراہا پالی کا وضو میں اوپر ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیچ سفر اور حضر کے اچاننا ثابت ہوا ہو اور حدیثین صحیح اس باب میں آئی ہیں اوس میں دلیل ہے اوپر جو از استعانت مرد کی بغیر اپنے کے بیچ گرائے پائیکی اوپر ہاتھ کے بے کر اہمیت کے اور انصار آب کا بطریق اولیٰ کے ہو گا و لیکن اس جگہ سے جائز ہونا اعانت کا ساتھ مباشرت کے لازمہ اور وہ کہ بعض آدمی بیح وقت ہونے پاؤں کے طرف کو اپنے ہاتھ میں لیتی ہیں کچھ اصل نہیں کھتا مگر قصد او بخون کا رعایت ادب کی ہو کہ تو پانی بہت گرایا جاوے اور آنحضرت کو تین کوئی روپا نکھتا یعنی رومال کہ ساتھ اوس کے اعضا کو بعد وضو کے پاک کرتے اور چھوڑ دیتا اعضا کو خود خشک ہونے اور مسح منہ کا ساتھ طرف ثوب کے بھی آیا ہی فائدہ اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہو کہ کہا تھا خاص آنحضرت کو ایک ٹکڑا کپڑا واسطے پوچھے پائیکے کہ پوچھتے تھے اوس سے پائیکو بعد وضو کے لیکن ضعیف ہے اور بعضوں نے کہا ہو کہ یہ حدیث دونوں درباب مسح طرف ثوب کو بھی ضعیف ہے اور بعضوں کو کہا ہے کہ یہ دونوں حدیث جامع ترمذی میں مذکور ہیں اور اوس بھی ضعیف کی ہے اور کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس باب میں کوئی چیز ساتھ صحت کو سنیں پہونچی ہے اور کہا کہ ایک قوم اہل علم سے صحابی اور تابعین وغیرہم سے بیح اس مقدمہ کے رخصت کی ہے اور بعضوں نے مکروہ رکھا ہے اور چھوڑتے ہیں تو ویسے ہی خشک ہو کہ سبب نورانیت اور نقل میزان اعمال کا ہے اور روایت کیا گیا ہے قول سعید بن المسیب سے اور زہری سے اور بعض کتب ضعیف میں مذکور ہے کہ اگر قصد تنزہ اور تکریم کے نہ ہو کہ اہمیت نہیں رکھتا اور بعض شروح مشکوٰۃ سے ازمار سے نقل کیا کہ مستحب ہے ترک تاشیف کا کس واسطے کہ آنحضرت نے نہیں کیا اور اگر تاشیف کرے مکروہ بھی نہیں ہے اور قول صحیح کے اور نزدیک بعضوں کے مکروہ ہے اور جو حدیث کو بیح ذکر و وضو کے وارد ہو ہیں کوئی چیز اوس سے ساتھ صحت کے نہیں پہونچی بلکہ محدثین نے حکم ساتھ بنائے اوس کے کہ کیا ہو جیسا کہ صحیح ہوا وہ ہے کہ اول وضو میں بسم اللہ کہتے اور بقول سبع سے یہ قول ہے کہ

بسم اللہ العظیم الحمد للہ علی دین الاسلام اور شیخ ابن الہمام نے شہادتین کو نزدیک غسل ہر عضو کے
 مستحب ہی گناہ ہے اور بعض علماء غسل اعضاء وضو کے تین ایک موضع کے استحباب صلوات سے
 اوپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گفتے میں اور نزدیک امام احمد کے ساتھ امتیاز جماعہ اصحاب کی
 سے تیسرے بیچ اول وضو کے واجب ہی اور شرط صحت وضو کو متوافق قول آنحضرت کے لاصلاوات لمن
 لا وضو لمن ثم یسمی رواہ احمد والبوداؤد والحاکم عن ابی ہریرۃ اور بیچ آخر وضو کے کتنے ائمہ ان الہ
 الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمد عبیدہ ورسولہ اور بیچ حدیث صحیح کے آیا ہی کہ جو کوئی بعد وضو
 کہ یہ کلمہ کہے کہو گے جاوین او سیر اٹھ دروازے بہشت کے اور کہا جاوید چلا آ جس دروازے کی
 جائے تو اور بیچ یعنی حیثیوں کی بعد شہادتین کہ اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المطہرین بھی آیا اور بیچ بعض
 سبحانک اللہم و بحمدک اشد مدح لالہ الا انت استغفرک والوب لیک اور بیچ حدیث کے آیا کہ لکھا جاتا ہے بیچ پاہ
 کا غد کے اور مہر کیجاتی ہے اوپر اوس کے اور کھولا سچا و گریچ روز قیامت کے لیکن ٹھنڈا سوڑا نا ایلنا
 کا جیسا کہ بیچ آدمیوں کا مشورہ بیچ سنن الہدی کے واسطے اوس کے اثر ضعف کا نقل کیا ہے بہت
 نہیں ہوا ہے واللہ اعلم فائدہ شیخ ابن الہمام نے بیچ شرح ہدایہ کے آداب وضو کے تین جمع کر کے
 لکھا ہے ترک صرف بیچ پانی کے اور لمبی بیچ اوس کے اور ترک کلام ناسل و رہتقا نہت غیر مسیح موضع
 استنجاء سے ساتھ چٹھے کے اور استیفاء آب وضو ساتھ فضل پنے کے مبادرت بہتر عورت پر
 بعد استنجا کے اور اوتارنا اوس انگلی کا کہ اوس میں نام خدا عز اسمہ کا یا نام پیغمبر صلعم کا بیچ حالت
 استنجا کا اور ہونا بدھو کا سفال سے اور دھونا دستہ ابریق کا تین بار اور رکھنا اوس کا اوپر بائیں
 ہاتھ کے اور اگر بدھنا ہو کہ اعتراف کرتا ہے اوس کی طرف دھونا ہاتھ کے رکھین اور نزدیک وضو
 رکھنا ہاتھ کا اوپر دستہ کو وقت دھونے کے نہ اوپر بدھو کے اور کرنا وضو کا پہلا وقت ہی اور ذکر
 شہادتین نزدیک ہر عضو کے اور استقبال قبلہ بیچ وضو کے اور استصحاب نہیں بیچ جمیع افعال کے
 اور خبر دار ہونا کہ چہم سے اور مسیح گردن اور دھونا اونھون کا اور غافل ہونا اوس سے
 اور خبر دار ہونا زیر انگشتی سے اور ذکر محفوظ نزدیک ہر عضو کے اور طمانچہ نہ مارنا اور ہمنہ کے
 ساتھ پانی کے اور پھر ہاتھ کا اوپر اعضاء منقولہ کے اور آہستگی اور آرام کرنا بیچ غسل اعضاء
 کے اور ملنا اونھون کا ہاتھ سے خصوصاً بیچ جاڑوں کے اور تجب و زکرنا حد و وجہ کا

من کا اور دونوں ہاتھوں کا اور پاؤں کا اور تالیقین کیا گیا ہوا اور دھونا اور نہون کا اور حالت
 غرہ اور پڑھنا و نماز سب کا اللہ سبحانک اللہ و سبحک اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبدہ و رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ و سلم من التوابین اجعلنی من المطہرین کا اور دنیا بقیہ آب وضو کا کھڑے ہو کر سامنے قبلے کے اور اگر تیسرے
 پیوسے تو بھی جائز ہے اور پڑھنا دو رکعت کا بعد وضو کے اور بھڑا بدھنے کا واسطے ہتھکڑیاں
 آئینہ کے اور نگاہ رکھنا کپڑوں کا تقاطع و جوڑ چھینکنا ناک کا بائیں ہاتھ سے نزدیک ہتھاق کے
 اور کر دہ ہر سیدھو ہاتھ سے اور اسی طرح مکروہ ہے ڈالنا براق کا بیچ پانی کے اور زیادہ تین بار سے
 دھونا اعضا کا وضو کرنا آب گرم سے جو دھوپ ہو گرم کیا ہوا اور اگر رشک کرے بیچ بعض اعضا کے وضو پہلے
 فراخ ہو کر یہ جو کچھ کہ رشک رکھتا ہے اوہین اور اگر اول رشک ہی در نہ نہیں اور اگر رشک کیا بعد وضو
 کے نہ کرے مطلقاً وصل بیچ مسح موزون کے جان کہ کتابوں ایسے حدیث کی کتابوں سے وغیرہ سے
 ساتھ روایت مستردہ اور طریقوں مختلفہ کے آیا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر و حضر میں
 مسح موزے پر کرتے اور تصحیح کی ہے ایک جماعت نے حافظوں سے کہ حدیث مسح موزون کی
 ساتھ تواتر کے ثابت ہوتی ہے کہ رشک اور شبہ کو اوہین راہ نہیں اور بعض علماء روایت
 اس کے کہ تین جمع کیا اور انہی سے در گزرے ہوں اور عشرہ بشرہ داخل اسکے ہے اور
 محل سلف قایل ہیں اس کے کہ امام مالک ایک روایت سے نقل کرتے ہیں کہ قایل نہیں ہے ساتھ
 اس کے واسطے مقیم کے اور روایتیں صحیحہ اس کی سے صحیح ہیں ساتھ جواز مطلق کے مشہور و مقبر
 نزدیک مالکیہ کے دو قول ہیں ایک مطلقاً جواز اور دوسرا خاص مسافر کے تین نہ مقیم کے تیس ہے
 مقتضا جو کچھ کہ بیچ مدونہ کو ہے اور ساتھ اسکے جزم کیا ہے ابن جبر نے اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ توقف مالک کا بیچ مسح کے حال کے اقامت بیچ خاصہ فضل اپنے کے ہے الا فتویٰ اوپر جایز ہونے کو
 تھا مثل اس کے منقول ہے ابویوب صحابی سے اور ظاہر امراد وہ ہے کہ وہ بیچ حال اقامت کے
 مسح کرتے تھے اور اخذ ساتھ رعیت کے کرتے تھے بوجہ عدم وصول شقت کو بیچ اس حال کے
 نہ یہ کہ معتقد جواز کو کہ نہ تھے والد علم اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرما حکم
 کیا میں نے مسخ نہیں کا تو نہ کیا میں نے بیچ اس کے آثار اور اخبار مثل روشنی صبح کو اور امام احمد
 نے فرمایا کہ سینتیس نفر صحابہ سے روایت کرتے ہیں ساتھ مسح موزون کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

علیہ وآلہ وسلم سے اور ایک روایت میں فرمایا جالیسین آدمیوں نے صحابہ سے حدیث کی ہے مرفوعاً اور موقوفاً و لیکن وہ کہ بعضوں نے قرائت کو جزو بیع وارجاء کر لیا اور پر مسح کے کیا ہے اور قرائت کو نصب کو اوپر غسل کے خالی ضعف سے نہیں ہو کیونکہ مسح موزوں کا مغنیہا ساتھ کعبتین کے ہو سکتا تھا اتفاق کے اور امام حسن بصری نے کہا کہ حدیث کی مجھکوائشی تن نے اصحاب کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسح کیا اور پر موزوں کے اور بیچ ہدایہ کے کہتا ہے کہ اخبار بیچ مسح موزوں کی مستفیض اور مشہور ہے اور جو کہ اس کے تین اعتقاد نکرتے مبتدی ہو کر خبی کہتا ہے ڈرتا ہو نہیں کفر کے تین اور اس کے مسح موزوں کے تین اعتقاد نکرتا اور امام حنیفہ سے بھی مثل اس کے آیا ہے اور بیچ عقائد اہل سنت و جماعت کو آیا ہے و تری المسح علی الخفین اور مسح خفین کے تین علامتوں سنت رجعت کو رکھی ہے اور بیچ اخبار صحیحہ کے ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیچ سفر اور حضر کے مسح اور پر موزوں کے فرماتے تھے اور مدت حضر ایک شبانہ روز فرمائی اور مدت سفر تین شبانہ روز فرمایا کہ روایت کی ہے مسلم نے حدیث علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ سے اور لفظ کا یہ ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم المسح علی الخفین ثلثہ ایام ولیا یسین للمسافر ویوماً ولیلۃ للمقیم اور مسح اور پر موزوں کے کرتے یعنی پشت پا پر جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہوا اور ابو داؤد نے بیچ سنن اپنی کے نقضی علی رضی اللہ عنہ سے ساتھ طریق متعدد کے لایا ہے کہ فرمایا اگر کار و بار دین کو واسطے حکم عقل ہو تا انتہائے پائے کی اولی ہوتی ساتھ مسح کے اور اس کے سے اور تحقیق دیکھا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ مسح کرتے اور پر ظاہر موزوں کے اور صاحب سفر السعادت نے کہا کہ مسح بیچ اسفل موزوں کے ایک حدیث میں ضعیف وارد ہوا ہے جیسا کہ مغیر بن شعبہ سے حدیث ابو داؤد اور ترمذی میں اور ابن ماجہ میں آیا کہ کہا وضو کر آیا میں نے پیغمبر خدا صلعم کو بیچ غزوہ تبوک کو پس مسح کیا اور پر علاء خف اور اسفل اس کے تین اور یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور بیچ اکثر طرق حدیث مغیرہ کے مطلق واقع ہوا کہ مسح اور پر موزوں کے بے ذکر علاء اور اسفل کے ہے اور نزدیک ترمذی کے بعض طرق میں اور ابی داؤد اور احمد کے بیان علی ظاہر صحیح واقع ہوا اور نزدیک امام ابی حنیفہ کے مسح اور پر ظاہر خف کے ہے اور نزدیک امام احمد کا بھی یہی ہے اور نزدیک امام شافعی کے اور امام مالک کو اور پر ظاہر خف کو فرض ہے اور اوپر پائیان کے سنت اور جان کہ عالموں نے اختلاف کیا ہے

کہ مسح فضل ہو یا نسل ایک قوم اوپر اوسکو بین کہ غسل فضل ہے کہ اسطے کہ غسل غریبت اور مسح ساتھ رخصت کو اولینا ساتھ غریبت کی فضل ہو عمل ہو ساتھ رخصت کی پس اگر پاؤں سوچے ہو نکالے اور دھو کہ فضل ہو و اور اوپر اوسکے اجر کیا گیا ہو اور مفتا صاحب ہادیہ کا بھی اسی پر ہے اور ایک جماعت کتنی ہیں کہ مسح فضل ہو واسطے اطہار سنت اور و اہل بدعت کے کہ منکر ہیں اوسکو تین خواج اور روافض ہو اور نزدیک س جماعت کے اگر پاؤں کھلے ہوں موزہ نہیں اوسح کرین اور صواب وہ ہو کہ مسح اور غسل دونوں شروع اور برابر ہیں اور کوئی ایک فضل اور رواج دوسرے نہیں ہے اور صاحب غفرانیت لکھا کہ آنحضرت کو بیچ مسح خفین اور غسل جلیب کے کوئی تکلیف نہ ہو بلکہ اگر حالت قصد وضو میں پاؤں مکشوف ہوتے غسل کرتے اور واسطے مسح کرنے کے موزہ نہ پہنتے اور اگر پاؤں بیچ ہو کہ کے ہوتے مسح کرتے اور موزہ باہر نہ کرتے اور کہا اس قول پہ کہ موافق عادت نبوی کی ہے صلی اللہ علیہ والہ وسلم صلی بیچ تیمم کے تیمم ثابت ہو ساتھ کتاب و سنت اور اجماع اور خصائص اس امت کے ہے اور آنحضرت اوپر ہر زمین کے کہ چاہو نماز پڑھتے اور خواہ پتھر اور خواہ خاک اور خواہ ریگ پر تیمم کرتے اور فرق در میان خاک و در گیا و در غبار و سکے کے نہ کرتے اور شافعی مخصوص رکھتا ہو تیمم کو ساتھ خاک کے اور سو اوسکے درست نہ کچھ اور ابو یوسف کہتا ہو سو اوس پر خاک و در گیا کو درست نہ ہو اور شریب ابو حنیفہ وہ ہو کہ تیمم جائز ہے اور پر خاک و در گیا و رنگا و جو کہ جنس زمین ہو چھو اور مراد ساتھ جنس زمین کے وہ ہو کہ ساتھ آگ کو نہ گھلے اور خاکستر نہ ہو اور اوپر پتھر صاف کو کہ صلا کردا و اوپر اسکے نہ رکھتا ہو نزدیک امام کو درست ہے اور بیچ حدیث ابی امامہ کی زمین واقع ہوئی اور بیچ حدیث حذیفہ کی تربت اور مٹی اور تیمم نزدیک ہمارے حکم وضو کا رکھے اور ساتھ ایک تیمم کو کئی نمازین پڑھ سکتا ہے جیسا کہ ساتھ وضو کو اور ظاہر کتاب و سنت کا موافق اسکے ہے اور نزدیک شافعی کے تیمم کی طہارت ضروری ہے واسطے دفع حرج کے جیسا کہ طہارت صاحب غفرانیت اور صاحب غفر السعادت کہتا ہے کہ بیچ کسی حدیث کے صحیح نہایا میں نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم واسطے ہر ایک فریضے کے تیمم جدید کرتے اور ابتدا شریعت تیمم کے وہ ہو کہ بیچ بعض غزوات عقد عائشہ کے کم ہوا تھا آنحضرت نے آدمی کے تین واسطے طلب و سکوتر کیا اور توقف کیا تھا پس وقت نماز کا پہونچا اور ساتھ اوس قوم کے بانی تھا کہ ساتھ اوسکے وضو کرین پس درشتی کی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اوپر عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کہ جس کیا تو نے

اور گاہ رکھنا تو نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مسلمانوں کو بغیر پانی کے پس نازل ہوئی آیت تیمم کی اور کہا اسید بن حصیر نے کیا عجب ہے اور مسلمانوں کے برکت تھادی اسی الہی بکرست کر ہو تجھ کو خدایتعالیٰ اور عائشہ زہدین دیکھتا ہو نہیں تجھ کو کہ صادر ہوا تجھے کوئی امر اگر چہ بظاہر مکر وہ جانیں مگر وہ کہ کی خدایتعالیٰ نے بیچ او سکے کشادگی اور کشادگی خاص مسلمانوں کی تین اور بعد ایک ساعت کو اس عقد کو نیچے بوجھ کے پایا اور حکمت الہی نے خواہش وہ کی کہ بغیر خدایتعالیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی چھپایا اور بیچ کیفیت تیمم کے اختلاف ہو کہ تیمم دو ضرب ہو یعنی دو بار ہاتھ مارنا ہو اور پوزین کے ایک بار واسطے منہ کو اور دوسری بار واسطے دو ہاتھوں کو مرفقین تک اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور مالک و شافعی اور مختار اور بعض اصحاب امام احمد کا ہو اور قول علی مرتضیٰ اور ابن عمر اور حسن بصری اور شعبی اور سالم بن عبد بن عمر اور سفیان ثوری کا ہو اور بعض اور اس کے ہیں کہ تیمم ایک بار ہاتھ مارنا ہو اور پوزین کی اور اوپر منہ کے دونوں کف دست کا ملنا اور بیچ بعضی روایات کے ساتھ تقدیم ذکر منہ کے اور کفہ کی ہو کہ اور بیچ بعض کے اولنا اور بیچ بعض نے ساتھ تقدیم کفہ کے اور پس منہ کے ہے اور یہ مذہب مشہور امام احمد سے ہے قول قدیم امام شافعی اور مخوط اور مختار کا مذہب اس کے سے اولیٰ ہو اور منقول مکحول اور ادراعی اور اسحاق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن خزیمہ سے اور منقول ہر مالک اور اصحاب حدیث بجد ہیں بیچ ترجیح مذہب دوسرے کے اور شیخ ابن حجر صحیح بخاری میں ترجیح احادیث اس مذہب کی کرتا ہے اور بعض انھوں سے احادیث مذہب مالک کی تصحیف کرتے ہیں اور حق وہ ہے کہ حدیث التیمم ضربتہ للذرا عین الی المرفقین صحیح ہے اور کلام بیچ اس مقام کے بہت ہے بیچ شرح سفر السعادت کے ذکر کیا گیا ہو اور باجملہ احتیاط بیچ مذہب پہلے کے ہے وصل بیچ غسل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غسل بہ فتح دھونا اور وضوین اور سکون سین نام اور غسل بالکسر ثلثی ماند گل غلطی اور ماند اس کے اور اغتسال غسل لانا غسل بفتح پانی غسل کا مغتسل کہ لک اور جابے غسل مغتسل بکسر سین جگہ مردہ دھونے کی غسل بالضم کبدست اور منہ دھویا یعنی مستعمل غسل مغسول دھویا ہو یا معانی لغوی ان لغظون کے ہیں اور حقیقت میں اغتسال کی بیچ شرح غسل تمامی اعضاے اور اجزائے پانی کے اور اس کے اور اختلاف کیا ہے بیچ وجوب ذکر کے یعنی ملنا ساتھ ہاتھ کے نزدیک اکثر علما کے واجب نہیں اور مذہب ہمارا بھی یہی ہے اور نقل کیا گیا ہے مالک اور زنی

سے کہ اصحاب شافعی سے ہیں وجوب اور اسکا اور اجتماع کیا ہے اور عدم وجوب غسل کے درمیان وجماع کے لیکن وضو مستحب ہے اور نزدیک امام ابو یوسف کے مستحب نہیں ہے اور ظاہرہ واجب رکھا گیا جست حدیث سے اذاتی احدکم ابلہ ثم اراد ان یعود فلیتوضا میں ماہِ ضرور واہِ سلم کے اور بعضوں نے گمان کیا ہے اس کے تین اور وضو کے یعنی لغوی اور کما کہ مرد غسل فرج کے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی طواف کرتے تھے اور پھر رتوں اپنی کے ساتھ ایک غسل کے اور کبھی کبھی جدا جدا کرتے اور فرماتے یہ پاک ہے اور طیب ہے اور ظاہر ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ جو جنب ہوئے وہ حضرت اور چاہتے کہ سو دین وضو کرتے اور وضو نماز اور سو جاتے رواہ البخاری اور حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ یہ طہارت سونے کی ہے اور جو شخص کہ جب ہو کر اور چاہے کہ سونے جاوے وضو کرے ساتھ طہارت کے خواب میں گیا ہو انتہی اور بعضوں نے تیمم کو بھی بجای وضو کر رکھا ہے اور ایک حدیث بھی عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے واللہ اعلم اور ابتدا کرتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ساتھ وضو کے پہلے غسل سے اور بیچ مسح کرنے سے اس وضو کے دو روایت آئی ہیں اور افضل وہ ہے کہ وضو کامل کرے جیسا کہ بیچ غیر حالت غسل کے کرتا اور نزدیک مالکیہ کے مسح کرے بیچ وضو غسل کے اور غسل سر کا کافی ہے بیچ اس کے اور بیچ تقدیم غسل باؤں اور تاخیر اسکی بھی اور روایت میں آیا اکثر وہ ہے کہ تاخیر کرتا اور بعضی روایتوں میں آیا کہ تاخیر کرتا تھا اور کہا ہے کہ تاخیر اس صورت میں ہو کہ مکان غسل کا پاک نہ ہو اور تقدیم اور پھر خواہش لطافت کے اور عادت شریف وہ تھی کہ بعد وضو کے داتے تھے اونٹلیوں کو پانی میں اور تحلیل کرتے تھے ساتھ اس کے بن ہو کے تین پس اس سے گراتا تھا تین چلو پانی اور بد و نون ہاتھوں کے پس اس سے گراتا تھا پانی اور پر تمامہ بدن کے اور مراد ایک بال سے سر کے بال سے ہے چنانچہ بیچ حدیث کے بھی معلوم ہوتا ہے اور بعضوں نے داڑھی کے بالوں سے ارادہ کیا ہے یا بجمبت اس کے کہ اصول الشریعہ مطبق واقع ہوا ہی یا بقیاس داڑھی کے ساتھ سر کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تحلیل بالوں کی واجب نہیں مگر وہ کہ بال دلچھو ہوئے ہوں اس طور پر کہ پانی نہ پہنچ سکے یا بال نہ پہنچ سکیں اور وضو کرنا بعد غسل کے کچھ ایسا خلاف سنت ہے اور کاتب الحروف بھی کبھی بجمبت احتمال ساتھ لمس ذکر بیچ غسل اعضا اور ترعات نہر شافعی کے احتیاطاً وضو کرتا ہے اور اگر یہ احتمال نہ ہو حاجت نہیں ہے پانی اور پاک کرنا اعضا کا

ساتھ خرقے کے اختلاف ہے اور حدیث میں نہ آیا ہے کہ وہ رضی اللہ عنہما نے بعد غسل کے اپنی حضرت کو کپڑا دیا کہ اس سے پانی اعضا کا پونچھتا پس نہ پکرتا وہ حضرت کپڑے کو اور اس جگہ سے لازم نہیں ہے کہ اہمیت نشق کی شاید کہ عدم اخذ کا اور وجہ سے ہو کہ متعلق ساتھ کپڑے کے ہو کہ حریر سے ہو یا سیلا ہو یا تواضع کی بعضوں نے لکھا ہے مکروہ ہے کہ بیچ گرمیوں کے اور سباج ہے جاؤ دن میں اور گرنا پانی کا ساتھ سے مکروہ نہیں ہے اور یہ تمام بحث بیچ باب وضو کے گزری نوع دوسری بیچ نماز آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جان کہ نماز افضل اور شرف اور اتم اور اکمل عبادتوں سے ہے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جلالت قدرہ چلنے فی الصلوۃ شادی اور سرت اور چشم روشنی اور خوش دلی کہ ان حضرت صلعم بیچ گھر کے رکھتے اور فوق اور شہود کہ اس وقت میں پاتے بیچ کسی عبادت اور کسی وقت میں نہ پاتے اور قرۃ العین کنایہ فرح اور سردی سے اور دریافت تقصود اور نور کا ساتھ عیب کے ہے مشتق قمری بفتح قاف بمعنی قرار اور ثبات کس واسطے آنکھیں نظارہ محبوب سے قرار پاوین اور آرام پکڑین اور دوسری جگہ نیکچین اور حالت سرور اور خوشحالی میں ساکن اور بہ قرار ہوں اور سایہ نظر کرنے کے اور پیغمبر محبوب کے پریشان اور ہر طرف مکران اور حال حزن و خوف میں گردان اور لرزان ہووے

تدویر اعینہم کالذی یغشی علیہ من الموت دلیل وہ ہے یا شتیق تر سے بغم قاف بمعنی سردی کے ہے اور سردی آنکھ کی لغت اسکی میں بیچ دیدار محبوب کے ہوے اور لرمی اور نورش بیچ دیکھنے اعدا کے ولندا ولد کے تین قرۃ العین پڑھتے ہیں اور کس ہے کہ الصلوۃ مسراج المؤمن مراد مومن سے ذات پاک آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور ہر مومن کو بطیفیل اور پیروی اسکی کے موافق ایمان کے بہرہ اس مقام سے حاصل ہے اور شریعت التحیات میں اشارت اور دلالت ساتھ حاصل ہونے اس مقام کے واقع ہوئی ہے اور بیچ نماز کے ظاہر اور باطن اور قلب و رجواح سب درگاہ قرب اور عزت حق سبحانہ تعالیٰ کے مشوجہ اور مشغول ہیں اور یہ درگاہ تعالیٰ نے جمع کیا ہے اور مصلیوں کو ہر رکعت میں جو کچھ متفرق کیا ہے خاص کر تمامہ ملائکہ کو کیونکہ مروی ہے کہ حق سبحانہ کے تین فرشتے ہیں کہ ہمیشہ رکوع میں ہیں اور جس وقت سے کہ پیدا کیا ہے انکو مرنین اوٹھاتے ہیں رکوع سے تاروقیامت

بلکہ اب تک اور اسی طرح سجود اور قیام اور قرائت اور قعود جمع ہوا ہے پنج نماز کے عبادت و عبادت سے جو کچھ جمع نہیں ہوا اس کے طہارت اور صحت اور استقبال اور استقبال اور تکبیرات اور قرائت اور قیام اور رکوع اور سجود اور تسبیح اور دعا اور توجہ اور حضور اور خشوع اور خضوع سے کہ ہر ایک اس سے ایک عبادت ہے تنہا چہ جاکہ جمعیت اور ساتھ اس جمعیت کے نماز مشابہ ہے اور حقیقت محمدیہ سے ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ جامع جمیع شیوہات کا اور تمامی برکات اور کمالات کا ہے اور ساتھ اس علاقہ اور مناسبت کے قرۃ العین آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہوں اور نہ مایا رب الغلت نے تبارک و تعالیٰ و تقدس خاص کر حبیب ساتھ حبیب اپنے کے تین قل ما وحی الیک من الکتاب واقم الصلوۃ اور نہ مایا امر الیک بالصلوۃ واصطبر علیہا اور نہ پنج قول حق تعالیٰ کے و اصطبر علیہا اشارت ہے اس سے نمازیں وہ تکلیف ہے نفس بشر کو کہ شاق ہے اس پر کس واسطے کہ اتنی بہن پنج اوقات کے لذتیں اور شہوات اور شغل بندوں کے تین پس طلب کرتا ہے حق تعالیٰ انھوں سے باہر آنا اور نہ سجود سے اور قیام درگاہ اوسکی میں اور فراخ ماسوی سے وہ اللہ تعالیٰ اس واسطے نہ مایا و استغنیو بالصلوۃ اور گردانا صبر اور صلوۃ کا نزدیک ساتھ اشارت کی ہے ساتھ اس کے کہ صلوۃ محتاج ہے ساتھ انواع صبر کے صبر ہے ساتھ ملازمت کو اور مراقبت وقت کے اور صبر اور قیام کے ساتھ واجبات اور سنونات اور آداب اور صبر متع قلوب کا پنج اس کے غفلتوں اور مہربانیوں سے اور اس جہت سے نہ مایا انہما لکبیرۃ الاعلیٰ الخاشعین الذین اور فرضیت نماز پنج شب معراج کے ہے کہ پہلے پچاس کا حکم ہوا تھا بعد ازاں پچاس سے پانچ آئین اور نہ مان ہوا کہ یہ پانچ موافق حکم پچاس کے ہیں کہ تبدیل نہیں پایا ہے قول نزدیک ہمارے تعین اوقات صلوۃ خمسہ میں مقرر ہونا وقت نماز کا بعد رجوع ہونے اس سرور کے ہے معراج سے پنج موابہب کے محمد بن اسحاق سے لایا ہے کہ جو صبح کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک رات سے کہ معراج کی گئی آئے ان کے پاس جبریل اور تعلیم کی وقتوں کے تین اور بعضے گمان لے گئے ہیں کہ بعد عیрт سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلے عیرت سے ہے ساتھ بیان جبریل سے اور عبد اسکے آن حضرت کے بیان سے نہ تقدیر آئے جبریل

وقت ظہر کے دو زواریں ورپے پس حکم کیا آنحضرت نے کہ نہ لکی گئی ساتھ صلوٰۃ کے جامعہ پس جم ہوئے صحابہ اور امت کی جبریل نے پہلے بیچ اول وقت کے پس ادا کی ظہر کے تین زوال قبول کیا آفتاب کی پھر امت کی اور ادا کیا نماز عصر کو اوس وقت میں کہ سایہ کسی شخص مثل اوسکی ہوا اور ادا کیا مغرب کو بیچ وقت غروب آفتاب کی اور ادا کی نماز عشا کی اوس وقت میں غروب کیا شفق نے اور ادا کیا نماز کو صبح کی وقت پو پھٹنے کے اور دو سکر روز پھر اور امت کی اور ادا کیا ظہر کو بیچ وقت بلوغ سائشی کے مثل و سکے کے اور ادا کیا عصر کو بوقت بلوغ سائیلین کے اور ادا کیا مغرب کو بوقت غروب آفتاب کے یہاں دونوں روز کیا وقت ادا گئیں عشا کو ثلث رات تک یا نصف رات تک اور ادا کیا فجر کو جس وقت کہ تمتد ہوا اور ایک روایت میں وقت اسفار میں اسفار بالکسر روشن ہونا اور زور و روشن جس شمار صبح کا کریں بعد اوسکے کہا جبریل نے یا محمد یہ وقت انبیاء و ان کا ہے کہ جو تم سے پہلے تھے اور وقت نماز میں ان دونوں وقت کے ہے پوشیدہ نہ ہے کہ فضیلت بیچ تجیل نماز کے اور مبارکت ساتھ اوسکے نزدیک آئی اور نہ کرنا کسل اوس میں اور تاخیر آخر وقت تک کلام نہیں لیکن یہ بیچ غیر اوس نماز کے ہو گا کہ تاخیر و میں مستحب ہے جیسا کہ اسفار فجر اور ایراد ظہر اور تاخیر عشا اور ادا و سکی تاخیر واسطے تکمیل نماز اور تیمم کے ثواب ہو گا اور شافعیہ میں نماز ادا کرنا اول وقت میں علی الاطلاق تمامی نماز و نہیں بیچ اول نقطہ کے جیسا کہ شاعرانہ ہر دیان انکے فضل رکھتے ہیں اور سنت شمار کرتے ہیں بلا تمیز اور تفصیل کہ واجب ہے رعایت اوسکی کرنا اور ایراد ظہر جائز و میں کہ حدیثوں میں حکم ساتھ اوسکے واقع ہوا اور بیچ تاکید ہائے کی اوس میں ہوئی اور نزدیک انکے رخصت ہے اور بعض اوصخون سے ایراد کو گمان اوپر زوال کے کریں اور یہ تاویل نہایت بعید کی ہے اور زوال خود اول وقت ہی نعم مگر تو قیت ظہر ساتھ بلوغ کے مثل سایہ شخص کے احوط ہے جیسا کہ مذہب دونوں اماموں کا ہے اور نزدیک بعض کے مفتیہ مذہب امام ابو حنیفہ سے بھی یہی ہوا و عصر کو یہ لوگ اوس وقت میں پڑھتے ہیں کہ ربع وانی رہے اور اسی طرح گمان کریں اسفار کو اوپر بلوغ فجر کے اور یہ بھی مقبولیت نہیں رکھتی مثل اوسکے جو کہا گیا بیچ ایراد ظہر کے اور بالآخر بیچ تاخیر عشا کے نہایت وارد ہے کہ اصلاً قابل تعجیل نہیں ہے لیکن تعجیل نماز مغرب میں بیچ اول وقت کے متفق علیہ ہے کہ کسی شخص کو اوس میں خلاف نہیں تھے

اور نماز عصر کو جب تک کہ آفتاب بلند اور روشن اور تابان ہے پڑھنا چاہئے نہ پھر دن باقی ہے کہ سایہ مثلثہ ہوا اور وہ حدیثیں کہ تمسک کیا ہے ساتھ اوسکے اور اپنے مذہب کے دلالت نہیں رکھتی ہیں اور اوسکے ایک وہ کہ نماز عصر پڑھتے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور بعد نماز پڑھنے کے جائے ایک شخص مدینے سے طرف اسباب کے اور جائے قیام اپنی کے انتہائے آبادانی مدینے کے کھتا تھا اور ابھی تک آفتاب زندہ تھا کنایت ہے گرمی اور صفا رنگ اوسکے سے یعنی تغیر اور زردی سے اور کہتے ہیں کہ یہ وقت پہونچنے سایہ کا ساتھ مثلثہ کے نہیں رہتا ہے اور یہ بات محل بحث کا ہے اور دوسری حدیث میں بھی نزدیک ساتھ مضمون اس حدیث کے آیا ہے کہ پڑھتے آنحضرت عصر کے تین آفتاب بلند اور روشن ہو پس جاتا تھا جائے والا طرف عوالی مدینہ کے اور آفتاب بلند رہتا یعنی بالائے افق تھا اور غروب نہوا تھا فافہم اور بعضے عوالی مدینہ بہ مسافت چار میل یا مانند اوسکے ہے اس حدیث میں مبالغہ تھوڑا زیادہ حدیث سابق سے کیا گیا ہے لیکن معلوم ہوا کہ کس طرف کو عوالی سے جاتا تھا ساتھ اوس جگہ کے کہ چار میل ہے یا کمتر اوس سے اور سوار جاتا تھا یا پیادہ اور تیز جاتا تھا یا آہستہ اور جانے والا تو انا تھا یا ضعیف بہ طور تین چار میل تین چار گھڑی میں بلا تکلف جاسکتا ہے نہ ایسا کہ مذہب انکا ہے کہ پھر دن میں پڑھتے ہیں اور سایہ مثلثہ ہوتا ہے اور دوسری حدیث میں آیا کہ ادا کرتے تھے ہم عصر کو نبی تھے رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم کے اور بعد نماز کے ذبح کئے جاتے اونٹ اور دیش بکڑے ہوتا اور پکایا جاتا تھا تا میں گوشت کلا ہوا پہلے غروب آفتاب سے اس حدیث سے ایک طرح کی تعجیل مفہوم ہوتی ہے کہ نزدیک مذہب ایسے کے ہے اور شاید کہ بعض وقت میں بہت اور تقریر کے کیا ہو دلالت اوسکی اور پرہیزگاری اور مداومت کے مسلم نہیں ہے بوجہ وقوع اوسکے سے بیچ بعض مواضع کے کہ اصلاً ہیشگی اور مداومت نبوت نہیں رکھتا اور محقق حنیفہ شیخ کمال الدین ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ لکھا کہ اگر نماز عصر کو تیسرے آفتاب سے پہلے ادا کریں ممکن ہے باقی وقت سے غروب تک اوسکے مثل اس عمل کے اور جو آدمی کہ مشاہدہ کرے پکانے والوں سے یا دونوں کام پکانا ساتھ رؤسا اپنے کے سفر میں بعید نہیں رکھتا اس بات کو یقیناً حجت کشید ہوں کہ تھوڑی ذبح کریں اور بکڑے

کریں اور جماعت دوسری ساتھ ارادہ اس باب بکمانے کے مثل آگ اور اس کے لازمے کے
 اہتمام کریں اور ہر شخص ایک کام اپنے ذمے لیتا جوش دینا ایک دنٹ کا اور ٹھکانا اور سکا قند
 کام ہے کہ اس مقدار میں وقت سے ہاتھ نہ آوے اور تمک بقول حق سبحانہ تعالیٰ کو بارعوا
 الی منفرة من ربکم جواب اور سکا وہ ہے کہ سرعت اس طرح پر چاہئے کہ موافق حق کے ہو
 اور اس جگہ میں کہ تاخیر اس میں مستحب نہ ہو جیسا کہ ایراد ظہر جائز وں کا اور اسفار صبح کا اور
 تاخیر عشا کی کہ احادیث صحیحہ میں حکم او سپر اور مبالغہ اس میں وارد ہوا ہے اور علماء مذہب کہتی
 ہیں کہ تاخیر عصر میں تکثیر نوافل کی ہے بوجہ کراہیت تنقل کے بعد عصر سے اور تکثیر نوافل کی افضل
 ہے ادا کرنا اول وقت میں کذا قال ایستانی فی المسبوطین اور بالجملہ ہمارے مذہب میں تاخیر عصر
 کی افضل ہے نہو نے تغیر آفتاب تک کہ بلند اور روشن اور تابان ہو جیسا کہ لگایا اور حدیث
 ابن مسعود کی دلالت رکھتی ہے او سپر کہ کہا پڑھتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز عصر
 کے تینوں اوس حال میں کہ آفتاب سفید پاک تھا مقصود اوس رضی اللہ عنہ کا بیان تاخیر عصر کا ہے
 نہو نے تغیر آفتاب تک اور حدیث جابر میں آیا ہے کہ پڑھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نماز عصر کو اوس وقت میں کہ آفتاب روشن تھا بلے ذکر رجوع اور ساتھ رحل کے اور اشال اوسکی
 کے پس معلوم ہوا کہ تعجیل جو تھی بعض اوقات میں تھی اور شیخ ابن الہمام حدیثین تاخیر عصر میں لایا
 اور کہا نزدیک ہمارے تعارض نہیں ہے درمیان اس حدیث کے اور جو کچھ کہ روایت کی گئی ہے
 تعجیل سے جیسا کہ معلوم ہوا اور کہا کہ عصر کو اس جہت سے عصر کہا کہ اعتصار کیا جاتا ہے یعنی چھوڑا جاتا
 ہے بچاؤ کے وقت اور امام احمد حنبل سے لایا کہ فرمایا کہ افضل بیچ عصر کے بچ غیر روز کے تعجیل ہے
 اور دلیل تاخیر سے ایک حدیث ہے کہ بخاری اپنی صحیح میں لایا کہ فرمایا آن حضرت صلعم نے اصحاب
 سے کہ حال اور مثل تمہارا نسبت رکھتا ہے ساتھ حال اور مثل اوس شخص کے کہ تم سے پہلے تھا جو
 اور نصاریٰ سے مثل اوس مرد کے ہے کہ تین مزدور لئے ایک کو ایک درہم اجرت کا مقرر کیا کہ صبح
 سے پیشین تک کام کرنے دوسرے کو بھی ایک درہم پیشین سے دوسری نماز تک تیسرے کو دو درہم
 دوسری نماز سے شام تک جو وقت مزدوری دینے کا ہوا دیا ہر ایک کو جو کچھ اقتدار کیا تھا پس
 کہا اون مزدور وں نے کہ صبح سے پیشین تک اور پیشین سے دوسری نماز تک کام کیا کیا ہوا

جو کام ہمارا زیادہ اور اجرت کمتر اور دوسرے فرد ورکا کام کم اور مزدوری زیادہ کمائیں نے جو کچھ
 کہا تھا اور اقرار کیا تھا مگو دیا باقی مہربانی میری ہے جسکو چاہوں دوں میں شکو کیا پس فرمایا پہلی
 مثال یہود کی ہے کہ مدت عمر انکی سب سے دراز ہو اور عمل انکے بہت اور دوسری مثال نصاریٰ کی اور
 تیسری مثال تمھارے حال کی کہ عمر میں نہایت کوتاہ اور عمل کمتر اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ وقت
 فاصل درمیان صبح اور پیشین کے اور پیشین سے دوسری تک بیشتر وقتوں درمیان دوسری نماز
 اور شام کے ہے اور آیات قرآنی مثل صبح محمد ربک قبل طلوع الشمس وغروبہا واذکر ربک ہرگز و صلیا
 کے کہ اشارت طرف وقت نماز فجر اور عصر کے رکھی ہے استیناس ساتھ مقصد کے چاہئے پھرنا استیناس
 کے معنی عادت پکڑنے کے ہے اور کلام مقام اوقات نماز اور تاخیر اسکی میں شروع مشکوۃ
 میں ادس سے زیادہ واقع ہوا ہے اور اس کتاب میں اسی قدر قصر کیا گیا واللہ اعلم بتذیب
 سابق میں بیچ حدیث است جبریل کے گذر کہ ندا کی گئی واسطے صلوة جامعہ کے اور یہ قبل
 شریعت اذان سے مدینے میں رسم تھی سنہ اولیٰ میں ہجرت سے اور بعضے کہتے ہیں سنہ ثانیہ
 میں شہورہ ہے کہ مسلمانوں نے مشورت کی ادس وقت کے مقرر کرنے میں کہ جمع ہوں مل
 ادس میں واسطے نماز کے پس بعضوں نے کہا کہ ناقوس بجانا چاہئے جیسا کہ نصاریٰ واسطے
 نماز کے بجاتے ہیں اور بعضوں نے کہا مثل قرن یہود کے اور بعضوں نے کہا کہ آگ جلاتا چاہئے
 بلند جگہ میں پس ناپسند رکھیں یہ چیزیں اور عبداللہ بن زید عبد ربہ نے کہ اسکو صاحب الاذان کہتے
 ہیں خواب میں دیکھا کہ ایک مرد آسمان سے نیچے آیا اور اس کے ہاتھ میں ناقوس ہے جو عبداللہ بن
 نے کہا اسی بندہ خدا اس ناقوس کو بیچتا ہے کہا کیا کام کرے گا تو اس ناقوس سے کہا
 اسکو بجاؤ گا کہ آواز اسکی سنکر لوگ واسطے نماز کے آویں کہا ادس نے کہ میں سمجھ ایک
 چیز سکھا دوں اس سے بہتر نہیں کہا اللہ اکبر اللہ اکبر آخر اذان تک موافق کیفیت مخصوص کے اور
 اسی طرح اقامت جب صبح ہوئی یہ خواب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا انہا
 کیا ساتھ حق کے انشاء اللہ جا اور الفاکر اوپر بلال رضی اللہ عنہ کے کہ آواز اسکی بلند تر اور
 نرم اور شیریں تر ہے اور جو سنی عمر نے اذان بلال کی دہرایا جیسا کہ کہنچتی تمھارا دا
 لپچی کو اور کہا یا رسول اللہ دیکھا میں نے بھی اسی طرح جیسا کہ دیکھا گیا عبداللہ بن زید کو فرمایا

آن حضرت نے نذیر الحمد پس اگر ایسا ہے خاص خدا کو ہے حمد اور بر توافیق ان دونوں رویت کے یا ساتھ رویت تیری کی کہ آگے حق کے الہام کیا گیا اور نطق کیا گیا ساتھ صدق اور صواب کو ہے تو اور بعضوں نے کہا ہے کہ ابو بکر صدیق نے بھی دیکھا اور امام غزالی نے بیچ وسط کے کہا کہ وٹس صحابی نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ چوڑھ صحابی نے دیکھا کہ سات اونہیں سے انصار تھے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ جو عمر رضی اللہ عنہ حضور میں آئے کہ خبر کریں آپ نے فرمایا قد سبق بذلک الوحی اور حدیث میں ہے امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مغارج پر گئے اور سر پر دہ عزت تک پہنچے کہ محل خاص حق سبحانہ تعالیٰ کا تھا ایک فرشتہ وہاں سے نکلا حضرت صلعم نے جبرئیل علیہ السلام سے پوچھا کہ یہ فرشتہ کون ہے جبرئیل نے کہا کہ قسم اوس خدا کی کہ جس نے تکوین حق کے بھیجا میں نزدیکی میں خلقت سے ہوں درگاہ خدا میں نہیں دیکھا میں نے اس فرشتے کو اوس وقت سے کہ پیدا کیا گیا ہوں میں سوائے اس ساعت کے پس کہا اوس فرشتے نے اللہ اکبر اللہ اکبر پس پردہ حجاب سے آواز آئی کہ سچ کہا میرے نبی نے اللہ اکبر اور ذکر کیا باقی کلمات اذان کے تین اور تحقیق یہ کہ آن حضرت صلعم نے شب حراج میں کلمات اذان کو سنا لیکن حکم نہوا کہ ان کلموں کو واسطے نماز کے کہیں اور آن حضرت ۲ کلمے میں بے اذان نماز پڑھتے تھے جب مدینے میں آئے اور اس باب میں اصحاب سے مشورت کی اور بعض اصحابوں نے اذان کو خواب میں سنا پس وحی آئی کہ اذان کلموں کو کہ آسمان پر سنا تھا زمین پر سنت اذان کی ہو واللہ اعلم اور اختلاف ہے عالموں کو کہ آنحضرتؐ نے خود بنفس نفیس اذان کہی ہے یا نہیں اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ایک دن حضرتؐ ایک سفر میں تھے اور آپ اور صحابہ سب سوار تھے اور اوپر پانی مینہ کا اور نیچے کیمچ اور محال پیچے اور ترے کی بوجہ مٹی اور کیمچ کے کہ اوس مقام پر تھی دشوار پس ان حضرتؐ نے اذان کہی اور سبھوں نے گھوروں پر نثار پڑھی اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اذان کہنے سے اس جگہ حکم کرنا ہے اوپر اوس کے بطریق مجاز کے اور بیچ روایت احمد اور دارقطنی کے تصریح بھی آئی ہے کہ حکم کیا ان حضرتؐ نے ساتھ اذان کے اور یہاں یہ بین امام ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں کہ کہا دیکھا میں نے ابو حنیفہؒ کہ کو کہ کسی اذان بیچ وقت مغرب کے اور بیچا بعد اوس

اور نہا یہ میں شمس اللہ مجہد سے نقل کیا ہے کہ کہا بعد از نقل قول ابی یوسف رحمہ کے بیچ اسکے یہ اشارہ ہے کہ امام ابو حنیفہ مباشرت کرتے تھے اذان اور اقامت کے تین ساتھ نفس خود کے اور ظاہر کلام سنائی سے وہ ہے کہ امامت بھی خود کرتے تھے اور کہا حسن ہے کہ مودن عالم ہو اور امام بیچ نماز کے بخلاف اوسکے جو کچھ متاخرین کہتے ہیں کہ حسن وہ ہے کہ امام تفویض کرے اذان اور اقامت کے تین بغیر اپنے کس واسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مباشرت نہیں کرتے تھے بنفس نفس خود اذان اور اقامت کو ساتھ امامت کے اور شمس الائمہ نے کہا ایسا ہی ہے بیچ حق آن حضرت صلعم کے لیکن ہمارے حق میں اذان امام کی اپنی ذات سے اولی ہے کیونکہ مودن ہلاتا ہے آدمیوں کو طرف خدا کے پس جو شخص کہ ہو درجہ اوسکا اعلیٰ اور برتر ہو اذان کہنے سے اور کہا حضرت صلعم نے بھی بعض اوقات اذان کی جیسا کہ روایت کیا ہے عقبہ بن عامر نے کہا تھا میں ہمراہ آن حضرت کے ایک سفر میں اور جو وقت زوال کا ہوا اذان کی اور اقامت کی اور اذان کی نماز ظہر یہ کلام نہایہ کا ہے پوشیدہ نہ ہے کہ سنت مستمرہ آن حضرت کی یہی ہے کہ معلوم ہے اور قول اوسکا خاص اذان و اقامت کے لئے ایک بار بیچ ایک سفر کے ہے کہ کہتے ہیں بھی ساتھ اول کے ہے اور ظاہر وہ ہے کہ وقوع اوسکا امام ابی حنیفہ سے دائمی نہ تھا اور جو کچھ منقول ہے یہی بیچ نماز مغرب کے ہے کہ اچاناً واقع ہوا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کبھی امام ابو یوسف کو امام کرتے مگر یہ اوس جگہ ہو گا اور کیا صورت رکھتا ہے کہ بیٹا بڑے امام ہمیشہ یا اکثر بخلاف سنت مستمرہ کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل کرتا ہو اور جو بیان کہ صاحب نہایہ نے کیا ضعیف ہے کیونکہ اس طرح چائے ہمیشہ عادت رسول کی کہ اصل داعی الی الہدایہ دائمی تھا اوپر اوسکا دراصل جواز در بیان اذان اور اقامت کے کلام نہیں اگرچہ بعضی سنین دوسری کہ قیام امام اور قوم نزدیک حی علی الصلوٰۃ کے اور شروع بیچ نیت کے نزدیک قامت الصلوٰۃ کے فوت ہوتا ہے اس واسطے اختلاف کیا ہے علمائے بعضوں کے نزدیک مکروہ ہے اور نزدیک بعض کے خلاف اولیٰ اور بعضوں نے کہا ہے مستحب ہے اور تصحیح کیا ہے اس قول کو نووی نے شافعیہ اور شمس الائمہ نے حنیفہ حجازیہ صحت کہ ہو چاہے عمر بن الخطاب ہو کہ کہا کہ اگر اذان کہنا ساتھ خلافت کو جمع ہوتا اذان کہنا میں

کذا فی فتح الباری اور اگر قصہ اذان کہنے آن حضرت کا کہ مذکور ہو، ساتھ محدث کے پہونچنے پہنچ
جمع میان اذان اور اقامت کے بیکراہیت اگر اسکو بھی معمول اور پر بیان جواز کے نہ کہیں اور
کہا ہے کہ شارع سے فعل مکروہ واسطے بیان اصل جواز کے جائز ہے واللہ اعلم وحصل
بیچ اقتراح نماز آن حضرت کے حدیث میں آیا ہے کہ جو رسول خدا واسطے نماز کے کھڑے ہوئے
نماتے اللہ اکبر اور قبل تکبیر کے نیت زبان سے کہتے اور فقط روی نہیں سہیہ اور حدیث میں کہتے ہیں
کہ نیت زبان سے کہنا بدعت ہے اور مکروہ ہے اسکو آن حضرت اور نہ کوئی اصحاب اور نہ کاتب اور
مواہب میں ابن القیم سے روایت کی ہے کہ گماید ایک حدیث ہے کہ روایت نہیں کی ہے آنحضرت
صلعم سے کسی نے باسناد صحیح اور نہ ضعیف اور نہ سند اور نہ مرسل اور نہ کسی صحابہ سے اور مستحب نہیں
کیا ہے اسکو کسی نے تابعین سے اور نہ ائمہ اربعہ سے انتہی اور فقہاء اختلاف رکھتے ہیں فقط
نیت کے بعضے اور سپرین کہ بدعت ہو کس واسطے کہ نہ تو انہیں سے فعل اسکا اور بعض کہتے ہیں
ستحب ہو کیونکہ وہ عون ہے استحصار نیت قلبی کا اور سبب جمع ہے وریان عبادت سالی اور
قلبی کے اور قواعد شرع اور ضرورت عقل سے معلوم ہوا ہے کہ اگر دل ساتھ زبان کے اتفاق کرے
استوار اور کامل ہو اور یہ بات بمقابل نیت اور قیاس اور تنبیہ اور بیانات رکوع اور سجود کے فائدہ
ہے اور قیاس بمقابل نص ہے کہ لا ینفی اور یا تکبیر میں وہ دون ہاتھ اٹھاتے ہیں اکثر حدیثوں کے
ایسا ہی واقع ہوا ہے اور مذہب ابی یوسف اور حنابل جماعت فقہاء حنفیہ سے مثل قاضی خان
اور طحاوی کے یہ ہے اور کہتے ہیں کہ رفع سنت تکبیر ہے پس نزدیک ہو اس کے تینوں اور بعض محدثین
میں تاخیر تکبیر رفع یدین سے بھی آئی ہے اور مذہب امام ابی حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہے
اور کل مشائخ اسپرین اور ہدایہ میں اسکو نہایت صحیح کہا اور کہتے ہیں کہ رفع یدین میں ہتھ کھڑکی
ہے سوائے حق جل جلالہ کے اور تکبیر میں اثبات کبریا خاص اس سبب کی ہے اور نفی اثبات پر
مقدم ہو گیا کہ بیچ لا الہ الا اللہ کے اور شرح ابن الہمام میں اس جگہ پر تیسرا قول بھی نقل کیا ہے
اور وہ تقدیم تکبیر ہے رفع پر اور ایک حدیث پہنچی سے سنن کبریٰ میں انس سے بھی موافق اسکو
لایا ہے پس مجموعہ تین قول ہیں اور جائز ہے کہ سب وہ فعل اس حضرت کے ہوں اوقات
متعددہ میں اللہ اعلم اور ہاتھ اٹھانے میں اکثر بار بار کان کہہ جاتے تھے اور کبھی کان نہ ہون تک پہنچا

ابو حنیفہ کا ہے اور مروی ہے احمد بن حنبل سے اور تمسک النکاح حدیث وایل بن حجر کے ہے کہ مسلم اور ابو داؤد نے روایت کی ہے اور دوسرا مذہب شافعی اور مالک کا اور احمد سے بھی روایت ہے اور وہ بھی بیہوشیوں میں واقع ہوئے ہے اور حدیث ابی حمید ساعدی کی کہ در میان جماعت کے صحابہ سے کہا کہ میں زیادہ تر حافظہ تصار بموں نماز پنچہیر صلعم کے تین آیا ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بیچ اوقات فعل آن حضرت کے موجود اور سکے دینا یا تنہا بائیں ہاتھ ہر رکعتے زیر سینہ بالاسے بیٹھا نزدیک شافعی کے اور زیر ناف نزدیک امام ابی حنیفہ کے اور بعض اصحاب شافعی کے کذا فی المسبب اور ہادیہ میں بیچ مذہب شافعی کے بالاسے سینہ کہا ہے اور مذہب امام احمد میں موافق مذہب امام ابی حنیفہ کے کہا ہے اور ایک روایت میں نزدیک اسکے مخیر ہے کہ سینے پر رکھے بازیر ناف اور ترمذی نے کہا کہ حکم اس باب میں واسع ہے نزدیک علماء کے یعنی جو کچھ کریں جائز ہے بعد اسکے پڑھتے دعاے استفتاح کو سبحانک اللہم وبحمدک الآخرہ اور ادعیہ استفتاح بہت ہیں الی وجہت وحجی للذی فطر السموات والارض الخ و مثل اوسکے اور شافعیہ اوسکے تین کلا اور بعضاً نماز فرض اور نفل میں بالکل پڑھتے تھے اور نزدیک حنفیہ کے وہ سب مخصوص نوافل اور نماز شب میں ہے اور فرض میں سوائے سبحانک اللہم کے نہیں ہے اور نزدیک ابی یوسف کے ثنا اور توجیہ و وزن الی ہیں اور مراد ثنا سے سبحانک اللہم ہے اور توجیہ سے مراد الی وجہت وحجی ہے اور مختار طحاوی بھی اسی پر ہے لیکن کہا ہے کہ مصلی قمار ہے کہ توجیہ بعد ثنا کے کہے یا پہلے اوسکے اور یہ بھی رواہنیں ہے ابی یوسف سے اور شہور تاخیر توجیہ کی ہے ثنا سے اور جو کہ بعض اشخاص قبل شروع نماز نیت میں الی وجہت پڑھتے ہیں موافق سنت کے نہیں اور بیچ اسناد کے سبحانک اللہم ایک بات ہے اور طی نے کہا یہ حدیث حسن مشہور ہے اور مخرج ہے بیچ کتاب مسلم کے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ اور حاصل کیا اوس سے عبداللہ بن مسعود نے اور سوائے اوسکے مجتہدین صحابہ سے اور تابعین کی ہے ہتھوں نے علماء تابعین سے اور سوائے انکے اور اختیار اوسکو ابو حنیفہ نے اور سوائے انکے اور علماء نے اور کیونکر نسبت کیجا وے اس حدیث کے ساتھ طعن اور ضعف کے اور بڑے علماء حدیث و سپر گئے ہیں مثل سفیان ثوری اور احمد بن حنبل اور سہیل بن ابی ہریرہ وغیرہم اور تحقیق طعن کہ ترمذی نے کی بیچ ایک اسناد کو ہے کہ خود لایا ہے مکمل سندوں و سکی کے

اور کیونکر ہو کہ اعلام ائمہ کا اس حدیث کو لایا ہے اور اوس سے اخذ کیا ہے اور نہ بعد دعائے افتتاح کے اور استعاذہ کرتا اور کتا آعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور استعاذہ قبل پڑھنے قرآن کے سنون ہے کیا نماز میں اور کیا غیر نماز میں نزدیک عامہ سلف کے ثوری اور عطا سے وجوب اوسکا بھی آیا ہے بھت ظاہر حکم کہ فرمایا واذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ اور اختلاف ہی بھی بیچ فقہاء اور بھی بیچ قرا کے کہ فصل آعوذ باللہ ہے ساتھ استعذ باللہ کے اور بیچ بعض شروعون شاطیہ سے بھی بیچ سے روایت لایا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی طرح پڑھتے تھے اور فرما کرتے تھے ایسا ہی پڑھو یا ہکو جبریل نے اور حدیث ابی سعید میں بھی لفظ آعوذ باللہ آئی گئی ہے شرح ابن الہمام اور یاریہ میں کہتا ہے کہ اولی وہ ہے کہ استعید کہے تا موافق پڑے ساتھ لفظ قرآن کو بعد استعاذہ کے کتے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور پڑھنا تسمیہ کا اول صلوۃ میں مجمع علیہ ہے اگرچہ نزدیک امام ابی حنیفہ کے جزو نہیں ہے نہ فاتحہ سے اور نہ کسی سورہ سے و لیکن اول صلوۃ میں فقط پڑھے پس وہ افتتاح صلوۃ ہے نزدیک اوسکے مثل نفوذ کے اور ایک روایت میں پہلے ہر رکعت کے اور یہ قول صاحبیہ کا ہے کس واسطے کہ تسمیہ واسطے افتتاح قرآن کے ہے اور ہر رکعت مستقل ہے بیچ قرات کے اور احتیاطاً باعتبار اختلاف علماء سے بیچ ہو گا اوسکے کے نحو فاتحہ کے نہ درمیان فاتحہ اور سورہ کے مگر نزدیک امام محمد کے بیچ صورت بخاف کے ہے اور جان کہ پڑھنا بسم اللہ الرحمن الرحیم کا شفع علیہ ہے و لیکن اختلاف ہی جہر املا اوسکے کے اور اونہوں سے کہ قائل ہیں ساتھ اسر تسمیہ کے ابو حنیفہ اور قوری اور احمد ہے اور مروی ہے عمر اور ابن سعد اور عمار بن یاسر اور عبد اللہ بن الزبیر سے اور مروی ہے انس سے کہ کما نماز پڑھی میں نے پیچھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور پیچھے ابی بکر اور عمر اور عثمان کے اور نہ کیا میں نے اونہوں سے کہ جہر کرتے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو رواہ احمد والنسائی وابن خزیمہ والدارقطنی اور جامع الاصول میں حدیث انس در باب ترک جہر تسمیہ کے ہے کتب سنی روایت کی ہے و اقطنی نے کہا کہ صحیح نو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لیکن بعض صحابہ سے روایتیں آئی ہیں بعضی صحیح اور بعضی ضعیف اور امام احمد نے تفصیل کی ہے نہ بعض ائمہ نے کہ مدینہ میں جہر ساتھ تسمیہ کے کرتے تھے بھت بیان سنت کے تھا الا بضون نے شرح حدیث سے کہا ہے کہ جو کچھ مروی ہے حضرت رسول سے

جہر بھی واسطے تعلیم کے تھا جیسا کہ نماز ظہر میں احیاء ثانیچ بعض سرسکے کے جہر کرتے تھے تاکہ جانیں کہ غلام
سورہ پڑھتے ہیں تعلیم اللاتہ کم اقل اور صاحب سفر السعادت کہتا ہے کہ آن حضرت بعض وقتوں میں
بسم اللہ ساتھ جہر کے کہتے تھے اور بعضے وقتوں میں اخفا کرتے تھے اور ترمذی نے اپنی جامع میں
دو باب مقرر کئے ہیں پہلا ترک جہر بسم اللہ میں اور کہا گیا ہے عمل نزدیک اکثر اہل علم کے صحابہ پیغمبر صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے کہ ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی انھوں سے ہیں اور سوک انھوں کے اور وہ لوگ کہ بعد
انھوں کے ہیں تاہین سے ہیں اور اسکا قائل ہے سفیان ثوری اور عبد اللہ بن المبارک و احمد اور حن
اور کہتے ہیں جہر نکرین معنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اور کہیں اسکو اپنے نفس میں آہستہ آہستہ اور دوسرا باب
بیچ جہر بسم اللہ الرحمن الرحیم کے الیاس ہے اور وہ میں حدیث لاتا ہے ابن عباس سے کہ کہا جہر کرتے تھے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اور کہا ترمذی نے یہ حدیث قوی نہیں اور
قائل ہیں اس کے چند صحابہ سے کہ ابو ہریرہ اور ابن عمر اور ابن الزبیر انھوں سے ہیں اور بعضے تاہین
سے اوسیر ہیں اور مذہب شافعی کا یہ ہے انتہی اور حاکم نے کہا کہ حدیث ابن عباس کی صحیح ہے
بے علت حاکم نے صحت اسکی کی اور حدیث ابی ہریرہ کہ بیچ جہر کے آئی ہے وہ بھی صحیح ہے اور کہا
ہے کہ یہ دونوں حدیث اہل احادیث سے بیچ جہر کے اور شیخ ابن الہمام ابن عبد البر سہ لایا ہے
کہ کماندہب شعبی اور غنمی اور وراعی اور قتادہ اور عمر بن عبد العزیز اور عیش اور زہری اور مجاہد
اور حماد اور ابی حمید میں بھی ترک جہر ہے اور بعض حفاظ سے کہا ہے کہ کوئی حدیث صحیح نہیں ہے
بیچ جہر کے مگر اسناد اسکی میں مقال ہے نزدیک اہل حدیث کے اور اس واسطے اعراض کیا ہے
اباب مساندہ شہورہ نے اور تحدیث نہیں کی ہے انھوں سے کوئی چیز باوجود احتمال
کتاہوں انکی کے اور حدیثوں خفیہ کے اور ابن تمیم نے کہا کہ پوچھا ہے ہکمو دار قطنی سے
کہ کہا صحیح نہیں ہوئی ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیچ جہر کے واسطے تنبیہ کے کوئی حدیث
اور باجملہ حدیثیں وہاں اب میں اکثر اور ارجح ہیں جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے پس جو
کچھ مشہور ہوئے بعض آدمیوں میں جہر ارجح ہے اور مذہب امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا جہر
تھا صحیح نہیں اور خود معلوم ہوا کہ مذہب انھوں کا اور مذہب خلفائے ثلاثہ کا ترک جہر ہے
بعد اس کے فایتجہ پڑھتے اور آخر فاتحہ میں آمین کہتے نماز جہری میں جہر سے

اور سچ پری کے چلنے سے اور معتدلی بھی ساتھ موافقت کے آئین کہتو اور سچ جہر کے فرق نہا
جہر ہی تین حاشیہ واقع ہوئیں اور مذہب شافعی اور احمد کا یہی ہے اور مذہب مالک میں تین
خلاف ہوا اور مذہب ابو حنیفہ میں اختلاف مطلقاً اور جامع ترمذی میں حدیث رفع صوت کی ساتھ
آئین کے اور خفض صوت کے ساتھ اس کے دونوں لایا اور حدیث جہر کو ترجیح کی ہے اور بخاری
سے بھی یہی نقل کیا ہے اور کہا کہ عمل اکثر عالموں کا صحابہ سے اور تابعین کا اسی پر ہوتا ہے نہ ہی عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انھا کرے امام چار چیزوں کے تین تھو اور بسم اللہ و امین اور
سبحانک اللہم و بحمدک اور ابن مسعود سے بھی مثل اس کے آیا ہے اور سیوطی نے جامع الجوامع میں ابی
وایل روایت لایا ہے کہ کہا تھے عمر اور علی کہ جہر نہیں کرتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ساتھ نفوذ
اور ساتھ آئین کے اور شیخ ابن الہمام نے ابی وایل سے سچ انفا اور جہر دونوں کی روایت لایا اور
کہا دونوں حدیثیں ابن مسعود کی ہیں اور جان کہ بعض روایات میں ہا واز آیا ہے اور یہ احتمال مذہب کا
بھی رکھتا ہے لیکن صحیح وہ ہے کہ ملا رفع صوت کی ہے بقریہ دوسرے روایات کے کہ رفع
صوت میں آئی ہے اور بعض روایتوں میں آیا پر سچ بہا المسجد رجب ساتھ دو جہیوں کے ہلنا اور
کا ہلنا اور آئین ساتھ الف اور تخفیف میم کے ہے اور قصر الف کا بھی جائز ہے اور مد الف کو ساتھ
تشدید کے نزدیک بعضوں کے خطا ہے اور غرض نماز نہیں کس واسطے کہ کلمہ قرآن پر بیج قول
اوس سبحانہ کے امین البیت احرام اگرچہ نہ ساتھ اس معنی کے ہے اور نزدیک بعضوں کے خطا

نہیں اگر خطا بھی ہو معنی رکھتا ہے اسی قاصدین الاجابۃ کذا ذکر الشیخ ابن الہمام نقل عن الحوا
اور سچ کلام شیخ ابو عبد الرحمن سلمی صوفی کے بھی ساتھ اس معنی کے کہا ہوا اور بعض فقہوں نے
اوسکی خطا میں مبالغہ کیا ہے اور ظاہر ہوا کہ خطی خاطی ہے بعد فاتحہ سورہ پڑھتے اور کلام صبح میں
قراۃ دراز کوڑے بقدر ساٹھ آیہ کے صد آیہ تک اور کبھی سورہ قاف پڑھتو اور کبھی سورہ روم اور
کبھی قراۃ میں تخفیف کرتے اور غرض میں معوذتین پڑھتو اور روز جمعہ میں بیچ نماز فجر کے سورہ الم نشرح
پہلی رکعت میں اور ہل اتی علی الانسان دوسری رکعت میں پڑھتے اور شافعیہ اور اس عمل کے
موافقت اور مداومت نا در رکھتے ہیں اور قطعاً خلاف اوس کے دجو دین نہیں لائے اور نزدیک
حنفیہ کے توقیت سورہ اور تعین اوسکی مکروہ ہے اور شیخ ابن الہمام طحاوی اور سیبانی

میں نقل کرتے ہیں کہ یہ اور خواہش کے ہے کہ اس کو لازم جانے اور غیر اس کے کو مکروہ لیکن اگر پڑے
 موافق حکم فاقروا ما تمیز من القرآن کے یا بھت تبرک قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی
 کر اسیت نہیں رکھتا و لیکن اس شرط پر کہ پڑھے غیر اونھوں کے تین احیاناً ناگمان نہ لے جاو ورجاں
 کہ سوائے انکے جائز نہیں ہے اور صاحب محیط سے بھی نقل کیا ہے کہ کماستحب ہے قرات اونکی صبح کو
 وقت دن جمعے کے بشرطیکہ احیاناً سوائے اونکے پڑھے ناگمان نہ لیجاوے جاں کہ سوائے اسکے جائز
 نہیں ہے اور شیخ ابن الہمام نے کہا کہ تجویز نہیں ہے بیچ اس عبارت کے بعد علم سے جیسا کہ کلام
 مداومت میں ہے انتہی اور ظاہر وہ ہے کہ نزدیک حنفیہ کے مداومت اسکی آن حضرت سے ثابت
 نہیں ہوئی ہے اگرچہ طبرانی نے حدیث ابن عباس سے بڑیادہ کل جمعۃ لایا ہے اور بعضی روایتوں پر
 حدیث ابن مسعود سے آیا دیکھا میں نے و ذاک اللہ اعلم اور نماز جمعہ میں سورہ جمعہ اور منافقون پڑھتے
 اور کبھی سحر اسم ربکا لا علی اور غاشیہ پڑھتے اور پڑھنا سورہ جمعہ کاشب جمعہ میں بھی آیا ہے سیوطی
 نے سورہ منافقون کا بھی ذکر کیا ہے اور حال کلام آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو چاہتے
 سورہ ہائے طویل یا قصیر سے بیچ نماز کے کہ ہوتا پڑھتے موافق مصلحت کے اور حکم کہ بیچ وقت کے
 حاصل ہوتا کذا جارفی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما اور جو کچھ مشہور اور معمول ہے اور اکثر ائمہ فقہ اہل
 ہین کہ فجر اور ظہر کو طویل یا مفصل پڑھتے اور عصر اور عشا اوساط سے اور مغرب میں قصار سے غالب
 احوال حضرت نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسی طرح پر تھا اور اخبار اور آثار اس باب میں بہت
 ہیں اور ہدایہ میں کہتا ہے کہ اصل اس باب میں کتاب اسیر المؤمنین عمر بنی کی ہے طرف الی موسیٰ
 اشعری رضی اللہ عنہما کی اور لا بد جو کچھ عمر لکھے سوائے موافق سنت کے نہواں جو کچھ روایات سے
 برخلاف اسکی ہو صحیح ہو و لیکن حکم غالب کے تین ہے واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جو قرآن پڑھتے تھے بکیر کتے اور رکوع میں جاتے اور یہ بکیر حالت قیام میں ہے یا حال سخطا
 میں اکثر اس بات پر ہیں کہ بکیر حالت سخطا میں ہے جیسا کہ ہدایہ میں جامع صغیر سے نقل کیا کہ بکیر
 مع الاخطا اور اسی طرح جو سر اوٹھاتے رکوع سے اور حدیث میں آیا ہے کان بکیر فی کل خفض
 اور رفع بکیر کتے آنحضرت نماز میں ہر مرتبہ کہ سر جھکاتے اور اوٹھاتے اور یہ بکیر ساتھ رفع یدین کے
 ہے نزدیک شافعی اور احمد اور سوائے انکے اور نزدیک باقی کے رفع اور عجب اختلاف ہو در بیان

خفیہ وغیرہم کے اور شافعیہ بیچ صحت حدیث رفع کو سناغت بہت کرتے ہیں اور صاحب سفر السعادت
 نے کہا کہ یہ حدیث کثرت روایت سے ساتھ تو اترتا مندر کے ہے اور چار سو اتر حضرت رسالت اور
 صحابہ سے اس باب میں صحیح ہوئے عشرہ مبشرہ سے روایت کرتے ہیں اور سکے تین اور ترمذی نے
 اوپر عادت اپنی کے کہ در باب اختلاف احادیث اور اعمال علما کے رکھتا ہے دو باب مقرر کئے
 پہلا باب رفع الیدین اور اس باب میں حدیث ابن عمر کی لایا کہ کہا دیکھا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو جو افتتاح کرتے اٹھاتے دونوں دست مبارک اپنے کو کہ مقابل ہوتے کاڑھوں
 کے اور جو رکوع میں جاتے اور اٹھاتے سر رکوع سے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے وکان
 لا یرفع بین السجدين اور اشارہ ساتھ کثرت طرق حدیث کے اور اصحابوں سے بھی کیا ہے اور عمل
 بہت صحابہ اور تابعین سے اور سوائے ان کے مجتہدین سے مثل فضل اور عی اور عبد اللہ اور شافعی اور احمد
 اور اسحاق نے ساتھ اسکے ذکر کیا ہے اور تصحیح اس حدیث کی کی اشارہ طرف رجحان اس جانب
 کے کیا ہے ورنہ باب من لم یرفع الا عند الافتتاح اس باب میں حدیث علقمہ کی عبد اللہ بن مسعود
 سے لایا ہے کہ اپنے یاروں سے فرمایا پڑھی میں نے ساتھ تمہارے نماز رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی پس ادا کی ابن مسعود نے نماز ادا کی اور نہ اٹھایا دونوں ہاتھوں کو گرواٹے
 تکبیر افتتاح کے اور کما ترمذی نے کہ اس باب میں برابر ابن عازب سے آیا ہے اور کہا کہ حدیث
 ابن مسعود کی نیک ہے اور ساتھ اسکے قایل ہیں بہت اہل علم صحابہ اور تابعین سے اور قول
 سفیان ثوری اور اہل کوفہ کا یہ ہے اور امام محمد اپنی موطن میں مالک اور زہری اور سالم بن عبد اللہ
 بن عمر اور اسکے باپ سے لایا ہے کہ کما سنت وہ ہے کہ تکبیر کہے اور ہر شخص اور رفع کے
 لیکن رفع یدین سوائے ابتداء نماز کے ایک بار سے بیش یعنی زیادہ نہوے اور یہ قول ابی حنیفہ کا ہے
 اور اس میں آثار بہت آئے ہیں بعد اسکے عاصم بن کلیت جرمی سے اور باپ اسکے سے
 کہ تابعین امیر المؤمنین علی بن ابی طالب سے ہے اور بہت روایتوں میں لایا کہ وہ رضی اللہ عنہ
 رفع یدین نہیں کرتا تھا سوائے پہلی تکبیر کے اور ابوہریرہ نخعی سے لایا کہ کما ندا اٹھا کو دونوں ہاتھوں کو بچ
 نماز کے بعد پہلی تکبیر کے اور عبد الغزیز بن حکیم سے لایا کہ کما دیکھا میں نے ابن عمر کو کہ اٹھایا ہاتھوں کو بچ
 پہلی تکبیر افتتاح کے اور نہ اٹھایا سوائے او اسکے اور ثوری سے حدیث ابن مسعود کو بھی نقل کیا ہے

انتہی شکوہ انار سے طحی وحی نے نقل کیا ہے کہ روایت کی مجاہد نے کہا پڑھی میں نے نماز پیچھے
ابن عمر کے پیش اوٹھائے اور سنے دونوں ہاتھ اپنے گھر پہلی تکبیر میں اور اسود نے روایت کی کہ
دیکھا میں نے عمر بن الخطاب کو نہ اوٹھائے دونوں ہاتھ اپنے گھر پہلی تکبیر کے اور جو عمر اور
اور ابن مسعود ساتھ نزدیک گھٹے اونھوں کے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور اسکے
ہوں اور بعد اونھوں کے ابن عمر کے تین دیکھا کہ ایسا ہی کرتے جو کچھ برخلاف اسکے نقل کر رہے تھے
اور احق ساتھ قبول کے منو اور شرح ابن الہمام میں ابراہیم سے اور علقمہ اور عبد اللہ سے لایا ہے
کہ کہا اوامی میں نے نماز ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ابی بکر اور عمر کے نہ اوٹھایا
ہاتھوں کو مگر نزدیک شروع نماز کے اور نہایت شرح ہدایہ میں کہتا ہے کہ عبد اللہ بن الزبیر سے روایت
کی ہے کہ ایک مرد کو دیکھا کہ نماز ادا کرتا ہے مسجد الحرام میں اور اوٹھاتا تھا ہاتھوں کو نزدیک شروع
اور نزدیک اوٹھائے سر کے رکوع سے پس کہا ابن زبیر نے ایسا مت کریہ وہ چیز ہے کہ کیا ادا کر
تین رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد اسکے ترک کیا یعنی یہ حکم اوایل میں تھا پس منسوخ ہوا
اور کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ اوٹھا یا رسول اللہ نے سہنئے بھی اوٹھایا اور ترک کیا حضرت نے سہنئے
بھی ترک کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ کہا عمرؓ و بشرؓ نہیں اوٹھاتے
تھے ہاتھوں کے تین مگر نزدیک قتلح کے اب معلوم ہوا کہ اخبار اور آثار و عرف اوٹھائے اور
نہ اوٹھانے کے دونوں ثابت ہیں پس چارہ نہ تھا اس سے کہ کہوں میں اوٹھانا اور نہ اوٹھانا
دونوں تھا خلاف اوقات میں آیا پہلے اوٹھانا تھا اور آخر میں منسوخ ہوا اور شیخ کمال الدین x
بن الہمام نے کہا تحقیق ہے کہ پہلی نماز میں اقوال اور افعال جنس سے اس رفع کے مباح
تھے کہ منسوخ ہوئے ہیں پس دو نہیں کہ وہ بھی اسی قبیل سے ہو شامل رد کے ہو و کے
خصوصاً ثابت ہوا کہ جو کچھ معارضہ اسکا ہے وہ ثبوت کہ لامر دلہ ہے بخلاف عدم رافع کے کہ
راہ نہیں پاتا ساتھ اس کے احتمال عدم مشروعیت کا کس واسطے کہ وہ اسکی جنس سے نہیں کہ عمد
کی گئی ہے بیچ اس کے عدم مشروعیت کا بلکہ جس خشوع اور سکون سے ہے کہ مطلوب ہے
بیچ نماز کے ساتھ اجماع کے روایت کی ہے ابو حنیفہ نے جہاد اور ابراہیم سے کہ ذکر کی گئی نزد
اس کے وایل بن جبر سے کہ دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ اوٹھاتے تھے اپنے

ہاتھوں کو نزدیک رکوع کے اور نزدیک سجود کے پس کہا ابراہیم اعرابی نے کہ نہ ادا کی ہو یا رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی نماز کو مگر اوس دن آیا وہ جاننے والا ہے عبداللہ اور اصحاب سکو سے
آیا یا د کیا اوسنے اور انھوں نے یاد کیا اور تحقیق حدیث کی مجھکو جماعت بیرون حد شمار سے عبداللہ
سے کہ وہ نہیں اٹھاتا تھا ہاتھوں کو مگر ابتدائے نماز میں اور حکایت کیا اوسکے تین پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم سے اور عبداللہ عالم ہے شریع اسلام اور حدود اوسکی کا اور متفق ہے احوال نبی کے تین اور
ملازم ہے اوسکی تین سفار و حضرمین اور ادا کی نماز ساتھ آن حضرت کے بیشمار اور بے حساب پس
حاصل کرنا قول اوسکے کا نزدیک تعرض کے اولاً ہوا افراد مقابل اوسکے سے پس جارہیں فعل
سنیت دونوں فعل سے انتہائی غصے ساتھ ترجیح ایک جانب کے جیسا کہ کہا والد علم اور شرح غفر اللہ
میں کلام اس مقام میں زیادہ اس سے کیا گیا ہے فعلیک بہ اور رکوع میں دونوں کف دست کو اوپر
زانو کے سخت پکڑتے اور انگلیوں میں تفریح کرتے اور کہا ہے کہ انگلیوں کی بیچ نماز کے
تین حالت تھی تفریح حال رکوع میں اور ملنا حال سجود میں اور اپنے حال پر چھوڑنا بیہوشی اور تفریح
حال حرام میں اور تشدد میں اور آرنج کو پہلو سے دور کرتے اور پشت کو سیدھا کرتے اور سر کو برابر
کے رکھتے نہ پیچے اور نہ برداشتہ اور تین بار کتب سبحان ربی العظیم اور یہ ادنیٰ ہے اور کہا ہے
ادنیٰ کمال ہے اور اگر زیادہ تین سے کہے افضل ہے بعد اوسکے کہ وتر ہو پانچ یا سات یا نو اور
کہا ہے کہ غایت کمال کو کچھ حدوں بعضوں نے دس تک کہا اور بعضوں نے مفسی تک بخوف سو
نہوا اور بعضوں نے قریب بقدر قیام تک اور یہ جملہ بیچ مفرد کے ہو اور امام کو رعایت طرف مقتدیوں
کے لازم ہے کہ انھوں میں پیر اور ناتوان ہوں اور انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے آیا کہ کمانین
پڑھی میں نے نماز پیچھے کسی ایک کے کہ مشابہ تر ہو نماز پڑھنے میں اوپر رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے اس جوان سے یعنی عمر بن عبدالعزیز سے اور اندازہ کیا رکوع اور سجود اوسکے
کو ساتھ مثل تسبیح کے یعنی اگر چہ کتر دس سے کہتا اور سجد بھی اسی طور کرتے اور جو سجدے
میں جاتے زانوؤں کو ہاتھوں کے آگے سے زمین پر رکھتے بعد اوسکے ہاتھوں کو رکھتے اوسکے بعد
پیشانی اور ناک اور نزدیک بعضوں کے ناک پیشتر پیشانی سے رکھے کہ اقرب ہے اور مذہب ابوحنیفہ
اور ثناضی اور احمد کا یہی ہے کہ زانو پہلے رکھے اور مذہب مالک اور افرامی میں تقدیم وضع

یہ ہیں اور کئی تین کے اور امام احمد سے بھی روایت آئی ہے اور سجدہ سات عضو سحر کرتے
 منہ اور یدین اور کبیتین اور قدین اور جبہ اور الف دونوں سے کرتے اور کفایت ساتھ جبہ کے
 تنہا اور الف میں قول میں نزدیک حنیفہ سے اور مفتا ساتھ دونوں کے ہے اور ساتھ اٹھانے
 دونوں قدم کے فاسد ہوتی ہے نماز اور ایک قدم اٹھانے میں مکروہ کذا فی شرح ابن الہمام
 اور سجدے میں ہاتھوں کو پہلو سے دور رکھتے جیسا کہ ظاہر ہوتا ساتھ سیاض بطین شملین کا
 اور بازو کو اور شکم انون سوجھی دور رکھتے جیسا کہ ہنگالہ اس کے اندر سے نکلتا اور بیچ سجدے
 کے مبارک درمیان دو نشانوں کے رکھتے اور قومہ اور جلسہ بھی موافق اندازہ رکوع اور سجود
 کے ہوتا اور کبھی اس قدر کرتے کہ کوئی دہم میں پڑتا کہ نماز کو شاید فراموش کیا اور صحیحین میں آیا
 کہ قیام اور رکوع اور اعتدال اور سجدہ اور جلسہ قریب برابری کے محتاج گمان کیا گیا ہے اور پراو کے
 جو قیام طویل ہوتا رکوع اور قومہ اور سجدہ اور جلسہ سب طویل ہوتے اور جو قیام خفیف ہوتا خفیف
 ہوتے تنہا کہ یہ سب بمقدار قیام کے ہوتا ایسا تاویل کیا اس حدیث کو اور یہ باعتبار غالب اور معتاد
 کے ہے الا بعض اوقات جیسا کہ نماز خسوف اور کسوف میں اور احیاناً نماز تہجد میں رکوع اور سجود
 اور قومہ اور جلسہ برابر ہوتا ساتھ قیام کے اور حدیثین در باب الطمینان اور اعتدال رکوع اور سجود
 اور قومہ اور جلسہ بہت وارد ہوئیں ہیں اور کم وہ ہے کہ بڑی پیچھے کی سیدھی کرے فرمایا آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ بہترین چوریوں کی چوری بیچ نماز کے ہے کمایا رسول اللہ چوری
 نماز میں کیونکر ہو فرمایا کہ تمام نکرے رکوع اور سجود کو اور خلیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرد کو
 دیکھا کہ نماز ادا کی اور تمام کیا رکوع اور سجود کو چو فارغ ہوا وہ مرد نماز سے خلیفہ نے اس کو
 اپنے پاس بلایا اور کہا یہ کیا نماز تھی کہ تو نے پڑھی اور اصل نماز نہ پڑھی تو نے اگر مرے
 تو اس حال میں مگر تو اوپر غیر فطرت کے یعنی اوپر غیر اوسن بن کے کہ پدا کیا ہے پروردگار تعالیٰ
 نے محمد کو اور پادس دین کے اور نزدیک شامی اور احمد اور ابی یوسف کے تعدیل اور الطمینان
 بیچ رکوع اور سجود اور قیام کے درمیان رکوع اور سجود اور جلسہ درمیان سجدتین کے جہہ فرضی اور قول
 مشہور نزدیک امام احمد کے تسبیح رکوع اور سجود بھی واجب ہے اور ایک روایت میں فرض
 اور ایک روایت میں سنت اور نزدیک امام ابوحنیفہ اور محمد کے الطمینان رکوع اور سجود میں بیچ

ظاہر روایت کے ساتھ ترجیح کرنی کے واجب ہے اور واجب ہو کر مبینان اور سب کو سجدہ اور ساتھ
 ترجیح جرجانی کے سنت لیکن قومہ اور جلسہ سنت ہو اور بعض مالکیت بھی اسپرین اور یہ کہتے ہیں حقیقت
 رکوع کی جھکن ہے اور حقیقت سجدہ کی رکھنا پیشانی کا اور زمین کے اور بیچ مفہوم اور مخون کا اجمالی
 ہے نہیں ہے کہ محتاج ساتھ بیان کے ہو پس فرضیت متعلق بقدر ادنیٰ کے ہو و اور زیادتی باب
 تکمیل اور تقیم سے ہو کہ اس کے ترک میں نماز ناقص اور ناقص ہو اور کرنے والا اس کا گناہ اور سختی
 بعض ائمہ مذہب سے نقل کرتا ہے کہ جو کہ ترک کرے اعتدال رکوع اور سجدہ میں لازم ہو اور سجدات
 اور بیچ شرح ابن العمام کے لایا کہ پوچھا گیا امام محمد ترک طہائیت سے کہا در تا ہون میں کہ جایز نہو
 اور سختی سے آیا ہے کہ جو ترک کرے اعتدال کو لازم ہے اور سجدہ کے اعادہ اور بعض مشایخ
 سے کہا ہے کہ لازم ہے اور واقع فرض تانی سے ہے اور یہ تقاضا کرتا ہے عدم سقوط کے تین
 ساتھ اول کے اور یہ لازم ہے رکن ہے نہ واجب انتہی پر بیچ تعدیل اور الطمینان رکوع اور سجدہ
 کے ہے لیکن بیچ قومہ اور جلسہ کے کہتے ہیں کہ نقل کرنا ساتھ ایک رکن کے ایک رکن سے
 مقصود لذاتہ نہو پس رفع اس کا رکوع سے واجب نہو کیا انتقال اس سے ساتھ سجدہ کے
 بے رفع ممکن ہے بخلاف سر اوٹھانے کے سجدہ سے کیونکہ ممکن نہیں دو سر سجدہ بے رفع کے
 اور ایک روایت میں ابو حنیفہ سے سر رکوع سے اوٹھانا فرض ہے لیکن سیدھا اوٹھانا فرض
 نہیں ہے اور تمسک ائمہ فعل آن حضرت کا ہے کہ ہمیشہ اور سلام اس باب میں اوپر ایک
 نہج اور اوپر ایک قرار کے تھا اور یہ حدیث بخاری اور مسلم اور غیرہ ابی ہریرہ سے لائے
 ہیں کہ اعرابی مسجد میں آیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گوشہ مسجد میں بیٹھے تھے پس پڑھی اور
 مرد نے دو رکعت نماز اور تمام نہ کیا رکوع اور سجدہ کو پستیر آیا اور حضرت کھ سلام کیا اور حضرت
 نے اس کے سلام کو رد کیا اور فرمایا اعادہ کر اپنے نماز کو کہ نہیں پڑھی ہے نماز تو نے وہ مرد
 کیا اور اعادہ کیا پھر حضرت کے پاس آیا اور سلام کیا اور پھر فرمایا جا اعادہ کر کہ تو نے نماز نہیں
 پڑھی تین بار اسی طرح کیا پس کہا اس مرد نے قسم اس خدا کی کہ بھیجا تلو ساتھ حق کے
 میں بہتر اس سے نہیں جانتا ادا کرنا پس سکھا و مجلوی رسول خدا کہ کیونکر پڑھوں نماز کے نہیں ہیں
 آنحضرت نے بیان وضو اور استقبال قبلہ اور قیام اور قرائت کی فرمایا رکوع کرتا جب تک قیام

پکڑے تو اس سے پھر اڑٹھا اپنے سر کو کہ کھڑا ہو تو برابر اور ایسا ہی فرمایا بیچ سجدے کے اور امام ابوحنیفہ اور محمد کہتے ہیں کہ حکم اس مرد کو واسطے اعادہ نماز کے اس جہت سے تھا کہ نماز جو کر اہستہ اور نقصان کے واقع نہ ہونہ از جہت سے بطلان اور فساد کے اور بھی اگر تعدیل فرض ہوتی تو چھوڑتے اور کہہ دیتے کہ اس طرح نماز پڑھتا اور حکم نکرتا اور کہہ دیتے کہ آخر نماز تک اور بیچ آخر کے حدیث بروایت ابو داؤد کے بیچ ترندی اور نسائی میں واقع ہوا ہے فاذا صلت بذات صلوٰۃ واما النقص من بذانما نقصت من صلوٰۃ پس تسبیح او سکا بیچ نماز کے اور وصف اس کا ساتھ نقصان کے نزدیک فقہ کے تعدیل اور اطمینان دلالت رکھتا ہے اور بنو نے فرضیت اس کی کے اور نہیں تو فرماتا لذهب و بطل مثلاً والدرا علم جان کہ بیچ استقح نماز کے جیسا گذرا اور رکوع اور سجود اور قومہ اور جلسہ اور علین انحضرت سے ماثورہ ہوئیں اور سجود میں بھی حکم واقع ہوا ہے کہ فرمایا اجتہاد کرو تم دعا میں حالت سجود میں کہ لایق ہے کہ دعا سجدوں کی مستجاب ہو کہ اور بھی آیا ہے نزدیک ہونا بندے کا خدا سے بیچ حال سجود کے اور دعا و طرح پر ہے دعاے ثنا اور تحمید اور دعاے طلب اور سوال کہا ہے کہ منج اور ثنا در گاہ حضرت کریم و باب میں متضمن سوال اور طلب کے ہے اور بحکم من شغلہ ذکر من عظمیٰ عطیۃ فضل ما اعطی السائلین محصل مطلوب ہے اور ماثور اس باب میں شامل دونوں طرح کے ہے اور اس جگہ سے ظاہر ہوا کہ خفیہ کہ بیچ نماز کے اقتضار او پر ذکر دن کے کرین اور صریح دعا سے منع کرین تو بھی اہتمال حکم سے ساتھ دعا کے فارغ اور باہر نہیں ہیں اور حقیقت جامعیت کی وہ ہے کہ نوافل میں ساتھ صراحت دعا کے بھی مثل ہو کہ اور فرائض میں اقتضار او پر بیجاات کے اور اذکار کے کرے اور بعضی حدیثوں سے بھی تخصیص ساتھ نوافل اور ساتھ نماز میں کے بھی معلوم ہوتی ہے اور بعض خفیہ نے ان زیادہ دعاؤں کو حرام غیر مفید رکھا اور عجب ہے کہ باوجود ورود حدیثوں صحیحہ کے بیچ عمل آن حضرت کے ساتھ اس کے طلاق حرام کا کرین اور معلوم نہیں ہوتا کہ بیچ مطلق نماز کے حرام رکھا فرائض اور نوافل کو اور یہ بنا بیت بعید ہے تو بخصوص ساتھ فرائض کے رکھا اور یہ بھی اوپر اس تقدیر کے ہے کہ حرام معلوم ہو دے ساتھ نوافل کے آیا اور فرائض میں قطعاً نہ آیا اور اسی واسطے مقام تردید ہے اور جو دوسرے سجدے سے

مراد اٹھاتے واسطے دوسری رکعت کے اٹھتے اور اس جگہ دو قول ہیں ایک یہ کہ اوپر زمین کے بیٹھتے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھتے پس اٹھتے اور اسکو جلسہ استراحت کہتے ہیں اور اختلاف فقہیوں کو اس جلسے کے حکم میں بعضے اس کے تین گمان اور سنت کے کرتے ہیں جیسا کہ مذہب شافعی ہے کہ کتاب ہے کہ سنت فی ہے کہ بعد سجدہ دوم کے زمین پر بیٹھے سبک بیٹھک بعد اس کے اٹھے اور بعضے گمان اور حاجت کے کہیں اور کہیں نشست ازہبت عذر اور حاجت کے تھی کبرنی وغیرہ سے اور مذہب ابوحنیفہ اور مالک اور مختار بیچ مذہب احمد کے یہی ہے اور کہتے ہیں کہ سنت نہیں اور تمسک امام شافعی کا ایک حدیث میں ہے کہ بخاری اور ترمذی اور نسائی مالک بن الحویرث سے روایت کرتے ہیں کہ اس نے دیکھا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو رہتا بیچ و تر نماز کے یعنی پہلی رکعت میں اور تیسری میں تو نہ بیٹھتے اور زمین کے نہ اٹھتے اور نشیمن لایا ہے کہ ابن ابی شیبہ نعمان بن ابی عباس سے روایت لانا ہے کہ کہا پایا میں نے بہتوں کو اصحاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو اٹھاتے سر مبارک اپنے کو دوسرے سجدے سے پہلی رکعت میں اور تیسری میں اٹھتے جیسا کہ تھے بے اس کے کہ بیٹھیں اور ابن مسعود اور علی اور ابن عمر اور ابن عباس اور ابن الزبیر نے ایسی ہی روایت کی اور یہ سب بڑے اصحاب ہیں اصحاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور سخت تر تھے بیچ اتباع اس حضرت کے اور ملازم تھے مالک بن الحویرث سے کہ حرمت اور نزدیک آن حضرت کے اقامت نہ کی پس واجب ہے تقدیم اس کی اور ابو داؤد ابن عمر سے لایا ہے کہ کمانہی کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اعتماد کرے مراد اوپر دونوں ہاتھ اپنے کے جس وقت تک کہ اٹھے اور حدیث و ایل میں آیا ہے کہ جو اٹھتے اعتماد کرتے اوپر فخذین کے اور توفیق ہیں الاحادیث وہ ہے کہ گمان کیا جاوے حدیث مالک بن الحویرث کو اوپر حالت کبر اور ضعف کو اور بھی اسپر ہیں جمہور ائمہ اور جان کہ جو کچھ اس جگہ مذکور ہوا خلاف جلسہ استراحت کے تھا لیکن وہ کہ وقت اٹھنے کے اعتماد اوپر فخذین کے کرے یا اوپر راض کے بے جلسہ استراحت کے سنت نزدیک امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے وہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو اوپر رکبتین کے رکھے اور معتد اوپر رکبتین کے

اور مجھے بہت اوس حدیث کے کہ ابی داؤد و ابی بن حجر سے لایا ہے کہ جو کچھ امین نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہہ دیا تھے ساتھ کہ بتدین کے اور اعتماد کر سکتے اور پیغمبرین کے اور بھی ابوداؤد نے ابن عمر سے لایا ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہی کرتے کہ اعتماد کرے مرد و نون تھے اور اوسٹھے اور نزدیک امام مالک کے جبکہ استراحت نہیں لیکر وقت اوسٹھے کے اعتماد اور برسرین کرتے ہیں اور نزدیک ہمارے حکم ضرورت اور زیادت شقت میں نزدیک کبر سن اور ضعف بزرگ اور پراوسکے جائز ہے وصل اور جو تشدد میں بیٹھنے پاؤں چپ کو فرش کرتے اور دھنا پاؤں نصب کرتے اور پوہر بیٹھتے اور قول امام ابوحنیفہ کا یہ ہے اور نزدیک امام شافعی کے ایسا ہی ہے بیچ قعدہ اولی کے اور اسکو افراش کتے ہیں اور دوسرے کو تورک اور مذہب انھوں کا وہ ہے کہ بیٹھ تشدد ہے کہ بعد اوکے تشدد نہیں خواہ یہی ایک تشدد ہو جیسا کہ نماز فجر میں اور خواہ تشدد جیسا کہ سوا نماز فجر تورک کرین بصورت اوسکے جیسا کہ بیچ حاوی کی کہ کتاب مشورہ فقہ میں شافعی کی ہی کہ لانا دونوں پاؤں کا پیچ سے دہنی طرف ساتھ اتفاقاً و انھوں کے موافق عادت معینہ اور ممکن بقعدہ اور پوہرین کے ہے اور دلیل انھوں کے حدیث ابی حمید ساعدی کی ہے کہ جماعت صحابہ سے کہنا زیادہ جائز والاہون میں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور نزدیک امام مالک کے تورک ہے دونوں جگہ میں اور نزدیک امام احمد کے جس نماز میں کہ دو تشدد میں تشدد اخیر میں تورک کرے کس واسطے کہ صلی تشدد اولی میں مستعد اور بھی حرکت کا ہے اور حرکت اور قیام ہیئت افراش سے آسان تر ہے اور بعد جلسہ اخیر کے کوئی عمل نہیں پس تورک کہ بیٹھ سکون اور استقرار کی ہے مناسب و سکے ہو اور یہ چاروں امام اس مسئلہ میں اوپر چار قول مختلف کے پرے ہیں اور حجت امام ابوحنیفہ کی وہ ہے کہ کہنا ہے کہ حدیث عائشہ سلم میں عائشہ رضی سے اور دوسری حدیثوں میں بھی طریق افراش مطلق آیا ہے کہ سنت تشدد میں ہے اور بیٹھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایسا ہی تھا بے قعدہ اور ساتھ تشدد اولی یا اخیر کے اور بھی شقت اس صورت میں زیادہ ہے اور افضل اعمال آخر کا ہے بیچ بعضی حدیثوں دوسری کے ذکر طریق افراش کا مطلق آیا ہے اور بعضی حدیثوں میں کہ ذکر طریق تورک کا آیا ہے تشدد اخیر میں یہ اسکو گمان کرتے ہیں بحال عذر یا کبر سن کے ساتھ طویل دعاؤں کے بیچ اوسکے کیونکہ طریق تورک میں محنت کمتر ہووے اور ہو سکتا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

و قوموں مختلفہ میں ہر ایک ان راہوں سے بیچ وجود کے آیا ہو جیسا کہ مثل اس کے بیچ اعمال سنن اور
نفلوں کے واقع ہوا ہے اور ایک نے اٹھا ہون سے کہا ہے الحمد للہ الذی جعل فی الامر متہ اوچو
تشمہ پڑھتے دونوں ہاتھ اوپر دونوں رانوں کے رکھتے اور دست راست سے عقد اور اشارت
کرتے نزدیک شافعیہ کے عقد تریہ کے اور صورت او سکی یہ ہے کہ اوٹگیوں کو قبض کرے مگر کلے
کی اوٹگی کو کہ اوٹگی کے تین کنا دکھ کرے اور طرف ابہام نزدیک سفل کے کلے کی اوٹگی کو طرف
کف دست کے رکھے ایسی تفسیر کی عالموں نے اور شافعیہ عقد تریہ کے تین اور سند انھوں کی حد
ابن عمر کی ہے کہ سلم لایا جو اور نزدیک حنفیہ کے عقد تسعین اور صورت او سکی قبض خضر اور سفل اور
بسط مسبح کا اور وضع ابہام کا جو اوپر اصبع وسطی کے اور یہ بھی حدیث مسلم میں عبد اللہ بن الزبیر
آیا جو اور ایسا ہی ہے مختار بیح مذہب احمد اور شافعی کے بیچ قول قدیم کے اور نزدیک مالک کو قبض
کل اصابع و پھر ہاتھ کا اور بیٹھ سبابہ کا اور تحریک او سکی اور خاص شافعیہ کے تین کیفیت تخلیق میں ایک
وجہ دوسری ہے اور وہ رکھنا اوٹگیوں کا وسطی درمیان عقد تین ابہام اور اوٹگی مسبح کو بیچ شہادت
کے اوٹھانا اور وقت اشارت کو نزدیک بعضوں کے وقت تلفظ الا اللہ کے ہے اور آگے نبضوں کے
قریب تمام اوٹگی کے وقت تلفظ کلمہ اللہ کے اور مشہور وہ ہے کہ نزدیک نفی کے اوٹگی اوٹھا دیا اور
تردیک انہات کے رکھے او جا پئے کہ اشارت طرف فوق کے نہ پڑے تو وہ ہم ساتھ طرف کے تھو کے
جاننا چاہئے کہ عقد اصابع ید یعنی اوپر کیفیت مذکورہ کو اور اشارت ساتھ سبابہ کے بیچ احادیث صحاح
کے واقع ہوا ہے اور جامع الاصول میں کتب سنہ سے اس باب میں حدیثیں بہت لایا ہے اور
بعضی حدیثوں میں ذکر عقد ہے ساتھ اشارہ کے اور بعض میں ذکر اشارت فقط اور یہی ہے مذہب
ائمہ حدیث اور فقہائے مجتہدین کا اور بہتوں صحابہ اور تابعین سے اور کہا ہے کہ حق وہ ہے کہ
مذہب امام ابو حنیفہ اور صاحبیہ کا بھی یہی ہے اور شیعہ میں علماء حنفیہ نے تصریح کی ہے ساتھ
اوٹگی کے لیکن انھوں نے تاخرین میں ایک خلاف درمیان میں آیا ہے ولیکن اگر تمام حلیہ کو
بیان کر دین میں نہایت طول ہو مجاہد اللہ کہ اپنی جگہ پر مذکورین بات علماء مذہب ہولانا ہو عزیز
تاسود مند ہو اور شمنی کہتا ہے امام ابو یوسف فریج مالی اپنی کے ذکر کیا ہے کہ قبض کرے
چھٹگی کو اور اس اوٹگی کو کہ قریب ہے ساتھ اوٹگی اور حلقہ کرے وسطی اور ابہام

کے سین اور اشارہ کرے ساتھ سبابہ کے اور امام محمد نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشارت کرتے تھے اور جو کچھ ان حضرت نے کیا ہم بھی کریں ہم اور سچا ہے قول ابی حنیفہ کا اور سچا شہنی فقہ سے لایا کہ جو شروع کیا مصلیٰ نے بیچ تشدد کے پس پہنچا قول اشہد ان لا الہ الا اللہ تک آیا اشارہ کرے ساتھ سبابہ یعنی کے یا نہیں اخلاق کیا ہے مشائخ نے بیچ اوسکے پتہ کو نہ کرے نزدیک اشارت محلی فقیہ ابو جعفر سے وہ ہے کہ قبض کرے خضر اور خضر کو اور تخلیق کرے وسطیٰ کو ساتھ ابہام کے اور اشارت کرے طرف سبابہ کے اور منت للفتیٰ میں ذکر کیا ہے کہ مکروہ ہے اشارت نعتیٰ اور حواشی بدایہ میں کفایہ سے لکھا ہے کہ بیچ محیط کے کہا ہے کہ بعضوں نے کہا ہے رافع ساتھ یعنی کا بیچ تشدد کے سنن سے ہے نزدیک ابی حنیفہ اور محمد رحمہما اللہ کے اور ایسا بیچ وحی ہے ابی یوسف سے اور علامہ نجم الدین زاہر نے کہا جو متفق ہیں روایتیں اصحاب سے ساتھ جمعیت کے بیچ ہونے اشارت کے سنت اور کو فیون اور مدنیون سے ایسا ہی آیا ہے اور کثیر ہے اخبار اور آثار اوس میں ضرور عمل ساتھ اوسکے اولیٰ ہوا انتہیٰ اور شارح وقایہ نے کہا کہ عقد اور اشارت ہمارے اصحاب سے آئی ہے انتہیٰ اور خالی غرابت سے نہیں جو کچھ ہدایہ میں درباب بسط اصابع اور نفی عقد کے کہتا ہے کہ وہ مروی ہے حدیث وایل بن حجر بن اور حالانکہ کتب احادیث البوداؤد اور نسائی اور دارمی اور ابو یعلیٰ اور عبد الرزاق میں ساتھ روایات متعددہ کے وایل سے اشارت ساتھ تخلیق ابہام اور وسطیٰ کے روایت کیا ہے اور شیخ امام عالم عامل اجل علی متقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں رسالہ جمع کیا ہے اور روایتیں فقہ کی مذہب حنفی سے ساتھ اوس اختلاف کے کہ انھوں میں ہے ذکر کیا اور حدیثیں صحیحہ لایا جانب عقد و اشارت کے تین راجع کیا ہے اور اوس رسالے کو بیچ شرح مشکوٰۃ اور شرح سفر السعادت میں ترجعہ کیا ہے سمیع و بالذات التوفیق اور خطاب السلام علیک یا ابنیٰ میں دو سوال کئے ہیں ایک یہ کہ خطاب کرنا ساتھ بشر کے بیچ نماز کے منیٰ عنہ ہے اور مفید اوسکا ہے اور جواب دیا ہے کہ خصایص اوسکے سے ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حقیقت یہ دعا ہے بیچ نماز کے اگرچہ ساتھ صیغہ خطاب کے ہو اور جو دراصل کہ قصہ معالج کا ہے ایسا ہی واقع ہوا ہے اسی طرح نگاہ رکھا گیا اور ساتھ اس تقریر کے حامل ہوا جواب سوال دوسرے سے کہ کہتے ہیں کیا ہے حکمت بیچ عدول کی غیبت سے ساتھ خطاب

کے جیسا کہ متعقبات سے ساق اغظ غیب ہو جیسا کہ کتنے بین التجات للہ والصلواتہ والسلام علی النبی
 والصلوات علیہم علیہما وعلیٰ عباد اللہ الصالحین یعنی نگاہ رکھا اوس لفظ کو کہ رسول خدا سے آئی ہے تعلیم کیا
 خاص صحابہ کے تین اور صاحب مواہب لدنیہ نے اوپر طریقہ اہل معرفت کے کہا کہ مصلیان نے
 جو ساتھ التجات کے ہتھکڑی دروازہ ملکوت کا کیا اذن کیا گیا خاص انہوں کو واسطے داخل ہونے
 حرم حرم غزت الہی تبارک اور تعالیٰ کہ پس دشمن ہو دیدہ بصیرت انہوں کے اور نگاہ پوئے اور
 معلوم کیا کہ وہ بوساطت بنی رحمۃ اللہ وبرکت کی متابعت اوسکی ہے پس موجود پایا حبیب کو بیچ
 حرم حبیب کے پس اقبال کا اوپر اوسکے اور کہا السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ انتہی
 اور بعضے ارباب تحقیق سے کہا ہے یہ خطاب باعتبار سر بیان حقیقت محمدی کے ہے بیچ زرا بیچو
 اور حضور اوسکی ہے بیچ دل بند کے اور انکشاف اس حال کا ہے وقت نماز کے کہ فضل حالات اور
 اقرب مقامات کا ہے اور کرایا بیچ شرح صحیح بخاری کے کتاب ہے کہ یہ زبان حضور اوجیات اوس
 سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تھا اور صحابہ بعد اوسکے اس طرح سلام سمیٹتے تھے کہ السلام علی آ
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشدین فرماتے تھے
 اشہدان لا الہ الا اللہ واشہد انی رسول اللہ افغی کہ ائمہ مذہب شافعیہ سحر ہے اسکو کہتا ہے اور لیکن
 اوس روایت کی تصریح سنوئی مان بیچ صحیح کے ثابت ہوا کہ وقت ظہور معجزے کے کہی فرماتے تھے
 اشہد انی رسول اللہ صحیح بخاری میں درباب معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لایا ہو کہ ایک
 بیچ سفر کے توشہ قوم کا کم ہوا اور آخر ہوا پس آنحضرت نے دعا کی واسطے برکت کے ایسی برکت ہوئی
 کہ تمام لشکر سڑے برتن بھر لئے اوس اور یہ غزوہ تبوک میں تھا کہ شہزاد آدمی ہمارا تھے پس فرمایا
 آنحضرت نے اشہدان لا الہ الا اللہ والی رسول اللہ اور بیچ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 علیہما وعلیٰ عباد اللہ الصالحین تنبیہ ہے خاص امت کے تین کہ بہرہ صلاح سے رکھتا ہو تو ساتھ تسلیم
 کہ حضرت کے اور تمام خلائق کے بیچ صلوات کے مشرف اور مخلوق ہیں اور اس فضل عظیم سے محروم
 سنون اور اس جگہ سے لازم آتا ہے کہ نماز میں جیسا کہ حق خدا سے غرض کہ ہے حق مسلمانوں کا بھی ہے
 اور جس آدمی نے ترک کیا نماز کو خلل کیا بیچ حق تمامی مومنین کے انہوں سے کہ گندے ہیں اور وہ
 سب کہ آئین روز قیامت تک بوجہ قول وجوب قول السلام علیہما وعلیٰ عباد اللہ الصالحین سے

اور کلام وجوب صلوٰۃ میں اوپر ان حضرت کے تشہد اخیر میں نزدیک شافعی کے اور سنت اوسکی نزدیک خنیفہ کے آگے اپنی جگہ پر گزری اور نزدیک طبرانی اور ابن ماجہ اور دارقطنی کے سہل ابن سعد سوا آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں ہے نماز خاص اوس آدمی کے تین کہ درود نہ بھیجے اوپر پتھر پٹنے کے اور نزدیک دارقطنی کے ابی مسعود انصاری سے آیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کہ ایسی نماز پڑھے کہ درود نہ بھیجے اوسین مجھ پر اور میرے اہل بیت پر قبول نہ کیجیو گے نماز اوسکی اور صیغہ صلوٰۃ میں بیت روایتیں آئی ہیں اور کافی ہے اسی قدر کہ کہے اللہ صلی علی محمد وعلی آل

محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید بارک علی محمد وعلی آل محمد باریک علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید کذا سمعت من بعض المشایخ اور آخر حدیث ابن مسعود میں فی العالمین انک حمید مجید آیا ہے اور اگر اسکو بھی کہے بہتر ہے اور بعضی روایتوں میں وارحم وترحم کما رحمت وترجمت آیا ہے قاضی ابوبکر ابن العربی مالکیہ سے اور صیغہ الافی شافعیہ سے انکار کرتا ہے صحت اوسکی سے اور قبیل بدعت سے رکھا ہے اور کہا ہے کہ ان حضرت نے تعلیم کیا صحابہ کو کیفیت صلوٰۃ کی ساتھ اوس وجہ کے پس زیادہ کرنا واسطے استدراک کے ہے اوپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور مواہب میں ذخیرہ سے کہ کتب خنیفہ سے ہے نقل کیا کہ مکروہ ہے کس واسطے کہ موہم نقص ہے کیونکہ رحمت اور رحم غالب ہے کمرے اوس چیز کے کہتے ہیں کہ ملامت کیجاوے اوپر اوسکے اور جزم کیا ہی ابن عبد البر نے کہ مشہور محدثین سے ہے اور کہا کہ روایت ہے خاص کسی ایک کو جو ذکر کیا جاوے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ کہے رحمۃ اللہ کیونکہ ان حضرت نے من صلی علی کہا ہے نہ من ترجم علی ماسن دعا اگرچہ معنی صلوٰۃ کے رحم ہے لیکن مخصوص گردانا ہے ساتھ اوس لفظ کے تعظیماً پس عدول نہ کیا جاوے اوس سے اوپر اوسکے دوسرے لفظ اور قاضی علیاض نے جمہور علما سے جائز ہونا اوسکا نقل کیا ہے اور قرطبی نے کہا صحیح ہی ہے بوجہ درود احادیث کے ساتھ اوسکے اور خود ہی تشہد کے آیا ہے اسلام علیک ایما البنی ورحمۃ اللہ اور حق وہ ہے کہ انکار خاض اس لفظ کے تین ہے کہ اللہم ارحم وترحم الی آخرہ بہ نسبت رحمت اور اطلاق اوسکے اوپر آنحضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ علم اور آن حضرت بعد درود کے دعا کرتے تھے اور مشہور اس جگہ میں یہ دعا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے آئی ہے اللہم انی اعوذ بک من عذاب القبر واعوذ بک من قنۃ المسیح اللہ جال واعوذ بک

من قنۃ الحیا و قنۃ المات اللہم انی اعوذ بک من الماثم والمغرم اور بیچ حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما سے اللہم انی اعوذ بک من عذاب جہنم بھی واقع ہوا ہے اور کہا ابن عباس نے تعلیم کرتے تھے آن حضرت اس دعا کو جیسا کہ تعلیم کرتے تھے کوئی سورہ قرآن سے اور ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ کہا میں نے یا رسول اللہ سکھاؤ مجھ کو کوئی وہ دعا کہ پڑھوں میں اس کے تین بیچ نماز اپنی کے فرمایا آن حضرت نے کہ اللہم انی ظلمت نفسی ظلماً کثیراً ولا یغفر الذنوب الا انت فاغفر لی مغفرة من عندک وارحمنی انک انت الغفور الرحیم اور علی مرتضیٰ سے بھی آیا ہے فرماتے تھے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در بیان تشہد اور تسلیم کے اللہم اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اسرفت وما انت اعلم بمني انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت اور دوسری حدیث میں یہ دعا بعد فراغ سلام کے آئی اور ہو سکتا ہے کہ دونوں مقام میں بعد سلام اور قبل سلام سے پڑھتے ہوں اور بیچ صدوران دعاؤں کے اور امثال انھوں کے کہ اونہیں طلب مغفرت گناہ اور استعاذہ عذاب قبر سے اور عذاب جہنم سے اور فتنہ دجال سے اور مانند اسکے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے واقع ہیں اشکال کیا ہے کہ آن حضرت مغفور اور معصوم ہیں اور طلب مغفرت اور استعاذہ کیا معنی رکھتا ہے اور جواب کیا ہے کہ مقصود تعلیم امت سے ہے یا سوال دانستے انھوں کے ہے اور معنی وہ ہے کہ اعوذ بک لاسمعی ماسلوک طریق تواضع اور اظہار عبودیت اور التزام خوف الہی اور اعظام اسکا اور اقتصار اسکا طرف اوس تعالیٰ اور تقدس کے ہے اور اسی طرح پر ہے حال قربان درگاہ کا کہ ہمیشہ سچ خوف اور خشیت اور تضرع اور زاری کے ہیں حال معصوموں کا یہ ہے دوسروں سے کیا کئے ہمیشہ استعاذہ کرتے ہیں اور استغفار کرتے ہیں تصور عظمت الہی اور ہیبت درگاہ لا الہ الا ابی عز و علا کا اور پر اس کے رکھتا ہے یا جو چیز مناسب حال اپنے پاتے ہیں کہ اسکو دخل تقصیرات رکھتے ہیں اور گناہ نام کرتے ہیں حقیقت سیدرسل کی کہ پاکیزہ نیک پاکوں سے اور معصوم زیادہ سب معصوموں سے ہیں اور جو کچھ کہ جو بودہ نابودہ سے سبھو کے تین بخت ہے اور آمرزش کی ہے ایسا کتنا ہے اور کرتا ہے اور وگو کیا کہا چاہئے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ماسور ہیں ساتھ استغفار کے قولہ تعالیٰ استغفر لک و للمؤمنین والمؤمنات اور استغفار کام تمامی عارفون اور انبیائون اور اولیائون کا اول سے

آخر تک اور آدم سے اس وقت تک شاعر نے ایک حرف بزبان مجاز کہا ہے اور پھر قیاس اور سکی کے بیچ حقیقت کے بھی تصور چاہئے کرنا بیت دیدم کہ خاطرش ز من آزا میکند ہو کہ دم از قبول گنہاہ بنود را آزا خاطر اس جگہ کہنا یہ تو ہم دعویٰ ہستی سے اور باکی سے رکھنا چاہئے اور جو دک اور ذنب کہنا یہ اوس سے ہے اور فقر یعنی شر کے ہے اور عارفون سے کسی نے کہا ہے بیت از خدا جو ہند ذات خود و ذات او و این بود ساعت بساعت سر تن غار شان ہو کہنا یہ فنا فی اللہ سے رکھا سخن بیان باہر اصطلاح علم اور زبان وقت سے کہا کہ وضع اوس کتاب اور عقد کی او پر اس صورت کے واقع ہو اور جو جاتا ہے دراز تر ہوتا ہے اللہم اغفر لی اور آن حضرت اسلام پھیرتے تھے بعد تشدد کے طرف یمن اور یسار کے جیسا کہ دیکھی جاتی تھی سفیدی رخسار مبارک آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فرماتے تھے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور مخاطب ساتھ اوس کے ملائکہ اور گروہ کو رکھتے تھے اور یہ ایک وجہ فضیلت قیام سے طرف یمن کے ہے کہ بعد نزول کے معایج قرب اور رجوع کے مشہد النور سے دو طرح کے نماز ہے اول نظر او براہل اس طرف کے پڑتی تھی اور دوسرا سلام پھیرنا بھی ہمیشگی کن حضرت کے تھا کہ پندرہ نفر نے مشابیر صحابہ اور بزرگوں انھوں کے سے اس سکور بیت کیا ہے اور یہی ہے مذہب الی حنیفہ اور شافعی اور ائمہ دیگر کا الامام مالک رحمۃ اللہ علیہم جمیعین کہ نزدیک اوس کے ایک سلام ہے مقابل وجہ کے اور جو حدیث کہ اس باب میں روایت کی ہے صحیح بخاری میں ہے اور اگر اچھا نہ ہو تو نماز شب میں ہو جیسا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ایک سلام پھیرتے واسطے بیدار کرنے ہو کہو اور کہا ہے کہ یہ حدیث معلل ہو کہو اور اگر معلل نہ ہو یہ عبارت صریح نہیں ہے بیچ اوس کے کہ سلام دوسرا نہیں پھیرتے تھے اور اوس سے ساکت ہے شاید کہ دوسرا سلام بھی ہو کہ اوس میں رفع صوت نکرے کہ مقصود اوس سے ایقان اہل بیت کا ہوتا اور اس جگہ سے ظاہر ہو کہ وجہ یہ ہے کہ امام احمد سے منقول ہے کہ اوستے ایک تسلیم کو تاویل کیا کہ معنی اوس کے یہ ہیں کہ جب ساتھ ایک تسلیم کے کرتے واسطے اعلام کے اور دوسرا سلام آیت کہتے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد مقابل مذکور یہ ہے کہ ابتدا ساتھ سلام قبلہ کی طرف سے کرتے بعد اوس سے التفات کرتے طرف بننے اور بائیں کے کہ اوس میں رفع صوت کرتے اور ایک سلام کے سہیل بن سعد بھی ایک حدیث آئی ہے کہ مطعون ہو نزدیک محمد بن ابوشامہ

سے بھی نقل کیا ہے کہ مصلیٰ مخیر ہے اگر چاہے ایک سلام پھیرے اور اگر چاہے دو سلام اور بیچ نماز کے التفات نہ کرتے اور صحابہ کو بھی اوس سے منع کر کے تھوڑا نماز فرض میں اور معنی التفات کے دیکھنا دینے بائیں کا ہے یا پٹینا گردن کا پس گوشہ چشم سے دیکھنا التفات نہ دے اور مکر وہ نہ دے کذا فی النہایہ اور شرح ابن العمام میں کہ کہ حد التفات کی نہیں کی وہ ہے کہ پھیرے گردن کو تو باہر کر دے طرف قبلہ سے اور اگر تحریف کرے سب بدن اپنے کے تین فاسد ہو نماز اوسکی پس ایک قسم التفات کی مفسد ہو اور ایک مکر وہ جیسا کہ عمل کثیر مفسد اور قلیل مکر وہ انتہی اور شنی کہتا ہے کہ مکر وہ ہے التفات ساتھ گردن کے بے پھرانے سینے کے کرے باطل ہو نماز اور اگر گوشہ چشم سے دیکھے مکر وہ نہیں اور بیچ حدیث ترمذی کو ابن عباس سے لایا کہ کہا لحظہ کرتے تھے رسول خدا نماز میں دینے اور بائیں اور کہا ہی ملاحظہ آنحضرت کا نماز میں بقصد اطلاع اور پر حال مقتدیوں کے تھا یا بجهت تعلیم کیونکہ لحظہ بطل نماز نہیں ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ جو کھڑا ہو مرد نماز میں اقبال کرے پروردگار تھکے جل و علا بوجہ کریں اپنی کے اور جو التفات کرے اور طرف غیر کے دیکھے کسی پروردگار تھا ابن آدم کی طرف دیکھتا ہو تو تجھ کو کوئی بہتر نہیں مجھ سے کہ اوسکی طرف دیکھتا ہو تو رو اپنا میری طرف لا اور جو دوسری بار التفات کرے پھر ایسا ہی کہے اور جو تیسری بار دیکھو پھر یوں حق تعالیٰ رو کریم اپنے کو اوس سے اور دوسری حدیث میں آیا لاصلوۃ لملتفت لیکن اس قدر ثابت ہوا ہے کہ ایک بار بیچ بعض اشعار کے ایک شخص کو طرف دشمن کے بھیجا تھا اور وہ شخص تمام رات سوار اور پاسبانی کرتا اور جو آن حضرت نماز میں مشغول ہوتے نماز میں طرف اوس راہ کے کہ وہ شخص اوس طرف مقرر تھا نظر کرتے اور التفات طرف اوس گھائے کے فرماتے اور قیضہ بربیل تنہائی کے تھا اور نماز ناطلہ کے تھا کہ سنت فجر کی جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے کہ اگر فرض بھی ہو کہ نماز فجر ہے جس طرح جامع الاصول میں مفہوم ہوتا ہے واسطے مهم اور صلحت اہل اسلام کے تھا کہ محافظت اور نگہبانی سلامتی اور جمعیت انہوں کی ہے پس یہ باب تدخل عبادات میں ہے نماز ایک عبارت ہے اور نظر کرنا طرف اوس شخص کو واسطے صلحت مذکور کے اوس دوسری عبادت کے کہ جہاد اور تدبیر اوسکی کے ہے اور نماز خوف کی بھی قسبیل سے ہو اور عرضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ تھے انی لاجمعی شی وانا فی الصلوۃ اور بخاری نے اپنی صحیح میں واسطے اوس کے ایک باب مقرر کیا ہے بنو ان کفکر الربول فی الصلوۃ اور اس قول کے ترجمے میں ابن عمر لایا ہے

اور اس حدیث کو باب میں لایا ہے کہ لیکدن آنحضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور بعد سلام کے جلدی اوٹھ کھڑے ہوتے تھے اور اندر گئی اور پھر آئے اور کہا کہ مجھ کو یاد آئے گا کہ گھر میں سونا ہے پس مکر وہ جانا میں نے کہ لاث کو گھر میں ہے اور حکم کیا میں نے کہ اسکو تقسیم کرو اور یہ سب قبل تذخیل عبادات سے رکھا ہے اور کہا ہے کہ خطرہ جبلت انسان کا ہے اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ مذہبم خاطر دین ہے تقبیل عبادات اور طاعات سے ہوا اور کبھی سننے اور دیکھنے لڑکے سے وہ نماز کو تخفیف کرتے کہ مان او سکی فتنے میں نہ پڑے ساتھ قطع نماز کے زوال خشوع سے اور کبھی آنحضرتؐ اس لڑکے کو نماز میں ساتھ اس کے متعلق ہوتے اور اسکو اوٹھا لیتے اور دوش مبارک پر رکھتا اور کبھی امام حسن بن حسین رضی اللہ عنہما آتے اور سجود میں پشت مبارک اونکی سے لپٹتے اور اونکے واسطے سجدوں کو طول دیتے اور توجہ خاطر طرف اونکے اور رعایت حال اونکی کی کرتے اور کبھی نماز میں ہوتے اور عائشہ آتیں اور دروازہ بند ہوتا چند گام رکھتی اور دروازہ اونکو واسطے کھولتے اور دروازہ گھر کا طرف قبلے کے تماثل انکے بہت چیزیں حدیثوں میں آئی ہیں اور علما کو در صورت عمل کثیر کے اختلاف ہو مختار او سپر ہے کہ جو کچھ محتاج ہو دونوں ہاتھ کا عمل کثیر ہو اور مراد اس سے وہ ہے کہ موافق عادت اونکی کے عمل سوائے دو ہاتھ کے نہ ہو ورنہ اگر اس صورت میں فرضاً او سکوا ایک ہاتھ سے کر تو مفید ہے تقیم اوقیص کے اور تسوول کے اور جو محتاج ایک ہاتھ کا ہے اور اگر اتفاقاً دو ہاتھ سے کرے قلیل ہے او مفید نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو کچھ ناظر فاعل او سکے کو غیر مصلی خیال کرے فعل کثیر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ فعل کثیر جو کچھ مصلی او سکوا کثیر جانے اور مختار نزدیک بعضوں کے وہ ہے کہ تین فعل پی دپے کثیر ہے اور ماسوا او سکے قلیل اور اگر کبھی کوئی شخص حال نماز میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سلام کرتا اشارت ہاتھ سے رد سلام او سکا کرتے اس طریق پر کہ ہاتھ کو بچھاتے اس طرح کہ پشت دست اونچی ہوتی اور کبھی اشارے میں الٹا دنگی سے بھی کرتے اور یہ دونوں پشت بین ہر سجا واقع ہوئے اور کبھی سر سے ایسا کرتے رد سلام میں بھی اور سوائے او سکے بھی اور سبب سے اشارت سر کے جواب سلام میں کوئی حدیث صریح نہ بائی میں نے سوائے اسکے روایت ترمذی میں ابن عمر سے واقع ہوا کان برد اشارہ اسکے تین مگر او پر اشارت کے

ساتھ سر کے یا مطلق گمان کریں لیکن سیاق روایتوں سے کہ جامع الاصول میں لایا ہے ظاہر ہوتا ہے کہ مراد وہی اشارت ساتھ ساتھ تھمے کے ہے اور بعضی شرحوں سے اشارت ساتھ سر کے ذکر کی ہے بے ایراد حدیث کے اور لایہ کوئی حدیث اس باب میں پائی ہو والدہ اعلم اور سوائے رد سلام اور نماز کسوف میں عائشہؓ سے آیا ہے کہ نماز پڑھتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آدمی گرداؤں کے گھرے تھے ایک لڑکھون سے پوچھا کہ یہ کیا حال ہے پس اشارہ کیا آنحضرتؐ اپنے سر سے طرف آسمان کے بقصد جواب دے کے روایت کی مسلم نے اور دوسری حدیثوں میں اشارت ہاتھ سے واسطے غیر رد سلام کے بھی آئی ہے جیسا کہ واسطے بیٹھنے اور صبر کرنے کے اشارت طرف زمین کے کی جس طرح جابرؓ کہتا ہے بھیجتا تھا آنحضرتؐ نے واسطے ایک کام کے جو آیا میں آن حضرتؐ آپ نماز میں تھے پس اشارت کی دست مبارک اپنی طرف زمین کے یعنی بیٹھنے اور کیا رام سلمہ رضی اللہ عنہما نے لوٹدی کو باپس آن حضرتؐ کی بھیجا کہ پوچھے حقیقت حال و رکعت نماز کی کہ حضرتؐ نے بعد نماز عصر کے پڑھی تھی جو لوٹدی آئی آن حضرتؐ نماز میں تھے اور اشارہ کیا جاریہ سے کہ صبر کرے پس اس نے صبر کیا بعد اتمام نماز کے جواب دیا کہ یہ دو رکعت نماز سنت پیشین ہے کہ بسبب اجتماع وقود کے نہ پڑھ سکا میں پس قضا کیا میں نے اس کو اور ادھیل سلام میں رد سلام پڑھ نماز کے کرتے پس بعد اسکے منسوخ ہوا و بیچ روایت مسلم اور ابو داؤد اور نسائی اور زبیر بن رثم سے آیا ہے کہ کہا تھا ہم کہ سلام کرتے تھے ہم اور پر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے در حال نماز کے اور رو کر تے تھے اوپر ہمارا وجوہ گنجاسی سے بچ کر آئے ہم سلام کیا ہمنا اور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رو کیا اوپر ہمارا سلام کو کہا میں نے یا رسول اللہ تھے ہم کہ سلام کرتے تھے آپ کو اور رو کر تے تھے آپ اوپر ہمارا سلام کیا کو فرمایا ان فی الصلوٰۃ لثقل اور بعضی روایتوں میں لایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کرتا ہوا اپنے حکم سے جو کچھ چاہتا ہے اب حکم کیا کبات نماز میں سوا ذکر اللہ تعالیٰ کے نہ کرے اور بعد فرائع نماز کو رد سلام کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز میں بہت روتے تھے اس طرح کہ اندرون اونکے سے ایک آواز نکلتی تھی مثل آواز دیک سین کے بیٹھ روتے اور دل اونکا جوش کھاتا اور ایک روایت میں آیا کہ اونکے سینے میں ایک آواز ہوتی مثل آواز آسیا کو مرنے سے اور بیچ فقہ حنفی کے مذکور ہے کہ نالہ اور بکا اگر ساتھ آواز کے نہ ہو صلا غلط نہیں ہے پس اگر کسی عورت درو یا نصیبت دنیا وخی میں ہو اور اگر آواز نہ ہو مفسد ہو اور اگر واسطے امر خیرت

کے ہونے اور جا اور غبت اور ہیبت سے وہ بھی مفسد نہ ہو بلکہ ولالت اور پزیرائی حضور اور خشوع کے رکھتا ہے جیسا کہ حدیث مطرف بن اسد کے باب سے آیا ہے اور امام محبوبی نے ابی یوسف سے روایت کی ہے کہ بچا واسطے آخرت کے اگر اس کے مضبوط کرنے کی طاقت رکھتا ہے مفسد ہو اور اگر مضبوط نہیں کر سکتا مفسد نہیں کذا ذکر شمنی اور کبھی لجاجت تنخج کرتے اور بے حاجت نکرے اور اس واسطے فقہوں نے تنخج بلا عذر کو مفسد شمار کیا رکھا ہے اور اگر ساتھ عذر کے ہو مفسد نہیں اور عذر وساحت وہ ہے کہ مضبوط ہو اور طاقت احتراز اور اجتناب کی اوس سے نہ رکھتا ہو اور باعث طبیعت یا بعلت مرض کے ہو پس بیچ حکم چھینک اور دوکار کے ہو اور اگر واسطے تحسین آواز کے کریں تو بھی مفسد نہیں ہے اور اگر مقتدی تنخج کرے تو ہدایت اور تنبیہ کرے امام اپنے کو یا نہ کرے اس کے تین صلی تو ساتھ اس کے مانند اور دوسرے کو کہ نماز میں ہے فاسد نہ شمار اس کی کذا ذکر شمنی اور بھی کہا ہے کہ ملا تنخج سے وہ ہے کہ اوس سے حروف پیدا ہوں اور ہر ایک میں ایسا ہی ہے اور نماز میں چشم مبارک کشادہ رکھتے اور نیچے مگرے اور صحیح بخاری میں انس سے آیا ہے کہ کیا عائشہ نے فرمودہ رنگین اور نقش کہ جانب خانہ کو چھپایا تھا پس فرمایا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اس بچہ کو دو کر کہ ہمیشہ تصویر میں اس پر دے کی عارضیاتی بین نماز میں مراد تصویروں سے نقوش بین یا یہ کہ پہلے حرام ہونے تھا ویر سے ہو اور کہا ہے کہ مراد چھپانے جانب خانہ سے وہ ہے کہ جو متاع کہ طرف گھر کے رکھی اوس سے پوشیدہ ہو ورنہ ستر حجاب سے ساتھ شباب کے بھی واقع ہوئی ہے کذا قال الابری فی شرح مشکوٰۃ اور مجمع البحار میں کہا کہ مثل حجلہ عروس کے برپا کیا تھا مزین اور نقش والد اعلم اور بھی بیچ حدیث متفق علیہ کے عائشہ سے آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جامہ عملدار پہنے تھے نماز میں طرف علموں اوس جگہ کے نگاہ کر دے اور جو نماز سے فارغ ہوئے جامے کو تن سے اوتارنا کیا اور فرمایا اس کو ابی جہم صحابی کے تین کہ جس نے وہ جامہ پیشکش کیا تھا دے آ اور اس کی کلی میرے واسطے لے آؤ کہ اس کے نقوشوں نے مجھ کو نماز میں مشغول خاطر کیا اور بلند می مقام خشوع اور حضوری سے نیچے لایا اور درحقیقت واسطے تعلیم امت کے تھا والد اعلم اور بھی حدیث میں آیا ہے کہ درسلام ہاتھ کے اشارے سے کرتے یہ بھی دلیل ہے اوس بات پر کہ نماز میں انگلی نہ بند کرے کذا قالوا اور پوشیدہ نہ ہے کہ یہ حدیثیں ولالت نہیں رکھتیں مگر البتہ بند کرنا کھانا ہمیشہ اور ستر نہ ہوتا اور اس جگہ سے

لازم نہیں آتا استمرار اور دوام کما اگر مقصود وہ ہے کہ تمام نمازیں چشم پوشیدہ نہ رہیں لیکن تمام ہیں لیکن ظاہر وہ ہے مقصود اثبات دوام کما اگر چشم ہے کہ اصلاً نہیں بند کرتے تھے ولہذا علم اور فقیہوں کو اختلاف ہے بیچ کراہیت تغنیض چشم کے اور ہمارے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ حق یہ ہے کہ اگر کسی کو آنکھ کھولنے سے نماز میں تفرقہ اور پریشانی حاصل ہو اور جیسا کہ طرف قبلہ کے کوئی چیز ہو کہ شاغل قلب کی ہو مکروہ نہیں تغنیض مگر قریب تحجب کے ہو نظر ساتھ عام ہونے دلیلوں کے کہ بیچ تعزیب اور نگاہداشت حضور اور خشوع کے وارد ہوئی ہیں اور عدم درود نہی کا صریح تغنیض سے آنکھ کی ہے واللہ اعلم واصل بیان اذکار اور دعاؤں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز کے پڑھتے تھے روایت ہے تو بان رضی اللہ عنہ سے کہ کہا جو پھرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لیغے سلام پھرتے تھے استغفار کرتے تھے اور تین بار کہتے تھے اللہم انت السلام و منک السلام تبارکت یا قدوا بجلال والا کرام اور کہا عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں بیٹھتے تھے مگر تھوڑا جو کچھ کہتے اللہم انت السلام و منک السلام تبارکت یا قدوا بجلال والا کرام روایت کیا ان و نون حدیث کو مسلم نے اور روایت کی بخاری ذام سلمہ سے کہ کہا جو سلام پھرتے تھے آنحضرت دیر کرتے تھے اپنی جگہ پر تھوڑی اور گمان لیجاتے ہیں ہم کہ یہ دیر کرنا اس واسطے تھا کہ جب تک پھر تین عورتیں پہلے اوس سے کہ پاویں انھوں کو مرد اور مرد اس نفی استمرار سے جلوس آنحضرت کا ہے اور پربہت اپنی کے کہ پہلے سلام سے رکھتے تھے مگر اسی مقدار بعد اوس کے پھرتے تھے کبھی سیدھی طرف اور کبھی بائیں طرف اور اقبال کرتے تھے طرف اصحاب کے ساتھ وجہ شریف اپنے کے اور دعا پڑھتے تھے اور ذکر کرتے تھے اور کہا ہے کہ اقبال طرف کرو دے اکثر اس واسطے تھا کہ کوئی چیز قرآن اور احکام سے ناسل اور وارد ہوئی پڑھتے اور بیان کرتے اور دعا اور ذکر بعد نماز کے بہت آئین اور کتب احادیث میں کہ اس باب میں تصنیف پائی مذکور ہیں مثلاً حصین بن حصیہ جندی اور اذکار نواری اور سوامی اسکے اور لازم نہیں کہ سب انھوں سے ہمیشہ پڑھا جاوے بلکہ جو کچھ پڑھا جاوے گا اور بعضاً باعث اجراء فضیلت و اتباع سنت کا ہو و اور اس باب کی تصریح کی ہے امام محی الدین نوادی فریج دعاؤں استغفار کے اور ماننا و ذکر اور ظاہر وہ ہے کہ فعل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی اسی طرح پر تھا کہ یہ کہ نو پر کل دعاؤں

اور بیچ جمیع وقتوں کے مولیٰ کرتے اس واسطے بعضی کتابوں میں کچھ چیزوں کو دوسری کتابوں میں نہیں
اور صاحب سے جو چیز اولے جس وقت سنتے عمل کرتے اور روایت کی جیسا کہ تمامی اعمال نوافل اور
مبتدعات میں حال ایسا ہی ہے اور باعث اختلاف بھی یہی ہے اور بھی کہا ہے کہ تذکرہ مذہب
اور ترغیب سے استغفرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیچ پڑھنے اور دعا اور دعوات کے عمل استغفرت
کے ساتھ اس کے لازم نہ آئے والہ اعلم اور بعضی دعاؤں اور اذکار میں کہ مشہور ہیں اور ایک
سخن اور کلمہ اس میں مذکور ہے اس جگہ ذکر کیا جاتا ہے اول استغفار تین بار ساتھ اس لفظ
سے استغفر اللہ العزیز لا الہ الا ہو اکی القیوم و اتوب الیہ اور حدیث مسلم اور ترمذی میں مطلق واقع
ہوا کہ جو سلام پیرے استغفار کرتے تین بار اور کما گیا خاص کر اور اعلیٰ کو کہ امام اہل شام سے
ہے کہ کیفیت یہ استغفار کی کیا ہے کہا فرماتے تھے استغفر اللہ استغفر اللہ استغفر اللہ
اور بیچنے ناوالوں سے استغفار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ استغفار بعد نماز کے موسم ہے
کہ نماز جاگن ہوں سے ہو جیسا کہ فرقہ ضالہ سے کہ اوہوں کو محدود یہ کہتے ہیں نقل کرتے ہیں
کہ کہتے ہیں جو کہ بعد نماز کے کر تو جید پڑھے گا فرما اور شہود تقصیرات کہ اولے نماز میں واقع
ہوا کا بیچ بیچ استغفار کے اور خود بعد دو سو ست حج کے یہ گفتار ساقط ہے
بعد اس کے کہ لا الہ الا اللہ انت السلام و منک السلام تبارک یا ذوالجلال والا کرام رواہ مسلم
اور بعضی بعد از منک السلام کے والیک یرجع السلام بھی زیادہ کرتے ہیں اور بیچ اور اوشاخ
کے اس سے بھی زیادہ کرتے ہیں فحید یا ربنا یا اسلام یا اوہلنا دار السلام اور روایات
صحیحہ میں نہیں آیا مگر اسی قدر کذا ذکر الشیخ ابن حجر المکی فی شرح مشکوٰۃ اور کہتا تھا کہ لا الہ
الا اللہ و عدہ لا شریک للہ الملک للہ الحمد و ہو علی کل شیء قدیر اللهم لا مانع لا اعطیت لا منقطع
لا منقطع لا یفترق ذوالجہ منک الحمد و دون جہہ ساتھ فتح جیم کے ہے بمعنی سخت اور غنی بمعنی
بدر کلان کے ہے یعنی شہ و نسب تریک خد کے کام نہ آوی عمل چاہئے اور بعضوں نے ساتھ کہ جیم
بھی پڑھا ہے بمعنی کام ساتھ فضل اور جہت کے کہ کوشش اور جہاد علت نہیں اور کہا ہے کہ ضعیف ہے اور
مختار فتح کا بیچنے اول اور کہتے لا الہ الا اللہ ولا نعبد الا ایاہ ولا نعتمد ولا نعقل ولا نعتمد ولا نعتمد ولا نعتمد
الا اللہ تعالیٰ لا نعتمد الا اللہ تعالیٰ لا نعتمد الا اللہ تعالیٰ لا نعتمد الا اللہ تعالیٰ لا نعتمد الا اللہ تعالیٰ

انواع ذکر اور وہ کو عقرب سلام میں اور کہا ہے بعد اوسکے اللہ امت السلام بعد اوسکے لا الہ الا اللہ
 وحدہ قدیر تک کذا ذکر الشیخ ابن حجر المکی شیخ شیوخنا فی الحدیث فی شرح الشکوۃ اور حدیث مسلم میں آیا ہے
 کہ اس ذکر کو تریبی آواز سے کہتے اور بعض عالموں نے کہا ہے کہ ہر طرح پر اخلافاً افضل ہے سچ ذکر اور
 دعا کے ہم نام کو اور بھی تنہا کو اور جہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دعا طر تعلیم کے تھا اور اگر دوسرا
 جگہ نام کو صلیحت پنج جہر اور اعلان کے ہو وی اور بقصد تعلیم اور اعلام کرے درست ہے بلکہ مستحب
 اور پڑھنا معوذات کا بعد ہر نماز کے بھی آیا ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور مراد معوذات سے بلکہ راد
 مشرودہ معوذتین ہے کہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ہے سچ مذہب و کردہ
 قلیل کے اور بعض سورہ اخلاص اور بلکہ سورہ قل یا ایہا الکافرون کو بھی داخل رکھتے ہیں
 کہ اوسین برأت ہے شرک سے کہ سچ معنی کے استفادہ ہے یا مراد آیتوں متضمن معنی استعاذہ کا
 تفویض اور توکل کے شامل معوذتین اور مثل اوتکے بھی رکھتے ہیں مانند قول حق سبحانہ کے قل
 اعوذ بک من ہمات الشیاطین اور قول اوسے عزوجل کہ فی انی توکلت علی اللہ ربی و رکب معہ قول
 اوسے سبحانہ کا ہے وان یکاد الذین کفروا لآتینا مراد ساتھ کلمات معوذہ کے ہے اور ایک روایت میں
 معوذتین بھی آیا ہے فلا اشکال اور پڑھنا قل ہو اللہ احد کا دس بار بعد ہر نماز کے بھی آیا ہے اور فضل
 عظیم رکھتا ہے وصیت فرمائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو کہ بعد ہر نماز
 کہ کہتو اللہم اعنی علی ذکرک و شکرک و حسن عبادتک اور فرمایا واللہ دوست رکھتا ہوں میں تجھ کو
 لے معاذ پس ترک نکر پڑھنا اس دعا کا بعد ہر نماز کے اور یہ حدیث مشہور ہے درمیان علماء کے
 اور سلسل ہے بواللہ انی لایک اور یہ فقیر بھی طریق بعض علماء میں سے ساتھ اوسکے مشرف
 ہوا ہے اور ایک درود مشہور ہے کہ بعد نماز صبح اور نماز مغرب کے آیا ہے وہ یہ کہ پہلے اوسے
 کہ کلم کرے اور ایک روایت میں پہلے اوس سے کہ لیوے نماز سے اور دور نکرے پانوں کو دس بار
 کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک لہ الحمد و ہو علی کل شیء قدیر پنج ثبوت حسانت اور
 محبوبے گناہوں اور بلند ہونے درجوں کے ایک اثر پڑا رکھتا ہے اور مشہور زیادہ وظیفوں سے
 بعد فراغ ذکر معقبات کہے بکے قاف اور تشدید اوسکے کہ نام ان کلموں کا ہے کہ پنج ایک دوسرے
 کے آتے ہیں سبحان اللہ و الحمد للہ و اللہ اکبر سبحان اللہ و الحمد للہ و اللہ اکبر

تینتیس بار بکل سو بار لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ المملکت لہ الحمد وہو علی کل شیء قدیر رواہ
مسلم اور دوسری روایت مسلم سے اللہ اکبر چونتیس بار اور ساتھ اسی سو کے تمام ہونے
اور دوسری روایت میں سب ان ایک چھپس بار و الحمد للہ چھپس بار و اللہ اکبر چھپس بار و لا الہ الا
اور سنائی اور مشکوٰۃ کے احمد اور دارمی اور بھی زید بن ثابت سے آیا ہے کہ جو صابہ مامور ہوئے کہ بعد
ہر نماز کے کہ تسبیح کرین تینتیس بار اور تحمید تینتیس بار اور تکبیر تینتیس بار اور ایک فی الصبح و اب
میں دیکھا کہ ایک مرد اس سے کہتا ہے آیا حکم کیا ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ تسبیح
کر و تم بعد ہر نماز کے تینتیس بار و تحمید تینتیس بار اور تکبیر تینتیس بار کہا اگر ہر ایک کو چھپس چھپس بار
کہیں اور تکبیر تینتیس بار کہیں اور جو صحیح ہوئی اوس انصاری نے انحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم سے خواب اپنا عرض کیا فرمایا ایسا ہی کرو تم جیسا وہ مرد کہتا تھا جو حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے حکم سے مقرون ہوئی سنت ہو گئی اور ایک روایت بخاری میں سب ان صد و تین بار اور
اللہ اکبر دس بار اور ایک دوسری روایت میں بیس صحیح مسلم کے سب ان صد گیارہ بار اور
والحمد للہ گیارہ بار و اللہ اکبر گیارہ بار یہ سب تینتیس بار ہوتا ہے اور بعضے علما نے کہا ہے کہ یہ روایت
وہی تفسیر بعضی روایتوں سے ہے حدیث ابی ہریرۃ کہ سبحون اور تحمیدون اور تکبیرون اور ادریکل
صلوۃ ثلثہ اور تثنیۃ کے اور یہ تفسیر وہم کہ مراد وہ ہے کہ ہر کلمہ کو تینتیس بار کہے دوسری حدیثوں
میں منصوص علیہ ہوئی ہے اور صحیحین میں بیس تو اب اس معقبات کے آیا ہے کہ جو شخص اس کو بعد
نماز کے کہے بخشے جاوے گناہ اس کے اگرچہ ہوں مانند کفار کے ساتھ اس کے حدیث ثانی ہے کہ ابو ہریرہ
نے کہا کہ میں نے حضور ماجرین سے پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کہا یا رسول اللہ تبت
لے گئے ہم سے اہل عزا اور ثروت مسلمانوں سے ساتھ درجون بڑی اور نعمتوں نعیم کے مقوم فرمایا
ساتھ کس دیکھتے کرتے ہیں کہا نماز پڑھتے ہیں یہ جیسا کہ ہم پڑھتے ہیں اور روزہ رکھتے ہیں جیسا کہ ہم
رکھتے ہیں اور تصدق کرتے ہیں اور برے آزاد کرتے ہیں اور ہم سے نہیں ہوتا فرمایا سکھاگوین
تکو وہ چیز کہ اگر کو تم اس کو کسی کو وہ نصیب نہو کہ تمکو ہو سبحون و تحمیدون و تکبیرون اور ادریکل
نماز کو بیستیس مرتبہ پس غنا بھی یہ حدیث سنائی اور اس پر عمل کیا فقرا بھی انحضرت پاس آئے اور کہا یا
رسول اللہ یا رسول اللہ تم کو تین ہمارے کہ اغنیاء ہیں اور خوش بھی سنا اور اس پر عمل کیا اور برابر ہمارے

ہو گئے اس عمل میں اب کیا کریں ہم فرمایا کیا کیے کرنا ذکا فضل اللہ یوتیر من یشا پس حدیث سے فضل غنی شاگرد کا اور پرفیقہ عابد کو لازم آتا ہے اور اس حدیث نے اپنی جگہ پر تحقیق پائی ہے اور بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ جو فقیر تنگستہ دل اور غمگین ہوتے فرماتے غم نہ کھاؤ تم اور اندر گہری ہونم کہ تم پانچ سو برس پہلے اغنیاء سے بہشت میں جاؤ گے تم اور یہ حدیث جزو حدیث ہے کہ پیچ مشکوٰۃ کے ابی داؤد سے اور ابی سعید خدری سے لایا ہے اور یہ جزا فقر اور سبکداری کی ہے کہ فقرا رکھتے ہیں اور ساتھ حساب و رسوا ل نعمتوں دنیا کے موقوف نہ رہیں اور سابقیت فقیروں کے دخول حیات فوائد ساتھ فضیلت اور رفعت درجات اور کثرت ثواب اعمال اغنیاء کو رکھے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مخصوص ساتھ فقر اور مہاجرین کے ہے جیسا کہ حدیث میں واقع ہوا ہے اور بعض حدیثوں میں مطلق فقر داخل ہیں والد علم اور یہ ورد مذکور وقت سونیکے بھی آئے ہیں اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما دے کہ اپنی بیٹی سے فاطمہ زہرا اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کو سکھایا پیچ مسند امام احمد کے روایت ام سلمہ سے ثابت ہوا کہ امین فاطمہ زہرا گھر آنحضرت کے اوس وقت کہ طلب کرنی تھیں آنحضرت سے خادمہ کو یعنی لونڈی اپنی کو کہ خدمت کری تھیں کہ دست مبارک اوس رضی اللہ عنہما کا چکی پیسنے اور پانی بھرنے سے کس کر باندھا تھا اور رنگ روی مبارک کا خیار جاروب کشی اور کھانا پکانیکے دھوئیں سے سیاہ ہو گیا تھا اور جو آئین آنحضرت کو گھر میں نیا یا جس وقت لائے پوچھا کہ فاطمہ بیٹی میری کس واسطے آئی تھی کہا واسطے طلب خادمہ کے آئی تھیں پس تشریف لیکے آنحضرت گھر میں فاطمہ بیٹی کے اور بیٹھے قریب سر اونکی کے اور فرمایا یا فاطمہ زہرا خادمہ طلب کرتی ہو تم بالفعل ہمارے پاس خود خادمہ نہیں ہے اور اگر کہیں سے آجائے خبر کرو کہ دون میں تمکو بعد اوسکے فرمایا یا فاطمہ زہرا محنت اور مشقت دنیا کی سہل ہے جس طریق پر گزری یا فاطمہ زہرا تقویٰ اور بندگی کر خدا کی اور خدمت کر اہلخانہ اپنے کی میں تمھجو ایک چیز سکھانا کہ بہتر ہے خادمہ سے پیچ کر تو خدا کی وقت سونے کے تینیس بار اور حمد کراؤ سکی تینیس بار اور تکبیر کہ تو چونتیس بار رواہ النجاشی و مسلم و ابوداؤد و ترمذی اور بعضی روایتوں میں آیا کہ ایک اونھوں سے لایا علی التینیس چونتیس بار کہتے ہیں اور دوسری روایت میں صحیح ہے اور علی اور فاطمہ رضی اللہ عنہما سے آیا کہ دونوں سے خطاب فرمایا ہو چلیم کیا ہے بعد اوسکے علی اور فاطمہ نے اس وظیفہ کو

ہرگز نہ چھوڑا اور فرمایا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تہ کے جس وقت سے اسکو حضرت سے سنا لینے مجھ سے ہرگز قوت نہوا اور سب مہفین میں آخر شب تک بیچ یا د میری کے رہا اور بڑھائین نے دوسرا یہ تعلیم کیا کہ جو پڑھ چکو تم نماز صبح کو کہو لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا الملک لہ الحمد وہو علی کل شیء قیودس بار اور بعد نماز مغرب کے بھی س بار حبصیا کہ گذرا اور مشہور وظیفوں سے کہ بعد نماز فرض کے پڑھا آیت الکرسی ہے جیسا کہ سفر سنائی میں لایا اور بطبرانی نے نقل ہوا اللہ احد بھی زیادہ کی اور رو اس حدیث کو ایک دوسری جماعت نے حفاظ سے روایت کی ہے اور تصحیح کی ہے اور ابن الجوزی جیسا کہ عادت اوسکی ہے افراط اور مبادرت سے موافق حکم اوپر اس حدیث کے ساتھ دفع کے نے تحقیق اسکے تین بیچ موضوعات کے لایا ہے اور حفاظ اوپر اسی جیسے طعن کرتے ہیں اور محرم طبرانی میں آیا ہے عن قرأت الکرسی فی - وبرا الصلوۃ المکتوبہ کان فی ذمہ لہ الی الاخر جو کہ پڑھے آیت الکرسی بعد نماز فرض کے رہے پناہ خدا میں اور عہد امان اوسکے میں نماز آئندہ تک اور اوسکو ایک جماعت صحابہ سے روایت کرتے ہیں اون سب میں امیر المؤمنین علی بھی ہیں اور مشکوٰۃ میں حدیث امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے تین اس طرح لایا کہ کہا سنا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ کہا اوپر لکھ لیں اس منبر کے جو کہ پڑھے آیت الکرسی کو بغیر نماز کے منع کرے اوسکو در آنے نہشت سے مگر موت یعنی شرط ہے موت واسطے داخل ہونے جنت کے کہ بغیر اوسکے جنت میں نہیں جاسکتا اور جو کہ پڑھے اوسکے تین اوس وقت کہ سووے ٹر کرے اللہ تعالیٰ اوسکو گھر سے اور گھر میں یون سے اور رہنے والوں دوسرے گھروں کو کہ گرو اسکے گھروں کے ہیں رواہ البیہقی فی شعب الایمان قال اسنادہ ضعیف اور بھی امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے آیا ہے کہ فرمایا سرور آیات قرآنی اللہ لا الہ الا ہو الخی القیوم ہے اور حدیث بخاری کی ابی ہریرہ سے فضیلت آیت الکرسی میں کنہج اوسکے صدق اور کذب مذکور ہوا معروف ہے شنبہ جان کہ حدیثین در بابا شیا متعدوۃ کے واقع ہوئی کہ بعد نماز کے پڑھے جیسا کہ دعائین اور آیت الکرسی اور معقات اور سوامی اوسکے اور ماسا تھ تعہدیت اتصال کے بیچ نماز کو نہیں ہے فی فصل کہ وہ محال ہے بلکہ مراد ہوا فضل کا ہے ساتھ اوس جینے کہ کنہج عون کے اشتغال ساتھ اوسکے جنس اعراض نسیان اور تشاغل سے بغیر ذکر اور دعا کے گنہگار اور اگر سکتا

ساتھ حد کثرت عرفی کے نہ پہنچے ضرر نہیں رکھتا پس بعد فراغ نماز کے جو کچھ موافق وجہ مذکور کے پڑھے عقیداً و سکا و ہو وہ کہ اشتغال ستہ راۃ بعد فرض کے موجب فضل درمیان فرض و رافکار اور ادعیہ مذکورہ اور عدم تعاقب کے ہو وے یا نہ اس جگہ بھی مقام غور ہو اور ظاہر یہ ہے کہ نہ جو موافق قول اوش شخص کے کہ سنت رکھتا ہے وصل سنت کو ساتھ فرض اور عزت قیام کے واسطے ادا کرتے سنت کے بعد اولے فرض کے اور شیخ ابن الہمام مین تصریح کی ہے جو کچھ حدیثوں میں وارد ہو ہے پڑھنے سے بعضے ادعیہ اور اذکار کے صحیح صحیحہ صلوٰۃ کے تقاضا نہیں کرتا مالا اذکار کا ساتھ فرض کے بلکہ ہونا اذکار بعد سنت کے بے شغل اس طرح ہے کہ توابع نماز سے نہیں ہے کفایت کرتے ہیں بیچ اوسکے اور اختلاف ہے عالمون کو روایت وصل سنتی مین کہ بعد فرض کے ہے بعضوں نے کہا کہ قیام سنت کا فرض کے مسنون ہے اور اس درمیان مین مشغول ساتھ سنتوں اور نوافل کے ہونا چاہیے اور یہ قول مخالفت اوس حدیث کے ہے کہ بیچ غمی کے وصل سے واقع ہوا ہو سنن ابی داؤد مین آیا ہے ابی رشتہ سے کہ کہاں اس مرد کی کہ دریافت کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ بکبرہ اولی کو متصل ادا کرے سنت کو عمر رضی اللہ عنہ نے کا نہا اوسکا پیر کے ہلایا اور کہا کہ بیچ کس واسطے کہ ہلاک نہیں ہوئے اہل کتاب مگر وہ کہ نہ تھا بیچ نماز انکی کے فصل پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پسند کیا اس بات کو عمر رضی اللہ عنہ سے پس مختار فصل ہے بعض ادعیہ اور اذکار مین مگر اولی وہ ہے کہ فصل کرے بعضے ادعیہ اور ادعیہ مختصرہ مین اور ادعیہ اذکار دوسرے کطول رکھتے ہیں بعد سنتوں کے پڑھے اور ثابت نہیں ہوا اوس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فضل ساتھ اوس ذکر کے کہ موافقت کرتے ہیں اوس بیچ مساجد کے مثل قراۃ آیت الکرسی اور تسبیحات اور مثل اوسکے علوائی نے کہا ہے لا باس ہے پڑھنا اوسکا درمیان فرضیہ اور سنت کے اور یہ منافات نہیں رکھتا ساتھ اولویت مذکورہ کے کس واسطے کہ مشہور اس عبارت مین اولویت خلاف اوسکے ہے اور بیچ خلاصہ کے کہا کہ جو سلام امام طری یا مغرب یا عشا کا کہ بعد و بخون کے سنت ہے یا مکروہ ہے اوسکے کثرت قاعدا اور چاہیے کہ کھڑا ہو ساتھ تطوع کے اور تطوع مگر بیچ مکان فرض کے بلکہ منحرف بہ طرف سیدھی یا بائیں ہاتھ کے یا پستہ و سدا اور اگر چاہے رکوع کرے ساتھ جگہ اپنی کے واسطے تطوع

کے کہ افضل ہے اور اس نماز میں کہ بعد اسکے تطوع نہیں مکروہ نہیں ہے کہ اپنی جگہ پر رو بقیہ بیٹھا رہے یا جاوے یا پھر کر بقصد قیام بیٹھے اگر مقابل اوکو کوئی مسبوت نہو اور سنت ابرہین سچ سنت کے ولیکن افضل رجوع طرف جے نزول کے ہے واسطے تطوع کے ذکر نہا کلمہ فی کرج ابن الحام اور جو وارد ہو ہے کہ تعجیل کے واسطے سنت مغرب کے منافات نہیں رکھتا ساتھ پڑھنے کے لا الہ الا انت وحد لا شریک لک لا الہ الا انت و هو علی کل شیء قدیر دس بار جیسا کہ کہا گیا کہ اس قدر منافی تعجیل سے نہیں اور اگر بہت تعجیل میں ہے اس ذکر کو بعد سنت کے پڑھے کہ منافی ساتھ عید کے فرض سے نہیں جیسا کہ گذرا اور جو کہ بعض آدمی آتیا لکری سنت مغرب میں پڑھتے ہیں مخالف سنت ہو کہ سنت پڑھنا قتل یا ایہا الکافرون اور قتل ہوا اندا حد کا ہی وصل بیچ بیان سجدہ سہو کے جان کہ سہو اور نیان اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سچ اقوال اور جو کچھ کہ متعلق اسکے ہو ساتھ اخبار اور ابلاغ کے جائز نہیں باتفاق لیکن افعال کیا نمازین اور کیا غیر نمازین اختلاف ہے مختار نزدیک اہل حق کے جواز اسکا ہے اور درحقیقت شامل حکمت بالغہ الہی غر شانہ کا ہے بیچ عیثیت تشریع احکام کے اور پانے والا سعادت اقتداء پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ ہے اور مجرود تشریع حکمت کا نہیں ہے کہ واسطے کہ تشریع نے اسکے ممکن ہے جیسا کہ کہتے جو کہ سہو کرے سجدہ اور سہو ادسیر لازم ہے جیسا کہ صورت شک میں ہے ولیکن یہ نکتہ ضمیمہ حصول سعادت اقتدا کا تمام ہوتا ہے اور فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فراموشی دیا جا ہتا ہونہیں جبکہ سنت پڑھوں میں اور جو کچھ سچ خیر اور جزا اوسکی کے مشروع ہوا اور صاحب سفر السعادت نے کہا کہ بیچ پانچ جگہ کے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سہو فرمائی نماز میں تمام عمر میں اور رسولے اسکے ثابت ہوا پہلی نماز پھر تھی کہ پہلے تشهد میں بیٹھے اور اٹھ کھڑے ہوئے جو تمام کی نماز و سجدہ کیے بعد سلام پھیرا دوسرے وہ کہ ایک بار دوسری رکعت میں نماز پیشین یا پس سلام پھیرا اور بات کی بعد اوستے یاد آیا اور تمام کیا اور بعد سلام کے دو سجدہ کیے اور بعد دو سجدہ کے پھر سلام پھیرا اس حدیث میں سجدہ پھر بعد سلام کے تھا اور اسکو حدیث ذوالعیدین کہتے ہیں کہ نام صحابی کا ہے اور حضرت سے پوچھا کہ کوتاہ ہوئی نماز یا کیجئے لگے آیا رسول اللہ فرمایا کچھ نہ تھا اور اس حدیث میں دو شکلیں ہیں ایک وہ کہ یہ اخبار ہے برخلاف واقع اور اجتماع

رکتے ہیں اور عدم جواز سے ہو کر سچ لٹوال اور اخبار کے اور خلاف سچ فحال کہ ہوا اور سکین و سہری
وقوع کلم اور افعال اور سہری کے منافی صلوٰۃ ساتھ اتمام صلوٰۃ کے اور عدم استیفاء اور جواب کی
شکون پہلی سوجہ کہ مراد یہ ہے کہ میرے اعتقاد میں ایسا ہے نہ بدلیغ نس الامور یہ حدیث صادق
ہے بلاشبہ یا کیا یہ ہے عدم شعور سے پس گویا کہ شاعر نہیں کہتا ہوں میں اور یہ بھی صادق ہے
فائم اور جواب و سہری اشکال کا یہ ہے کہ کلم اور اتیان ساتھ منافی کے بطریق سہو فسدین اور
منع جواز یا اور عدم استیفاء نہیں کرتا پوشیدہ نہ ہے کہ یہ مذہب حنفیہ کا ہے کہ لیسان عذریت سچ
نماز کے جاری نہیں ہوتا اور یہ کہتے ہیں کہ یہ قضیہ قبل رد ہونے کلام کے سچ نماز کے سنا اور تحقیق وہ
ہے کہ بعد اسکے ہوا بعضے کہتے ہیں کہ یہ گفتگو سب ساتھ اشارہ کو تھی یہ بقول اور یہ قول
نہایت بعید ہوا اور بھی کہتے ہیں کہ یہ قضیہ برخلاف قیاس کے تھا پس فقہر مور در ہے اور شرح
کنز الدقائق سے بحرا المراتب میں کہا کہ کوئی قول شافعی کا ان شکون سے نہ پایا میں نے اور
مذہب امام احمد کا وہ ہے کہ کلام اس میں بہت ہے مگر انکہ کلام واسطے مصلحت نماز کے کر چھیا
کہ گمان ایسا کہ وہ تمام کر چکا ہو نماز کو بعد اسکے معلوم ہوا کہ تمام نہیں ہوئی ہے پس تمام کرے
اور یہ بھی کلم فہم الیہ میں ہے اور بعضے صحابہ جواب نہیں ہوتا اور کلام اس حدیث میں برابر
اور شیخ ابن حجر نے شرح بخاری میں استغنا و سکی کی ہے تیسرے ایک روز نماز پڑھی اور نماز سے باہر
آئے ایک رکعت رہی تھی جو مسجد سے باہر آئے طلحہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہ پیچھے آنحضرتؐ
کے باہر آئے اور کہا یا رسول اللہ ایک رکعت فراموش کی آپ نے پس مسجد میں کوع کیا
اور بلال کو فرمایا کہ اقامت کے لئے اور ایک رکعت کہ فراموش کی تھی پڑھی اور سلام پھیرا اور پھر
اور اس حدیث میں کہ سجدہ سکوت عنہ کا ہو شاید کہ مقام اقضا اسکے کا نکلیا اور نزدیک
شافعی کے سجدہ سہو واجب نہیں بلکہ سنت ہے اور شافعی نے کہا کہ نزدیک بعض حنفیہ کے
بھی سنت ہے اور شرح ابن امام میں بعضی حنفیہ سے نقل کیا ہے کہ کہا سنت ہے نزدیک عام
اصحاب کے یا والد علم جو پتھی بار نماز ظہر پڑھی اور ایک رکعت زیادہ کی صحابہ کہا کہ نماز میں ایک
رکعت زیادہ ہوئی فرمایا کھیں سب سے کہا پانچ رکعتیں پڑھیں اوس وقت دو سجدے کیے اور
سلام پھیرا اور اوپر اقصا کر لیا اور سچ آخر اس حدیث کے ہے کہ انما انما بشر مسلم انہی کما تنون ای حیث

اور سچ مذہب حنفیہ کے تفصیل سچ اس صورت کے مذکور ہو فقہ میں پانچویں پھر ایک بار نماز عصر میں
تین گتے پڑھیں اور گھر شریف لپکے صحابہ پیچھے ہوئے اور اعلام کیا طرف منہ کی پھر وہاں
ایک گتے ادا کی اور سلام پھیرا اور بعد سلام کے وہ سجدے کیے اور دوسری بار سلام پھیرا
اس پانچ جگہ سو فرامی اور مجتہدوں نے دوسری جگہ سوائے ان پانچ مقام کے اوس پر قیاس
کیا ہے داؤد طاہری کہ امام اہل طواہر سے ہوا اور اصحاب طواہر کہ ایک قوم ہو کہ طواہر مخصوص
پر عمل کریں اور غیر منصوص کو اوس پر قیاس نہ کریں اور قیاس کا انکار کریں کہتے ہیں کہ سجدہ نہیں
کرتے الا اس پانچ جگہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ کیا اور سوائے ان مقام کے
اگر سو کریں سجدہ نہ کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعض جگہ میں سجدہ سہو پر سلام
سے کیا اور بعضوں میں بعد سلام کے جیسا کہ سیاق حدیثوں سے معلوم ہوا اور امام شافعی سب
میں پائیں از سلام کرتے ہیں ساتھ ترجیح حدیثوں واردہ کے اس باب میں یا بدعوئی شونہی اور
امام ابو حنیفہ سب کو بعد سلام کے کرتے ہیں ساتھ ترجیح اس حدیث کے اور ادعا و سکی کے اور کتب
سنت میں عبداللہ بن مسعود سے آیا ہے کہ سجدہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
بعد سلام کے یا ساتھ اوس حدیث کے کہ روایت کی ابو داؤد اور ابن ماجہ اور احمد اور عبدالرزاق نے
ثوبان سے کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکل سہو سجدتان بعد یا سلم اور قول قوی منقول
سے جیسا کہ اصول فقہ میں ثابت ہے خصوصاً نزدیک تعارض فعلیں یا قیاس کے جیسا کہ مذہب انکا
ہے رجوع ساتھ قیاس کے نزدیک تعارض حدیثوں کے کس واسطیکہ سجدے سہو کے مکرر نہیں
ہوتے بعد سلام کے چاہیے کرنا اگر سہو سلام سے بھی واقع ہو خبر کجاوے ساتھ اوس کے کہ قال
الشمی اور بھی کہا ہے کہ قول سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن مسعود اور عمار بن یاسر و ابن
عباس اور ابن الزبیر رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ہے لیکن شک نمازین آنحضرت کو ہرگز تھا اس
طریق پر کہ تردد میں پڑتے مگر نہیں کہ چند رکعت نماز پڑھے اور کسی طرف جرم نہو سکے اور صورت
نسیان میں جرم رکھتا ہے ایک طرف اگر خیر خلاف واقع ہو لیکن اوس کو مقرر نہیں کہتے البتہ جو کچھ
اصل اور نفس الامر ہو اوس کو یاد دلواتے تھے اور صورت شک اور تردد میں تیسرا اور بالقرض
بہت علم اور شغراق اور توجہ کے کبھی نسیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے طور میں

ہوا مگر شک پیدا نہیں ہوا اور فرماتے تھے کہ وہ شیطان سے ہو جیسا کہ حدیث متفق علیہ میں کہ
ابن مسعود سے آئی ہے کہ فرمایا جو نماز پڑھے کوئی تم سے آتا ہو اس کے یا شیطان یا شیطانیں
اور تخلیق کرتے اس پر اور بیچ القیاس اور اشتباہ کے ڈالتا ہے یہاں تک کہ نہیں مانگے تک کہ
پڑھیں میں اور اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شک نماز میں ہرگز واقع نہوا مگر واسطے
تعلیم کے حکم اسکا خاص امت کو فرماتے تھے کہ اگر کوئی شک میں پڑے اور معلوم نہ کر سکے کہ
تین رکعت ادا کیں یا چار مثلاً چاہیے کہ بنیاداً دو پر یقین کے رکھے اور شک کا اعتبار نہ کرے اور
موافق اس کے تردد اور قرار دیو جو اس صورت میں اوپر اس کے کہ تین پڑھی میں اور پڑھتا میں
کا یقین ہے اگر چار پڑھی ہوں اور سجدہ سہو کرے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ
تحری کرے اور جس طرف کمان غالب ہو بنیاداً اوپر رکھے خود ساتھ تھوڑے کیے یا بہت کے
اور اگر کمان غالب ایک طرف ہو بنیاداً یقین پر کرے اور بعض آدمی اس حکم میں اس امام اجل پر
طعن کرتے ہیں کہ خلاف حدیث کے کہا کہ حاکم سے نہ بنا اور عقل کے اور نہ جانا کہ بنا اور نیز غالب کے
ایک اصل مقر ہے بیچ شرع کے کہ اس حدیث میں اسکو طلی کیا جس طرح کہ بیچ اشتباہ قیاس کے اور
سولے اس کے ہوا اور بھی یقین میں ابن مسعود سے آیا ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ شک
احکم علی الصواب ولیم علیہ کذا قال الشنہی اور جامع الاصول میں ابن مسعود سے روایت سنائی
لاتا ہے وہم نے صلوۃ فاتح الصواب ثم یسجدین اجدالیفرع ہو جالس اور ترمذی نے کہا
کہ بعض عالم در صورت شک کہتے ہیں عادیہ کر نماز کو انتہی آور مذہب امام ابو حنیفہ کا وہ ہے
کہ اگر اول بار شک میں پڑا ہے یعنی شک عادیہ اسکا نہیں ہوا ہو عادیہ کرے اور تہدین تو تحری
کرے اور اگر بعد تحری غلبہ ظن بیچ ایک طرف کے نہ پڑے بنا اور عقل کے رکھے اور امام محمد
نے اپنے مؤلفین کہا کہ نشانات در باب تحری غالب ظن کے بہت ہیں اور کہتا ہے کہ
اگر ایسا نہ کرے پھر نجات سہو اور شک سے دشوار ہوا اور عادیہ میں در صورت کثرت
شک کے اور اعتبار اس کے سے حرج تمام ہے اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد
رحمہم اللہ کہتے ہیں مطلقاً وہ ظن غالب و ایک طرف کو پڑی یاد و نون برابر ہوں بنا اور پر
یقین کے رکھے اور شرح مشکوٰۃ میں تحقیق اشکی کی گئی ہو قد بروصل بیچ سجدہ تلاوت

کے اختلاف کیا ہے عالموں نے حکم سجدہ تلاوت میں آئمہ ہمارے اسیر ہیں کہ واجب ہو اور امام شافعی اور مالک اسیر ہیں کہ سنت ہے اور کرنا بہتر ہے نہ کرنے سے اور ایک روایت میں امام احمد سے بھی واجب ہے اگر نماز میں ہو اور سوا میں اس کے واجب نہیں حجت آیات اور احادیث کی ہے کہ مذمت ترک اس کے میں واقع ہوئیں اور تاکید اور مبالغہ کہ ادا اس کے میں وارد ہوئی ہیں اور بھی کہتے ہیں کہ سجدہ جزو صلوة ہے کہ بحجت شریف کے اختصار اور اس کو کیا ہے پس فرض ہو گیا کہ بیچ قیام نماز چار کیے ہے لیکن جو دلیلین اس کی قطعی تہنیں ساتھ وجوب کے فاکل ہوئے ہم بیچ تسکاتہ کے دوسری حدیث زید بن ثابت کی ہے کہ کما سورہ والنجم کو پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھا آپ نے سجدہ کیا اور جواب دیا وسکایہ ہے کہ وجوب سجدہ تلاوت کا فوراً نہیں شاید کہ دوسری وقت کیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرأت وقت مکروہ میں واقع ہوئی ہو یا سجدہ کیا بحجت بیان جواز تاخیر کے یا یہ مخصوص بیچ سجدہ والنجم کے ہو کہ اس میں اختلاف ہے واللہ اعلم اور طہارت شرط ہے سجدہ تلاوت میں اور کسی آدمی سے کچھ خلاف اس میں منقول نہوا لیکن ایک روایت میں ابن عمر سے آیا ہے کہ نے وضو بھی کرتے تھے اور کوئی عالم اس حکم میں موافقت اس کی نہیں کی الا شعبی اور بیہقی نے بسند صحیح نافع اور ابن عمر سے روایت کی کہ کما سجدہ مکرر مرد مکرر اور طہارت کے اور کل گروہ ہوئی ہیں درمیان ان دو روایت کی کہ مراد طہارت کبریٰ سے ہے یا دوسری سے بیچ حالت اختیار کی ہو اور اول بوقت ضرورت کے اور بھی کہتے ہیں کہ کہیں راہ میں جاتے تھے اور اشارے سے سجدہ کرتے تھے اور بغیر سمت قبلے کے نہ وضو گزرتے اور بعض سلف آپر بھی گئے ہیں کہ سجدہ تلاوت کا واجب نہیں مگر اس پر قاری کے نفاذ پر قاری کے یعنی اگر اتفاقاً نہ قصد آیت سجدہ کا نہ میں پہنچے کیسے سجدہ واجب نہوا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر قاری نے سجدہ کیا سامع پر بھی واجب ہو گیا قاری حکم امام کا نسبت سامع کے رکھتا ہے اور اس کو امام مالک سے بھی روایت کرتے ہیں اور بیضون نے کہا ہے کہ وجوب اور خواہش کے ہے کہ پڑھنے والا قصد پڑھنے کا کرے نہ موافق قصد اور حکایت کے جیسا کہ قصہ خوان پڑھتے ہیں اور مذہب ہمارا اور مذہب سب مامون کا یہ ہے کہ واجب ہے اور قاری اور سامع کے مطلقاً موافق

شترائط نماز کے اور وہی مختار ہیں اور نزدیک ہمارے قبل سجدہ اور بعد سجدہ تکبیر میں اور دو رکعتوں
مندیوب ہیں اور نہ واجب اور ابن مسعود سے ایسا مروی ہے اور نزدیک بعضوں کے سلام
بھی ہے لیکن تشہد نزدیک کسی کے نہیں اور اگر کھڑا ہوا اور سجدہ میں جاوے اولیٰ اور افضل ہے
اور شیخ اس سجدے کی وہی شیخ سجدہ نماز کی ہے سچان ربی لا علیٰ کسوا سطلہ کے نماز افضل
احوال اور بلند مقام سے ہے پس شیخ سجدے اور اسکے کی افضل اور برتر ہے اور اگر سجدہ تلاوت
شیخ نماز کو پڑھے بیشک یہ شیخ کہ خصوصاً نزدیک حنفیہ کے دعا سجدہ نماز نہیں کرتے اولیٰ ہووے گا

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتے سجدہ وہی للذی خلقہ وصورہ وخلق سمعہ وبعثہ بجلد وحقہ
اور حدیث ترمذی اور ابی داؤد اور نسائی میں آیا ہے کہ کہتے تھے اسکے تین سجدہ قرآن میں اٹکو
کہتے یہ حدیث احسن اور صحیح ہے اور بعضے کہتے ہیں یہ دعا پڑھے رب انی ظلمت نفسی اغفر لی اور
بھی نزدیک بعضوں کے سچان ربنا ان کان وعد ربنا لمفعولا اور قرآن میں اسکے تین سجدوں
سے حکایت کی کہ نزدیک تلاوت کے سجدہ کرتے ہیں اور ایسا کہتے ہیں اور بہت ایسا ہوتا کہ

سجدہ میں اس دعا کو پڑھتے اور فرماتے اللہم احفظ عنی بہاؤزرا واکتب لی بہا اجرا واجعلہما لی عندک
وخراتقبلہما منی کما قبلت من عندک داؤد اور ترمذی ابن عباس سے لائے ہیں کہ ایک مرد
پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور کہا کہ آج کی رات کو خواب میں دیکھا میں نے کہ ایک درخت
کے پیچھے نماز پڑھتا تھا میں اور جو سجدہ کیا میں نے دخت بھی سجدے میں آیا اور یہ دعا پڑھی اور
کہا ابن عباس نے پس پڑھی آنحضرت نے آیت سجدہ کے تپلن اور سجدہ کیا اور پڑھا اس

دعا کو کہ اوس مرد نے خواب دیکھا اور درخت سے نقل کی قال الترمذی یہا حدیث غریب
اور حدیث بخاری میں ابن عباس سے آیا ہے کہ کہا سجدہ کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ساتھ سورہ نجم کے کہ آخر آیت میں سجدہ رکھتا ہے اور سجدہ کیا ساتھ اوسکے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے مسلمانوں اور کافروں اور جن اور انس نے مراد وہی جن اور انس میں کہ اس
مجلس میں حاضر تھے بطریق تکریر اور تاکید یا جو روحی زمین پر آدمیوں اور پر یوں سے تھے ولسلام
اور کہا ہے کہ سجدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا واسطے امتثال حکم الہی تعالیٰ کی تھا ساتھ
سجدوں اور شکر گزار می نعمتوں بزرگ اور سچانہ کے کہ معدود ہیں سچ پہلے سورہ بقرہ اور سجدہ نماز

واسطے متابعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیچ فرمانبرداری حکم اور ایمان شکر کے اور سجدہ
مشرکوں کا بھرت سنانے اسرار الہیہ انھوں کے تحلات اور عرجی سے کہ اس سویر یمن مذکور بہن
یا واسطے طور قمر سلطان کبریائی اور عظمت الہی تعالیٰ شانہ اور بلندی نور بزرگی اور غرت صفا
اور تحانیت حضرت سالت ینا ہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسا کہ تائب طاقت اختیار و بخون
اٹھل ہوئی اور سجدہ دن اور انکار اور غور سے محو اور محل ہوئے نگرادون آدمیوں سے کہ نہایت
شقی اور بدترین قوم کہ تھو کہ ایک کھ مٹی کی اور پیشانی اپنی پر لگائی اور کہا اس قدر بت ہے
اور وہ ایک شقیان و ن قریش سے تھے کہ جہنم داخل ہوئے اور اس جگہ قصہ ہر وضع کفار اور
منقرعون انھوں سے کہ بعضہ ارباب سیر اور تواریخ سے کہ الفت کیے گئے بہن اور جمع کر نیوالی بہن کر
نامہ کے اور قصہ عجیب لائے بہن اور علی محمد ثین نے حکم ساتھ بنا کر اسکی کے کیا ہے اور ابطال اس
گروہ کا کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نزدیک ذکر ناموں لات اور عرجی
کے اور مناجات روح انھوں کے کیا اور کہا ملک الغرائق اعلیٰ وان شفا عتس لہرجی اور وہ ہو پور
زبان آنحضرت کے گئی یا شیطان نے با واز بلند مشابہ آواز اس جناب کے اوسکو اپنی
طرف سے پڑھا اور مشرکوں نے اوسکو سنا اور سجدہ مشرکوں کا اس محبت تھاکتے تھو کہ اب
محمد نے روح ہمارے خدا کی کی سکو ساتھ اوسکے کوئی نزاع نہ رہی ہم جانتے ہیں کہ خالق زندہ
کرنے والا اور مارنے والا بڑا قدیم رزاق ایک ہے یہ بتان شفاعت کر نیوالے ہمارے ہیں
اور محمد خود نبوت شفاعت واسطے آئے کرتا ہے پس جبرئیل آئے اور خبر دی آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو القا شیطان سے پس علی بن ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ نے واسطے
مستی اوہ کی کے بازل کیا اس آیت کو دمار سلنا من قبلک مع رسول ولا نبی الا اذا تمنی لعلی
الشیطان فی انیتہ فینسخ اللہ ما یلقى الشیطان ثم حکم اللہ آیاتہ واللہ عظیم حکیم بخیر نہیں بھیجا
ہے کوئی رسول اور نبی مگر جب تمنا کی اوسنے القا کیا شیطان نے اوسکی خواہش میں پس مٹا
دیا اللہ نے جو کچھ کہ اوس شیطان نے القا کیا حکم کرتا ہے اللہ اپنی نشانوں کے ساتھ اور
اللہ دانا حکمت والا ہے اور یہ قصہ عقلا اور نقلا باطل ہے اور موضوع ہے اور خاص اس
آیت کی تفسیر دوسری ہے کہ جیسا اس قصہ کا ذکر نہیں ہے وصل سجدہ شکر میں گاہ ہو

کہ عالموں نے اختلاف کیا ہو سجدہ مفروضہ میں جو نماز سے باہر کر تو ہیں اس بات کا کہ آیا جائز ہے اور مسنون ہے اور عبادت باعث قرب الہی جل شانہ ہو یا نہیں بعضوں کے نزدیک بدعت ہے اور حرام ہے اور نہیں ہے کوئی اصل اس کے لیے شرع میں اور بعضوں کے نزدیک جائز اور مسنون ہے اور بعضے خفی یوں نقل کرتے ہیں کہ جائز مع الکرہیت ہے اور تفصیل اس کی یہ ہے کہ سجدہ خارج نماز میں کئی قسم پر ہے ایک سجدہ مسہو ہے کہ وہ خود بیچ حکم سجدہ نماز کے ہے دوسرا سجدہ تلاوت ہے اس میں کوئی خلاف نہیں ہے اور دوسرے سجدہ مناجات ہو نماز کے بعد اور اکثر دن کے کلام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ بھی مکروہ ہے اور سجدہ شکر ہے بروقت حاصل ہو تو نعمت کے اور دفع ہونے بلیت کے اور اس جگہ پر اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور قول احمد اور ابی یوسف کا بھی یہی ہے اور حدیثین اور آثار اس باب میں بہت آئے ہیں جیسا کہ ذکر کیا گیا ہے اور نزدیک امام ابی حنیفہ رحمہ اور امام مالک کے سنت نہیں ہو بلکہ مکروہ ہے اور یہ فرماتے ہیں کہ نعمتیں اس کی بے انتہا ہیں اور بندہ اس کے اولے شکر میں عاجز ہو یہ تکلیف ساتھ اس کے اگر بطریق سنت اور استحباب کے نہ مودعی طرف تکلیف مالا یطاق کے ہوگی اور کہتے ہیں مراد سجدے سے جو شکر نعمت کے باب میں بیچ حدیثین کے واقع ہوا ہے نماز ہے کہ اس کو تعبیر سجدہ کیا ہے یا مسخ ہو لیکن جو لوگ کہ اس کے قائل ہیں وہ مانع عظمت یہ کہتے ہیں جو کبھی کبھی ظہور میں آتی ہے نعمت اور سنت میں بھی یہی واقع ہوا ہے اور کہتے ہیں کہ سجدہ سے نماز مراد لینا ظاہر کے خلاف ہے اور جو بعضے خلفاء راشدین سے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سجدے کا کرنا منقول ہے پس اس کے مسخ ہونے کا قائل ہونا درست نہوگا اور ایک قسم سجدے کی دوسری ہے کہ اس کو سجدہ تحیت کہتے ہیں اور بعضی روایات فقہیہ میں اس کی رخصت بھی واقع ہوئی ہے اور مختار کر کہ امت اور حرمت اس کی ہے اور بیچ سدا امام احمد اور جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد کے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت سراپا برکت میں کوئی ایسی چیز کہ آپ خوشحال ہو جاتے تو روئے مبارک جھکا دیتے اور سجدہ کرتے خاص خدایت کا گو و طوطا شکر گزاری حق جل شانہ کے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسے ہی مروی ہے اور بیقی نے صحیح سندوں کے

ساتھ روایت کیا ہے کہ جب مکتوب امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کابینہ سے متغیر اس بات پر پہونچا کہ قبیلہ یہودان سلام لائے اوسی دم حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سجدہ شکر بجالائے اور اوس قبیلہ کے لیے دعا فرمائی اور فرمایا السلام علی مہدان السلام علی مہدان اور عبد اللہ بن عوف روایت کرتے ہیں کہ جب بشارت ربانی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچی کہ جو شخص ایک بار درود تم بھیجیگا خدا تعالیٰ اوس پر دس حسنین بھیجیگا اور جو ایک بار سلام کہیگا خدا تعالیٰ اوس پر دس سلام بھیجیگا اوس وقت آپ نے شکر اس نعمت کا ادا کیا اور سجدہ نہایت طوالتی کیا کہ دیکھنے والے کو لگتا کہ یہو اشاید روح پاک آپ کی آسمان کی طرف متوجہ ہوئی اور جسم اطہر سے مفارقت ہوئی اور ایک بار ایک شخص چھوٹے قدم والے اور حقیر اور ضعیف الحرت اور ناقص الخلق کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اور سجدہ شکر کیا اور سوا اسکے بھی حدیث میں آیا ہے اور صحیح میں بھی آیا ہے کہ جب کربلا پہونچے امیر المومنین کا لوگ لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ کیا اور فرمایا مات فرعون بنی الاچیم مر گیا فرعون اس امت کا اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں اور یہ روایت ناظر ہی سچ صحت تاویل کرنے سجدہ کے ساتھ نماز کے جس طرح کہ امام ابی حنیفہ حاد اور امام مالک حنفی تاویل کی ہے اور سچ اخبار کے آیا ہے کہ جب کعب بن مالک کو بشارت توبہ کی حق تعالیٰ کی طرف سے ہوئی سجدہ شکر کیا اور وہ کبار صحابہ اور شہداء اسلام میں سے ہیں اور یہ ایک اون تین آدمیوں میں سے ہیں جو غزوہ تبوک میں پیچھے ٹھہر گئے تھے اور یہ وردگار جلاشان نے اپنی رحمت سے اونکو توبہ نصیب کرائی چنانچہ قرآن شریف میں ثابت ہے و علی التلۃ الذین علفوا حتی اذا ضاقت علیہم الارض بما رحبت ضاقت علیہم القسۃم الخ اور یہ قصہ طول اور طویل ہے اور اچھے قصوں میں اسے ہے اور سفر السعادت کی شرح میں اسکو عنے ذکر کیا ہے اور حضرت امیر المومنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب خبر مسلمہ کذاب کے قتل ہو نیکی سنی سجدہ شکر کیا اور اسکا قصہ مشہور ہے اور حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے جب وفات اللہ یہ کو پہونچا جو نکلے رئیسوں میں سے تھا مقتول دیکھا سجدہ شکر کا کیا اور قصہ اسکا اور حال خارجیوں کا حدیث کی اور سیر کی کتاب میں مذکور ہے اور کچھ تھوڑا سا اوس میں سے سچ شرح سفر السعادت اور شرح مشکوٰۃ کے ذکر کر گیا ہے و حاصل یہ سچ ذکر نماز جمیعہ کی مشہور جمعہ میں ختم جم

کا اور سکون میم کا اور پیش اوس میم کا ہو اور سیوطی نے ساتھ فتح میم کے بھی کہا ہے اور علاج فی زیر اوس
 میم کا بھی نقل کیا ہے اور قرآن مجید کی ساتوں قرتوں میں ساتھ ضمہ میم کے ہو اور سکون میم کا
 قرات شافعی سے ہے اور اس روز کو جاہلیت میں عروبہ ساتھ فتح عین اور ضمہ یے کے اور باء
 موحده کے پڑتے تھے اور جمعہ اسلام کا نام ہے بوجہ جمع ہونے آدمیوں کے اوس دن نماز پڑھنے
 کی بواسطے جیسا کہ کہا گیا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ ایام جاہلیت کا قدیم نام ہو اور جاہلیت ہی میں
 اوسکے نام کو بدل دیا ساتھ جمعے کے سبب ہج ہویدائش کے اوس دن میں یا بوجہ اسکا پیش
 آدم کی اوس زمین تمام ہوئی جیسا کہ ہفتے کے سب دنوں کو بدل دیا یہ فائدہ قدیم نام ہفتے کے
 یہ تھیں اول ایہوں جبار مار مونس عروبہ شبار اور یہ روز جاہلیت کے زمانے میں بھی ایک
 شرف اور بزرگی رکھتا تھا اور زمانہ اسلام میں سب فضیلتوں اور خصایصوں کے ایک امتیاز
 جداگانہ پایا اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ گمراہ کیا خدا تعالیٰ نے روز جمعہ سے اون لوگوں کو
 جو ہم سے پہلے تھے اور مردان سے یہود اور نصاریٰ ہیں اور خاص یہودیوں کا یوم السبت
 یعنی شنبہ تھا اور نصاریٰ کا یوم احد یعنی کثنبہ تھا میں لایا حق تعالیٰ ہیکو اور پیدا کیا ہم مسلمانوں کو
 پھر راہ تباہی نہ کو ساتھ جمعے کے اور گمراہ کیا یہود اور نصاریٰ کو روز جمعہ سے اس طور پر کہ
 حکم کیا انکو عبادت کر نہکا اور جاؤ کر نہکا اس دن میں ساتھ عبادت شکر اور نعمت کے پس انھوں نے
 مخالفت کی اور تمرد اختیار کیا اور انکار کیا اور اختیار کیا یہودیوں نے اوسکے بدلے ہفتے کو اور
 اوسکی علت یہ ٹھہرائی کہ یہ روز سیدائش کی انتہا کا ہو اور دن ہی صانع کو فرغت پانیکا آفرینش
 سے پس خلق کو بھی چاہیے کہ سب شغلوں سے پھر کے متوجہ اور مشغول عبادت میں ہوں اور کہا
 نصارے نے کہ اتوار کا دن آفرینش کے شروع ہونیکا وقت ہے پس یہ تعظیم کر نیکیے لیے اور
 شکر نعمت اور عبادت کر نیکیے لیے سزاوار زیادہ ہو اور اکثر اس باتکے قائل ہیں کہ حق تعالیٰ نے
 روز جمعہ بالیقین ان پر فرض نہیں کیا تھا بلکہ حکم فرمایا تھا اوس دن کے استخراج کر نیکا اور
 ٹھہرائیے کا انہی فکر اور اجتہاد سے کہ دریافت کریں کہ وہ کونسا دن ہے پس دریافت کیا یہودیوں
 نے روز شنبہ کو اور نصارے نے روز یکشنبہ کو ساتھ اوس علت کے جو مذکور ہوئی ہے اور اس قایت
 ہج ہدایت دینے مسلمانوں کے ساتھ جمعے کے دو معنی ہیں ایک تو یہ ہیں کہ اون پر جمعہ فرض

کیا گیا ہے اور حکم کیے گئے ہیں ساتھ اوس دن کے بقول اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذا قُوتوا للصلوٰۃ من یوم الاحمۃ فاسعوا الخ یعنی اے ایمان والو جب پکارے جاؤ نماز کے لیے جمعہ کے دن ایسے ہی کرو اللہ کے ذکر میں اور ہدایت کی اور مگر اہ نکو سا ساتھ انکا کر نیکیے اور تم کے اور دوسرے بھی ہدایت کی حق تعالیٰ فرما انکو اس روز دریافت کر نہیں ساتھ فکر اور اجتہاد کے اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انسان کو پیدا کیا ہے عبادت کے لیے اور جو پیدائش اسکی جسے کے دن ہو ایسے عبادت اوس دن اولے اور شب ہوگی اور ایک چیز حق تعالیٰ نے سب دنوں میں پیدا کی ہے کہ جس سے انسان فائدہ اٹھاتا ہے جسے کے دن ہیں ذات اوس جمعے کی پیدا کی ہے اور شکر نعمت وجود کا اور تہ اور حیا ہوتا ہے شکر نعمتوں سے جو خارج ذات سے ہیں اور ظاہر اس جگہ پہلے معنی ہیں بلکہ یہود اور انصار کے باب میں بھی لیکن ابن حجر صحیح بخاری کی شرح میں کہتا ہے کہ جمع ہوئے انصاء مدینہ منورہ میں قبل تشریف لانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ترویل قرآن شریف و جمعہ کے باب میں در کہا انھوں نے چونکہ یہودی اور انصار کے لیے ایک روز ہے کہ اوس میں جمع ہوتے ہیں بیچ ہر ہفتے کے واسطے عبادت کی پس ہم بھی ٹھہرائیں ایک ایسا دن کہ اوس دن جمع ہوں اور ذکر کریں اپنے مالک برتر کا اور نماز پڑھیں اور سجا لائیں اوس دن شکر اور عبادت کو پس یوم العشرہ بد کہ وہ نام قدیم روز جمعے کا ہے ٹھہرایا اوسکو عبادت اور شکر نعمت کے لیے اگر یہ ساتھ ان خصوصیات اگر جو نماز جمعہ میں نہ تھی بعد اوسکے قرآن نازل ہوا ساتھ ان خصوصیات کے اور اس قدر تفریط طلب میں کافی ہے فدیبر اور بیچ حدیث اوس بن اویس کے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمھاری تمام بہتر دنوں میں سے دن جمعہ کا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بہتر دن بہت ہیں مثل روز عرفہ اور عیدین کے اور مثل اسکے اور دن جمعہ کا ایک اور نہیں تمام دنوں میں سے ہے اور اختلاف ہے عالموں کا جمعہ کے دین اور عرفی کے دن میں اس بات کا ان دنوں میں سے کونسا دن افضل ہے بعضوں نے کہا ہے کہ روز جمعہ افضل ہے ساتوں دنوں سے اور عرفہ چھ دن سے افضل ہے اور اس بات سے کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے قائل اور ایسے ہی اختلاف ہے علماء کا شب جمعہ میں اور شب قدر میں امام احمد نے کہا ہے کہ جمعہ کی رات افضل ہے کیونکہ علوق آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رحمہ اللہ میں سے ہے کی رات کو ہوا ہے

اور ایام منا میں تھا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیدائش کے باب میں آنیگا انشاء اللہ تعالیٰ اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ سرور سب نون کا جمعہ کا دن ہے جمع ہوئی ہوا مسد خلق عالم بھر کی اور پیدا کیے گئے ہیں حضرت آدم علیہ السلام جمع کے دن اور داخل کیے گئے بہشت میں جمع کے دن اور زمین پر اوتار دیے گئے جمع کے دن اور وفات پائی حضرت آدم نے جسے دن اور اسی دن برپا ہوگی قیامت اور اسیدان میں ہی صور پھونکا جائیگا اور اسی دن ہونگے ہوش مقصود اس ذکر سے واقع ہونا بڑے امر و نگاہ ہے جو واقع ہوؤں میں اس میں یا بھت اس بات کے نکلنا حضرت آدم کا اور آنا حضرت آدم کا اس عالم میں بہت سی جگہوں کو شامل ہے جو حصہ میں نہیں آسکتی ہیں اور موت یہو بخانی والی رب العزت کی جو اقدس میں اور قائم ہونا قیامت کا یہو بخانی والی ہے طرف نعمتوں جنت کے اور ظہور مواعد حق تبارک و تعالیٰ کے اور خصائص اور فضائل روز جمعہ کے بہت سے ہیں ایک یہ ہے کہ جمعہ میں ایک گھڑی ہے کہ جو چھ اور خدا تعالیٰ سے مانگے جائے اور عالموں کو جو صحابہ میں سے ہیں اور تابعین کو اور جو آئندہ بعد والے ہیں خلاف ہو و قول بعض کہ یہی کردہ زمان کر امت نشان رسالت کے خواص میں ہو تھا اور بعد اسکے جاتا رہا اور قول رد کیا گیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے پوچھا کہ ایک قوم کہتی ہے کہ وہ ساعت روز جمعہ کی جس میں عاقبول ہو جاتی ہے اور ٹھکانی گئی لیکن ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کون کہتا ہے وہ گھڑی ایک ہر روز جمعہ میں موجود ہو اور قول دوسرا یہ ہے کہ جیسے کہ زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہو سکتی تھی ایسے ہی اس وقت میں بھی جاتی ہے اور یہ قول صحیح ہے لیکن اس جگہ پر بھی و قول واقع ہوؤں میں بعضے کہتے ہیں کہ اس ساعت کو پوشیدہ رکھا ہے اور چھپا دیا ہے جس طرح سے شب قدر اخیر کو عشرے میں ہے اور اکثر اسکے قائل ہیں کہ متعین ہے اور اس مقام میں متعدد قول زیادہ تیس قولوں سے لئے ہیں اور شیخ حجر عسقلانی نے صحیح بخاری کی شرح میں نسبت اس کے ساتھ قاضیین کے ذکر کیا ہے یعنی فلاں فلاں کے قائل ہیں اور ادیکی دلیلین لائے ہیں اور شیخ اور تضعیف اور رفع اور وقف اس کا بیان کیا ہے اور ادسین لطیف دی ہے اور میں نے سفر السعادت کی شرح میں اس کو نقل کیا ہے اور راجح تردد قول میں اول تو یہ ہے کہ

امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت سے نماز کی تمام تکبیریں دو سو سترے یہی کہ اخیر ساعت روز کی ہے اور پھر عالموں کے اختلاف ایک قول کے اون دنوں میں سے دو سو سترے قول پر ترجیح دینے میں اکثر ترجیح قول اخیر کو دسی ہے اور حدیث واردہ سے اس کی تقویت اور تاکید کی ہے اور صاحب سفر السعادت نے کہا ہے کہ سنن سعید بن منصور میں ساتھ صحیح سند و نکلے ابی سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے آیا ہے کہ ایک جماعت صحابہ کی جمع ہوئی اور اس ساعت کے تعین میں بحث کی اور اس مجلس سے اٹھ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے کہ اختلاف اس باب میں کیا کہ وہ ساعت آخر روز کی ہے اور حضرت فاطمہ زہرا سے نقل کرتے ہیں کہ آپ اپنے خادم کو جمعہ کے آخر روز میں حضرت عیسیٰ بن یحییٰ کے دیکھے اور جب سے اٹھ کر آخر ساعت سے اور جب ہ خبر دیتا تو مشغول ہو تین حضرت فاطمہ زہرا دعا میں اور ایک دعا خوب کے وقت کی آئی ہے والہ اعلم اور روز جمعہ کے خصائص سے ایک بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس روز دو بھیجا مقام الجابت اور قبول میں ہو چکا ہے دو سو سترے یہی کہ اس دن میں ایک نماز ہے جو بزرگ تر ہے اسلام کے فروع سے اور سستی کرنا اس نماز میں باعث نل پر مہر ہو نیکا اور لکھے جائیگا تمام منافقون میں سے لیجئے منافقون میں سستی کرنا الا شمار کیا جاتا ہے اور غسل و سدن سنت مومکہ ہے اور ایک گروہ کے نزدیک واجب ہے اور خوشبو لگانا اور مسواک کرنا اور کپڑے بدلنا اور مسند خوب زیادہ اور روزوں سے اور تعمیر مسجد یعنی خوشبو دار کرنا اور سکا جمعہ کو دن نزدیک ایک عالموں کی جماعت کے مستحب ہے اور تفلیس پڑھنا جمعہ کے دن وقت استوار کے مکروہ نہیں ہے اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہی کی ہے نماز کی ٹھیکان و نہ میں مگر بیچ روز جمعہ کے اور فرمایا ہے کہ دو روز کو وقت جلاتی ہیں مگر روز جمعہ میں اور یہی باعث ہے کہ اہل فخر و شرف روز جمعہ میں اور شب جمعہ میں ارتکاب معاصی سے پرہیز کر دیں طلب پر ہونے آثار رحمت کے بیچ اور سدن اور یہ روز اختیار کیا گیا ہے واسطے کہ یہ روز ارمی بندہ کے اور زیادتی اسکو تمام دنوں پر جیسے کہ زیادتی رمضان کے عید کو ہے تمام مینوئیہ اور مقبولیت ایک گھر کیونچ اسدن کے مثل شب قدر کی ہے جو واقع ہوئی ہے رمضان میں اور روز جمعہ عید ہے مسلمان کے لیے جو ہر حق میں مکر رہتی ہے اور حدیث مرفوعہ میں آیا ہے یوم الجمعہ سید الایام و اعظمها عند اللہ من یوم الاصلح و یوم الفطر یعنی جمعہ کا دن سزاوار ہے سب سے بڑا اور بزرگ تر حق تعالیٰ کے نزدیک عید کے دن سے اور بقر عید کے دن سے اور

جو شخص پیدل جا بیگا جسے کی نماز کے لیے ایک سال کی نماز اور روز کا ثواب یا بیگا اور یہ گناہوں کے گناہ کا دن ہو اور آسمان اور زمین اور پہاڑ اور دریا اور تمام مخلوق جسے کے دینی رتی ہو جسے اس علم سے جو حق تعالیٰ نے انکو دیا ہو قیامت کے واقع ہونے سے اوس دن میں اور تمام جن اور انس جنکے دل و پیر مردہ پڑا ہو واسطے قیام تکلیف اور آسان بالغیب کے اور روحین و مومنوں کی نزدیک ہوتی ہیں جسے کو دل پہی قبروں سے اور زیارت کرنا انکو سچا ہوتی ہیں اور سب نون کے سچا ہونے سے زیادہ اور بعض روایت میں آیا ہے کہ ہر اول روز میں یہ شناخت اوس فر کے آخر سے زیادہ ہوتی ہے اور اس سبب سے زیارت قبور کی اس دن مستحب زیادہ ہے اور عباد لوگوں کی حرمین شریفین میں اسی طرح پر ہے اور جمعے کے دن روزہ رکھنا اکثر عالموں کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ یہ عید کا دن ہے اور عید کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے اور امام بخاریؒ اور امام مالک سے روایت ہے کہ مکروہ نہیں ہے اور یہ دن خاص کیا گیا ہے واسطے جمع ہونے مومنون کو عطا اور ذکر کر نیکی کے لیے بطریق وجوب کے خطبہ عید میں سنت ہے اور وارد ہوا ہے کہ اکٹھا ہوتی ہیں جمعے کے دن روحین ذکر کیا ہے اوسکو ابن القیم نے بیچ کتاب الہدیٰ کے اور جیسے کہ تخصیص روز جمعہ کی روزے کے ساتھ اکثر عالموں کے نزدیک مکروہ ہے اسی طرح تخصیص شب جمعہ کی قیام کے ساتھ مکروہ ہے اور عالمون نے اسکی وجہ میں بیان کی ہیں جو ناتمام ہیں نزدیک اس مسکین کے ظاہر یہ بات ہے کہ یہ اشارہ اس طرف ہے کہ طالب کو چاہیے کہ طاعت اور عبادت میں مہینہ مشغول ہو تو تخصیص کرنا بعض وقتوں کے اگرچہ وہ وقت متبرک ہوں کوئی چیز مہینہ ہے اور جمعے کے دن اور اسکی شب میں مہینہ فضل میں قبر کے حساب سے محفوظ ہیں کہ خبرین وارد ہوئی ہیں اور سیوطی نے جمع الجوامع میں حدیث احمد اور بیہقی سے نقل کی ہے کہ فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مامن مسلمہ یوم الحجۃ الاولیٰ الحجۃ الارقاءۃ اللہ فتنہ القبر نہیں ہے کوئی مسلم کہ مرے جمعے کے دن یا جمعے کی رات میں مگر نگاہ رکھتا ہے اوسکو اللہ تعالیٰ قبر کے فتنے سے لینے جو مسلمان مرنے ہے جسے کے دن یا جمعے کی رات میں اوسکو حق تعالیٰ قبر کے فتنے سے محفوظ رکھتا ہے اور ایسے ہی شیرازی کے القاب میں کہ انھوں نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور نعیم سے ہے بیچ علیہ کے کہ انھوں نے جابرؓ سے نقل کیا ہے جو شخص

کہ مرتبہ جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں چھپکارا ہو جاتا ہے اور سکو غدا ب قبر سیر و زقیات کے آنے تک اور حال یہ ہے کہ اوسکے ہاتھ پر مرہر شہید و نکلی ہوتی ہے اور یہ بھی روانیت میں آیا ہے کہ بخشے جاتے ہیں جمعہ کے دن چھ لاکھ آدمی اور جمعہ کی رات میں تیس لاکھ آدمی اور ایک وایت میں ہے کہ تمام لوگ بخشے جاتے ہیں اور فرشتے صحیفے لیکر جمعہ کے دن مسجد و مکے دروازوں پر آویسہ مکے لکھنے کے لیے بیٹھتے ہیں اور جب باہر آتا ہے امام واسطے خطبے کے اٹھالیتے ہیں صحیفہ نگو اور داخل ہوتے ہیں مسجد میں اور دونی ہوتی ہیں اس دن نیکیاں اور نماز کی دو کعتیں جمعہ کے دن افضل ہیں نہ راکعتوں سے جو اور دنوں میں ہوں اور ایک تسبیح افضل ہے ہزار تسبیح سے اور مردی ہے کہ جب حق تعالیٰ اٹھائیگا روزوں کو قیامت کے دن اوس ہست اور صورت پر جو وہ رکھتے ہیں اور اٹھائیگا جمعہ کے دن کو روشن اور چمکتا ہو خاص اہل جمعہ کے لیے اور شہابی میں کر دیا جمعہ کا دن اونہیں لوگوں کو نویں حلین کے وہ اوسکی روشنی میں اور رنگتیں اونکی ہونگی صفائی اور سپیدی میں مثل کافور کے اور خوشبو اونیں آئی گی مثل خوشبوے مشک کے اور بھین کے وہ کافور کے پہاڑونہیں اور دیکھیں گے اونکی طرف جن انس اور ایک نہ چھپکائیں گے تعجب سے اور حیرت سے یہاں تک کہ داخل ہو جائیں گے وہ ہست میں اور اونسے نہ ملیگا کوئی شخص سوا موزن کے جسے خدا کی پادشاہی ہوگی اور حرم اور مکروہ ہونا بیچ کا اذان کو وقت اور مستحب ہوا مول لینے کا نماز کے بعد جمعہ کے خصائص میں سے ہے اور پڑھنا سورہ الم السجدہ اور سورہ ہل الی علی الانا کا جمعہ کی نماز فجر میں اور پڑھنا سورہ جمعہ اور المنافقون کا یا سبح اسم ربکا اور سورہ الفاشیہ کا جمعہ کی نماز میں اور پڑھنا قل یا ایہا الکافرون اور قل ہوا جمعہ کی نماز مغرب میں اور سورہ جمعہ اور منافقون جمعہ کی نماز عشاء میں بھی سنون ہے اور شافعیہ اسکا التزام رکھتے ہیں اور ہرگز اسکے خلاف نہیں کرتے ہیں اور حنفیہ سورہ کے تعین کو مکروہ جانتے ہیں اور ہرگز نہیں پڑھتے ہیں اور متحقق حنفیہ شیخ ابن الہمام نے فرمایا ہے کہ ایسا کرنا بچا ہے کبھی کبھی پڑھ لینا چاہیے جو صحیح ہو فی حدیثوں کے جو اس بابے میں وارد ہوئی ہیں اور فرمایا ہے کہ دلیل کراہت کی تقبضی عدم مداوت کو ہر نہ مداوت عدم کو اور کہتا ہے سندہ مستکین کہ ظاہر یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی عمل دینی تھا کہ آپ اوسکے خلاف ہرگز نہ کرتے جیسے کہ عادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کی تھی نفلوں میں ادا کرتا تو اکثر ہی ہو گا پس طریقہ خفیفہ کا یہ ہے کہ پڑھتے ہیں اور کبھی کبھی ترک کر دیتے ہیں حدیث اور مذہب کی اسپین سمیع کرنے کے لیے واللہ اعلم اور شب جمعہ اور روز جمعہ میں سورہ کوف پڑھنے کے فضائل متعدد طریق سے وارد ہوئے ہیں اور فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کوئی پڑھیکا سورہ کوف جمعے کے دن روشنی ہوگی قیامت کے دن ایک نور کی اوسکے پانوں کے نیچے سے آسمان کی بلند سی تک اور ایک روایت میں آیا ہے کہ روشن ہوگا نور تابیت العقیق اور خند یا جائیگا اوسکا ہر گناہ جو کیا ہوگا دریاں دو جمعوں کے اور گناہ سے مراد یہاں گناہ صغیر ہے اگرچہ حدیث میں ظاہر کرتی ہیں عموم گناہ کی سختی کو لیکن عالم تخصیص کرتے ہیں ساتھ اوسکے گناہ صغیر کے واللہ اعلم واصل اور حاصل کلام یہ ہے کہ جمعے کا دن ایک ن شریف اور عظیم ہے اور شمل ہی اور فوائد شریفہ اور حقایق عظیمہ کے ساتھ کیونکہ دلالت رکھتا ہے اس بات پر کہ جو اہل جمعہ کہ حاضر ہوتے ہیں نماز جمعہ کے لیے حاصل ہوتا ہے اور نور شہو و اور عظمت اور جلال حق سبحانہ تعالیٰ سے ایک پر تو اور یہ ایک نمونہ ہے اوس چیز کا جو حاصل ہوگی روز آخرت میں قرب پروردگار اور دیدار حق سبحانہ سے اور روایت کیا ہے امام شافعی ح اور اور امامون نے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جبریل میرے پاس آئی اس حالت پر کہ اونکو ہاتھ میں ایک آئینہ ہی سفید جس میں ایک سیاہ نقطہ ہے کہا میں نے یا جبریل یہ آئینہ کیسا ہے جس میں ایک نقطہ سیاہ ہے کہا یہ آئینہ تصویر ہے روز جمعہ کی جو تمام دنیوی ساتھ صفائی اور نورانیت کے مخصوص ہے اور یہ نقطہ ایک ساعت جو روز جمعہ میں ہی باعث بار اوسکے امتیاز ہونیکے تمام اجزائے روز سے اور سیاہی سپیدی میں پیدا اور ظاہر تر ہوتی ہے اسی سبب سے تمام رنگتوں میں سے سیاہی کو واسطے لکھنے کے اختیار کیا ہے اور کہا جبریل نے نام جمعہ کا یوم المرید ہے کہانی یوم المرید کیا معنی رکھتا ہے اور کیا وجہ ہے جمعے کے نام رکھنے کی ساتھ یوم المرید کے کہا جبریل نے کہ پیدا کیا گیا ہے فردوس میں جو ایک اعلیٰ درجات جنت سے ہے ایک میدان وسیع کہ اوسکے طول اور عرض سوا حق تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اوس میں ٹکیرے ہیں مشک کے جتنے سبب نہایت بلند ہوتے کے پہونچ گئے ہیں آسمان کی بلند سی تک اور جب دن جمعے کا ہوتا ہے بھیجتا ہے پروردگار قائلے اوس میں ایک عالم

اس قدر کا چاہتا ہوں فرشتوں سے اوس میدان کے گرد منبر نور کے جس پر سفیرین کے بیٹھنے کی جگہ ہے اور گرد ہوتے ہیں اون نور کے منبروں کے دوسرے منبروں کے جس میں باقوت اور زبرد جبرامواہر کہ اس پر شہید اور صدیق پیچھے نور والے منبروں کے بیٹھتے ہیں پس یہو نجا دیتا ہے حق تعالیٰ اوس مشک کو اون کے لباس میں اور چہرے پر اور بالوں پر پس فرماتا ہے پروردگار عزوجل کہ میں پروردگار تمہارا ہوں کہ پورا کیا ہے تمہارے ساتھ اپنا وعدہ کر لے آیا تمکو بہشت میں مانگو مجھ سے جو مانگو گے وہ تمکو دوں گا وہ عرض کرینگے اے پروردگار ہم یہ تجھ سے تیری رضا چاہتے ہیں پس فرمایا کہ پروردگار تعالیٰ اگر میں راضی نہ ہوتا تو تمکو جگہ نہ دیتا اپنے گھر میں لیکن بہشت میں مانگو مجھ سے اس چیز سے بڑھ کر کوئی چیز اور زیادہ اوس سے اور میرے پاس ہے زیادتی ہر چیز میں کیونکہ نعمتیں میری اور درجے میری فضل کے بے نہایت اور بے اندازہ ہیں اور راج کا دن روز مزید ہے پس اتفاق کرینگے سب ایک بات پر کہ یارب دکھا تو ہکو وجہ کریم اپنا جو دیکھیں ہم اوسکو اور دیکھیں ہم چشم سر سے کھل کر انتہائے مقصد اور منتہائے مطلب یہ ہے کہ بڑھ کر اس سے کوئی مطلب نہیں ہے اور بعد اسکے کسی حال کی جگہ نہیں ہے اور وقت سوال الہی انظار الیک یہ تھا اور موسیٰ علیہ السلام نے وقت سے پہلے طلب کیا لا جرم مجروح زخم لن ترانی کے ہوئے اور جب وقت یہو نجا تو سلطنت اور مہربانی سے خود مانگنے پر آمادہ اور عطا کیا تاکہ معلوم ہو کہ اصل اصول سوال کو حاصل ہونے میں وقت ہی اور جو کوئی وقت سے پہلے طلب کرے اور قبل سمت کے چاہے گا محروم رہے گا۔ و سبحان الخیر لمطیر لم فاذا جاء الا یان نجی پوس شجلی کر گیا پروردگار تعالیٰ وقفہ میں اذیر اور دکھائیگا اپنے تئیں بے پردہ پس ڈھانپ لیگی اونکو سبحانہ تعالیٰ کے جمال اور جلال کے دیکھنے سے ایک چیز کہ اگر نہوتی قضا کر آئی اس پر کہ نہ جلیں بلوگ اور بانی زمین جنت میں کہ وہ مقام فنا اور زوال کا نہیں ہے ہر آئینہ جل جاتے اور ہلاک ہو جاتے بعد اوسکے دنیا سے مشرف ہونگے اور حق تعالیٰ کے جمال کے نور سے منور ہو جائیں گے پھر حکم ہوگا اونکو کہ اب جاؤ اپنے مقام میں اور یہ بھی بندہ منکے ساتھ جگہ لطف اور مہربانی سے ہو گیا کہ ہمیشہ درگاہ غرت میں رکھنا اور مستغفر نوروات میں کر دینا تابے طاقت

اونکی نہیں ہے چلے جائیں گے اور اپنے حال پر آجائیں گے اور صفات کے مردوں میں کہ محل اوسکا اور مقام اوسکی رویت کا نعیم خبت ہے مشاہدہ کرنے کے اور تحقیق اور مستعد دوسری تجلی کے ہونے اور دونوں صورتوں میں شہود ایک ہی ہے تفاوت کیفیت شہود میں ہے پس پھر جاتے ہیں یہ لوگ اپنے مقاصد میں اور حال یہ ہے کہ دیا گیا ہے ہر ایک کو ان میں دو وقت تجلی سے زیادہ اوس چیز سے کہ تجلی ساعۃ جمال اور حسن اور نورانیت بہشت میں کیونکہ وہ جمال صفات کا ہے اور یہ نور ذات کا ہے پس آتے ہیں یہ لوگ اپنی عورتوں کو پاس اور حال یہ ہے کہ پوشیدہ ہوتے ہیں یہ مرد عورتوں سے اور عورتیں مردوں سے اور نہیں دیکھ سکتا ایک دوسرے کو اور دیکھ نہیں پڑتا ایک دوسرے کو بوجہ اسکے کہ ڈھانپ لیا ہے اونکو نور ذات حق نے جو چمکا ہوا ہے ان پر پس جب پھر اپنے حال پر آتے ہیں اور ایک زمانہ گذر جاتا ہے اور وہ نور پوشیدہ ہو جاتا ہے اور غلبہ اوسکا جاتا رہتا ہے اور اپنی صورتوں کی طرف رجوع کرتے ہیں جن پر قبل اسکے تھے ایک دوسری کو دیکھ لیتا ہے اور یہی ان لیتا ہے اور کتنی ہیں عورتیں اونکی اولئہ بایک تمھاری صورتیں ہماری سامنے بدل گئی تھیں اور وہ اگلی صورت اور نہایت نہ رہی تھی اور پھر اور صورت ہو گئی یعنی یہ جمال اور حسن اسکے پہلے نہ رکھتے تھے ابے کہان سے صورت پیدا کی پس کہتے ہیں وہ خدوہ حسن اور جمال بوجہ اسکے ہی جو حق تعالیٰ ہم پر تجلی فرمائی تھی اس ذات مقدس باری تھا کہ جس طرح سے اس جگہ طے ہے ہم نے دیکھ لیا فرمایا آنحضرت ﷺ قسم اللہ تعالیٰ کی دستی اور راستی کی کہ اوسکی ذات مقدس کا کسب نہیں کیا ہے اور نہ ادراک کیا ہے اور کوئی مخلوق اوسکی کنذات کو نہیں پہونچا ہو لیکن جو کچھ چاہا اللہ تعالیٰ نے اوسکو اپنی عظمت شان اور جلال میں سے اونکو دکھایا اور فرمایا حق تعالیٰ کی ذات پاک دیکھنے کے یہ معنی ہیں اور نہ کہ میں کیونکہ یہاں سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ جو کچھ کہ دیکھنے میں آیا وہ نور عظمت اور جلال کا ہے کہ ذات حق تعالیٰ سے پیدا ہوا ہے نہ ذات پاک پروردگار کی ہے اور عظمت اور جلال صفت ہیں اور دیکھنا صفات کا دنیا میں بھی ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ احاطے کی نفی کی ہو نہ رویت کی اور دنیا میں مشاہدہ عظمت اور جلال کا دل سے حاصل ہوتا ہے نہ چشم اور حاصل کلام یہ ہے کہ ایک چیز دیکھنے کا جسکو حقیقت اور عرفان کہہ سکیں کیونکہ یہ حق ہے اور

اس دیکھی ہوئی چیز کا احاطہ اور ادراک کرنا اور سمجھنا اور یہ بات کسیکو دنیا میں پہل سے تو فرق یہ ہو کہ دل سے ہوگی نہ چشم سے مثلاً عقلاً کہتے ہیں کہ جو کچھ شکل اور رنگت اور چمک جسم کی دیکھی جاتی ہے جسم کی کہ حقیقت نہیں اور یہ عنایت جسم کی ہیں اور باوجود اس باکبر عرف میں کہ ہیں کہ جسم کو دیکھا اور بات یہ ہو کہ اعتقاد رکھنا چاہیے کہ حق تعالیٰ جانتا نہ کو مسلمان آخرت میں دیکھتا اور اس کے دیکھنے کی قوت حق تعالیٰ آنکھ میں پیدا کر دیکھا جس طرح دنیا میں دل میں پیدا کر دیتا ہے اس بات کا اعتقاد کرنا چاہیے اور چپ رہنا چاہیے اسی قدر کافی ہو والدہ عالم اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایمان والوں کو یہ کیفیت ہمیشہ ہر جمعے میں حاصل ہوگی اور ایک جمعے سے دوسرے جمعے میں دو حصے زیادہ ہوگی اور ایمان والے جمعہ کو بوجہ اس بات کے دوست کہتے ہیں کہ پروردگار انکا انگو خیر اور برکت دیتا ہے اور ایسی نفل اور بزرگی کو ساتھ مخصوص کئے ہیں اور خود جس بات کو نہیں جانتے ہیں اور اسکو دوست نہیں کہتے ہیں تو فرماتا ہے اللہ تعالیٰ مانگو جو وہ تمکو ضرور دے گا اور ہمیشہ حال اور کمال اسی طرح پر رہیگا پس یہی معنی یوم المزدیکہ ہیں اور پڑھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لا تعلم نفس ما خلفہم من قرۃ العین خبرا و باکالوا یعلمون یعنی کسی جبکہ نہیں معلوم جو چھپا رکھا ہے انکے لیے کہ وہ آنکھوں کی ٹھنڈک ہے بدلاؤ سکا جو کرتے ہیں اصل حبیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبے کے لیے منبر پر تشریف لیجاتے تھے حضرت بلال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روئے اذان شروع کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں یہی اذان تھی اور ایسی ہی حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں تھی اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ ہوا اور ایک کثرت اور تفرقہ لوگوں میں پیدا ہوا تو زور پر جو نام ایک مقام کا ہے اور مدینہ منظرہ میں مسجد کے باہر واقع ہے اس اذان سے پہلے دوسری اذان کے کہنے کا حکم دیا اور بعض روایت میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس اذان کا ایجا دیکھا پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے تک ہمیشہ یہی اور صحیح یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ اذان ایجا دکی ہے اور جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں تھا وہ بدون لفظ اذان کے علام تھا اور اس اذان کو باعتبار حادث ہونیکے ثانی بھی کہا ہے اور باعتبار اس کے وجود کے اول بھی کہا ہے اور باعتبار اس بات کے کہ تکبیر کا نام اذان ہے ثالث بھی کہا ہے چنانچہ حدیث شریف میں

آیا ہے بین کل اذانین مصلوۃ یعنی ہر ایک اذان کو درمیان میں نماز ہو اور اسی اعتبار سے حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ شریف میں دو اذانیں تھیں اور وجوب بھی اور ترکہ بیچ میں بعض عالموں کے نزدیک معتبر بھی اذان ہے جو منہج پر خطیب پڑھنے کے بیٹھنے کے بعد ہے اس وجہ سے کہ وجود اوسکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں پایا گیا اگرچہ پس مراد اللہ تعالیٰ کے قول سے اذان دوسری للصلوۃ من یوم الحجۃ یہی ہے لیکن عالموں نے صحیح قرار دیا ہے جو پہلی اذان اعتبار کی گئی ہو کیونکہ عادت ہوئی ہے لیکن اوس میں شرط یہ ہے کہ بعد وہ پڑھنے کے بعد اوسکا وقت ہو وہ اذان کہی گئی ہو کیونکہ اذان مقصود آگاہی دینا ہے اور وہ اوس سے حاصل ہوتا ہے اور خطبہ کے وقت کی اذان قوم کی تنبیہ کے لیے ہے تاکہ وہ جان جائیں کہ امام خطبہ کے لیے آیا اور جبکہ ہوجائیں اور نماز کو ترک کر دیں لیکن یہ دوسری اذان جو جمعہ کی سنت کے پڑھنے کے لیے بعضے شہر وغیرہ میں ہے نہ آنحضرت کے زمانے میں نہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں نہ بعد انکے تھی اور جو اسلام کو شہر میں آگاہی اکثر اسپر عمل نہیں ہے اور معلوم بھی نہیں ہے کہ یہ اذان کہاں سے پیدا ہوئی ہو اور کس نے اسکو ایجاد کیا ہے پس چاہیے کہ سنت بھی اذان اول کے بعد پڑھیں اور اگر چاہیں تو آگاہی دینے کے قصد سے الصلوۃ الصلوۃ کہیں چنانچہ بعض عالموں سے دیکھنے میں آیا ہے اور بعضے کتابوں میں واقع ہو ہے کہ اذان اول نکالی ہوئی ہے امیہ کی ہو اور غالباً یہ باعث تیار اس کے ہو گا کہ بعضے محققوں نے کہا ہے کہ اس اذان کے دینے کا حکم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زورا پر کیا تھا اور ہشام بن عبدالملک نے اوسکو مسجد میں نقل کیا واما علم برہر تقدیر جو کچھ کہ خلفاء راشدین نے کیا اوسکو بخت کہنا سچا ہے اور اگر بعضے اگلوں نے بدعت کا اطلاق اس پر کیا ہو تو منہی اوسکے یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھی اور اس سے مذمت اور برائی اوسکی مقدمہ نہیں ہے جیسا کہ امیر المومنین حضرت عمرؓ سے تراویح کی حاجت کے بارے میں منقول ہے کہ آپ نے فرمایا نعمۃ البیدۃ ہذہ یعنی اچھی بدعت یہ ہے اور بدعت حسنہ پر حکم کرنے کی وجہ یہی ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فعل پر اجماع سکوتی تھا کہ کسی صحابہ نے اوسکا انکار اوشے نہیں کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب خطیب پڑھتے تھے

تو آواز بلند فرماتے تھے اور وہ اسکی شوق کی زیادتی تھی اور کئی حاضرین کے سنا نہیں سنا بلکہ اس قدر کرتے تھے کہ چشم مبارک کی تیلی سٹخ ہو جاتی تھی اور سب طلبہ و انوار اور تجلی عظمت اور جلال کی اور ظاہر ہونے لوامع ابلاغ اور انذار کے غضب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیادہ ہوتا تھا یہاں تک کہ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سبز جیش میں کہہ فرماتے ہیں حکم و مساکم اور سبز جیش یہ ہے جو خبر ہو بخاتمہ ہر قوم کو اور ڈرتا ہے اور نکو اس لشکر سے جو اوپر دوڑ مارنیکو ہو اور آگاہی کہتا ہے کہ صبح کے وقت تم پر دوڑ مار گیا اور لوٹ لیجا نیکو یا شام کے وقت آگیا اور تجوین مار گیا اور بعد اسکے فرماتے تھے انا بعد فان خیر الحارث کتاب السد و خیر الہدی ہدی محمد و شر الامور محمد تا تہا و کل محدثہ بدعتہ و کل بدعتہ ضلالہ یعنی لیکن بعد اسکے بیشک اچھی بات کتاب السنکی ہے اور اچھا ہدیہ ہدیہ محمدیہ اور بیٹے کام نئے پیدا کیے ہوئے ہیں اور جو نئی بات ہو وہ بدعت ہے اور جو بدعت ہو وہ گمراہی ہے و سو کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بعضی شیوخ میں زیادہ آیا ہے و کل ضلالہ فی الساری یعنی جو گمراہی ہو و سکا مقام آگ ہے اور کلمہ بعد صراحت کے بعد خطبے میں سنون ہے اور بخاری فرماتے بارہ میں ایک باب لکھا ہے اور فتح الباری میں کہا ہے کہ اختلاف اس بات میں ہے کہ پہلے جس نے اس کلمہ کو کہا ہو وہ کون ہے طبرانی نے حدیث مرفوعہ میں ابی موسیٰ اشعرمی رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے کہ داؤد علیہ السلام ہیں اور حدیث مرفوعہ میں شعبی سے مروی ہے کہ فضل خطاب نے کہ داؤد کو آیا ہے اور فرمایا ہے و آیتناہ الحکمۃ و فضل الخطاب یغوی دی تہنہ داؤد کو حکمت اور فضل خطاب کا یہ کلمہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلے جس نے وہ کلمہ کہا ہے معرب بن قحطان ہے اور کہا گیا ہے کہ کعب بن لوی ہے اور کہا ہے کہ سبحان بن وائل ہے اور کہا ہے کہ قیس بن ساعدہ ہے اور پہلا قول درست ہے اور ان تو لو نکو استبین اس طور پر جمع کیا ہے کہ اولیت اول میں حقیقی ہے اور باقی میں اضافی ہے اور خطبہ پڑھنے کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کما فی پر یا عصا یر تکبیر فرماتے تھے اور شمشیر اور نیزہ دست مبارک میں لیتے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب خطبہ جنگ میں پڑھتے تھے تو کمان پرا اور سیف پر تکبیر فرماتے تھے اور جمع کے دن عصا پر تکبیر کرتے تھے اور حنفیہ کی بعضی روایا فقہیہ میں آیا ہے کہ کمان اور عصا پر تکبیر کرنا مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ سنت واقع ہوا ہے اور بعضوں نے کہا ہے

کہ جس شہر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح غلبہ اور لڑائی سے کی ہو جیسا کہ مکہ معظمہ وہاں ہتھیار پیکر کیا گیا پانیے اور جہان فتح صلح سے ہوئی ہو جیسا کہ مدینہ مطہرہ میں عصا پر ٹکیں دینا چاہیے اور اس سبب سے شافعیہ حرم شریف میں سیف پر ٹکیں دیتے ہیں کیونکہ انکے قول کے موافق فتح اسکی بطریق لڑائیکے ہے اور حنفیہ وہاں عصا پر تکیہ کرتے ہیں کیونکہ انکے نزدیک فتح صلح سے ہو جیسا کہ اوسکے مقام میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کیا جائیگا اور صاحب سفر السعادت نے کہا ہے کہ کمان اور عصا پر تکیہ کرنا منبر شریف کے بیٹھنے سے پہلے تھا اور منبر شریف کو بیٹھنے کے بعد یاد نہیں ہو کہ کسی چیز پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تکیہ کیا ہو نہ عصا پر نہ اور کسی چیز پر واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنسبت سناٹے خطبے پڑھنے میں کمی فرماتے تھے اور بنسبت خطبے کے نماز میں بیاوتی فرماتے تھے لیکن مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز میں بیٹھتی تھی اور ابوداؤد کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز وسط میں ہوتی تھی اور خطبہ اوسط میں ہوتا تھا اور فرماتے تھے کہ آدمی کا نماز میں طول ملنا اور خطبے میں کوتاہی کرنا اوسکے فقہ اور دانائی کا نشان ہے اور شاید وجہ اوسکی یہ ہو کہ بیدار نصیحت میں ایک بات کافی ہوئی خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بات کہ آپ جوامع الکلم کے مصدر ہیں اور حکمت تحریر کے منظر میں آدمی کو چاہیے کہ اطاعت اور عبادت میں کوشش کرے اور اپنے نفس کی تہذیب میں مشغول رہے تاکہ مصداق لم تقولون ما لعلون کا نہ واقع ہو اور کہا ہے عالموں نے کہ کردار ہونا چاہیے نہ گفتار پس فعل آنحضرت کا امت کی تعلیم تھی اور اوسکو تعلم قولی سے بھی موکہ فرمایا ہے اور امام ابوحنیفہؒ کو نزدیک احمدؒ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ کے مقدار خطبے کے فرض میں کافی ہے اور اوس سے زیادہ سنت اور مستحب ہے کیونکہ قرآن شریف میں حق تعالیٰ فرمایا ہے اور اسی سے خطبہ مراد ہے اور ذکر اللہ کا اس مقدار پر صادق ہے اور فعل امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ کہ آپ نے الحمد للہ فرمایا اور چپ ہو رہا تھا اور اسی پر کفایت کی دلیل اوسکی واقع ہوتی ہے ایسے ہی ہادیہ میں ہے اور ہادیہ کی شرح میں ابن ماجہ نے کہا ہے کہ یہ قصہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا حدیث کی کتابوں میں مذکور نہیں ہے مگر فقہ کی بعض کتابوں میں آیا ہے اور جب آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو حاضرین کو سلام کرنا اور جب منبر شریف پر تشریف لے جاتے تو اون لوگوں کی طرف متوجہ ہونے اور دوسرے بار سلام کرتے پھر اوس وقت آپ بیٹھتے اور اگر مابین خطبہ کوئی حاجت پیش ہوتی یا کوئی سائل سوال کرتا تو آپ خطبہ پڑھنا موقوف فرماتے اور اوس حاجت کو رفع کرتے اور سوال کرنے والیکہ جواب دیتے اوس وقت خطبہ کو تمام فرماتے چنانچہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین علیہما السلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا کہ افغان اور خیران چلے آتے ہیں پس آپ منبر پر سے اتر آئے اور ان کو اٹھایا اور اسی طرح سے ایک سائل آیا اور دین اور اسلام اوسنے پوچھا پس آپ منبر سے نیچے اتر آئے اور کسی بیرون قافروں کو ہونے اور اوسکو تعلیم فرمائی اور پھر منبر پر تشریف لے گئے اور خطبہ کو تمام کیا اور اگر کسی فقیر کو جمع میں آپ دیکھتے تو حاضرین کو صدقہ دینے کے لیے فرماتے اور چنے کے دینے میں ثواب کی حوص دلو لے تھے اور درجہم کے دینے کا بھی حکم فرماتے اور شاید کہ عالموں نے اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل میں بہت شمار کیا ہے واللہ اعلم اور جب سب جماعت حاضر ہو جاتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر گھر میں ہوتے تو خطبہ پڑھنے کے واسطے چہرے سے باہر تشریف لے جاتے اور اگر مسجد میں ہوتے تو صفائین سے آپ نکل لے جاتے اور تنہا ہونے اور کوئی خادم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے نہوتا جیسا کہ اب رائج ہوا ہے کہ جمعے کے دن اور عید کے دن حریم شریفین میں اور اور تمام مہین وقت برآمد ہونے کے علما جماعت کثیر کے ساتھ نئی طرح سے نکلتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگے ہرگز طوقاوا لیک لہنے ہٹو سچو نہوتا تھا اور صاحب سفر السعادت کہتے ہیں طیلسان لہنے چادر اور جامہ سیاہ اور مثل انھین کپڑوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عادی تھے لیکن مسلم سے مشکوٰۃ میں بروایت عمر بن حریث کے نقل کیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فر خطبہ پڑھا اور ایک کوسہ مبارک پر سیاہ پکڑی تھی کہ اوسکے دونوں کناروں کو مابین اپنے دونوں شانوں کو چھوڑ دیا تھا اور جب وہ دن پہنا سیاہ چیز کا مستحب اور امام ابی حنیفہ کے نزدیک سب ققون میں پہنا یاہ چیز کا مستحب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ کے وقت اس کے سینے کا اور چپا پہنے کا حکم کرتے تھے اور فرماتے تھے جو شخص ایسے وقت

میں بات کرے کہ امام خطبہ پڑھا رہا ہو مثلاً کھل اٹھا رکھل اسفار آئینے حال اور مثال اوسکی گھر کی شل ہے جو کتابوں کو ملا دیتا ہے یہ کذاب ہے یہودیوں کے مذہب سے کیونکہ یہ آیت اود کی شان میں نازل ہے اور ظاہر ہے کہ یہ خطبہ میں باتیں کرتے تھے اور مثال عالم جمل کی ہے کہ کتابوں پڑھنے میں مشقت کرتے ہیں اور اوس سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنے ہمیشہ سے خطبے کے وقت کہے کہ چکارہ پس تحقیق اوسنے لغو کیا کیونکہ خاموشی کی حکم کرنے میں اوسنے خود بات کی اور خاموشی اوسکی جاتی رہی اور جسے لغو کیا اوسکا جمعہ نہیں ہے اور ثواب جمعہ کا پورا نہیں ہے اور لغو کلام بیکار نامشروع کو کہتے ہیں اور صراح میں لغو بمعنی یہودہ کہنے کے ہے اور اکثر عالموں کے نزدیک یہ جپے مہنا واجب ہے اور امام حنفیہ اونیہیں میں سے ہیں اور امام مالک کا بھی مذہب یہی ہے اور بعض عالموں کے نزدیک مستحب ہے اور امام شافعی اونیہیں میں سے ہیں اور مالک نے یہی لکھا ہے کہ امام شافعی سے دو قول منقول ہیں اور امام احمد سے بھی دو روایتیں ہیں اور کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن البراءنی سکوت کے واجب ہوتے پر اجماع نقل کیا ہے لیکن تھوڑے سے تابعین اوس اجماع میں نہیں ہیں اور سلام کے جواب دینے میں اوپر چھینکنے والے کے حق میں یہ حکم اللہ میں اختلاف کیا ہے بعضے مکر وہ رکھتے ہیں اور بعضوں نے رخصت ہی ہے اور امام ابی حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ظہر کے وقت سے امام خطبے کے لیے باہر آئے اور جب تک نماز شروع کرے نماز اور بات کرنا اور حرام ہیں اور اگر نماز میں ہو اور امام خطبہ شروع کرے نماز کو وہی رکعتہ ختم کرے اور حرام کے نزدیک امام کے نکلنے کے بعد اور خطبہ کے شروع کرنے سے پہلے اور امام کے منبر پر سچو اتہ نہیکو بعد اور تکبیر کہنے سے پہلے اگر بات کرے تو کچھ قباح نہیں ہے کیونکہ یہ وقت خطبہ سننے کا نہیں ہے بخلاف نماز کے کہ اوس میں بہ نسبت بائیکے ایک مدت دراز ہوتی شاید کہ خطبہ شروع کر نیکی وقت اوسکا ختم کرنا ممکن نہ ہو اور کہا ہے کہ مراد یہاں نماز نافلہ ہے اور اگر نماز نافلہ نہیں تو نماز جو فوت ہو گئی ہے اور ادا کرنا خطبے کے وقت نہ کرنا ہرگز مستحب ہے گا اور اختلاف اس بات میں بھی یہی ہے کہ جو شخص دور بیٹھا ہے اور خطبہ نہیں سنتا ہے وہ سکوت کرے یا نہ کرے مختار سکوت ہے بعضے متاخرین نے کہا ہے خطبے کے وقت دور بیٹھنا یا باؤ شاہوں کے صفات ذکر کے وقت اور تسبیح اور ذکر میں مشغول

ہونا بہتر ہے اور شرح میں ابن الامام نے کہا ہر خطبہ کے وقت بات کرنا حرام ہے امر معروف کے ساتھ ہو اور تسبیح اور تکبیل ہو اور کھانا اور پینا اور لکھنا حرام ہے اور سلام کا جواب دینا اور چھینکنے والے کے حق میں بریک اللہ کہنا مکروہ ہے اور ایک روایت میں حضرت امام یوسف جسے آیا ہے کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ فرض ہے اور جواب دہ کا یہ ہے کہ فرض ہے اگر سلام کا اذن ہو اور اس وجہ سے کہ سلام کا جواب دینا ہر وقت میں ممکن ہے بخلاف خطبہ کے درود پڑھنے میں تاکہ خطبہ کے سننے سے باز رہے اور یہی صواب ہے اور چھینکنے کے وقت چھ بھی دل میں کہے اور رد منکرات میں ہاتھ اور آنکھ سے اشارہ کرنا مکروہ نہیں ہے اور یہی صحیح ہے اور دیکھنا اور قلم سے کتابت میں اصلاح دینا ایک روایت میں امام ابی یوسف سے آیا ہے انتہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز جمعہ میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں اذکار السنہ فقہون پڑھتے تھے اور کبھی سورہ اہم بک اللہ دہل تک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے اور عید کے دن اور بقر عید کے دن بھی یہ دو سورتیں پڑھتے تھے اور اگر عید جمعہ کے دن واقع ہوتی تھی تو پہلی نماز میں یہ دو سورتیں پڑھتے تھے وصال آنحضرت کے نماز تہجد کے بیان میں ہجو و معنی نوم کے ہے اور تہجد معنی ترک نوم کے ہے جیسے تاثم معنی ترک گناہ کے ہے اور تہجد معنی ترک خبث کے ہے اور اس مقام میں ترک نوم معنی جاگنے کے ہے کیونکہ نماز تہجد کی سونپک اور جاگنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے اور اختلاف اس بات میں ہے کہ قیام لیل جو معنی نماز تہجد کے ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ فرض تھا یا سنت تھا اور دلیل یہ کہ وہ کی قول حق تعالیٰ کا ہے تہجد بنافلہ لک جو باعث کہ سنت کہتی ہے وہ نافلہ کو نفل سے کہتے ہیں جو معنی اوس چیز کے ہے جو فرض و نہیہ زیادہ ہے اور جو لوگ فرض کہتے ہیں وہ نافلہ کو معنی زیادہ قرار دیتے ہیں کیونکہ لغت میں نفل کے معنی معنی ہیں یعنی فریضہ زادہ فرض و نہیہ قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر معنی تطوع یعنی نفل کے ہوتا تو نافلہ لک جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خصوص کا فائدہ دیتا ہے حق تعالیٰ نفرمانا کیونکہ نفل اور تطوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خصوص نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد جو کئی زیادتی ہے کیونکہ تطوع آنحضرت کے حق میں کہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں ہر جو کئی پڑھنے کے لیے ہو گا اور حاصل اس عبت ہے اور دوسرے حق میں گناہوں کے کفارہ لینے سے ہو گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی

حال میں نماز تہجد کی نہ چھوڑتی تھے اور سفر اور حضر میں ہمیشہ پڑھتے تھے اور کبھی کسی مرض کے سبب سے یا نیند کے غلبے کے باعث سے قیام شب فوت ہو جاتا تو دو نگو دو پہر ڈھلنے سے پہلے بارہ رکعتیں نماز کی اس کی عوض میں پڑھتے تھے اور یہ بھی تہجد کو واجب فرمایا ہر دالالت رکھتا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قدر کھڑے رہتے تھے کہ پائے مبارک سو ج جاتے تھے اور حضرت عائشہؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ آپ کے قدم مبارک شق ہو جاتے تھے اور بعض مفسرین نے قول سبحانہ تعالیٰ کی جو علم ان لہ خصوصاً قیام علیکم ہے یوں تفسیر کرتے ہیں کہ قیام شب شب کے تیسرے حصے میں یا آدھی رات گئے یا شب کی دو تہائی باقی رہنے میں یہ تفصیل مذکور جو قرآن مجید میں ہے واجب تھا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے ایک برس تک نماز تہجد کی پڑھی بعد اسکے اس آیت سے منسوخ ہو گئی اور یہاں بھی عالم اختلاف کرتے ہیں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز تہجد کو بھی نسخ شامل ہے یا مخصوص امت کے ساتھ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وجوب باقی ہے واللہ اعلم اور کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز تہجد کی تہر رکعتیں تھیں پانچ تو دو دور رکعتیں تھیں اور تین وتر کی تھیں یا ایک رکعت و وتر کی تھی اور ہمارے مذہب میں وتر کی تین رکعتیں ہیں لیکن اس طرح پر ہیں کہ ایک کعت دو رکعتوں کے پڑھنے اور سلام پھیرنے کے بعد پڑھے اور امام احمدؒ سے پوچھا کہ وتر کے بارے میں کیا کیا کہتے ہیں انھوں نے کہا کہ اکثر اور قومی تردیدوں میں ایک ہی رکعت سے پس میں اوسی کا قائل ہوں اور کہا ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیرے اور اگر سلام نہ پھیرے اور تین رکعتیں وتر کی پڑھے تو امید رکھتا ہوں کہ کچھ نقصان نہ کرے گا اور بندہ مسکین نے سفر السعادت کی شرح میں وتر کی تین رکعتوں کا اس تقویت کے ساتھ اثبات کیا ہے کہ اگر وتر کی ایک رکعت پر زیادتی نہ ہوگی تو تین رکعتوں سے کم بھی نہ ہوگا واللہ اعلم اور جو لوگ وتر کی ایک رکعت پڑھتے ہیں وہ اس طریق سے پڑھتے ہیں کہ دو رکعتیں اس کے پہلے پڑھتے ہیں اور سلام پھیرتے ہیں اور وتر کی تین رکعتیں پڑھتے ہیں دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھیرتے ہیں اور حدیث میں ایک رکعت پڑھنے کی بھی واقع ہوئی ہے اور امام شافعیؒ اس کو ایک رکعت متقل پر جو بغیر ملائے ہوئے

دو رکعتوں کی سوچل کرتے ہیں اور بعض حدیث کے عالموں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز شب بارہ رکعتوں سے زیادہ نہ تھی اور ایک روایت میں تیرہ رکعتیں ہیں لیکن دو رکعتوں سے زیادہ فجر کی سنت ہیں یعنی نماز شب سے گیارہ رکعتیں اور اون دو رکعتوں کو حساب سے جو فجر کی سنتیں ہیں کل تیرہ ہوتی ہیں اور صحیح یہ بات ہے کہ صبح کی سنت کے سوا تیرہ رکعتیں ہیں اور وتر کے ساتھ نو اور سات اور پانچ رکعتیں بھی آئی ہیں اور کبھی نماز شب پر اطلاق وتر کا بھی آیا ہے حکم اس بات کے کہ ان الدوتر و یحب الوتر یعنی بیشک الدطاق ہے اور دست رکھنا ہی طاق حیز کو اس کی ایک فضیلت ثابت ہوئی ہے اور نماز و نکی مغرب کے ساتھ وتر ہوئی ہے اور وارد ہوا ہے صلوٰۃ المغرب تیرا المنار یعنی نماز مغرب کی وتر نہا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز شب کی کھڑی ہو کر ٹیٹھرتے اور قرأت کو طول دیتے تھے چنانچہ سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران اور سورہ نساء اور سورہ مائدہ یا الانعام اور بڑی سورتیں دوسری پڑھتے تھے اور رکوع اور سجود اور قومہ قرأت کے موافق دیر تک فرماتے تھے اور بعضی راتوں میں تہجد کی نماز میں ایک آیت دو بار پڑھتے تھے اور وہ آیت یہ ہے ان تغلبم فانهم عبادک وان تغلبکم فانک انت الغلبہ فیکلمکم و اگر دکھ کی مار دیکھا انکو پس بیشک وہ بندے تیرے ہی ہیں اور اگر انکو بخش دیکھا پس بیشک تو ہی عزیز ملک والا ہے اور آخر کی دونوں رکعتوں کو پہلی دونوں رکعتوں سے کوتاہ بہت کر دیتے تھے اور اخیر عمر شریف میں بیٹھ کر پڑھی ہے اور جب بیٹھ کر نماز تہجد پڑھتے تو رکوع اور سجود بھی بیٹھ ہی کر کرتے تھے اور کبھی بیٹھ کر پڑھتا اور جب وقت تھوڑا سا بڑھنا باقی رہ جاتا تو ٹھکھڑے ہوتے اور کھڑے کھڑے پڑھتے اور رکوع کرتے اور سجدے میں جاتے اور دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کرتے زیادہ دیر رکعت پوری بیٹھ کر پڑھتے یا کھڑے ہو کر پڑھتے اور ترمذی نے حفصہ رضی اللہ عنہا سے نقل کی ہے کہ انھوں نے کہا ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ ایک سال آپ نے وفات شریف سے پہلے نماز نفل بیٹھ کر پڑھی تھی اور صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک گرائی پیدا ہو گئی تھی تو آخرین اگر آپ نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے اور ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ حسن حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیٹھ کر نماز تہجد پڑھتے تو آپ کے بیٹھنے کی قطع جو پیر مارے ہوتی تھی

اور حدیث کے حافظوں نے اس حدیث پر طعن کیا ہے اور اس کے جواز اور کراہیت اور استحباب میں فقہاء کا اختلاف ہے اور امام ابی حنیفہ کے نزدیک نفل میں بیٹھنے کی صورت شہد کی نشست کی صورت ہے اور ایک روایت میں احتیاب اور ترجیح بھی آیا ہے اور امام ابی یوسف دم سے احتیاب کی روایت ہے اور امام محمد سے ترجیح کی روایت ہے اور شہد کی بالائے اتفاق افضل ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیٹھتے پڑھتے تو کوئی چھوٹی سورۃ پڑھتے اور اسکو اس قدر تریل کے ساتھ پڑھتے کہ وہ سورۃ بڑھ جاتی اور ثربی سورۃ توشے اور سجدہ اس سے طویل فرماتے اور یہ بات اس چیز پر دلالت کرتی ہے کہ اگر کوئی شخص نماز بیٹھ کر پڑھے تو قرات اور رکوع اور سجدہ اور تمام ارکان نماز کے تمام وکمال ادا کرے تاکہ ترک قیام کی تلافی ہو جائے نہ اس طرح پڑھے جیسے بعض نادان لوگوں کا وہ ہے کہ اتنی جلد نماز پڑھتے ہیں کہ کوئی کرن نماز کا ادا نہیں کرتے اور چاہتے ہیں کہ عدو اپنے اور اوپر قرار دلیا ہو اسکو تمام کر دیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز شب کو دو رکعتوں سے شروع کرتے تھے اور پہلی چھوٹی رکعت پڑھتے اور بعد اس کے رکعتیں طولانی پڑھتے تھے اور قیام کی کیفیت میں اور رکعتوں کی مقدار میں متعدد روایتیں واقع ہوئی ہیں اور عبادت کرنے والے کو اختیار دیا گیا ہے کہ کسی قسم کو اون فتون میں سے یا ہر ایک فعل کو مختلف وقتوں میں ہمیشہ کرے اور ابن طریق طبرقی نے اتباع کو بہت مناسب ہے اور یہی طریق صحیح حدیثوں میں آئی ہیں اور سفر السعادت میں اور اسکی شرح میں یہ لکھے ہوئے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وتر کبھی اول شب میں پڑھتے تھے اور کبھی آخر شب میں پڑھتے تھے اور اکثر تو آخر شب میں پڑھتے تھے اور جلع الاصول میں حدیث ترمذی سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اخیر عمر شریف تک کہ اس عالم سے روپوشی اختیار کی صبح کے وقت وتر پڑھ لکھے ہیں اور مسلم کی حدیث سے اور ترمذی نے جابر بن نقول کیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جس شخص کو خوف اس بات کا ہو کہ اخیر شب میں اوٹھ نہ سکے گا تو اس کے تین چار سے وتر بھی اول شب پڑھ ہی لو اور رسول اور جب کو امید ہو کہ آخر شب میں اوٹھ بیٹھو گناہیں بیشک نماز آخر شب کی مشہورہ اور محصور ہے اور یہ افضل ہے اور بعض اصفیاء سے سنے میں آیا ہے کہ آخر شب میں وتر پڑھنا قرب حضرت ابراہیم

میں بہت بلند مرتبہ رکھتا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اول
شب میں تڑپتے تھے اور حضرت عمر خطاب رضی اللہ عنہ آخر شب میں پڑھتے تھے پس فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کے حق میں اخذ ہذا بالجہد یعنی اختیار کیا ہے
ابو بکرؓ نے اسکو احتیاط اور خوف کے باعث سے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شان میں فرمایا
اخذ ہذا بالقوة یعنی اختیار کیا ہے عمرؓ نے اسکو قوت کے باعث سے اور بالجملہ صحت کو بچو چکا ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اکتالہ احوال یہ تھا کہ قریب صبح کے آخر شب میں تڑپتے تھے
اور اگر کبھی اول شب میں یا اوسط شب میں پڑھتے اور بعد اس کے تہجد کے لیے اٹھتے تو اعادہ
وتر کا قہر مانتے تھے اور حدیث میں ترمذی کے آیا ہے لا وتران فی لیلۃ یعنی نہیں دو وتر کسی
رات میں اور شیخ ابن الحام نے ہدایہ کی شرح میں کہا ہے کہ جو کوئی اول شب میں وتر پڑھے
بعد اس کے تہجد کے لیے اٹھے تو بوجہ حدیث مذکور کے وتر کا اعادہ نہ کرے اور اس وجہ سے کہ اگر
دو وتر پڑھے گا تو بیشک ایک وتر نفل ہو جائیگا اور وتر کا نفل ہو جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی شریعت میں وارد نہیں ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد وتر دو رکعتیں چھوٹی سی
پڑھتے تھے اور اون دو رکعتوں میں اذا زلزلت الارض یا قل یا ایہا الکافرون پڑھتے تھے
اور امام مالکؒ نے ان دو رکعتوں کا انکار کیا ہے اور امام احمدؒ نے کہا ہے کہ نہ میں وہ نفل
کروں نہ کسی کو اس سے منع کروں اور عالموں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
آلہ وسلم کا وہ دو رکعتیں پڑھنا جواز کے بیان کے لیے ہے اور بعض کہتے ہیں ان دو رکعتوں
سے مراد فجر کی دو رکعتیں ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ دو رکعتیں وتر ہیں اور ایک حدیث
میں آیا ہے کہ دو رکعتوں کا بعد وتر کے پڑھنا بجائے نماز شب کے تھا اور یہ بات اس وقت
میں ہو گئی کہ جب کوئی شخص اول شب میں تڑپے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز وتر
کی پہلی رکعت میں سجدہ اسم آورد و دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری رکعت میں
قل ہو اللہ پڑھتے تھے اور معوذتین بھی آئی ہے اور مختار وہ ہے فعل اول ہے اور ایسی ہی
شیخ ابن الحام نے کہا ہے اور جو شخص پہلی رکعت میں انا انزلنا پڑھتا ہے کسی حدیث سے
مردوسی نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ بعض روایتوں میں فقہ کے آیا ہے اور جب نماز وتر

کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سلام پھیرتے تھے تو تین بار سبحان المکالماتے تھے اور تیسری دفعہ میں آواز بلند کر کے اور حرکات طہینہ کی پڑھتے تھے اور بعد الملائکہ والرحم کہتے تھے

وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنت فجر کی دو رکعتوں کے بعد سیدھی کروٹ کے بل لیٹ تہجد اور ایک دم بھر سو رہتے تھے اور بخاری اور مسلم نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز فجر کی دو رکعتیں پڑھ چکے اور میں جاگتی ہوتی تو مجھے بائیں کرتے ورنہ اوس وقت تک لیٹتے کہ جب تک نماز کے لیے اعلان کیا جاتا تھا اور زیادہ کیا ہے بخاری نے علی بن شقہ الامین کو بھی اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد نماز سنت فجر کے کلام کرنا واقع ہوا ہے اور ترمذی نے ایک باب فجر کی دو رکعتوں کے کلام کرنے کے بارے میں لکھا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نقل کیا ہے کہ اونہوں نے کہا ہے کہ جب پیغمبر خدام فجر کی دو رکعتیں پڑھ چکے اگر کچھ مجھ سے ضرورت ہوتی تھی تو بات کرتے ورنہ آپ نماز کے لیے باہر تشریف لے جاتے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح اور حسن ہے اور کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعض اصحاب اہل علم نے اور ان کے بعد تابعین نے طلوع فجر کے بعد سے نماز سے فارغ ہونے تک کلام کرنا مکروہ ٹھہرایا ہے مگر جو چیز کہ ذکر الہی میں سے ہو ضرور ہوگی کیونکہ اوس سے چارہ نہیں ہے اور کہا ہے کہ یہی قول امام احمد اور اسحاق کا ہے انتہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بات کرنا اسی قبل سے تھا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فان کانت لہ حاجت فکلمتی اوسکا گواہ ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اگر کوئی حاجت ہوتی تو مجھ سے بات کرتے اور فرض کیا کہ اگر بات ذکر کے جس سے ہوتی ضروری نہ ہو تو بھی سنت کا باطل کرنے والا اور سنت کے اعادے کا باعث نہیں مگر اوس وقت میں بوجہ مکروہ ہونے تکم کے احتیاط کی راہ سے اور تکمیل کے لیے اعادہ کرتے اور ایک بار مکہ معظمہ میں شیخ علی ابن قاضی جابر اللہ جو مفتی شہر کے اور عمدہ فقیہ تھے اون سے کہا گیا کہ ہمارے شہر کے لوگ سنت فجر کے بعد بات کرنے کو مبطل سنت جانتے ہیں اور سنت کا اعادہ کرتے ہیں اونہوں نے کہا سبحان اللہ اکظم خارج الصلوٰۃ میطل الصلوٰۃ یعنی کیا بات کرنا جو نماز سے خارج ہے نماز کا باطل کرنے والا ہے یعنی تکم کہ نماز سے خارج ہے مبطل نماز نہیں ہے اور بعض لوگ جو ظاہر حدیث پر عمل دیتے ہیں بعد

سنت فجر کے لیٹنے کو فرض جانتے ہیں اور باعث اوسکا ایک حدیث ہے جو جامع ترمذی میں آئی ہے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اداصلی احدکم الرکعتین قبل صلوٰۃ الصبح غلیظ بطح علی جنبہ الامین لیٹنے جس وقت کوئی تم میں کا دو رکعتیں نماز فجر کی پہلے پڑھے پس نہی کروٹ سے لیٹ ہے اور بعض اسمین مبالغہ کرتے ہیں اور اوسکو صحت فرض کی شرط کہتے ہیں اور عالمون کی ایک جماعت اوسکی کراہیت کے قائل ہیں اور اوسکو بدعت سے شمار کرتے ہیں اور یہ دونوں قول یعنی فرضیت اور بدعت بعید ہیں اور فرضیت کے بعید ہونے کی وجہ یہ ہے کہ لیٹنے کا ذکر بعضی حدیثوں میں نہیں آیا ہے اور بدعت کے بعید ہونے کی وجہ یہ ہے کہ صحیح حدیث سے لیٹنے کا ثبوت ہے اور جمہور علمائے اربعہ تو سوا اختیار کر کے اوسکے مستحب کے قائل ہوئے ہیں اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر واسطے استراحت کے کہے تو پسندیدہ ہے اور قول ہمارے امام بیہ امام اعظم ج کا بھی یہی ہے اور فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل بھی بقصد استراحت کے تھا بطریق عبادت کی تھا لیکن علی شقہ الامین جو آنحضرت نے فرمایا ہے اوسکی وجہ یہ ہے کہ عادت شریف ایک ایسی طرح لیٹنے کی تھی کیونکہ اسکو نیند کے ثقل نہ ہوئیں اور قما کے لیے آسانی سے جاگنے میں بہت دخل ہو چنانچہ اوسکے مقام میں بان کیا گیا ہے فصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قیام شعبان کی چودھویں تاریخ کی رات کو جسے عوام شعب برات کہتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ثابت ہوا ہے کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس انکو شب بھر جاگے بھر جاگے اتنی دیر تک کیا کہ مجھ کو گمان ہوا کہ ایک روح پر فتوح راہی ملک بقاء ہوئی پس جب مینے یہ حال دیکھا تو کھڑی ہو گئی اور ایک پاس گئی اور ایک انکو ٹھکی کو جنبش دی اور انکو ٹھاٹھا لایا اور آپ نے سر مبارک سجدے سے اٹھایا اور نماز سو فاع ہوئی اور فرمایا یا عائشہ یا فرمایا یا حمیرا تو نے گمان اس بات کا کیا کہ پیغمبر خدا نے تیرے حق میں قنایت کی اور تیری عمدگی کی کہا مینے یا رسول اللہ! ایسا نہیں ہے لیکن بوجہ دیر تک سجدہ کرنے کے آپ کی وفات شریف کا گمان ہوا تھا پھر فرمایا کیا تو جانتی ہے کہ یہ رات کون سی ات ہی مینے کہا خدا اور خدا کا رسول اسکو خوب جانتا ہی فرمایا کہ یہ شب شعبان کی شب نصف ہو یعنی

شعبان کی چودھویں تاریخ کی رات ہوا اور خدا تعالیٰ جل شانہ اس شب کو اپنے بندوں کو ملاحظہ فرماتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آفتاب کے ڈوبنے کے وقت سے صبح کی پوچھنے کی وقت تک خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو دیکھتا ہے یعنی اور راتوں سے زیادہ وہ اس رات میں ہوتا ہے کیونکہ اور راتوں میں صبح کے وقت ہوتا ہے اور اس رات میں رات بھر ہوتا ہے پس مغرت مانگنے والوں کو بخشتا ہے اور رحمت چاہنے والوں پر رحمت نازل کرتا ہے اور حسد کرنے والوں کو اور کینہ والوں کو جو مسلمانوں کے ساتھ ناحق دشمنی اور بغض رکھتے ہیں نہیں بخشتا ہے اور تباخیر کرتا ہے اور دوسری حدیث میں بھی حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور کھڑے ہوئے اور جلدی سے تشریف لے گئے اور میری بار کی رات تھی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے میں بھی نکل آئی اور میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بقیع میں آسمان کی طرف سر اٹھا کر کھڑے ہیں اور دعا مانگ رہے ہیں پھر جب مجھ کو دیکھا تو فرمایا کہ اے عائشہؓ رضہ تو کیا ڈری کہ خدا اور خدا کا رسول تجھ پر ظلم کرتا ہے پس میں نے کہا یا رسول اللہ مجھ کو گمان ہوا کہ شاید آپ اپنی اور بیویوں کو گھر تشریف لے گئے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ یہ شعبان کی نصف شب ہے حتیٰ سبھا نا آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے پھر مگر یہ کہے کہ لو کہ گنتی سے زیادہ بخشتا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ سب بخشے جاتے ہیں لیکن شرک کرنے والے اور رشتے کے چھوڑنے والے اور دکھ دینے والے اور عاق اور ہمیشہ شراب پینے والے اور بغض و حسد والے نہیں مغفرت پاتے اور رزق اور اجل اور حاجتیں لکھی جاتی ہیں اور شعبان کی شب نصف کی فضیلت میں بہت حدیثیں وارد ہوئی ہیں اور شب قدر کے بعد تمام راتوں سے افضل ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ دروازے رحمت کے چار راتوں میں یعنی تقریب کی شب اور عید کی شب اور شعبان کی شب نصف اور عرفے کی شب میں صبح کی اذان کے وقت تک کھلے رہتے ہیں اور اس شب کو قیام کرنا اور اسکے دن میں روزہ رکھنا صحت کو بہت نچا ہے اور تا بعد شام کے رہنے والے مثل خالد بن سعدان اور لقمان بن عامر اور مکحول کے اس شب کو عبادت میں کوشش کرتے تھے اور لچھے کپڑے پہنتے تھے اور خوشبو میں نہایت تھے اور سرمہ لگاتے تھے اور

مسیحین قیام کرتے تھے اور انھیں سے لوگوں نے اس شب کی عظیم سیکھی تھی اور کہتے تھے انکو اس باب میں آثار اسرائیلیہ ہونے کے ہیں لیکن انکے ساتھ علمائے حجاز اور مدینہ نے اس بات میں مباحثت نہ کی اور مسجد میں جمع ہونیکے بدعت شمار کیا اور اذاعی جو امام شام والونکے ہیں تنہا نماز پڑھنے کو مکروہ نہیں جانتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کیا تاکہ اگر آپ نے قیام کیا اور سجدہ دیر تک فرمایا اور اہل لقیع کے لیے مغفرت طلب کی اور کچھ کونہیں ہوتا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ اونھوں نے فرمایا ہے شعبان کی شب نصف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تھے جب آدھی رات گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ سے مخفی ہو گئے اور میں نے آپ کو اپنے پاس نہ پایا پس مجھ میں وہ بات پیدا ہو گئی جو عورتوں کو رشاک اور غیرت ہوتی ہے پس میں نے چادر اوڑھ لی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ کی بیوی کے حجرے میں ڈھونڈھا اور آپ کو وہاں پایا اور اپنے حجرے میں پھر آئی اور آپ کو مسجد میں مثل جامے کے زمین پر پڑا ہوا دیکھا اور آپ کہتے تھے سچی راک خیالی و سواد سی و امن فواد سی فہذہ یدہ سی و ما

بعینت بہا علی نفسی یا عظیم نرجی کل عظیم اغفر الذنوب العظیم سجدہ وحبی اللذی خلقہ وصوۃ و تنق سمعہ و بصرہ لیتے سجدہ کیا تیرے واسطے میرے خیال اور سواد نے اور فرقتیہ ہوا تجھ پر میرا دل پس یہ میرا ہاتھ ہے اور ہر گناہ اسی سے اپنی ذات پر کیا ہے یا عظیم امیدوار ہونا میں ہر امر عظیم کا بخشدے بڑے بڑے گناہ میرے پوسجدہ کیا او سکو میرے منہ نے جسے اونے پیدا کیا ہے اور بنایا ہے اور او سکی آنکھ کھول دی ہے اور کان کھول دیے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سر اٹھایا بعد اوسکے پھر سجدہ کیا اور کہا اعود برضاک من سخطک و اعود بعبوک من عفاک و اعود بک منک لا احصی ثناء علیک انت کما

اثبت علی نفسی اقول کما قال اخی داؤد اغفر وحبی فی التراب لیدی وحق کہ ان سجدہ لینے پناہ مانگتا ہوں تیری رضا کے ساتھ تیری گرفت سے اور پناہ مانگتا ہوں تیری بخشش کے ساتھ تیرے عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ تجھ سے نہیں گھیر سکتا ہوں تیری تعریف کو جیسے کہ تو فی اپنی آپ تعریف کی ہو کتا ہو نہیں جسا کہ بھائی داؤد فرمایا کہ ہر بخش دے تو

دوران حالیکہ منہ میرا زمین پر ہے اپنے مالک کے واسطے اور وہی مستحق ہے سجدہ کے لیے بعد
 اوس کے سر مبارک اوٹھایا اور فرمایا اللھم ارزقنی قلبا نقیا ومن شرک تقیا لانا جبر اور لاشقیا یعنی
 احوال میرے مجھ کو قلب پاک اور شرک سے بچنے والا لانا جبر اور نہ شقی ہو پس خانسے فرغت کی
 اور جہان آپ سوتے تھے میرے پاس کثرت فی لائے اور مجھ کو دیکھا کہ سانس میری پھولتی ہو اور
 دم خرٹتا ہو فرمایا یا حمیرا یہ سانس خرٹنے کا کیا سبب ہے میں نے اپنی حقیقت حال کی خبر دی پس آپ نے
 اپنے دونوں ہاتھوں سے پھر کر انوکھو سہلا نا شروع کیا اور فرمایا کہ افسوس تو ان دونوں انوکھیں
 کہ کیسی مشقت کھینچی اور خطا کا راستا چلی یا حمیرا یہ شعبان کی شب نصف ہے اور اس شب کو حق تعالیٰ
 نیچے کے آسمان پر نزول فرماتا ہے اور اپنے بندوں کو بخشتا ہے لیکن شرک اور کینہ و رک کو نہیں بخشتا ہے
 اور شیخ نجمی اور او کی کتاب میں اس شب کو سور کعتین پڑھنا لکھی ہیں اور ہر رکعت میں دس بار
 قل ہو اللہ احد کا پڑھنا لکھتا ہے اور محدثین کے نزدیک صحت کو نہیں ہو چکا ہے اور شیخ امام
 ابو الحسن بکری رحمۃ اللہ نے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ
 انھوں نے کہا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ شعبان کی شب
 نصف میں چودہ رکعتیں پڑھیں اور بعد سلام کے چودہ بار قل ہو اللہ احد اور چودہ بار قل اعوذ برب الفلق
 اور چودہ بار قل اعوذ برب الناس اور ایک بار آیت الکرسی پڑھی اور بعد اوس کے لقد جاءکم رسول من
 انفسکم الخ پڑھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس فعل کو مینے پوچھا آپ نے فرمایا
 جو شخص مثل اس فعل کے کرے گا اوسکو بیس حج مبرورہ کا اور مقبول بیس برس کے روزے کا ثواب
 ہوگا اور جب صبح ہو تو روزہ رکھے اوسکو دو سال کے روزوں کا ثواب یعنی ایک سال گذشتہ
 اور ایک سال آئندہ کا ہوگا اور محدثین کو اس حدیث میں کلام ہے اور یہی سے نقل کی ہے کہ
 انھوں نے کہا ہے کہ اس حدیث کا موضوع ہونا معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم اور ہمارے مشہور
 چراغ روشن کرنا اور سب باتیں مثل اسکے جو رائج ہیں وہ نامشروع ہیں اور سندوں کی دیوالی
 کے ساتھ اور جو س کی رسم کے ساتھ مشابہ ہے اور رمضان میں قیام لیل جسکو تراویح کہتے ہیں
 اوسکا بیان رونے کے باب میں انشاء اللہ تعالیٰ آئیگا اور تحقیق یہ ہے کہ رمضان شریف
 میں نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وہی نماز مقرر تھی اور بارہ رکعتیں جو ہمیشہ تھیں آپ

پڑھتے تھے چنانچہ آئندہ معلوم ہو جائیگا واصل نماز صبح یعنی نماز چاشت کے بیان میں ہے
 صبح اور صبحہ اور صبحہ عیشیہ کے وزن پر یعنی دن چڑھنے کے ہے اور صبحی اوس سے بڑھ کر ہے اور
 شمع آفتاب کے معنی میں بھی آیا ہے اور صبحا ساتھ زیر کے اور مذکورہ وقت ہے کہ آسمان
 کے چوتھائی حصے تک آفتاب بلند ہوا ہو آگاہ ہو کہ لوگوں میں دو نمازین نقل کی اول روز
 میں انجہ میں ایک تو اول روز میں آفتاب کے نکلنے کے اور اوسکی ایک دوفیرہ بلند ہونیکے
 بعد اور اوسکو نماز اشراق کہتے ہیں اور دوسرے آسمان کی چوتھائی حصے کے مقدار تک
 آفتاب کے بلند ہونیکے بعد سے دوپہر تک ہی اور اوسے نماز صبح اور نماز چاشت کہتے ہیں اور اکثر
 حدیثوں میں یہی اسم صلوٰۃ صبح شامل دونوں نمازوں کو ہر وقت میں آیا ہے اور بعض حدیثوں میں صلوٰۃ
 اشراق بھی آیا ہے چنانچہ سیوطی و طبرانی کی حدیث میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا یہ یا مہمانی ہذہ صلوٰۃ الاشراق یعنی امی مہمانی یہ نماز اشراق کی ہے اور تفسیر
 بیضاوی میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز صبح پڑھی اور فرمایا ہذہ صلوٰۃ الاشراق
 یہ نماز اشراق کی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فتح کے دن حضرت ام ہانی کو گھر میں
 تشریف لانا چاشت کے وقت واقع ہوا تھا اور شیخ اہل علی متقی رحمۃ اللہ نے سیوطی کی جامع الجوامع
 میں جب کا نام جامع کبیر رکھا ہے اور اوسکے بابوں میں نماز اشراق کے لیے ایک طرزِ حدار رکھا ہے اور
 یہ حدیث نقل کی ہے کہ جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے بعد اوسکے بیان تک ذکر خدایتعالیٰ
 کے لیے بیٹھے کہ سوچ نکل آئے اور دو رکعتیں پڑھے تو اوسکو اجر ہوگا مثل اجر حج اور عمرہ کے
 تامہ تامہ اور حدیث میں یہ لفظ اس طرح تین بار وارد ہوئی ہے اور نماز صبح کے واسطے
 ایک عنوانِ حدار وارد ہے اور یہ بات صحت کو پہونچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے دونوں وقت میں نماز پڑھی ہے اور امت کو اوسکی رغبت دلائی ہے اور اوسکے مستحب
 ہونیکا حکم کیا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ یہ ایک وقت اور ایک نماز ہے جسکا اول وقت آفتاب
 کے ذرا بلند ہونیکے وقت ہے اور اخیر وقت دوپہر کے قبل تک ہی اور چونکہ بعضے وقتوں میں آنحضرت
 نے دونوں وقت میں نماز پڑھی ہے لوگوں کو اس وجہ سے گمان ہوا کہ شاید وہ وقت اور نماز میں
 ہیں اور بعضے صبحہ صغریٰ اور صبحہ کبریٰ بھی کہتے ہیں واللہ اعلم اور لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ عالمونکو

نماز میں اختلاف ہے کہ بعضے اسکا اثبات کرتے ہیں اور بعضے اسکی نفی کرتے ہیں اور بعضے اسکو سنت کہتے ہیں اور بعضے بدعت قرار دیتے ہیں اور بعضے اہل حدیث اسکی روایتوں کو ترجیح دیتے ہیں کھلی ہوئی بات یہ ہے کہ یہ اختلاف نماز اخیر میں جبکہ نماز چاشت کہتے ہیں اور نماز اولے میں نہیں ہے جسکا نام نماز اشراق کہتے ہیں کیونکہ اسکو بعضے سنت مومکہہ سے شمار کرتے ہیں اور کعبون کے شمار میں مختلف حدیثیں آئی ہیں کہ بعضی روایتوں میں دو ہیں اور بعضی میں چار ہیں اور بعضی میں چھ اور بعضی میں آٹھ ہیں اور بعضی میں دس ہیں اور بعضی میں گیارہ ہیں اور ہر ایک عمل کرنے پر ثواب عظیم وارد ہوا ہے اور موابہب لہ نہیہ میں لکھا ہے شیخ ولی الدین بن عراق نے کہا ہے کہ نماز چاشت کے باب میں یہاں تک بہت حدیثیں صحیح اور مشہور وارد ہوئی ہیں کہ محمد بن جریر طبری نے کہا ہے کہ اخبار اس باب میں بمرتبہ تواتر معنوی کو پہنچ کر ہیں اور قاضی ابوبکر عربی مالکی نے کہا ہے کہ وہ نماز اگلے نبیوں کی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہلے ہوئے ہیں اور پروردگار حضرت داؤد کے حال سے خبر دیتا ہے انا سنخنا اجمال معین سبحن بالمشی والاشراق یعنی عینے قابو میں کر دیے اس کے پہاڑ یا کی بیان کرتے ہیں صبح اور شام کو میں حق سبحانہ اوس شبح میں سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین میں عصر اور نماز اشراق کی باقی رکھی اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ اکثر نماز حضرت داؤد کی نماز تھی اور ایک حدیث میں آیا ہے نماز تھی ایسی نماز ہے جسکی حضرت آدم اور حضرت نوح اور حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ وسلم علیہم اجمعین محافظت کرتے تھے بندہ سکنیز عبدالحق کہتا ہے کہ جب عنایت الہی نے اپنے بندوں اور عموم مسلمین کی حاجتوں اور شغلوں کی آسانی کے لحاظ سے طور فرمایا اس وقت میں جو درمیان فجر اور ظہر کے اوکو ایک رخصت اور ایک تحفیف کا حکم دیا اور خاص بندوں (جو حق تعالیٰ کی عبادت میں لگتا ہیں اس غالی وقت کو بھی مشغول عبادت کے ساتھ رکھا اور حق تعالیٰ نے ان کے استحباب کی نہ وجوہ اور فرض سمجھنے کی رخصت ہی اور تحفیف کی اور نماز چاشت کی مستحب ہوئی اور اسکی فضیلت کو اکثر علماء کرام اور مشائخ قائل ہیں کیونکہ ثابت کرنے والی روایتیں نفی کرنے والی خبریں مقدم ہیں برائے حقین کو ترجیح ہے اس واسطے کہ ثابت کرنیوالی چیز میں زیادتی علم کی ہے جو نفی کرنے والی چیز سے پوشیدہ

ہے چنانچہ یہ قاعدہ اصول فقہ کے علم میں مقرر ہوا ہے اور عالموں کی ایک جماعت اس کے مکروہ
بوجہ کی قائل ہے اور کئی ہجڑا اسکا پڑھنا بدعت ہو گیا کیونکہ حضرت یحییٰ بن علیؑ علیہ وآلہ وسلم اور
ان کے خلفاء راشدین کے بعد پیدا ہوئی ہے اور یہ جماعت اس کے بدعت ہونے پر دلیل لاتی ہے
اون حدیثوں اور اخبار و نکتہ جو اسکی نقی میں وارد ہوئی ہیں جیسا کہ بخاری فی ابن عمر رضی
روایت کیا ہو کہ مورق عجمی جو طبقہ ثنالت کو اکابر تابعین میں سے ہیں کہ بیٹے خاص ابن عمر سے
پوچھا کہ تم نماز چاشت کی پڑھتے ہو کہ نہیں بیٹے کہا اسکو عمر بن خطابؓ پڑھتے تھے کہا نہیں میں نے
کہا ابو بکرؓ اسکو پڑھتے ہیں کہا نہیں بیٹے کہا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھی کہا
لا ازالہ گمان نہیں کرتا ہوں میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھتے تھے یعنی ایسا
گمان رکھتا ہوں کہ نہیں پڑھی ہے اگرچہ اسکا یقین نہیں رکھتا اور ابو بکرؓ نقی سے جو صحابہ
جلیل القدر ہیں مروی ہے کہ اونھوں نے ایک جماعت دیکھی کہ چاشت کی نماز پڑھتی ہے

اس کے حق میں کہا انکا کلمہ صلوات اللہ علیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولا عامتہ
اصحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین یعنی بیشک تم لوگ ایسی نماز پڑھتے ہو جو پیغمبر خدا صلی اللہ
آلہ وسلم اور آپ کے اکثر اصحابوں نے نہیں پڑھی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ انھوں نے
کہا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے اور آپ کی روایت
میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز چاشت نہ سفر میں اور نہ حضر میں پڑھتے تھے اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ضرور اس عمل کو جسے آپ کرتے تھے ترک فرماتے تھے اور باوجود
اس بات کے کہ دوست سمجھتے تھے اور وجہ اسکی یہ تھی کہ آپ خوف کرتے تھے اس بات کا کہ کہیں جس
نہو جای اور لازم نہو جای اور قیس بن عبید جو صحابہ ہیں کہ عبداللہ ابن مسعود کے ایک برسر تک
سیری آمد وقت رہی لیکن بیٹے اونکو ہرگز چاشت کی نماز پڑھتے نہیں دیکھا اور مسروق کہتے
ہیں کہ میں ابن مسعود کو کہے قرآن شریف پڑھا کرتا تھا اور ابن مسعود کے چلے جانے کے بعد اپنے
مقام پر بیٹھا رہتا تھا اور اس کے بعد کھڑا ہوتا تھا اور چاشت کی نماز پڑھتا یہ ایک شخص نے
سیرے اس مقدمے میں ابن مسعود سے پوچھا اونھوں نے فرمایا کہ کیوں خدا کے بندوں کو تکلیف دیتے ہیں
اور خدا تعالیٰ نے بندوں کو کسی چیز کی تکلیف نہیں دی ہے اور اگر وہ اس نماز کے پڑھنے والوں

میں سے ہیں تو اپنے گھر و تین اوس نماز کو پڑھیں اور مجاہد سے نقل کی گئی ہے کہ اوصحون نے کہا ہے کہ میں اور ابن زبیر مسجد نبوی میں داخل ہو آپس ناگاہ بنے دیکھا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کے قریب بیٹھے ہیں اور لوگ چاشت کی نماز مسجد میں پڑھ رہے ہیں میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اون لوگوں کے اس نماز کے بارے میں پوچھا کہ یہ نماز بدعت ہے یا سنت ہے اوصحون نے کہا بدعت ہے لیکن یہ ایسی اچھی بدعت ہے کہ مسلمانوں نے چاشت کی نماز سے فاضلہ کوئی بدعت پیدا نہیں کی ہے اور یہ اخبار اور آثار جو چاشت کی نماز کی نفی میں وارد ہوئے ہیں اور جو اوسکے سوا بھی ہیں اور عالموں نے ان اخباروں کے اور پہلی حدیثوں کے آپس میں مطابقت دیتے ہیں اور صحیح کرنے میں یہ کہا ہے کہ آنحضرتؐ نے چاشت کی نماز ہمیشہ نہیں پڑھی ہے اگرچہ امت کو اوسکے ہمیشہ کرنے میں اور اوسکی محافظت کی ترغیب دی ہے اور آنحضرتؐ جو ہمیشہ اوسکو عمل میں نہیں لائے ہیں تو بوجہ اس بات کی خوف ہے کہ امت پر فرض نہ ہو جائے اور مشقت میں نہ پڑ جائیں اور آخر کو اوسکی عمدہ برائے میمن عاجز نہ ہوں جیسے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اوسکی تصریح کی ہے لیکن آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چاشت کی نماز پڑھنے میں شبہ نہیں ہے چنانچہ صحیح حدیثیں اوسکی گواہ ہیں پس جس نے نفی کی ہے کہ وہ حال سے خالی نہیں ہے یا تو روایت کی ہے نفی کی یا اوسکا ہمیشہ نکر نامراد لیا ہے پس جہاں پر کہ ماکان اصیلا اور مالسج رسول اللہؐ وارد ہوا ہے وہاں اوس چیز کا ہمیشہ نکر نامراد ہوگا اور ابن مسعود کا چاشت کی نماز کا نہ پڑھنا اور قیس ابن عبید کا ایک برس تک اونکو اس نماز میں نہ کہنا اسی بات پر مختل ہو سکتا ہے اور یہ بھی بات ہے کہ ابن مسعود علم اور فقہ میں مشغول تھے اور چونکہ علم کے ساتھ شغل رکھنا عبادت سے افضل ہے ترجیح دیتے تھے علم کو اوس نماز چاشت پر باوجود اسکے فضیلت اور تحب ہو سکے اور ہو سکتا ہے کہ جو اخبار اس باب میں وارد ہوئے ہیں اونکے وثوق نہ ہونے سے نفی کی ہو جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے لا اخالاک کہ جب حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو وہ نماز پڑھتے نہ دیکھا تو وہ اخبار جو لوگوں نے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز چاشت کے پڑھنے میں نہیں اون پر یقین نہ آیا پس ٹھہر گئے اور یقین نہ ہونے کی خبر دی اور جس نے کہ بدعت اوسکو کہا ہے اوسے

مسجد میں لوگوں کے جمع ہونیکے باعث سے اوراد سکے ظاہر کرنے کی وجہ سے کہا ہے بیٹے یہ نماز فی نفسہ مشروع ہے لیکن یہ اظہار اور اجتماع جیسا کہ فرض حیرون میں کرتے ہیں عبت ہے کیونکہ نفل میں سنت اور نفل کی فضیلت یہ ہے کہ اسکو چھپائے اور گھر میں پڑھے جیسا کہ مہلو ہوا ہے اور بالکل کسی چیز سے اس کے مشروع ہونیکے نفی نہیں معلوم ہوئی ہے بلکہ نفی ایک صفت مخصوص کی ہے کہ وہ اظہار اور اجتماع اور مداومت ہو اور ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ انھوں نے ایک قوم کو نماز چاشت کی پڑھتے دیکھا پس اسکو منع کیا اور کہا اگر ضرور ہی یہ نماز پڑھتے ہو تو اپنے گھر و نین پڑھو اور مسروق نے بھی ابن مسعود سے مسئلہ اس کے نفل کیا ہے چنانچہ وہ کہہ گیا ہے اور عالمون کا دوسرا گروہ روایتوں کی آئیں میں مطابقت کے دینے کے قصد سے کہتے ہیں کہ مستحب ہے کہ کبھی کبھی پڑھے اور بعضے دنوں میں چھوڑ دے اور یہ گروہ دلیل لاتا ہے عبداللہ بن شقیق کی حدیث کو جو مشہور تابعین میں سے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا چاشت کی نماز پڑھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا نہیں پڑھتے تھے لیکن جب کبھی سفر سے تشریف لاتے تھے تو پڑھتے تھے اور ابی سعید خدریؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز چاشت کی وہاں تک پڑھتے تھے کہ عرض کرتا تھا کہ کیا آپ ہرگز اسکو ترک فرمائیے گا اور ترک فرماتے آپ اسکو یہاں تک کہ میں عرض کرتا تھا کہ کیا آپ اسکو نہ پڑھیے گا چنانچہ عادت شریفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نفلوں میں اور سنتوں میں ایسی ہی تھی اور اصحاب و تابعین کا احوال اس نماز کے پڑھنے میں ایسے ہی تھا اور عکرمہ نے کہا ہے کہ ابن عباسؓ اس نماز کو ایک دن پڑھتے تھے اور دس دن چھوڑ دیتے تھے اور منصور بن معمر سلمی نے کہا ہے کہ صحابہ اور تابعین تھے کہ مکر وہ جانتے تھے اس بات کو کہ مثل محافظت نماز فرض کے نماز چاشت کی مداومت اور محافظت کرین پس کبھی اسکو پڑھتے تھے اور کبھی چھوڑ دیتے تھے اور اگلے عالمون کا طریقہ نقلی عبادتوں کے ادا کرنے میں خصوصاً نماز اور روزے نقلی میں ایسے ہی تھا تا کہ علم کا شغل اور خیرات و بری صفتیں کو مانع نہ ہو بخلاف اخیر زمانے کے عابدوں کے کہ تعلق انکا اس کے ساتھ اس حد کو پہنچا

کہ بعضے ادین کے جو نسبت علم اور معرفت میں قاصر ہیں بہتیرے انیکیمون اور خیر اتوں کو جو قصور
 ہیں اوسکے باعث سے چھوڑ دیتے ہیں نہ الدین لشیء و بابہ التوفیق اور صاحب سفر السعادت
 نے کہا ہے کہ صواب یہ ہے کہ ہمیشہ اوس نماز کا پڑھنا بھی سبب ہو لیکن جمع ہو کر مسجد میں اوسکا
 پڑھنا خوب نہیں ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ گھر میں تنہا پڑھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر واسطے میرے ماں باپ زندہ کر دیے جاویں تو بھی میں نماز
 چاشت کو نہیں چھوڑتی لیکن یہ لذت اور سرور ماں باپ کے زندہ ہونے سے نہوگا ایسی
 اور سرور کے ساتھ جو اس نماز میں پاتی ہوں برابر نہوگا تنبیہ اس نماز میں رکعتوں کا شمار
 مختلف آیا ہے اور یہ موافق اختلاف آیام کے اور نشاط اور کسل کی حالتوں سے یا وجہ دوسری
 مہوں کے سمر انجام کے ہوگا اور عالموں نے اکثر جو یہ رکعتیں تیار کی ہیں کیونکہ تمام چشتین
 اسکی صحیح ہیں اور دوسرے وعدوں کی حدیثیں بعض صحیح ہیں اور بعض ضعیف ہیں واللہ اعلم اور قرآن
 اس نماز کو مشائخ نے درودین شمس اور الضحیٰ اور الم فشرح ہے اور نماز کے فراغت کے بعد
اللہم اغفر لی ورحمی قتب علی کلک الغالب لرحیم کا سو بار پڑھنا منقول ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیا ہے وصل نماز عید کے بیان میں
 آگاہ ہو کہ روز عید اس سبب سے کہتے ہیں کہ وہ اپنے وقت پر عود کرتا ہے اور مکرر آتا ہے اور یہ
 وجہ عام ہے کہ اور موسم پر بھی صادق آتا ہے پس اسی سبب سے بعضوں نے دوسری قید ایمین
 زیادہ کی اور کہا ہے کہ خوشی اور فرحت کے ساتھ عود کرتا ہے اور عید و طریخ خوشی اور فرحت
 کا باعث روز و نکی تمام نعمت کا شکرانہ واقع ہوا ہے اور عید اضحیٰ میں سبب باقف ہونی تمام حج کی
 نعمت کے کہ وہ عمدہ ارکان میں حکم نام رکھتا ہے اور حجے کا دن کہ ہر شے کی عید ہے وہ شکرانہ ہفتے
 سحر کی نماز دیکھا ہے پس اسلام کے سب ارکانوں کے تمامی کی شکرانہ میں ایک روز عید جو اہل اسلام کے
 جمع ہونے کا اور خوشی کا اور فرحت کا باعث ہوتا ہے مقرر کیا ہے اور عید اور طاعت کی شکرانی
 کو حکم اس بات کے لن شکرکم لازماً طاعت اور عبادت کر دیا ہے لیکن نہ کوہ کہ اوسکے ادائیگہ کا
 کوئی وقت معین اور اتفاقی اور اجتماعی نہ تھا اوسکے تمامی کے شکرانے میں ایک عید مناسب
 اوسکے وہی خوشی اور فرحت ہے جو فقیر و نکو نہ کوہ کے ملنے سے حاصل ہوتا ہے کافی ہے اور

بعضوں نے کہا کہ عید بوجہ اوسکے عود کے تقاول کے کہا ہے یعنی اوسکو بقا رہے اور دوسرے
یہ سن پھر آئے جیسا کہ ابتدائیں قافلے کو اوسکے خرچ کے وقت قفول کہتے ہیں اور اسکے معنی
رجوع ہونے کے اور پھر آنے کے ہیں اور وہ تقاول اس بات کا ہے کہ خیریت سے قافلہ
جائے اور سلامتی سے پھر آئے اور ہدایہ کے بعضے حاشیوں میں لکھا ہے کہ اوسن کو روضہ
اس جہد سے کہتے ہیں کہ پروردگار نے بندوں سے خوشی اور فرحت کا اور اپنے فضل و کرم کا
اوسن میں عہد کیا ہو کیسں اس جہد پر یہ بات وارد ہوئی ہے کہ عید شتق وعدہ سے ہے
اور یہ بعید ہے کیونکہ اجوف ہی فیض اسکے عین کلمہ کے مقام پر حرف علت ہے اور مثال ہے
یعنی اوسکے بجائے فار کلمہ کے حرف علت کا ہے لیکن اوس وقت الیت یہ بات ٹھیک ہو سکتی
ہے کہ اوسکے قلب کے قائل ہو جائیں جیسا کہ غلب اور جذب میں قلب ہوا اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ نماز عید مصلے پر پڑھتے تھے اور وہ ایک مقام ہمیشہ
مظہر کے باہر ہے اور مسجد شریف کے پورب کی طرف دروازہ مصرعہ کے باہر ہے کہ اس طرف سے
قافلہ مکہ معظمہ آتا ہے اور اس مقام اور مسجد شریف کے مابین ہزار کنز کا فاصلہ ہے ایسے ہی مابین
کی مانج میں ہے اور یہی دلیل اس بات پر ہے کہ نماز عید کے لیے صحر کی طرف جانا مسجد میں نماز
عید پڑھنے سے افضل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود اس شرف و فضل
کے جو مسجد شریف کو حاصل ہے باہر مصلے پر مسجد شریف کے جاتے تھے پس اور مقاموں میں یہ
بات بہت بہتر ہوگی اور اسی پر اور اطراف میں لوگوں کا عمل ہے اور بعضے شہروں میں جو
مسجدوں میں پڑھتے سنت کے خلاف ہے مگر یاں جب کہ کوئی عذر ہو تو قیاحت نہیں ہو جیسا کہ
آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ پرستے کے عذر سے ایک ہی بار اور مکہ معظمہ کے لوگ پہلے ہی
سے اسی کی عادت رکھتے ہیں کہ مسجد میں عید کی نماز پڑھتے ہیں اور شہر کے باہر نہیں پڑھتے
اور اب خود اہل مدینہ مظہر بھی مسجد میں پڑھتے ہیں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کبریت
اور شرف حضور ہی کی مفارقت سے راضی نہیں ہیں اور مسجد شریف کی وسعت اب بلدہ شریف
کی آبادی کو قیامت کرتی ہے بخلاف زمانہ مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ مسجد
شریف کی وسعت کم تھی اور شہر کی آبادی بہت تھی اور شرح بیان الحام کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے

کہ امام توانا لوگوں کو ساتھ لیکر نکلتے اور کسی کو اپنا خلیفہ کر دے کہ وہ ضعیف لوگوں کے ساتھ شہرین نماز پڑھاؤ کہ یہ بالاتفاق و مقام پر شہرین نماز عید کی پڑھنا جائز ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک شہرین تین مقام پر بھی جائز ہے اگرچہ امام نے اپنا خلیفہ کسی کو نہ کیا ہو اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید کے دن اچھے اور خوب کپڑے زیب تن مبارک فرماتے تھے اور ایک حدیث کے پاس بہت عمدہ اور نادر تھا اور سب کو عید اور جمعے کے دن عزت اور شعار اسلام کے اظہار کے لیے پہنتے تھے اور محلے کی طرح جوڑو تک کہتے ہیں کہ وہ پانچواں اور چارویں ہے نہ یہ بات ہو کہ مثل البرہمی کو اور سوا اسکے جو پہنے کسی کپڑے کے قسم کا نام جیسا کہ بعض گمان کرتے ہیں اور کبھی چادر سرخ دھاریوں کی یا سبز دھاریوں کی اوڑھتے تھے اور اس قسم کی چادر میں بہت ہوتی تھی اور اس کو بردیاں کہتے ہیں اور لباس شرف سے زینت دینا اور بننا اور سوزنا عید کے لیے مسنون اور مستحب ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عید فطر میں عادت شریف یہ تھی کہ عید گاہ کے جانے کے واسطے گھر سے نکلنے کے پہلے چند خرمون سے افطار کرتے تھے اور عدد ادا و خرمون کے وتر یعنی تین یا پانچ یا ساتا ہوتے تھے اور کہا ہے کہ خرما کھانے کے استحباب میں جیسا کہ شیرینی اور سکی بھر کو قوت دیتی ہے اور زور لب کو ضعیف کرتی ہے اور حلوی ایمان کے فراق کے موافق ہے کیونکہ المومن حلوی اور سی شخص نے خوب میں کوئی میٹھی چیز کھائی تو تعبیر اس کی یہ ہے کہ اس کو لذت ایمان کی نصیب ہوئی اور شیرینی کی کو نرم اور گداز کر لی ہے اسی سبب سے کہا ہے کہ میٹھی چیز سے روزہ کھولنا افضل ہے اور سب چیز میں عدد و ترکی رعایت کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف تھی اور فرماتے تھے کہ ان اللہ و ترحبہ الموت اور عید اضحیٰ میں جب تک آپؐ محبت فرماتے تھے کھانا نوش نہ کرتے تھے اور حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید فطر میں جب تک کوئی چیز نوش نہ فرماتے تھے گھر سے باہر تشریف نہ لاتے تھے اور عید اضحیٰ کے دن جب تک نماز نہ پڑھ لیتے تھے کچھ تناول نہ فرماتے تھے اور عالمون نے کہا ہے کہ عید فطر کی نماز سے پہلے کھانے میں حکمت ہے کہ چونکہ روزے کے بعد فطر کا وجوب ہے تو بقصد حکم الہی کے بجالانے کے فطر کی تعجیل کو دوست رکھتے تھے اور اگر نہیں فقط امتثال کا قصد ہوتا تو قطعاً سیری کے کھاتے اور بعضوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دونوں عیدوں میں

اوش وقت پر کھاتے تھے جو وقت صدقہ نکالنے کے لیے مشروع ہے اور وہ ہر شخص کے ساتھ مخصوص ہے اور چونکہ صدقہ فطر نکالنا مصلے پر آنے سے پہلے ہے تو آپ صدقہ نکالتے اور کچھ کھا لیتے اور مصلے پر تشریف لے جاتے اور چونکہ عید اضحیٰ کا صدقہ نکالنا فوج کرنے کے بعد ہے کہ جبکہ وقت بعد نماز کے ہے تو آپ بعد نماز کے فوج کرتے اور صدقہ دیتے اور سکے بعد کھانا نوش کرتے اور دونوں عیدوں کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہانیکے بارے میں دو حدیثیں آئی ہیں ایک تو خاکہ بن سعد سے مروی ہے جبکہ صحبت پانا حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ صحت کو پہونچا ہی اور مشہور ہی اور سوا اس ایک حدیث کے دوسری حدیث اولسے سننے میں نہیں آئی ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فطر کے دن اور نحر کے دن اور عرفی کے دن غسل کرتے تھے اور دوسری حدیث زیاد بن عیاض اشعری سے مروی ہے کہ انھوں نے ایک قوم سے کہا کہ جس فعل کو بیٹے رسول خدا کو کرتے ہوئے دیکھا ہو یا فعل سکو کرتے دیکھا مگر تم لوگ دونوں عیدوں کے دن نہاتے نہیں ہو اور محدثوں نے ان دو حدیثوں پر کھلم کھافتہ کیا ہے اور میں نے ان دو حدیثوں کے سوا حدیث کی کتابوں میں کوئی حدیث نہیں پائی ہے اور کتب ستہ میں کوئی حدیث اس باب میں نقل نہیں کی گئی ہے بجز ابن عمرؓ کے فعل کے جسکو جامع الاصول میں موطاسی نقل کیا ہے کہ ابن عمرؓ عید گاہ جاتے سے پہلے غسل کرتے تھے اور سنت کی پیروی میں اونکا شدت سے مبالغہ کرنا اس بابکو مقتضی ہے کہ حدیث اس باب میں صحیح ہے جیسا کہ کہا ہے اور ابن عمرؓ راہ بھر میں پکار پکار کے تکبیر کہتے تھے اور یہ حکم نماز اضحیٰ میں متفق علیہ ہے اور عید فطر میں پکار کے تکبیر کہنا امام ابی حنیفہؒ کے خلاف ہے لیکن جو چیکے سے کہے تو کوئی مانع نہیں ہے اور آن حضرتؐ جہان نماز پڑھتے تھے وہاں پیدل تشریف لے جاتے تھے اور اکثر عالموں کے نزدیک عمل اسی پر ہے کیونکہ عید گاہ میں پیدل جانا اور سوار ہونا مستحب ہے ہاں اگر عذر ہو تو سوار ہو کر جانا جائز ہے اور امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ مجھ کو زہری سے یہ بات پہونچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید میں اور کسی کے جنازے کے ساتھ ہرگز سوار ہو کر نہ چلتے تھے اور عید فطر کی نماز میں تاخیر فرماتے تھے اور عید اضحیٰ کی نماز بہت جلد پڑھتے تھے اور یقین ہے کہ نماز عید فطر کی تاخیر میں حکمت یہی ہو کہ

چونکہ صدقہ فطر شمار سے پہلے دیدیا جاتا ہے اور کھانا بھی کھالیا جاتا ہے اور کوئی صوم باقی نہیں رہتی تو تاخیر نمازیوں کی جماعت کے زیادہ ہونیکے واسطے ہوگی یا یہ بات ہے کہ روزہ رکھنے کے ضعف کے سبب سے جو عہد می کر نیکو مانع ہوتا ہے اوسکا باعث ہو بخلاف عید الضحیٰ کے کہ اوس میں سب امور مذکورہ بعد نماز کے ہوتے ہیں واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب بصلی پر پہنچتے تھے اوسی وقت نماز شروع کر دیتے تھے اور تکبیر اور اذان اور صلوٰۃ جامعہ نہوتی تھی اور آئمہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکبیرات عید کے کر نہیں اختلاف ہے اور مذہب حنفیہ میں پہلی رکعت کی قرأت سے پہلے تین تکبیریں اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تین تکبیریں مختار ہیں اور ہمارے مسلح کہتے ہیں چونکہ عید کی تکبیر و نہیں مختلف روایتیں آئی ہیں پس تمہے کتر تیر کو اختیار کیا کیونکہ تکبیریں اور رفع یدین نماز میں خلاف محمود شریع کے ہو پس کتر خیر کو اختیار کرنا بہتر ہو گا ایسی ہی ہدایہ میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے شریف میں عید کی نماز کے مقام میں منبر نہ تھا اور پہلے جسے منبر بنایا ہے وہ مروان بن الحکم ہے کہ اس وقت میں یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے امیر مدینہ کے تھے اور ایک روایت میں ہے جو اکثر بن اصلت ار کل سے جبکہ گھر منصل کے جوار میں تھا مرومی ہے کہ حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے منبر بنایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید کی نماز خطبے سے پہلے پڑھتے تھے اور جب نماز سے فراغت پاتے تھے تو اوٹھ کھڑے ہوتے تھے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے تھے اور سب صحاب کتب اس روایت پر اتفاق رکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز عید الضحیٰ اور عید فطر کی خطبے سے پہلے پڑھتے تھے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع ایسے ہی کرتے رہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ اہل عالم کے نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کا عمل اسی پر ثابت ہے اور کہا ہے کہ پہلے جسے نماز کے قبل خطبہ پڑھا ہے وہ مروان تھا اور اوس وقت میں وہ امیر مدینہ تھا اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ عالم کا اس بات میں اختلاف ہے کہ نماز سے پہلے جسے خطبہ پڑھا ہے وہ کون شخص ہے مشہور یہ ہو کہ مروان ہو چنانچہ صحیح میں حدیث ابی سعید آیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مروان سے پہلے عثمان ابی عفان نے بھی یہی کیا ہے کہ اوائل میں نماز پڑھتے بعد اوسکے خطبہ اور جب آخر میں اونھوں نے دیکھا کہ لوگ نماز کے لیے نہیں پہنچ سکتے

ہیں تو منظر اس مصلحت کے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا اور یہ مصلحت غیور میں علت کو جسے جس علت میں مروان خطبے کو نماز پر مقدم کرتا تھا اور خطبہ کے مقدم کرنے کی اسکی علت یہ تھی کہ تاکہ لوگ نماز کے منظر بیٹھے رہیں اور اس خطبے کو جس میں ہمت اور برائی اس جماعت کی جو اسکی سستی نہ تھی اور شرح اور تعلق اس قوم کی جلالہ کی اسکی نہ تھی کرتا تھا سینچا سچا ابی سعید کی حدیث میں اسکی تصریح آئی ہے کہ اونہوں نے کہا ہے کہ مقدم خطبے کو میں نے اس وجہ سے کیا ہے کہ لوگ میرے خطبے کا انتظار نہیں کرتے ہیں اور احتمال ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کبھی ایسا کیا ہو اور مروان نے اسکو ہمیشہ کرنا شروع کر دیا اسی جیسی فعل دوسری کا مشہور اور معروف ہو گیا اور عبدالرزاق ابن حبیب سے اور وہ زہری سے روایت کرتے ہیں کہ اونہوں نے کہا ہے اول جسے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تھے واللہ اعلم اوفتح قدیر میں جو ہادیہ پر شرح ابن الہمام کی ہے کہتے ہیں کہ نادانان لوگوں نے لیے منبرناظرین عالموں نے اختلاف کیا ہے بعضے کہتے ہیں کہ مکروہ ہے اور خواہر زادے نے کہا ہے کہ ہمارے وقت میں جن سے ہے اور امام ابی حنیفہ رحمہ سے لا باس نہ مروی ہے یعنی کچھ قباحات نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس راہ سے عید کا تشریف لیجاتے تھے اس راہ سے مراجعت فرماتے تھے بلکہ دوسری راہ سے تشریف لاتے تھے اور عالموں نے اسکی لیے وہ چین اور نکتے پیدا کیے ہیں عجب نہیں کہ بعضے انہیں کے یا وہ سب منظور نظر شریف ہوں واللہ اعلم اور حق تو یہ ہے کہ جو جہاد اور اسرار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کاموں میں تھے حقائق کی کیا مجال ہے کہ اسے دریافت کر سکے بلکہ وہاں تک پہنچنے میں عاجز ہو اور عالموں نے کہا ہے کہ وجہ اسکی یہ تھی کہ تاکہ بہت سے بقیے اور مقام اور مکان مختلف اور وہاں کو ہر خواہ والی جن اور انس اور فرشتے آپکی اطاعت کرنے پر گواہی میں پایہ کہ دونوں راہوں کے آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کریں اور اس علی کے ثواب کو شرف سے مشرف ہوں اور آنحضرت کے سلام کے جواب دینے سے جو خیر اور سلامت کی دعا کو مقید ہو اور اسکو لازم ہے دونوں گروہ سعادت کے شرف کو حاصل کریں اور یا یہ بات ہے کہ رسول خدا کی برکتیں ہر ایک راہ کو اور وہاں کو رہنے والوں کو شامل ہوں اور تشریف لیجانے کے فضل اور برکت کے مرتبے میں اور شرف

حضور می بین راہ اور شریعت میں یا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اجماعی نوجو بنوں میں سے کوئی بھی نہ ہو کہ ان دونوں فرقوں کی حاجتیں تعلیم اور خاندان پر پونچھنے اور از سادہ فرمانے سے پوری کر دیں اور اپنے جلال باکمال کے مشاہد سے خوش فرما دیں یا یہ ہو کہ شعار اور شریعت اسلام دونوں راہوں میں ظاہر ہو جائیں اور اللہ کا ذکر اور اس کی برائتیں دونوں فرقوں پر مکمل ہو جائیں یا یہ کہ منافق اور کافر اسلام کی غت اور توقیر دیکھنے سے اور دین کو مرتبہ بلند معلوم کرنے سے موافق اس حکم کے لیغیظ بہم الکفار اور قل موتوا بقیعکم بہت غم کھائیں بہت رنج اوشحائیں اور لشکر اسلام کی بہت غت اور توقیر سے ان کے دلوں میں رعب سما جائے اور دین اور عالموں نے یہ بھی کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عید گاہ جانے کی راہ دہنی طرف تھی اگر آپ اوسی طرف سے پھر تشریف لاتے تو وہ بائیں طرف ہو جاتی پس آپ اور راہ سے تشریف لاتے تاکہ پھرنے کے وقت بھی وہ دہنی طرف پڑے بیان اسکا یوں ہو کہ مدینہ منظرہ کا قبلہ جنوب کی طرف ہے اور عید کی نماز پڑھنے کی جگہ مغرب کی طرف ہو اور مقام سے لازم آیا کہ نماز کے مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف لیجانا دہنی جانب سے تھا اور منزل شریف نماز کے مقام پر پونچھانے کے وقت شمال کی طرف واقع ہوتی تھی پس اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوسی راہ سے مراجعت فرماتے تھے کہ جس راہ سے تشریف لیگئے تھے تو ضرور ہو کہ منزل شریف شمال کی طرف واقع ہوتی اور صاحب مواہب لہ نہیہ فرما کہ یہ بات دلیل کی محتاج ہے یہ ساقط ہو کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابتدا کرتے دہنی طرف کو اختیار کیا ہو اور یہ بات بھی جو عالموں نے کہی ہو محمل ہے اور ابتدا کرتے دہنی طرف کو اختیار کرنا احتمال ثانی ہے اور لوگوں میں وجہ مشہور یہ ہے کہ وہ دین کے دشمنوں کو دیکر کے خوف سے محتا تا وہ اور جگہ تاک میں بیٹھیں اور وجہ میں کلام ہو کہ اگر ایسا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرز کو مکر نہ کرتے اور عادت نہ کر لیتے تاکہ وہ دشمن عادت شریف سے واقف ہو کر اوس دوسری راہ سے نہ کھڑے ہو رہیں اور اسکا بھی جواب دیا ہے کہ ہمیشہ مختلف راہوں کی آمد و رفت سے اور اسکی عادت کر لینے سے ایک راہ معین سے ہمیشہ آمد و رفت رکھنا لازم نہیں آتا ہے یا یہ ہے کہ رستے دار زندہ اور وفات پائے ہوؤں کی زیارت کے لیے اور صلہ رحم کے لیے یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عمل لاتے تھے یا یہ ہے کہ خلق کی بھیڑ بھاڑ کے گھٹانے کے لیے ایسا کرتے تھے یا یہ ہے کہ تشریف لیجانے کے وقت فقیر و نکو صدقہ دیتے تھے اور ادھر سے تشریف لاتے وقت کچھ باقی نہ رہتا تھا پس دوسری راہ جہان فقیروں اور سوال کرنے والوں کا جاؤ نہوتا تھا اور ادھر سے تشریف لاتے تھے تاکہ سائل کا جھگڑنا اور منع کرنا لازم نہ آئے اور اس وجہ کو صاحب مولائے مدینہ نے بعد کہا ہے اور اسکو ضعیف قرار دیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ راہ کے ملنے سے منفعت اور رضا اور قرب اور اصول کے مقام کی ترقی کی طرف حال کے بدلنے کا ثفاول کرے تھے یعنی جس طرح ہے کہ راہ دوسری ہو گئی حال بھی دوسرا ہو گیا اور یہ وجہ ایک وقت اور پوشیدگی سے خالی نہیں ہے یا یہ ہے کہ شاید وہ راہ کہ جس طرف سے نماز کے مقام پر تشریف لے جاتے تھے بہت دور اس راہ سے تھی کہ جب وہ سے تشریف لے آتے تھے پس چاہتے تھے کہ عبادت کے لیے جائیں اور قدموں کی زیادتی سے اجر کی زیادتی ہو لیکن منزل تشریف پر تشریف لانیکے جلدی فرماتے تھے کیونکہ اس مقام میں عبادت کا قصد تھا اور اس میں جہین بھی عالموں نے کلام کیا ہے کہ اجر خطوات پلٹنے کے وقت بھی ثابت ہے جیسا کہ حج اور غزوہ میں ثابت ہے اور اگر اس وجہ کے خلاف بھی کہیں تو بھی ہو سکتا ہے یعنی شاید کہ راہ جانے کے چھوٹی اور نزدیک زیادہ ہے کہ چاہا کہ اطاعت میں جلدی کریں اور اول وقت کی فضیلت یا لین بخلاف پھرنے کے وقت پر گرہ اگر بہت دیر میں مقام پر پہنچیں کوئی حیرت نہ ہو اور سب جنوں کی بنا احتمال یہ ہے اور ان حمزہ نے کہا کہ یہ موافق یعنی قول یعقوب علیہ السلام کے جو انھوں نے اپنے بیٹوں کے حق میں کہا تھا لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقہ یعنی ایک دروازے سے اٹھا نہ جاؤ گئی دروازوں سے الگ الگ جاؤ اور اسکو نظر بد کے خوف سے کہا والد علم حقیقۃ الحال لدی واقف ہے اس حال کی حقیقت سے اور میں نے ذکر نقل پڑھنے کا عید کی نماز سے پہلے اور بعد اس کے سفر السعادت کی شرح میں کیا ہے جو مقصد اصلی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احوال و افعال کا ذکر تھا اس میں جب سے اس سے تعرض نہیں کیا وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نماز استسقا کے بیان میں صاحب مولائے مدینہ نے کہا ہے کہ کسی عالم نے نماز استسقا کے سنت ہونے میں اختلاف نہیں کیا ہے لیکن ابو حنیفہ نے ان حدیثوں کی دلیل

لانے کے ساتھ جن میں نماز کا ذکر نہیں آیا ہے اختلاف کیا ہے اور جو روایت لائے ہیں ان میں سے جو صحیح ہیں اور دوسری حدیث کی کتابوں میں اور اوشنہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے استسقاء یعنی مینہ کی طلب میں دو رکعتیں پڑھی ہیں اور جن حدیثوں میں کہ نماز کا نہیں ہے ان میں کی بعضی حدیثیں روایت کرنے والے کے منہان پر محمول ہیں اور بعضی ان میں کی حدیثیں جمعہ کے خطبے میں ہیں کہ اوسکے بعد نماز جمعہ کی ہو پس اوس پر اتفا کیا گیا اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز استسقاء کی نہیں پڑھی ہو تو پس وہ دعائے استسقاء کے جائز ہو گیا ان کے واسطے تھی اور اصل جواز میں کوئی خلاف نہیں ہے اور حدیثیں ثابت کرنے والین موافق فاعل مقرر کے مقدم ہیں کہ قول ثبت قول متقی پر مقدم ہوتا ہے اور یہ کلام شافعیہ کا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک استسقا میں کوئی نماز مسنون نہیں ہے اور پہلے دعا اور استغفار موافق قول حق سبحانہ تعالیٰ کے ہے واستغفار وارکیم انہ کان غفار ایں صل السماء علیکم مدار ایں غفرت چاہو اپنے رب سے بیشک ہڈا بخشے والا ہے بھیجتا ہے تم پر آسمان سے برابر یا نیکو اور اگر حدیثوں میں استسقاء کی جو دو چیزیں ذکر کی گئیں ہیں ان میں نماز کا ذکر نہیں ہے سچا ایک وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھنے کے مقام پر تشریف لیکئے اور دو رکعتیں پڑھیں اور خطبہ پڑھا اور یہ حدیث اپنے سب خصوصیات کے ساتھ صحت کی حد کو نہیں پہنچی ہے یا حضرت رسالت نبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے اور سنت بھی ہے چیز ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو بھی چھوڑ دینے کے ساتھ ہمیشہ کیا ہوا اور اس مقام پر ترک صلوٰۃ کرنے اور ایک بار کے سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل نہیں پایا گیا ہے اور صحت کو یہ بات پہنچی ہے کہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے مینہ برسنے کی دعا مانگی اور اوس میں بھی دعا اور استغفار بھی تھا اور اگر نماز استسقا میں مسنون ہوتی تو اوسکا حضرت عمرؓ کا نہ جاننا ساتھ عموم بلوے کے اور قرب زمانہ نبوی کے اوسکا اوس نماز کا ترک کرنا لازم آتا ہے اور یہ بات باوجود علم کے کوئی صورت نہیں رکھتی ہے اور کہا ہے کہ امام کی مراد اس بات سے کہ استسقا میں کوئی نماز جماعت کے ساتھ اور خصوصیات کے مثل نماز عید کے مسنون نہیں ہے لیکن اگر یہ شخص الگ الگ نماز پڑھے اور روئے اور گڑ گڑائے اور دعا اور استغفار کا طریقہ اس طور پر اختیار کر لے تو درست اور حسن ہے اور بالجملہ

جو حدیثیں ہستیا کے باب میں مروی ہیں اضطراب سے خالی نہیں ہیں اور ہر ایک طریق حدیث کے
 جو ان خصوصیات اور کیفیتوں کو شامل ہے بغیر ضعف کے نہیں ہے لیس امام ابو حنیفہؒ خلاصہ
 اور مقصود اوسکا کہ دعا اور ہستیا پر اختیار کیا اور نماز بھی جائز رکھی اور جماعت اور خطبے کا اور
 جو مثل اسکے ہے اوسکا اثبات بوجہ ترقین کے نہیں کیا اور صاحبیہ یعنی امام محمدؒ اور امام یوسف
 اور عینون اماموں کے نزدیک خطبہ اور جماعت کے ساتھ ہستیا میں نماز پڑھنا ہے اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ یہ قول امام محمدؒ کا ہے اور امام یوسفؒ موافق امام ابو حنیفہؒ کے ہیں اور اب
 مذہب امام ابو حنیفہؒ میں فتویٰ اوس عمل پر ہے جو صاحبیہ کے مذہب میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ہستیا کی دعائیں بہت عاجزی کرتے تھے اور گڑ گڑاتے تھے اور دونوں دست
 مبارک دعائیں اس قدر اٹھاتے تھے کہ بغل شریف کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی اور دونوں
 دست مبارک سر سے اونچے جاتے تھے اور کہا ہے کہ چونکہ یہ واقعہ سخت تر اور سوال کرنا اور
 مطلب قوی زیادہ ہے ہاتھوں کا بلند کرنا بھی زیادہ ہے اور صاحب مشکوٰۃ حدیث مسلمؒ
 نقل کرتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منبر پر سنے کی دعا مانگی اور دست شریف
 کی پشت سے آسمان کی طرف اشارہ کیا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہستیا میں دعا کی
 لیے ہاتھ اٹھانا اس طرح ہوتا تھا کہ دونوں ہتھیلیاں زمین کی جانب کو ہوتی تھیں اور ہاتھوں کی
 پشت آسمان کی طرف ہوتی تھی بخلاف اوسکے جو دعا مانگنے کے وقت رانچ ہو اور اوداؤ کی
 روایت بھی مثل اسی کے آئی ہے اور کہا ہے کہ اگر دعا مطلب کے لیے ہو اور سوال کسی چیز کا ہو جو
 لغت کی جنس سے ہے تو ہتھیلیوں کو آسمان کی جانب رکھنا مستحب ہے اور جو دفع غمہ اور بلا کی
 واسطے ہو تو پشت ہاتھ کی آسمان کی طرف غضب اور غمہ اور بلا کے اور حادثہ غلبہ کے اور اور
 قوت کے دست کرنیکے اشارے کے لیے رکھے اور طبیبی نے کہا ہے کہ ہاتھ کو ہلٹ کے دعا مانگنا حال کے
 بدلنے کے ساتھ تفاؤل بھی ہو جیسا کہ تحویل رواینے چادر کے نہ پٹنے میں بیچ ہستیا کے منقول
 اور مروی ہے اور کہا ہے کہ پھیرنا اور ہلٹ دینا چادر کا حال کے تغیر اور پانی کو روک جانیکا
 ساتھ منبر پر سنے کے لیے اور تنگی کا ساتھ کشادگی تغیر ہو جانیکے لیے تفاؤل ہے اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ یہ کجی بجالانا اوس حکم کا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا گیا ہے اور کہا گیا ہے کہ اس طرح کرو کہ حال

بدل جادی فقط تفادول نہو کیونکہ تفادول میں شرط یہ ہے کہ قصد اور اختیار نہ ہو بلکہ ایک چیز خارج میں قصد اور اختیار سے اس شخص کے واقع نہوا اور اس مقام سے تفادول کرتے ہیں جیسا کہ کہا گیا ہے اور یہی ہم پر ہے کی دعا مانگنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کئی بار واقع ہوا ہے ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے شریف میں قحط پڑا اور جمعہ کے دن خطبے میں تھے دفعتاً ایک اعرابی اٹھ کھڑا ہوا اور فریاد کرنے لگا یا رسول اللہ ملک المال و جاع العیال فادع لنا فیہ یا رسول اللہ بر باد ہوا مال اور جھوکی سہ عیال میں دعا ہمارے لیے مانگیے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللهم اغثنا اللهم اسقنا لے اللہ میری ہماری فریاد کو پہنچ اے اللہ میرے بگو سپر اب کرنے میں ہمارے دیکے مانند ابراوٹھا اور دوسرے جمعے تک برسا کیا پھر آیا وہی اعرابی دوسری شخص کے ساتھ آدھر عرض کیا یا رسول اللہ ہم البنا و غرق المال یا رسول اللہ مکان گر پڑا اور مال ڈوب گیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو تون دست مبارک اٹھایا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ بنی آدم کے جلد ملول ہوئی یہ مسکرائے اور فرمایا اللهم عا لینا ولا علینا اللهم

علی الاکام والضراب ولطون لا دوتہ یعنی لے اللہ میرے گرد و ہارے نہ ہمیر اے اللہ میرے باڑیوں پر اور کھیتیوں پر اور جنگلوں میں اور جدھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشارہ فرماتے او دھر سے ابر کل جاتا تھا اور ایک روایت میں ہے مدینے سے بدلی جاتی رہی اور گرد و اس کے برسا کیا اور اس میں ایک بوند بھی نہیں پڑی اور وہی بار بہت انکسار اور خشوع کے ساتھ مصلے پر تشریف لے چلے جب منسل پر پہنچے تو منبر پر تشریف لے گئے اور خطبہ پڑھا اور اسی قدر اوس خطبے سے منقول ہے الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین لا الہ الا اللہ

یفعل ما یرید اللهم انت اللہ لا الہ الا انت نفعل ما ترید اللهم انت لا الہ الا انت الغنی ونحن الفقراء انزل علینا الغیث واجعل ما انزلت لنا قوۃ و ملاغا الی جن یعنی سب خوبیاں اللہ کے لیے ہیں جو پالنے والا تمام عالم کا ہے ہر مہربان رحم والا مالک قیامت کے دکان کوئی معبود نہیں مگر اللہ کہتا ہے جو چاہتا ہے اے اللہ میرے تو ہی اللہ ہی نہیں کوئی معبود مگر تو ہی کہتا ہے تو جو چاہتا ہے تو لے اللہ میرے نہیں کوئی معبود مگر تو ہی غنی ہے اور ہم فقیر ہیں نازل کر ہمیر نہیہ اور کر دے تو اوس چیز کو جسے ہمارے لیے اوتارنا ہے تو تو ایک قوت اور رسیدگی ایک وقت تک اور دعا فرمائی اور ہمیر نہیہ

تشریف لائے اور نماز شروع فرمائی اور دو رکعتیں بدون اذان اور بغیر تکبیر کے پکار کر پڑھیں اور پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سجدہ اعلیٰ اور دوسری رکعت میں مل ایک حدیث الغاشیہ پڑھا جس طرح سے عید اور جمعے میں پڑھتے تھے پس حق تعالیٰ جل شانہ نے بدلی کر حتی ہوئی اور سجدہ گیتی ہوئی نمودار کی اور بہت مینہ برساکہ مسجد تک آتے آتے بیا آگئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو دوڑتی ہوئی اور کوٹھیں گھسی ہوئے دیکھا آپ ہنسنے اور فرمایا اشہد ان اللہ علی کل شئی قدير وانی عبدہ ورسولہ لیضیعی من گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ سب چیز پر قادر ہے اور بیشک میں اوسکا بندہ ہوں اور رسول ہوں اور یہ وہی حدیث ہے جسکو ائمہ استغفار کے باب میں دلیل لاتے ہیں جیسا کہ گذرا ہے اور ایک مینہ برسنے کی دعا مدینہ معظمہ کے منبر پر بدون روز جمعہ کے مانگی چنانچہ بیعتی فرما دیا اور اسکو دلائل النبوة میں نقل کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تنوک کی لڑائی سے مراجعت فرمائی تو وفد بنی فرارہ آپ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے اور قحط کی شکایت کی اور عرض کیا اے رسول خدا آپ اپنے پروردگار سے مانگیے تو ہم مینہ برسائے اور آئیکو چاہیے کہ ہماری شفاعت اپنے پروردگار سے کیجئے اور پروردگار آپ سے شفاعت کرے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ویکم لیضیعی تمہیں افسوس ہے سب پروردگار سے شکایت کرتے ہیں ایسا کون ہے جس سے پروردگار شفاعت کرے لا الہ الا ہوا العلی العظیم لیضیعی کوئی معبود نہیں مگر وہ ہی بزرگ و برتر ہے پھر فرمایا کہ پروردگار تمہارے اس خوف اور نالے اور فریاد کرنے سے ہنستا ہے ایک اعرابی اونہیں کھڑا ہوا تھا بولا کیا پروردگار ہمارا ہنستا ہے آپ نے فرمایا ہاں ہنستا ہے کہا اوسنے کہ ہم ہرگز چیز مانگنے میں ایسے پروردگار سے کسی نکرین جو ہنستا ہے اور خوش ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعرابی کی اس بات سے ہنسے پھر منبر پر تشریف لیگئے اور دعا کی واسطے دو نوح دست مبارک اٹھا کر اور مینہ مانگا چنانچہ ہفتہ بھر مینہ برسا الحدیث اس ہتھامین نماز و می نہیں ہے بلکہ فقط خطبہ اور دعا ہے اور ایک بار مدینہ منظرہ کی مسجد میں مینہ برسنے کی دعا مانگی اور بیٹھے رہے اور نہ قیام کیا اور نہ منبر پر تشریف لیگئے اور اوس دن میں اسی قدر مروی ہے اللہم استغنا غثام لعیاط بقاعا جلا غیر رایتنا فغیر ضرارے اللہ میرے سیراب کر ہمکو بیتے ہوئے مینہ سے موافق مرضی کے جلد نذر نافع نہ ضرر کر نوا لا ہو پھر

ایک بار مدینہ منورہ کے مکان میں جب کو حجار الزیت کہتے ہیں مینہ برسے کی دعا کھڑے ہو کر مانگی اور ہاتھوں کو روح مبارک کے مقابل یہاں تک اٹھایا کہ سر مبارک سے اونچے ہو گئے اور نصیحت لڑائی میں مشرکوں نے پیشی کی اور پانی اپنے تصرف میں لے لے اور مسلمان بے آب رہ گئے اور اون سپہ پیاس نے غلبہ کیا اور اون لوگوں نے ایسا یہ حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں عرض کیا اور منافق کہ اکثر اونہیں یہودی تھے مشرکوں سے کہنے لگے اگر محمد قوم سے بھیجے گئے ہوتے تو پانی سی دعا ملے جس طرح سے موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے واسطے پانی مانگا اور عصا کو پتھر پر مارا اور بارہ چشمے نکل آئے اور ہر چشمے الگ الگ ہر لشکر کی طرف جو بارہ فرقے تھے جاری ہو چنانچہ قرآن شریف میں مذکور ہے یہ خبر مغیرہ خداصلہ اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہونچی آپ فرمایا کہ وہ ایسے ہی باتیں کرتے ہیں تم آس اپنی نہ توڑو حتیٰ جستانہ تمکو پانی دے گا اور دونوں دست مبارک کو اٹھایا اور دعا مانگی اوسی دم خوب بدلی گھر آئی اور جہان بھر میں اندھیرا اچھا گیا اور بہت زور شور سے مینہ پڑا اور بڑے بڑے جنگل پانی سے بھر گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پانی کی دعا مانگنا یہ چیز بارہ ہے جو مشہور ہے اور بخاری اور ترمذی اور مسلم میں بھی لفظوں کے اختلاف کے ساتھ آیا ہے کہ جب قریش نے اسلام لانے میں دیر کی اور تم کو کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکو بد دعا دی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا زمانہ مثل یوسفؑ کے زمانیکے ہو جائے یعنی جیسا کہ اونکے وقت میں قحط پڑا تھا ویسے ہی تم پر بھی قحط پڑے پس اونپر قحط پڑا اور ہلاک ہونے لگے اور مردوںکو اور ٹہریوں اور چمرون کو کھانے لگے اور آسمان دھوئیں کے مانند ایک چیر دیکھتے تھے پس ابوسفیانؑ آئے اور عرض کیا کہ امی محمدؐ آئے ہو کہ صلہ رحم کا حکم کرتے ہو اور یہ قوم ہلاک ہوئی جانی عذر خدا کی واسطے حق تعالیٰ جستانہ سے مینہ کی دعا مانگو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا مانگی اور مینہ برسا اور قحط جاتا رہا اور اس قصے کی تفصیل سورہ حم الدخان کی تفسیر سے حق تعالیٰ کے اس قول میں یوم تاقی السمار بدخان معلوم ہو جائے گی اور کہا ہے کہ قریش کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بد دعا غیبیہ کی ابتدا اوس روز سے ہوئی ہے کہ جب ان کم سختوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پشت شریف پر حالت نماز میں کوڑا پھینکا تھا

لکن اللہ علی الکافریں المناقضین یعنی پھکار اللہ کی ہو کافروں اور منافقوں اور اس مقام سے معلوم ہوا کہ یہ قصہ مکہ معظمہ میں ہوا تھا اور کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں ابو طالب نے اپنے قول کے ساتھ اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے اور وہ قول یہ ہے وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو کہ تمام وجہیں استقامی جو مذکور ہوئی ہیں میں نہ مٹا دیتا تھا ہوا تھا اور ابو طالب اس وقت میں ہاں نہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ ابو طالب کا قول اشارہ اس طرف کرتا ہے جو کچھ کہ عبدالمطلب کے زمانے میں واقع ہوا تھا کہ انھوں نے قریش کو واسطے پائینکی دعا مانگی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس زمانے میں چھوٹے سے تھے پوشیدہ نہ رہے کہ قویابی طالب سے کہ وہ سنیستے انعام بوجہ ہے اتفاقاً واقع ہونا نہیں ثابت ہوتا ہے اور شان اور حال مقتضی اس بات کو ہے کہ اگر آپ پانی کے لیے دعا مانگتے تو پانی دیا جائے اور حق تعالیٰ کا آسمان خلق اپنے حبیب کی عاصی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زمین سے وہ آپ کا جدا معجزہ ہے پس معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تصرف اللہ جل جلالہ و علم نوالہ کے تصرف سے رہا اور آسمان دونوں کو شامل ہے بلکہ دنیا اور آخرت کے تمام کھانے پینے کی خیریں اور رزق بھی اور روحانی اور دینی اور حقیقی ظاہری اور باطنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طویل سے ہیں آخر ای باد صبا انیمہ آوردہ دست شکر فیض تو چمن کن کندا می ابر بہار کہ اگر خار و گل سمہ پروردہ دست او شمع عالم عارف باللہ محمد مکریمی قدس سرہ ٹھا کٹے تھے ماہ اسرار حسن اور سیر سل من جنت تصعد وتنزل فی ملکوت اللہ و ملکہ من کل ما یخیر او تمیل الا لا طو المصطفیٰ عبدہ ابوبینہ المختار المرسل واسطہ فیہا و صل اما یعلم و ہذا کل من یصل یصل تہما کسوف کے بیان میں آگاہ ہو کہ لغت میں آسمان خوف کا قمر کے ساتھ اور کسوف کا شمس کے ساتھ مشہور ہے اور حدیث کی بعض راویوں نے دونوں کاف کے ساتھ روایت کیا ہے اور بعض راویوں نے دونوں میں سے کے ساتھ روایت کیا ہے اور ایک جماعت قمر میں سے کے ساتھ اور شمس میں کاف کے ساتھ متعال کرتے ہیں اور جو حدیث کہ اس باب میں مذکور ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کی خبر دیتی ہے وہ کسب و شمس باری میں ہیں وہ ایک حدیث کے جسکو شیخ ابن حجر نے اپنی شرح میں چوتھ پر ہی خوف پر چل کیا ہے اور بخبر اس امر کے جو اب عباس کی حدیث میں واقع ہوا ہے ان اس فی القرآن من آیات اللہ فاذا راہتم ذلک فاذکروا اللہ

یعنی بیشک چاند سوچ دو نشانیاں اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں جب کچھ تو مسلموں کو یاد کروا لیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں فادھوا اللہ وکبروا وصلوا وتصدقوا یعنی پکارو اللہ کو اور بڑائی بیان کروا دو سکی اور نماز پڑھو اور صدقہ دو لیکن انہی شخصیت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل ان دونوں حدیثوں سے نہ معلوم ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کسوف کی پڑھی اور قیام اور رکوع اور سجود مقدار معینہ سے زیادہ کیا اور بمقدار سورہ بقرہ کے اور رکوع اور سجود بھی مثل اوسے کے کیا اور ایک روایت میں ہے کہ ہر رکعت میں دو رکوع کیے اور ایک روایت میں ہے کہ تین اور چار اور پانچ کیے اور رکوع دیر تک کرتے تھے پھر سر مبارک اٹھاتے تھے پھر رکوع میں چلے جاتے تھے اور اتنی طرح سے تین چار مرتبہ کیا اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ نماز دو رکوع اور خطبے کے ساتھ ہے اور ایسے ہی ساتھ قول مشہور کے امام احمد کے نزدیک ہے اور اکثر اصحاب حنفیہ کے نزدیک تنہا نہ ایک رکوع کے ساتھ اور متعدد لوگوں میں خطبہ کے ساتھ ہے اور حدیث ابن عمر کی ثابت کرتی ہے اوسی بات کو جو ہمارا مذہب ہے اور ہدایہ میں ہے کہ یہ حال اوپر خوب کھلا ہے جو صف میں لگے عورتوں اور لڑکوں سے کھڑے ہوئے ہیں کیونکہ صف انہیں جو ان لوگوں کے موافق باندھی جاتی ہے اور شیخ ابن الہمام نے ساتھ صحیح اور حسن روایتوں کے حدیثین نقل کی ہیں جو مذہب حنفیہ کو ثابت کرتی ہیں اور جو حدیثیں رکوع کے متعدد ہونے کی روایت ہے ان میں یوں کلام کیا ہے کہ ان کے راویوں نے روایت کر نہیں اضطراب کیا ہے کہ بعضوں نے دو رکوع اور بعضوں نے تین رکوع اور بعضوں نے چار رکوع اور بعضوں نے پانچ رکوع روایت کیے ہیں پس لازم یہ ہے کہ نماز جو مقررہ پڑھی جائے جو مطلق روایتوں کو ساتھ موافق ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے فاذا کان کذلک فصلوا یعنی جب ایسا ہو تو نماز پڑھو اور اس اضطراب کی وجہ سے بعض متاخرین نے کہا ہے کہ سبب اس کا اشتباہ ہے جواز عام کی کثرت کے باعث پیچھے کی صف کے لوگوں کو واقع ہوا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں ایک بار کے سوا کہن نہیں پڑا ہے اور کسی نے اس کے کئی مرتبہ ہونے کی روایت نہیں کی ہے اور اس کا دس دس کی مدت میں کئی دفعہ واقع ہونا عادت کے خلاف اور بعید ہے

اور حدیثوں میں جو آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹے ابراہیم رضی اللہ عنہ کی وفات میں کہن پڑا تھا جو مایہ قبطیہ سے آٹھ سن ہجری میں پیدا ہوئے تھے اور دس سن ہجری میں عالم رضاعت میں انتقال فرمایا تھا اور لوگوں نے کہا تھا کہ سورج گہراونکی وفات کے سبب سے ہے اور اونچین یہ بات ٹھہری ہوئی تھی کہ کہن ٹبے حادثے کے سبب سے جیسے وفات گہرا کی یا شل افٹے ہو تو کہن پڑتا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا کہ چاند سورج و نشانیاں ہیں اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں یعنی یہ قدرت الہی کی اور اوسکی صنعت کے کمال پر دلالت کرتی ہیں اور اپنے خوف اور کسوف کے ساتھ حق تعالیٰ جلتانہ کی کمال سلطنت اور قدرت پر دلالت کرتی ہیں اور انا لوگوں کے لیے عبرت کا باعث ہوتی ہیں کیوں کہ ایک گھر میں بھر میں باوجود اس چمکے مک کے میلے اور تاریک ہو جاتے ہیں ایسے ہی قادر ہے حق تعالیٰ عیاذا باللہ کہ آدمیوں کے علم اور ایمان کے نور کو میلا اور تاریک کر دے اور روائتوں میں آیا ہے کہ وفات ابراہیم فرزند آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عاشوراء میں یا ربیع الاول کی دسویں تاریخ واقع ہوئی تھی اور اسی میں نجومیوں کے قول کی رد ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ سورج کہن مہینے کے اخیر کے تین ہی دن میں واقع ہوتا ہے ہاں عادت ایسی ہی ہے لیکن یہ عادت کے خلاف ہوا تھا اور اگر یہ کہیں کہ ان تین روزوں کے سوا میں محال ہے تو یہ بات باطل ہے واللہ علی کل شیء قدیر یعنی اللہ سب چیزوں پر قادر ہے وصل نماز خوف کے بیان میں اور یہ کتاب اور سنت سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنی کتاب میں فرماتا ہے وَاذْكُنْتَ فِيمَ فَاغَتْ لِمِ الصَّلَاةِ فَلْيَقُمْ طَائِفَةٌ لِّيَذْكُرُوا تِلْكَ الْاَيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اور اگر اسے تو چاہیے ایک جامعہ لکھا ہوا اور بعضی تے اور اگر تم فی الارض طلیس علیکم حجاج ان تقصروا من الصلوة اور جب تم سفر کرو ملک میں تو تم پر گناہ نہیں ہے جو کہ گھٹا دو نمازیں سے اور اکثر قائل ایسے ہیں کہ چار رکعتوں میں قصر دو رکعتوں میں ساتھ ہے اور بعضوں نے اسکو نماز خوف پر مجہول کیا ہے کیونکہ اوسمیں بھی بعض فعلوں اور کیفیتوں کے ساتھ قصر ہے جیسا کہ سفر میں عدد اور مقدار میں قصر ہے بعضوں نے دونوں کو شامل رکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ساتھ ایک روایت کے اور حسن بن زیاد حنفی میں سے اور مزنی شافعیہ میں سے قائل اس بات کے ہیں کہ یہ نماز مخصوص مائتہ نبویہ کے ساتھ

نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے پڑھنے کی فضیلت کے سبب ہی تھی اور آیہ کریمہ
 بھی یہی ظاہر اور مفہوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہر اذاکنت قیوم اور جمہور اکمہ کے نزدیک بعد
 زمان نبوت کے بھی جواز و کفایت ہر اور صحابہ مثل علی مرتضیٰ اور ابو موسیٰ اشعری اور خلیفہ
 بن الیمان رضوان علیہم اجمعین کا اور نماز کو بعد زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے پڑھنا دلیل اوسکی واقع ہوئی ہے اور اذاکنت قیوم قید انفاقی ہے یا مراد اذاکنت انت
 ہے یا من یقوم مقامک لینے جو شخص میری جگہ پر قائم ہو یہ مراد ہے جیسا کہ آیہ کریمہ وخذ من
 من اموالہم صدقہ سے ثابت ہے اور نماز خوف کے پڑھنے سے اس کفایت کے ساتھ نہایت تاکید
 ہے اور اس نماز کی محافظت کرنا بھی آیا ہے کہ جس میں کسی طرح کے عذر کو گنجائش نہیں ہے
 اور نماز خوف کی موافق مصلحت وقت اور ملاحظہ عدد کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے متعدد وجوہ پر ثابت ہوئی ہے اور ہر ایک امام نے اون وجوہ میں سے ایک وجہ اختیار
 کی ہے اور امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ نے اون وجوہ میں ایک وجہ اختیار کی ہے جو تمام
 کتب سنیہ میں ابن عمرؓ سے مروی ہے اور اگر اوسیکو میں ذکر کروں تو کچھ بعد نہیں ہوگا بن
 عمرؓ نے کہا ہے کہ مجھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ نجد کی جانب جہاد کیا پس باہم
 رو بہ رو ہوئے اور صف باندھ کر اونکے مقابل میں کھڑے ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نماز پڑھنے کو اور ہمارے امامت کر نیکو کھڑے ہوئے پس ادا ہوا کہ وہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کھڑا ہوا اور دوسرے گروہ نے دشمنوں کی طرف منہ کیا
 پھر ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس طائفے کے ساتھ جو ایک ساتھ تھار کو ع کیا
 اور دوسرے کیے بعد اسکے یہ گروہ اوس دوسرے گروہ کے مقام پر جسے نماز نہیں پڑھی تھی
 پلٹ گیا اور دشمنوں کے مقابل میں کھڑا ہو گیا اور وہ گروہ آیا اور ان حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے اوس کے ساتھ دوسری رکعت پڑھی اور سلام پھیر دیا پھر ہر ایک ان دونوں
 گروہ میں کا کھڑا ہوا اور میں نے اپنی ایک ایک رکعت پڑھ لی یعنی وہ رکعت جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نہیں پڑھی تھی یہ ترجمہ لفظ بخاری کا ہے اور باقی کتب سنیہ میں بھی
 الفاظ اور عبارت کے اختلاف کے ساتھ ایسے ہی آیا ہے اور کہا ہے کہ یہ طریق بہت موافق ہے

لفظ قرآن کے ساتھ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں اس بات کی تصریح نہیں واقع ہوئی ہے کہ یہ کس نماز میں ہوا تھا لیکن سفر میں ہوا تھا اور دو رکعت پڑھنا اس وجہ سے ہے اور نہ یہ حقیقہ میں عام ہے کہ خواہ سفر میں خواہ کہیں قیام اختیار کیا ہو نماز خوف جائز ہے اور اس سبب سے کہا ہے کہ نماز ثنائین خواہ فجر کی ہو یا قصر سفر کی ہو امام ہر گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور مغرب میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور نمیب امام احمد اور شافعی رحمہما اللہ کا بھی سبب عالم ہونے قول حق سبحانہ کے دادا کنت میثم سہی ہے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت ابی ثباتہ اس کا قیاس کے ساتھ ہو واللہ اعلم اور امام مالک کے نزدیک سفر کے ساتھ مخصوص ہے اور دوسری حدیث کی تائید میں متعدد طریقوں کے ساتھ صحیح حدیثوں کے ساتھ مذکور ہیں اور چونکہ عمل کی غرض اسکی تفصیل کے ساتھ اس قدر متعلق نہیں تھی اور نماز خوف کی وہیں ان جنوں کے ساتھ اس اخیر زمانے میں نہایت نا تجربین اتنی ہی پراکتھا کیا اور یہ بھی اس صورت میں ہے کہ جب طرح پر نماز پڑھنے کی قدرت ہو اور اگر خوف زیادہ ہو اور کچھ قابو نہ رہے تو جس طرح سے چاہے خواہ پیدل خواہ سوار خواہ رکوع اور سجدہ کے ساتھ خواہ اشاریہ سے پڑھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کے بعض طریقوں میں جو مذکور ہیں اس بات کی تصریح واقع ہوئی ہے اور اگر لڑائی اس قدر بڑھ جائے کہ نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو قضا کر دے جیسا کہ خندق کی لڑائی میں واقع ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس دن عاصی صلواتہ اللہ علیہ صلوۃ العصر ملا اللہ موتیم و قبور ہم نار الیغیر روک رکھا اور مضمون ہے ہمارے عصر کی نماز سے بھر دے اور کھڑوں اور قبروں کو آگ سے یہ دو جہان کے عذاب کی بددعا ہے بجان اللہ دیکھنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اس وقت کیا تکلیف گذری جو آپ نے بددعا دی اور زندان شریف کی ٹوٹنے میں اور روی مبارک کے خون سے ڈوب جانے میں اور سوا اس کے جو کچھ ہوا آپ نے انکو بددعا نہیں ہی بلکہ فرمایا اللھم اغفر لھم فانھم لا یعرفونی یعنی اللہ میرے انکو بخش دے اور بیشک وہ مجھ کو نہیں پہچانتے ہیں اس واسطے کہ یہ بات حاضر نفس شریف کے ساتھ متعلق تھی اور وہ بات خدا تعالیٰ کے حق میں اور دین حق میں تھی اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کافروں نے کہا کہ اگر ہم مسلمانوں پر نماز میں آن پڑتے تو انکو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالتے اور کہا کہ ان لوگوں کی ایک نماز ہے کہ اسکو مال اور اولاد سے زیادہ محبوب ہے اور وہ نماز عصر کی ہے اور سو وقت پڑھتا ہے

برس پڑنا چاہئے حضرت جبریل آئے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ خبر ہو چالی پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز خوف پڑھی وصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سفر کی عبادت میں نگاہ ہو کر جو عبادتیں اور دعائیں اور ذکر سفر کے سواری پر سوار ہونے کے اور مقام پر اترنے کے رفت سے وطن کی طرف تشریف لے کر وقت تک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے حدیث کی کتابوں میں مذکور ہیں اور جو اس جگہ ذکر کیا جاتا ہے وہ دو مسئلے میں ایک قصر اور دوسرا جمع اور قصر یہ ہے کہ چار رکعت والی نماز کی دو رکعتیں پڑھتے تھے اور علماء امت کا اس پر اتفاق ہے اب ایک خلاف نہیں ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک قصر کی عظمت ہے اور چار رکعتیں پڑھے اور شمس اول میں بیٹھے جائز ہو جاتی ہے اور اگر نہ بیٹھے نماز فاسد ہے اور لہذا امام مالک کا بھی یہی ہے اور امام شافعی کے نزدیک نیت ہے اور چار رکعتیں پڑھنا بھی جائز ہیں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی وقت سفر میں چار رکعت والی نماز کا نہام پڑھنا نہیں ثابت ہوا ہے اور جو حدیث کہ ام المومنین حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر میں قصر بھی کرتے تھے اور پوری نماز بھی پڑھتے تھے اور افطار بھی کرتے تھے اور روزہ بھی رکھتے تھے کو نہیں پہنچا ہے اور بڑے طویل القدر اصحابوں میں سے کیسے چار رکعتیں نہیں پڑھی ہیں لیکن ام المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے اخیر دنوں میں اور حج کے زمانے میں چار رکعتیں پڑھی ہیں اور ان سے ہیں عالموں نے تو ہمیں بھی کی ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا بھی مذہب یہی ہے اور عادت شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ تھی کہ نماز فرض پر سفر میں اکتفا فرماتے تھے اور یاد نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سفر میں فرض کے پہلے یا فرض کے بعد سنتیں پڑھی ہوں لیکن دو رکعتیں فجر کی سنتوں کی اور وتر پڑھی ہیں اور سنت کا پڑھنا نماز ظہر کے بعد بھی مروی ہے اور اور ایک صحابہ کی جماعت سے ثابت ہوا ہے کہ سفر میں وہ سنت پڑھتے تھے لیکن ابن عمر نہ نہیں پڑھتے تھے اگرچہ بعض روایتوں میں ان کا سنت کا پڑھنا آیا ہے اور یہ بھی منقول ہے کہ اگر کوئی شخص سنت پڑھتا تو آپ منع بھی نہ کرتے تھے اور بعضوں نے کہا کہ معمولی سنتوں میں اختلاف ہے لیکن غیر معمولی نفلوں میں کوئی خلاف نہیں ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز شب کو ترک نہ فرماتے تھے اگر سفر میں ہوتے اور کبھی مرکب کی پیٹھ پر

نماز تہجد اشارے سے پڑھ لیتے تھے اور دوسری پڑھ لیتے تھے اور رکب کی پیٹھ پر اشارے سے نفل پڑھنا جائز ہے چاہے رکب کسی طرف جائے لیکن شرط یہ ہے کہ نیت باندھتے وقت رقبہ پر اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ ایک وقت تنگ راہ میں جاتے تھے اور اوپر سینہ پڑتا تھا اور نیچے کچھ اور دلدل تھی اور نماز کا وقت آگیا اذان کہی اور تکبیر کہی اور رکب پر سوار ہی آگے تشریف لگئے اور صحابہ کے ساتھ نماز اشارے سے پڑھی اور سجدہ رکوع بہت دیر کے بعد کیا اور یہ مقام اول مقاموں میں بھی ہے کہ جہاں عالموں نے کہا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود آپ ہی اذان کہی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ اذان کہنے سے اذان دینے کا حکم کرنا اور وہ ہے چنانچہ بعضی روایتوں میں تصریح بھی آگئی ہے کہ فار المودن یعنی اذان دینے والیکو حکم کیا اور لیکن جمع صورت اسکی یہ ہے کہ جب دوپہر ڈھلنے سے پہلے چل سکے تو ظہر کی نماز میں تاخیر فرماتے عصر کے وقت تک جب نزول فرماتے تو ظہر اور عصر کو ملا دیتے اور اسکو جمع تاخیر کہتے ہیں اور اگر ظہر کا وقت کوخ کرنے سے پہلے آجاتا تو ایسے وقت میں کبھی ظہر کی نماز پڑھتے اور سوار ہوتے اور اس کے بعد جب عصر کے وقت اترتے تو عصر کی نماز پڑھتے اور اس صورت میں جمع نہ واقع ہوتا اور بعضے وقتوں میں ظہر اور عصر کو ملا دیتے اور دونوں نمازوں کو پڑھ لیتے اور اس وقت سوار ہوتے اور اسکا جمع تقدیم نام رکھتے ہیں اور مغرب اور عشاء میں ایسے ہی ہوتا تھا یعنی اگر مغرب سے پہلے کوخ واقع ہوتا اور مغرب کا راستے میں قوت آجاتا تو مغرب کی نماز میں نزول کے وقت تک تاخیر فرماتے اور جب امین نزول فرماتے تو مغرب اور عشاء کو ساتھ ہی پڑھتے اور اسکو جمع تاخیر کہتے ہیں اور اگر مغرب کا وقت کوخ کرنے سے پہلے آجاتا تو مغرب اور عشاء ملا کر پڑھتے اور سوار ہوتے اور اسکو جمع تقدیم کہتے ہیں گاؤں میں کہ صحیح حدیثوں میں دو نمازوں کو ملا دینا واقع ہوا ہے لیکن بعضی حدیثوں میں کوئی قید نہیں آئی ہے اور بعضی حدیثیں سیر کی حالت کے ساتھ مقید ہیں اور بعضی حدیثوں میں چلنے میں دیر کرنے کے ساتھ قید ہے اور بعضی حدیثوں میں چلنے میں جلدی کرنے کے ساتھ قید ہے اور بیان سے اختلاف ان عالموں کا ہے جو دو نمازوں کو ملا کر پڑھنے کے قائل ہیں بعضے قائل اس بات کے ہیں کہ کچھ قید اس میں نہیں ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ انہیں

میں سے ہیں اور بعض جمع کو چلنے کی حالت کے ساتھ مخصوص کر کے ہیں اور اترنے کے وقت کے ساتھ خاص نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہمیشہ کی عادت سفر میں دو نمازوں کو ملا کر پڑھنے کی تھی بلکہ جب چلتے ہوئے ہوتے ملا دیتے نزول اور قیام کی حالت میں ملا کر پڑھنے کی روایت نہیں آئی ہے اور بعضوں میں چلنے اور دیر ہونے کی اور جلد کرنے کی حالت کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ امام مالک سے مشہور یہ ہے اور بعضے سو اسفر کے عذر کی حالت کے ساتھ بھی خاص کرتے ہیں اور بعضوں کے نزدیک جمع خیر جائز ہے اور جمع تقدیم جائز نہیں ہے اور یہ امام احمد رحمہ اللہ سے مروی ہے اور اس کے نزدیک بھی مقید سیر کی حالت کے ساتھ ہے اور اس کا مطلقاً جائز نہونا اس کے مذہب سے مشہور ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے امام مالک رحمہ اللہ سے بھی جمع تاخیر کا جواز ہونا مروی اور جمع تقدیم نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں ہے اور وجہ اس کے قول کی یہ ہے کہ تعین نماز کے وقتوں کا قطعی اور ثابت ہے کسی طرح کی شبہ کو اس میں دخل نہیں ہے اور نماز کے وقت سے تاخیر کرنے کو اور اس کے وقت سے پہلے پڑھ لینے کو گناہ کبیرہ میں سے شمار کرتے ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ اپنی مؤطا میں لائے ہیں کہ مجھ کو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی یہ خبر پہنچی ہے کہ آپ نے اپنے وقت کے حاکموں کو لکھ بھیجا اور ان کو دو دنوں کے ایک وقت میں ملا کر پڑھنے سے منع کیا اور ان کو اس بات کی خبر دی کہ ایک وقت میں نمازوں کو ملا کر پڑھنا گناہ کبیرہ میں سے ایک گناہ ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ خبر مجھ کو ائمہ عالموں سے پہنچی ہے کہ انھوں نے بن الحارث اور بن الحارث نے مکحول سے روایت کی ہے کہ جو کہ وقتوں کا متعین ہونا قطعی اور متواتر ہے پس خبر احاد اس کو متعارض منوگی بخلاف افطار اور قصر اور سفر جو نص قرآنی سے ثابت ہوا ہے بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن مسعود سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہیں دیکھا کہ کسی نماز کو اس کے غیر وقت میں پڑھا ہو مگر عشاء اور مغرب کو کہ اول کو مزدلفہ میں جمع کر دیا اور حدیثوں میں نظر اور عصر کو ملا دینا عرفات میں آیا ہے اور یہ جمع کرنا جوہ مناسک حج کے تھا نہ بسبب سفر کے تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دو نمازوں کو آپس میں جمع کرنا فعل

داعی نہ تھا بلکہ جسکی تصریح کہ حدیثوں میں واقع ہوئی ہے وہ تبوک کی لڑائی میں ظہور میں آیا ہے۔ اگر نہایت نہیں ہوا کہ وہاں آپ ہر روز کرتے تھے اور تحقیق یہ ہے کہ کلمہ کان یحییٰ اور مدام پر دلالت نہیں رکھتا ہے جیسا کہ وہ اپنے مقام پر تحقیق کیا ہے اور جامع الاصول میں ابو داؤد کی روایت میں جو ابن عمرؓ سے ہے نقل کی ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز ایک مرتبہ کے کسی سفر میں ہرگز مغرب اور عشا کو الپسین نہیں ملایا ہے اور ابن عمرؓ سے بھی نقل کیا ہے کہ ابن عمرؓ نے دو نمازوں کو الپسین جمع نہیں کیا ہے بجز ایک رات کے جب کسی مقام سے اونکی بی بی کے انتقال کی خبر آئی تھی اور وہ اوس جگہ گئے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ دو نمازوں کو الپسین جمع نہیں کیا ہے مگر ایک بار یا دو بار اور ترمذی نے نقل کیا کہ سالم بن عبد اللہ کو ابن عمرؓ سے پوچھا کہ کیا کسی رات کو بن عبد اللہ سفر میں نمازوں کو آپس میں اکٹھا کر دیتے تھے انھوں نے کہا نہیں لیکن فرد لفر میں ایسا کرتے تھے اور جمع تقدیم کی حدیثیں صحاح میں بہت کم ہیں اور صحیح بخاری کی روایتوں میں اختلاف ہے اور اسی سبب سے بہت امام اوسکے قابل نہیں ہیں پس جمع تاخیر بھی بعضے وقتوں عمل میں لانا باقی رہ گئی اور اوسکی تاویل یہ ہے کہ دو نمازوں کو آپس میں جمع کرنے سے مراد یہ ہے کہ پہلی نماز میں دیر کیجائی اور اوسکو اوسکے آخر وقت میں پڑھیں اور دوسری نماز میں جلد کی کیجائی کہ اوسکو اوسکے اول وقت میں پڑھیں اور بعضوں نے اسکا نام جمع صوری رکھا ہے کیونکہ ظاہر اور صورت میں جمع ہے اور حقیقت اور معنی میں نہیں ہے اور اس صورت کے مثل پر جو ضعیف جمع سفر کا اطلاق کرتے ہیں وہ بات اس میں غلطی ہے حدیث حسنہ بنت حشیش کے آیا ہے اور اگرچہ لفظ حدیث میں بعضی روایتوں میں ایسا ہی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظہر اور عصر کو ملا دیتے تھے اور عصر کے وقت پڑھتے تھے وہ معمول اوسپر ہے بوجہ اون دلیلوں کے جو ہم نے ذکر کئے ہیں اور بیشک ابو داؤد نے حضرت امیر المؤمنین علیؓ نہ کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ جب سفر کرتے تھے بعد غروب آفتاب کے تو چلتے تھے اور وقت تک جب نزدیک ہوتا تھا کہ اب تاریکی چھا جائیگی پھر اوس جگہ اور پڑھتے تھے اور نماز مغرب کی پڑھتے تھے بعد اوسکے کھانا مانگتے تھے اور نوش دیتے تھے پھر نماز عشا کی پڑھتے تھے اور کوج کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے اور امام محمدؒ نے اپنی کتاب میں

لکھا کہ جبکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ کیفیت معلوم ہوئی کہ اونھوں نے نماز مغرب کی شفق کے
 غروب کے قبل تک تاخیر کر کے پڑھی ہے بخلاف امام مالک کی روایت کے کہ اونھوں نے کہا ہوتی
 تھا شفق یعنی یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی اور جامع للأصول میں ابی داؤد سے اور انھوں نے
 اس سے اور اونھوں نے عبد اللہ بن واقدی سے نقل کیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمر
 کے ہونے سے الصلوٰۃ کہا اور ابن عمر غروب شفق کے قبل تک چلا گئے اور اوٹھ پڑے اور مغرب
 کی شمار پڑھی بعد اسکے انتظار کیا یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی پھر نماز عشا کی پڑھی بعد اسکے
 کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب کسی امر کے سبب سے جلدی ہوتی تھی تو ایسا ہی
 کرتے تھے جیسا کہ میں نے کیا ہے اور ایک روایت نسائی سے منقول ہے حتیٰ اذا کان آخر الشفق
 یعنی یہاں تک کہ صبح وقت شفق اخیر ہو جاتی تھی اور روایتین اس طریق کے جمع پر گواہی دیتی
 ہیں جو امام ابی حنیفہ رحمہ کے مذہب میں ہے اور ظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ روایتین جمع
 نہ کی گئی اور ایک وقت میں جمع کر چکی اور جمع بمعنی وقت کے تاخیر کرنے کی اور اسکی تعمیل کرنے
 کی سب آئی ہیں لیکن ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جمع نہ کرنے کو اختیار کیا ہے یا جمع کو آخر کے
 معنی میں وقت کی حفاظت کر چکی احتیاط کے لئے اختیار کیا ہے اور شیخ ابن حجر نے فتح الباری
 میں کہا ہے کہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ جمع کا ترک کرنا افضل ہے اور ایک روایت میں امام مالک
 سے آیا ہے کہ جمع مکروہ ہے اور فعل ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جواز کے لئے تھا واللہ اعلم
 تنبیہ دو نمازوں کے آپس میں اکٹھا کرنے کے بارے میں جو کچھ کہ گذرا خاص مسافر کے واسطے تھا اور
 دو نمازوں کو ملا کر تعیم کا پڑھنا اور سکوترندی نے کہا ہے کہ بعض تابعین اس طرف گویا کہ مریض کو دو نمازوں
 کا آپس میں جمع کرنا درست ہے اور احمد اور اسحاق اسکے قائل ہیں اور بعض متابعین دو نمازوں کے
 اکٹھا کرنے کی طرف گئے ہیں اور اسکے قائل شافعیہ اور احمد نے اور اسحاق نہیں لیکن شافعی مریض
 کی دو نمازوں کے اکٹھا کرنے کے قائل نہیں ہیں اور یہ عبارت ترمذی کی ہے جو ابن عباس سے
 نقل کی ہے کہ اونھوں نے کہا ہے میں جمع بین الصلوٰتین من غیر عذر فقہالی بابا من ابواب البیہرہ
 یعنی جس نے اکٹھا کیا دو نمازوں کو بغیر کسی عذر کے پس تحقیق وہ ایسا گناہ کبیرہ کے دروازوں میں سے
 ایک دروازے سے اور عمل اس پر ہے اور جمہور کے نزدیک بات یہی کہ سوا مسافر کے اور عذر کو اور

کسی وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنا نہ چاہئے انتہی وصل نماز جنازہ کے بیان میں آگاہ ہو چو کہ سنا کہ کتاب الجائز اور حدیثین جو اب اسکے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور آداب اور مقدمات اور مکی مرض کی تفصیلات اور اسکے ثواب سے اور عیادت کے ثواب اور اسکے آداب سے زاید تھو لہذا اسکے بیان کو اخیر پر موقوف رکھا اور عیادت کو مقدم کیا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کوئی روز عیادت کے لئے مقرر تھا بلکہ رات اور دن کے سب وقتوں میں عیادت فرماتے تھے اور جو بات کہ لوگوں میں مشہور ہے کہ شب کو عیادت نہ کرنا چاہئے اور جو کہتے ہیں ہفتے اور شگل کو عیادت کرنا مبارک نہیں ہے تو وہ سب لدنیہ میں نقل کیا ہے کہ ہفتے کے دن عیادت کو ترک کرنا سنت کے مخالف ہے اور کہا ہے کہ یہ بدعت ہے جسے ایک یہودی طبیب نے نواہجاً دیکھا بعد اسکے وہ لوگوں میں مشہور ہو گئی اور سب اس کا یہ سچ کہ ایک بادشاہ بیمار ہوا اور اس یہودی طبیب کو کہ اپنے پاس ہر وقت اور ہر روز رہنے کا حکم کیا اور کہا کہ اگر یہ امین چلا جائے تو اس کی گردن ماری جاوے پس یہودی نے چاہا کہ ہفتے کے دن کی خدمت طلب کرے تاکہ وہ ہفتے کا دن کہ یہودی کے مذہب میں عبادت کا دن ہے ہاتھ سے نہ جائے غرض کہ ہفتے کے دن بیمار کے پاس جانے کے لئے ہوا ہے کیونکہ اس میں اس بیمار کے ہلاک ہونیکا خوف ہے پس بادشاہ نے اپنے جان کے ہلاک ہونیکے خوف سے اس کو اس دن کی خدمت دی اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جسکی آنکھ دکھو اور اسکی بھی عیادت فرماتے تھے اور امام احمد اور داؤد نے زید بن ارقم سے نقل کیا ہے کہ اونھوں نے کہا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میری آنکھیں دکھو میں عیادت کی ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس حدیث میں روایں شخص کا ہے جو کہتا ہے کہ آنکھ دکھو کی عیادت کرنا سنوں اور مستحب نہیں ہے اور ایک حدیث اس باب میں بیہقی اور طبرانی سے بھی نقل کرتے ہیں کہ تین چیزیں یعنی آنکھ کے دکھنے اور سچوٹے کے ٹپکنے اور دانت کے درد میں عیادت نہیں ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مریض کے ساتھ اون امروں کے ساتھ احسان کرتے تھے جو اس کو قبر اور قیامت کو دن میں مفید اور نفع دینے والے ہوتے اور اہل ماتم کے ساتھ تعزیت کرنے سے اور کھانے سے اور انکو حال پر مہربانی فرمانے سے احسان کرتے تھے اور مردے کی تجیز اور نکفن میں شریک ہوتے تھے اور تمام صحابہ کے ساتھ اسکی

نماز پڑھتے تھے اور خوشی اور مسکے چاہتے تھے اور بعد اسکے ہر اہر بیکر دفن کر کے تمام تک پہنچاتے تھے اور صحابہ کے ساتھ اسکی قبر پر کھڑے ہوتے تھے اور اس کے حق میں دعا فرماتے تھے اور کلمہ ایمان اور جواب سوال منکر نکیر براد کے ثابت ہونے کی دعا فرماتے تھے اور اسکی قبر کا شین کرتے تھے اور سلام اور دعا کے ساتھ جو راحت اور آرام کا باعث اور نزولِ حمت اور مغفرت کا سبب ہے مخصوص کر دیتے تھے اور ایک صحابہ کی عادت یہی تھی کہ جب کسی شخص کے پاس فرشتے موت کے آجاتے اور اسکی موت کا سامان بندہ جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کرتے ہیں کہ پناہ شریف لیجائے اور وہ آپ کے سامنے انتقال کرتا اور اسکی تجبیز اور تکفین کرتے اور نماز پڑھتے اور جنازے کے ہر اہر قبر تک جاتے بعد اس کے جب صحابہ نے دیکھا کہ اس میں مشقت بہت ہوتی ہے تو اس میں اختصار کیا کہ جب کوئی شخص انتقال کرتا تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اطلاع کر دیتے تھے تو آپ تجبیز اور تکفین اور نماز میں شریک ہوتے اور جب پھر دیکھا کہ یہ بھی مشقت سے خالی نہیں ہے تو یہ اختیار کیا کہ میت کو کفن کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لیجاتے اور اہل و سنی نماز پڑھتے اور اگر کسی وقت شب ہوتی یا کوئی چیز اور مانع ہوتی تو نماز کے واسطے بھی آپ کو خبر نہ دیتے تھے اور صحابہ خود اسکی نماز پڑھ دیتے تھے اور دفن کر دیتے بعد اس کے ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لیجاتے تھے اور اسکی قبر پر نماز پڑھتے تھے اور اوائل میں ایسا تھا کہ جب میت کو لوگ لاتے تھے تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھتے تھے کہ اسپر کسی کا قرض ہے یا نہیں ہے اور کوئی چیز اسنے چھوڑی جس سے اسکا قرض ادا ہو جائے گا اگر لوگ کہتے تھے کہ اسنے چیز چھوڑی ہے اور یا کسی نے اس کے قرض کو اپنے ذمے کر لیا ہے تو نماز آپ پڑھتے تھے اور صحابہ کو فرماتے تھے کہ اپنے یار کی نماز پڑھ دو اور خود نماز نہ پڑھتے تھے اور جب سے خدا تعالیٰ نے آپ کو شہر پر فتح دی اور مال میں وسعت دی تو آپ اس کے قرض کو نہ پوچھتے تھے اور فرماتے تھے کہ جو مال اسنے چھوڑا ہے وہ اس کے اہل و عیال کے لئے ہے اور جو اسنے قرضہ اور اہل و عیال چھوڑے ہیں اسکا ذمہ دار میں ہوں اور جنازے کی نماز میں کبھی چار تکبیریں اور کبھی پانچ تکبیریں اور کبھی چھ تکبیریں فرماتے تھے اور صحابہ کا عمل بھی مختلف ہے اور جو لوگ چار تکبیروں سے زیادہ کہنے کو منع کرتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ اخیر نماز جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھی ہے اس میں چار ہی تکبیریں ثابت تھیں

اور اوسى پر قرار پایا ہے اور اخبار اور آثار چار تکبیرین کے بارے میں شیعہ ہیں اور بہت روایتوں اور مستند روایتوں سے ثابت ہوا ہے اور ابن عباس سے مروی ہے کہ جب ملاکر بنے حضرت آدم علیہ السلام کی نماز پڑھی ہے تو چار تکبیریں کی تھیں اور کہا تھا کہ مذہب منکم یہ بنی آدم یعنی یہی سنت تمھاری ہے اسی اولاد آدم کی اسکو روایت کیا ہے حاکم نے مسند رک میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو سلام کے ساتھ نماز پڑھی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور شافعی رحمہ مذہب یہی ہے اور کبھی ایک سلام پر اختصار کرتے تھے اور امام مالک اور احمد کا مذہب یہ ہے اور ایک روایت میں ان سے دو سلام ہیں اور جمع النجاشی میں حضرت علی مرتضیٰ رحمہ اللہ وجہ کا فعل نقل کیا ہے کہ ایک سلام پھیرتے تھے اور دوسرے اصحابوں کا فعل بھی ایسا ہی مذکور ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر تکبیر میں ہاتھ اٹھاتے تھے اور مذہب امام شافعی یہ اور احمد کا یہی ہے اور حضرت عمرؓ اور ابن عباس اور ابن عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا فعل بھی یہی روایت کیا گیا ہے اور امام مالک رحمہ سے تین روایتیں ہیں کل تکبیروں میں ہاتھ اٹھانا اور کل تکبیروں میں نہ ہاتھ اٹھانا اور اول تکبیر میں ہاتھ اٹھانا اور باقی تکبیروں میں نہ ہاتھ اٹھانا اور مذہب امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ کا وجہ حدیث ترمذی کے حوالی ہر یہ روئے سے مروی ہے یہی ہے اور حدیثیں مختلف اس باب میں آئی ہیں شاید کہ کبھی اس طرح ہوا اور کبھی اس طرح ہوا اور صاحب تفسیر نے کہا ہے کہ نماز جنازے کی تکبیروں میں نفع یدیں کرنا کسی طور سے صحت کو نہیں پہنچاتا اور وہ تعلیم اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا بعد پہلی تکبیر کے آیا ہے اور شیخ ابن العام نے ہدایہ کی شرح میں کہا ہے کہ نماز جنازہ میں قرائت آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں ثابت ہوئی ہے اور بخاری اور مسلم اور ابی داؤد اور نسائی اور ترمذی کی حدیثوں میں ابن عباس سے آیا ہے اور ابن عباس سے قولاً اور فعلاً روایت کیا گیا ہے اور روایتوں میں فاتحہ اور سورہ کا پکار کے پڑھنا اور ابن عباس سے منقول ہے اور عالموں نے کہا ہے کہ پکار کے پڑھنا تعلیم کے حصہ تھا تاکہ لوگ جانیں کہ سنت یہ چنانچہ تصریح اسکی حدیث میں بھی آئی ہے اور مذہب امام غزالی رحمہ اور احمد رحمہ اور اسحاق رحمہ کا یہی ہے اور امام ابی حنیفہ رحمہ اور امام مالک رحمہ اور ثوری رحمہ کا مذہب برخلاف اسکے ہے اور اس باب میں صحابہ کو بھی اختلاف تھا اور طحاوی نے کہا ہے کہ نماز جنازہ میں بعض صحابہ کا سورہ فاتحہ پڑھنا

بطریق ثنا اور دعا کے تھا قرأت کی وجہ سے تھا اور کلام ثمنی سے ظاہر ہوتا ہے کہ مراد انکی ہے کہ اگر سورہ فاتحہ ثنا کی نیت سے پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور کلام فتح الباری سے ایسا پایا جاتا ہے کہ جو کوئی فاتحہ پڑھنے کا قائل ہے مراد انکی اور کلام شروع ہونا ہے اور کلام واجب ہونا مراد نہیں ہے لیکن کرمانی نے کہا ہے کہ واجب ہے اور ابن عباسؓ کے کلام میں سنت مراد ہے وہ دین میں ایک طریقہ مسلوک ہے اور کہا ہے کہ امام ابی حنیفہ اور امام مالک رحمہ کے نزدیک واجب نہیں ہے اور دعا یاد کی ہونی جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جہانے کی نماز میں پڑھتے تھے یہ ہے اللہم اغفر لہ وارحمہ وعافہ واعف عنہ واکرم نزلہ ووسع مدخلہ واملئ

بالماء والشج والبرد ولفقہ من الخطایا کما لقیقت الثوب الابيض من الدنس وابدلہ دارا خیرا من دارہ وابدلہ خیرا من ابلہ وزوجا خیرا من زوجہ واوخلہ الجنة واعذہ من عذاب النار یعنی اسی البدیہ بخشدے اور سکوا اور رحمت نازل کر اور اس پر اور عافیت دے اور سکوا اور چھٹکارا دے اور سکوا کے گناہوں سے اور بزرگ کر اور سکوا اور تریکی جگہ اور وسعت دے اور سکوا داخل ہونے کے مقام کو اور دھوا اور سکوا اور خشک پانی سے اور پاک کر دے اور سے خطاؤں سے جیسا کہ پاک ہوتا ہے سپید کپڑا میل سے اور بدل دے اور سکوا اچھا گھر اور سکے گھر سے اور اہل اچھا اور سکے اہل سے اور اچھا جوڑا اور سکے جوڑے سے اور داخل کر اور سکوا جنت میں اور پناہ دے اور سکوا آگ کی مار سے اور اس حدیث کو مسلم اور ترمذی اور نسائی نے عوف بن مالک سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جنازہ کی نماز پڑھی تھی پس میں نے اور سکوا یا کر لیا اور کہتے ہیں کہ جب اس دعا کو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھا تھا تمنا ہوتی تھی مجھ کو اس بات کی کہ کاشکے یہ مردہ ہی ہوتا اور اب اس دعا کا پڑھنا رائج ہے

اللہم اغفر لہینا ومیتنا وصغیرنا وکبیرنا وذرنا واثنا واثنا ہذا وغاینا اللہم من احیۃ منّا فاضیہ علی الاسلام ومن توفیہ منّا توفہ علی الایمان لا تحرمنا اجرنا ولا تقصنا بعدہ اور ایک روایت میں ہے ولا تقصنا بعدہ ای اللہ میرے بخشدے ہمارے زندوں اور مردوں اور چھوٹوں اور بڑوں اور مردوں اور عورتوں کو اور جو ہم لوگوں میں حاضر ہے اور جو ہم سے غائب ہے ای اللہ میرے جسکو تو نے زندہ رکھا ہم میں سے زندہ رکھ اور جسکو اسلام پر اور جسکو تو نے

موت دی ہے ہم میں سے اسکو صحت کا ایمان پڑا ہی اللہ میرے نہ باز رکھے ہلکو ہمارے اجر سے
اور اگر اسی میں نہ ڈال ہلکو اس کے بعد اور بعضی روایات میں اللهم ان کان محسنًا فزدنی احسانہ وان کان
سیًّا فتنجنا من سیئاتہ یعنی اے اللہ میرے اگر وہ احسان کرنے والا تھا تو بڑھتی کر اس کے احسان میں
اور اگر وہ گنہگار تھا تو درگزر کر اس کے گناہوں سے نقل کیا ہے اسکو موطائے ابی ہریرہ رضی اللہ
عنہ اور اس کے کی جنازہ کی نماز میں زیادہ کہتے ہیں اس دعا کو اللهم اجعلہ لنا فرطًا و ذخرا و جلدًا لنا شفاء
و شفعا اور جب ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز کسی جنازے کی فوت ہو جاتی تو آپ
وہ سرے بار اسکی قبر پر ایک رات دن کے بعد نماز پڑھتے تھے اور کبھی تین دن کے بعد بلکہ
ایک مہینے کے بعد نماز اسکی قبر پر پڑھتے تھے اور حدیث میں ایسا ہی واقع ہوا ہے اور بعض
فقہہ کہتے ہیں کہ جب تک مردہ نہ پھولے اس وقت تک نماز جائز ہے اور اسکی مقدار تین روز
قرار دی ہیں اور بعضوں کے نزدیک ہے کہ جب تک بالکل مردہ گل نہ جائے اور اس بات کا ایک
مہینے سے زیادہ تک کا احتمال رکھتے ہیں اور فقہاء اس مسئلے میں بھی اختلاف رکھتے ہیں اور
بعض اس نماز کو خصائص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے قرار دیتے ہیں اور فرمایا
آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ قبرین تاریکی سے بھری ہوئی ہیں اور میری نماز روشن
کرنے والی ہے اور صواب یہ ہے کہ وہ نماز عام ہے اور بعضوں نے کہا ہے جو شخص بدو دن
نماز پڑھے دفن کر دیا جائے درست ہے اور اگر نماز پڑھنے کے بعد دفن ہوا تو اس میں کچھ کلام
نہیں ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنازے کے ساتھ بیدل تشریف لیجاتے تھے
اور ترمذی اور ابو داؤد نے قوبان رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا اے محمد ایک
جنازے کے ساتھ آئے تھے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سواروں کی ایک جماعت کو
دیکھا فرمایا آپ نے کہ اس جماعت کو شرم نہیں آتی کہ خدا تعالیٰ کے فرشتے تبدیل جاتے ہیں اور
یہ سوار یوں پر سوار جاتے ہیں اور ابی داؤد کی ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے حضور میں ایک چوپایا حاضر کیا گیا تاکہ آپ اوپر سوار ہوں میں آپ نے اوپر سوار ہونے سے
انکار کیا اور جب اوپر سے پھرے تو سوار ہو کر تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
جب تک جنازے کو نیچے نہ رکھتے تھے نہ بیٹھتے تھے اور فرمایا تھا اذانتکم الجنازة فلا تجلسوا حتی یصلوا

ایسے جس وقت جنازے کے ساتھ تم چلتے ہو پس نہ بیٹھو جب تک اٹھائے ہوئے ہو تم جنازے کو
اور ایک روایت میں کیا ہے کہ جب تک جنازہ گھر میں رکھا جاتا تھا اوس وقت تک آپ نہ بیٹھتے
تھے اور اس بات میں بھی اختلاف ہے کہ جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہو یا آگے چلنا مستحب ہو اور
امام ابی حنیفہ کے نزدیک جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہے اور مذہب ذراعی کا بھی یہی ہے کہ چونکہ
اسکو موت کی فکر کرنے میں اور عبرت میں دخل زیادہ ہے اور فوری اور دوسرے گروہ کہتے ہیں کہ دونوں
استحباب میں برابر ہیں اور امام مالک اور شافعی اور احمد کہتے ہیں کہ جنازے کے آگے چلنا افضل ہے کہونکہ
قوم شفاعت کرنے والی ہے اور شفیع عادیما مقدم ہوتا ہے اور ترمذی کی حدیث میں اللہ تعالیٰ ہے
کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما جنازے کے آگے چلتے تھے
اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ پیچھے چلتے تھے اور دوسری حدیث میں آیا کہ جو شخص
سوار ہو پیچھے چلے اور جو شخص پیدل ہو وہ آگے پیچھے دہنہ بائیں جس طرح چاہے چلے اور ان حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر غائب پر نماز پڑھتے تھے لیکن یہ بات صحت کو پہنچی ہے کہ نجاشی پر
جو حبشہ میں نماز پڑھی ہے اور صحابہ سے کہا کہ تمہارے ایک بھائی نے انتقال کیا ہے
اوس پر نماز پڑھو پس مصلے پر تشریف لائے اور صحابہ کے ساتھ نماز پڑھی اور چار تکبیریں کہیں
اور معاویہ لیشی پر بھی اوس وقت نماز پڑھی ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شوک کی
لڑائی میں تھے اور معاویہ لیشی مدینے میں تھے پس جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض
کیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریفین میں کہ کیا آپ اس بات کو دوست رکھتے
ہیں کہ میں آپ کے واسطے زمین کی مسافت کو کوتاہ کروں اور آپ دن پر نماز پڑھیں رسول اللہ نے
فرمایا کہ ہاں پس جبریل علیہ السلام نے اپنا پر مارا اور پختنہ درخت اور ٹیلے دریاں میں واقع تھے
اونکو لکڑا دیا اور اٹھا لیا درمیان سے حجاب کو اور ایک روایت میں ہے کہ اونکے جنازے کو
ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت بابرکت میں حاضر کر دیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے اون پر نماز پڑھی اور دو صفین فرشتوں کی جھلکے پیچھے دو ہزار اور فرشتے تھے حاضر تھیں پس
ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا اے جبریل تم نے اوسکو اس پیچھے کو کیونکر بھیجا عرض
کی اونھوں نے کہ اس بات سے پہلے پہچاننا کہ وہ قتل ہوا لہذا کو دست رکھنا اور آگے چلے اور پیچھے اور

او ٹھٹھے میں او سکو پڑھتا تھا اور فقہانے غائب کی نماز پڑھنے پر اختلاف کیا ہے شافعی اور احمد
 کہتے ہیں کہ غائب پر نماز پڑھنا مطلقاً سنت ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک مطلقاً منع کرتے ہیں
 اور بعض اسکے تفصیل یوں کرتے ہیں کہ اگر مردے کے شہر میں وفات پائی ہو اور کسینے اوس پر نماز
 نہ پڑھی ہو اور اگر اوپر نماز لوگوں نے پڑھی ہے تو فرض ساقط ہو گیا اب اوس نماز کی کچھ حاجت
 نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ نماز اوس دن جائز ہے کہ جب دن وہ شخص مرا ہے یا جو روز کہ
 اوس روز کے نزدیک ہو اور زمانہ طولانی کی مقدار پر اوس نماز کا پڑھنا جائز نہیں ہے اور حنفیہ
 اور مالکیہ جو مطلقاً مانع کرنے کے قائل ہیں وہ نجاشی کے قصے کا یوں جواب دیتے ہیں کہ ان حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جنازہ نجاشی کا کھل گیا تھا اور پردہ درمیان سے اوٹھ گیا تھا یا اونکا جنازہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر کر دیا گیا تھا اس طریق پر کہ مسافت میں
 کی طی کر دی گئی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونپر نماز پڑھی اور اونکو دیکھا اور دوسرے
 آدمیوں نے نہیں دیکھا پس اگر ایسا ہو کہ امام دیکھے اور قوم نہ دیکھے تو جنازے پر نماز پڑھنا سنت
 میں خود جائز ہے کہ اسکا بھی اتفاق ویسی ہی ہے جیسا کہ معاویہ لیشی کے قصے میں واقع ہوا ہے اور
 کہتے ہیں کہ یہ نماز نجاشی کے ساتھ مخصوص ہے تو یہ خصوصیت معاویہ لیشی کے قصے سے جاتی رہی ہے
 اور یہ بھی مروی ہے کہ جعفر بن ابی طالب اور زید بن حارثہ اور عبداللہ بن روضہ پر جو شہید ہوئے نماز
 پڑھی ہے اور کور کو بلند نہ کرتے تھے اور اوپر پتھر اور اینٹ وغیرہ سے کچھ نہ بناتے تھے اور کچ اور
 گوندھی ہوئی مٹی سے سخت نہ کرتے تھے اور اوپر عمارت اور قبہ نہ بناتے تھے اور یہ سب بدعت
 اور مکروہ ہے ایسا ہی ہے سفر اسعادت میں اور طالب المومنین میں لکھا ہے کہ اگلوں نے منہاج
 رکھا ہے کہ عمارت اور قبہ منہاج اور جو مشہور عالم ہیں اونکی قبر پر بنایا جائے تاکہ لوگ اونکی زیارت
 کریں اور اوس میں آرام پائیں اور اوسکے سائے کے نیچے بیٹھیں اور اوسکو مفتاح سے جو شرح
 مصابیح کی سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ میں نے قبرین بخارا میں دیکھی ہیں جن پر گھڑی ہوئی
 اینٹوں سے عمارت بنی ہوئی ہے اور اسمعیل زاید جو مشہور فقہا میں سے ہیں اونھوں نے اسکو
 تجویز کیا ہے انتہی اور بعض عالم لوگوں نے کہ جن میں جن بصری بھی ہیں مگر گوندھی ہوئی مٹی سے
 بنائے کی اجازت دی ہے اور امام شافعی بھی اسی طرف ہیں اور قبروں پر پٹھنکی کی بھی اجازت دی ہے

ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ گورستان میں جوتا پسے چلا جاتا ہے
آپ نے فرمایا کہ اپنے جوتوں کو اتر دال اور سلم اور ابوداؤد اور ترمذی نے ابوالسلیح اسدی سے
نقل کیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے تجھے اور جن
کے ساتھ بھیجا ہے کہ جس چیز کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو بھیجا ہے اور فرمایا جا
اور نہ چھوڑنا کسی تصویر کو مگر اس وقت کہ اس کے نقش اور اس کی صورت مٹا دینا اور نہ چھوڑنا کسی قبر
بلند کو مگر جب کہ اس کو نیچا کر دینا اور قبرست چاہئے لیکن بلندی اس کی اتنی ہو کہ زمین میں اور اس میں کچھ
فرق پہچانا جائے اور معلوم ہو کہ اس جگہ پر قبر ہے تاکہ اندھا نہ جائے اور لوگ اس پر نہ بیٹھیں اور تبرا
شریف ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دونوں اصحابوں کی بھی زمین کے برابر ہے اور سبچہ
اوس پر چڑھے ہوئے ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم
کی قبر شریف پر پانی چھڑکا ہے اور پتھر کے ٹکڑے اس پر بچھا دئے ہیں اور صحیح حدیث میں یہ آیا ہے
کہ جب عثمان بن مظعون کو دفن کیا اور وہ اول مساجرین میں سے تھے اور ہجرت کرنے کے بعد مدینہ
مظہرہ میں انتقال کیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک پتھر سجاری اوٹھایا اور چونکہ وہنگ
بہت سجاری تھا اپنی استینین چڑھائیں اور زور سے حملہ کیا اور اوٹھا کر قبر پر اونکی رکھ دیا اور صحیح
حدیث میں آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہمسکار ہوئے خدا تعالیٰ
کی سیودوں پر جنھوں نے اپنے بیویں کی قبروں کو مسجد ٹھہرایا لیا ہے اور ہمسکار ہواؤں عورتوں پر
جو قبروں کی زیارت کو جائیں اور بھٹے کتے ہیں کہ یہ منع اور لعنت اول میں تھی اور بعد خصکے
عورتیں بھی دخل ہیں اور منع بوجہ انکی کم صبری اور زیادہ روئے دھونے کے ہے اور چراغ
قبروں پر جھانا ممنوع ہے لیکن جس وقت کہ چراغ کی روشنی میں کوئی کام کر بن یا نزدیک اس کے
راہ چلتے ہوں تو درست ہے اور قبر کے آگے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور بعض مقبرے میں بھی نماز
پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ مرے
ہوؤں کی زیارت واسطے دعا اور ترحم اور طلب مغفرت کے کرتے تھے اور ایک حدیث میں
آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نامور ہوئے کہ اہل بقیع کی زیارت کے واسطے تشریف
لیجائیں اور یہ شب برات میں ہوا تھا چنانکہ گدز چکا ہے اور ایسی زیارت جو بوجہ اس مطلب

کے ہوا اور کوئی بدعت اور کوئی مکروہ امر اس میں شامل نہ تو مستحب اور سنہون سے اور روایت میں آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنے ماں باپ کی زیارت کرے یا اون دنوں میں سے ایک کی زیارت کرے یا ہر جمعے کے دن تو بخشدائے جاہلین کے گناہوں کے اور نیک بخت لکھا جائیگا اور استغفار و تصدق اور ان کے لئے کر نیک بھی یہی حکم ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

فرمایا ہے کہ جب گورستان کو دیکھو کہو السلام علیکم اہل الدیار من المؤمنین وانا ان شاء اللہ کم لا حقون یعنی سلام ہے تم پر اسی مونسو اس دیار کے اور ہم بھی خدا نے چاہا تو تم سے ملتے ہیں اور یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ جب ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اون قبروں پر جو مدینہ منورہ میں ہیں گھر ہوا تو روئے مبارک قبروں کی طرف کیا اور فرمایا السلام علیکم اہل القبور بغیر اللہ لنا ولکم انتم سلفنا نحن ہا لا یعنی سلام ہے تم پر اسی قبر کے لوگوں بخشے اللہ تم کو تم پہلے ہم سے گئے اور ہم بھی پیچھے پیچھے ہیں اور انبار اور آثار میں آیۃ الکرسی اور سورہ اخلاص اور گیارہ بار معوذتین اور فاتحہ اور تبارک کا پڑھنا بھی آیا ہے اور یہ عبارت کہ میت کے لئے جمع ہوں اور قرآن پڑھیں قبر پر یا اس کے مقام پر اور کئی ختم قرآن کے کہین اور یہ سب بدعت ہے ماں اہل میت کی تعزیت کرنا اور انکی تسلی دینا اور صبر کے لئے کناسنت اور مستحب ہے لیکن سو م کے دن خاص جمع ہونا اور دوسرے تکلفات کرنا اور میتوں کے حق میں بھی بغیر وصیت کے مالوں کا صرف کرنا بدعت اور حرام ہے اور تعزیت کی حد تین روز تک ہے اور اس کے بعد مکروہ ہے اور بعضوں نے ایک ہفتے تک بھی تعزیت تجویز کی ہے اور بعضوں نے کہا تعزیت میت کی تین روز ہو اور تعزیت غائب کی ایک روز ہے اور تعزیت ایک بار کے سو کرنا سچا ہے اور ایسے ہی ابی حنیفہ سے روایت کیا گیا ہے اور قبر کے سر کے لئے قرآن پڑھنے میں اختلاف ہے لیکن جو زیارت میں پڑھا جائے اوش میں اختلاف نہیں ہے اور جو اس طور پر ہو کہ قبہ کے چاروں طرف بیٹھیں اور سر ہانے قبر کے سر کے پڑھیں تو وہ مکروہ ہے اور شیخ ابن العمام ہدایہ کی شرح میں کہتے ہیں کہ عالموں نے پڑھنے والوں کے بٹھانے میں تاکہ وہ قبر کے نزدیک متراں پڑھیں اختلاف کیا ہے اور مختار مکروہ منون ہے اور سابقین عادت نہ تھی کہ اہل ماتم اون لوگوں کے واسطے جو تعزیت کو آمین کھانا پکوانین اور فقہ کی بعض کتابوں میں مذکور ہے کہ اگر تمھاری مال اس

جماعت کو واسطے صرف کرین جو کمین دور مقام سے آئے اور ایک مدت تک ٹھہرے تو جائز ہے اور
اون کو کون کے واسطے جو غریزہ قریب بیت کے ہیں اور جو اس بیت کو ہمسائیہ میں رہتے ہیں مال کا
صرف کرنا جائز نہیں ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے کہ اہل بیت کو کھانا بھیجو
کیونکہ انکو گرفتاری عیبت اور کاموں کی مانع ہے اور یہ کھانا پکانیکی اور اس کے سامان کرنے کی
فرست نہیں کہتے ہیں جیسا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام نفعی جعفر بن ابی طالب کی دنیا
کے وقت گھر کی بی بی سے ارشاد فرمایا کہ جعفر کی اولاد کے لئے کھانا پکواؤ کیونکہ اون کو ایک ایسا
امور پیش آیا ہے جو کھانا پکانے کے شغل سے مانع ہے اور سوا اہل ماتم کے اس کھانے کے کھانے
میں اختلاف کیا ہے اور کہا ہے جو لوگ کہ میت کی تجہیز اور دفن میں مشغول ہیں اونکو یہ کھانا کھانا جائز
حاصل سنن رواتب کے بیان میں آکا ہو کہ سنن رواتب سے نمازین فرضوں کے سوا اور ہیں
جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات دن بطریق معمول اور وظیفہ کے پڑھتے تھے اور وہ موکہ
اور غیر موکہ ہے عام ہیں کیونکہ چار رکعتیں جو نماز عصر کے پہلے ہیں اون کو رواتب ذکر کرتے
ہیں اور حلالانکہ اوکو موکدات سے شمار نہیں کرتے ہیں باوجود اس بات کے کہ بعض موطبت
کا یہ معنی ہمیشہ کرنے کا اطلاق رواتب پر کرتے ہیں پس موطبت کو تاکید کے معنی سے جو عام
زیادہ ہو اس پر حمل کرین یا نماز عصر کے قبل کی چار رکعتوں کو موکدات سے قرار دین اگرچہ
اپنے ہم جنس سے مرتبہ میں کم ہوں اور سب موکدات مرتبہ میں برابر ہیں جیسا کہ تیار
معلوم ہو گا لیکن یہ بات مشہور کے خلاف ہے اور راتبہ میں وام کے معنی معتبر ہیں نہ ہی
بنائی گئی ہے رتوب سے جو دوام اور ثبوت کے معنی میں ہے اور راتبہ ظہر ابن عمرؓ کی
روایت میں دو رکعتیں ظہر کی پہلی اور دو رکعتیں بعد کی ہیں اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے
اور امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہ کی روایت میں چار رکعتیں ظہر کے قبل اور دو رکعتیں
او کے بعد ہیں اور اسی پر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اصحابوں کا عمل ہے
جو اہل علم ہیں اور تابعین کا عمل ہے اور قول سفیان ثوری اور ابن المبارک اور سحاق کا بھی ہے
اور مذہب امام حنیفہ بھی یہی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اونھوں نے
کہا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظہر کی چار رکعتوں کو ترک نفرماتے تھے

پس اس صورت میں مطابقت یوں دے سکتے ہیں کہ جب آپ گھر میں پڑھتے تھے تو چار رکعتیں پڑھتے تھے اور جب مسجد میں پڑھتے تھے تو دو رکعتیں پڑھتے تھے یا کبھی اس طرح سے پڑھتے تھے اور کبھی اس طرح سے پڑھتے تھے پس یہاں کہا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابن عمرؓ نے جس طور سے پڑھتے دیکھا اور دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور دونوں حدیثوں میں بھی کسی حدیث پر طعن نہیں کی گئی ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوپہر ڈھلنے کے بعد چار رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس گھر میں دروازے آسمان کے کھولے جاتے ہیں پس میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ عمل صالح میرے لئے مسود کرے پس بعض عالموں نے انکو انہیں ظہر کی سنتوں پر حمل کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ ایک نماز مستقل سوا ظہر کی سنتوں کے تھی جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوپہر ڈھلنے کے بعد پڑھتے تھے اور اسکو صلوۃ الزوال کہتے ہیں اور اکثر وقتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اون کو گھر میں پڑھتے تھے اور عبداللہ بن مسعود دوپہر ڈھلنے کے بعد آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ آٹھ رکعتیں تہجد کی آٹھ رکعتوں سے برابر ہی کرتی ہیں اور یہ دونوں وقت یعنی دوپہر ڈھلنے کا وقت اور تہجد کا وقت رحمت کا نزل کے وقت ہے کیونکہ دروازے رحمت کے دوپہر ڈھلنے کے بعد کھولے جاتے ہیں اور تہجد کا وقت آدھی رات گئے ہے اور اسی وجہ سے دونوں وقتوں میں ایک مناسبت پیدا ہوئی اور ایک وقت کی نماز فضل میں دوسرے وقت کی عدیل ہے اور چونکہ رحمت کا نزل سحر کے وقت اظہر تھا دوپہر ڈھلنے کی نماز کو اسکا عدیل کیا اور اس کے ساتھ تشبیہ دی نہ بالعکس کیا اور حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو میں نے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ چار رکعتیں ظہر سے پہلے اور دوپہر ڈھلنے کے بعد کی سحر کی رکعتوں کے مانند حساب کیجاتی ہیں اور کوئی شب ایسی نہیں تھی کہ جب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس ساعت میں سجدہ پر درکار کو نظر کرتے تھے پس پڑھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کو تفسیراً ظلالہ عن لہمیں و الشامل سجدہ اللہ الخ یعوذ بصلواتہن سائی اسکے دیو اور بائین سے سجدہ کرتے اللہ کو اور شیخ ابن الہمام سنن سعید بن منصورؒ اور انھوں نے ہزار بن عازب سے نقل کیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جو شخص کہ ظہر کے پہلے چار رکعتیں

پڑھی گو یا کہ اوسنے تہجد شب میں پڑھی اور جس نے کہ مثل او کے بعد عشا کے پڑھیں گو یا کہ شب قدر میں پڑھیں اور بعد ظہر کے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو رکعتیں پڑھتے تھے اور ہرگز آپ سے وقت قیام میں اور سفر میں فوت نہیں ہوئی ہیں اور حجب کبھی بسبب مال کی تقیم اور شتمنال و نفود کے فوت ہو جاتین تو بعد عصر کے قضا کرتے چنانچہ صحیح بخاری کی حدیث میں آیا ہے اور مشکل یہ ہے کہ صحیح حدیث میں بھی آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز عصر کے اپنی وفات شریف تک دو رکعتیں ہمیشہ پڑھا کرتے ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیام کے وقت میں اور سفر میں دو نمازوں کو ترک نہیں فرمایا ہے ایک تو صبح کی قبل کی دو رکعتیں اور دوسری دو رکعتیں ہیں عصر کے بعد کی اور انکو پڑھا کئے جب تک اپنے پروردگار عزوجل سے ملے ہیں اور اس بات میں حدیثیں متعدد ہیں سے آئی ہیں اور تصحیح اوس میں اس بات کی کی ہے کہ دو رکعتیں عصر کی معمولی تھیں پس سوا اس کے اور کوئی چھٹکارے کی صورت نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ بعد عصر کے دو رکعتیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے تھیں اور دوسرے کے حق میں مکروہ ہیں جیسا کہ ابی داؤد کی روایت میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد عصر کے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اورون کو منع فرماتے تھے اور صوم وصال یعنی طی کا روزہ رکھتے تھے اور اورون کو منع فرماتے تھے اور روایت میں آیا ہے کہ اون دونوں رکعتوں کو امت کی تخفیف کے قصد سے گھر میں پڑھتے تھے اور مسجد میں نہ پڑھتے تھے اور تخفیف است کو محبوب رکھتے تھے اور بعد ظہر کے بھی چار رکعتیں آئی ہیں اور امام احمد کی مسند میں اور نسائی اور ترمذی کے سنن میں مروی ہے کہ جو شخص محافظت کریگا چار رکعتوں کی جو ظہر کے پہلے ہیں اور چار رکعتیں جو ظہر کے بعد ہیں تو حق تعالیٰ حرام گردے گا اور پہنچ دوزخ کی اور شیخ ابن العمام کہتے ہیں کہ اس زیاب نے کے لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ ان رکعتوں کے سوار اتیہ ہیں یا انھیں میں وحل ہیں اور دوسری ایک ہی کہ اوس میں بھی اختلاف کیا ہے کہ آیا اون رکعتوں کو ایک سلام سے پڑھا جائے یا نہیں پڑھا جائے اور ہمارے نزدیک یہ ہے کہ بعد ظہر کے اگر چار رکعتیں ایک سلام سے یا دو سلام سے پڑھے عدد مذکور حاصل ہو جائیگا خواہ راتہ حساب کیا جائے یا نہ حساب کیا جائے کیونکہ حدیث سے بعد ظہر کے واقع ہونا انھیں چار رکعتوں کا ثابت ہوا ہے اور یہ

اوس کے راتہ بیٹے پر حاق آتا ہے کہا بندہ مکین غفالدعہ نے ظاہر روایات سے کہ چار رکعتیں سنت کی دو رکعتوں سے سوا ہیں جیسا کہ بعد عشا کے ہے اور شاخون کا عمل اوپر ایک سلام کے ساتھ ہے و بعد اعظم اور راتہ عصر یہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے آیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد عصر کے دو رکعتیں پڑھتے تھے اوسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ بھی مروی ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عصر کے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے اور ابین اون رکعتوں کے ساتھ تسلیم کرنے کے اوپر مقرب فرشتوں کے اور جو مسلمان اوس کے تابع ہیں فصل کرتے ہیں ترمذی نے اوسکو روایت کیا ہے اور ابن عمر سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے خدایتالی کی اوس شخص پر جس نے عصر کے پہلی چار رکعتیں پڑھیں اس حدیث کو احمد و ترمذی اور ابوداؤد اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیحین میں روایت کیا ہے اور ان روایتوں کے اختلاف کے سبب سے مذہب حنفی میں اختیار دیدیا گیا ہے اس بات کا کہ خواہ چار رکعتیں عصر کے پہلے پڑھے خواہ دو رکعتیں پڑھے تاکہ ان حدیثوں میں مطابقت ہو جائے لیکن فضل چار رکعتیں میں چنانچہ فقہ کے اصول کی کتب ہون میں تحقیق اسکی کی ہے اور راتہ مغرب دو رکعتیں بعد مغرب کے ہیں اور ابن سعد سے مروی ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ جو سمجھے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے سنا ہے اوسکو ہماہم بیان نہیں کر سکتا ہوں مگر اس قدر کہ مغرب کے بعد دو رکعتوں میں اور فجر کی پہلی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد پڑھتے تھے اور کبھی دو رکعتوں کی قرات کو ٹول دیتے تھے ترمذی نے اوسکو روایت کیا ہے اور ابن عباس سے آیا ہے کہ اونھوں نے کہا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مغرب کے بعد کی دو رکعتوں میں قرات کو اس قدر طول دیا کہ مسجد کے لوگ متفرق ہو گئے ابوداؤد نے اوسکو روایت کیا ہے اور راتہ عشا بھی دو رکعتیں بعد عشا کے ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے گھر میں تشریف لاکر گر عشا کو بدو چار رکعتوں کے یا پھر رکعتوں کے نہیں پڑھا ہے ایسا ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور دو رکعتیں ظہر کی بعد چار رکعتوں کے پڑھنے کے مانند ہیں جو دو رکعتیں

کے ساتھ چھہ ہوتی ہیں، اور مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عشا لوگوں کے ساتھ پڑھتے تھے پھر تشریف میرے گھر میں لاتے تھے اور دو رکعتیں پڑھتے تھے لیکن چار رکعتوں کا عشا کے پہلے پڑھنا حدیثوں میں نہیں دیکھنے میں آیا ہے اور ان رکعتوں کے نہ پڑھنے پر عمل حرمین فریفتن کے لوگوں کا ہے اور ضعیف کی کتابوں میں اسکو مستحب قرار دیا ہے اور سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام دن تائب اور متین گھر میں پڑھتے تھے اور اسکی رغبت دلانے تھے اور محبوب زیادہ اور شیخ شخص کی نمازوں سے بعد فرض نمازوں کے وہ نماز ہے جو اپنے گھر میں پڑھے علی الخصوص مغرب کی سنت کی دو رکعتیں کہ کسی وقت میں ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں نہ پڑھتے تھے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اون رکعتوں کے گھر میں پڑھنے کی تاکید کرنے سے بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر جس نے ان دو رکعتوں کو مسجد میں پڑھا تو وہ اس سنت کے مسنون طریق پر نہ واقع ہونے سے اسکی جزا کا مستحق نہیں ہے اور امام مروزی کہتے ہیں کہ بوجہ مخالفت امر کے جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اجلو ما فی بیوتکم یعنی گھر واسکوا اپنے گھروں میں وہ گنہگار ہوتا ہے اور اکثر عالموں کے نزدیک جزا کا مستحق ہوتا ہے لیکن اولی اور افضل کے خلاف ہے کیونکہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کے مخالف ہے اور حکم واسطے استحباب کے ہے وجوب کے لئے نہیں ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان دو رکعتوں کے پڑھنے کے لئے جلد اوٹھ کھڑے ہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ فرشتے اس کے اوٹھا لیجائیکا انتظار کر رہے ہیں اور فرمایا ہے من صلی رکعتین بعد المغرب قبل ان یتکلم رفعت صلواتہ فی علیین یعنی جس نے دو رکعتیں پڑھیں مغرب کے بعد پہلے بات کرنے کے اوٹھا لیجاتی ہے اسکی نماز علیین میں اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تاکید اور محافظت کرنا صبح کی سنتوں کا اس قدر تھا کہ آپ سفر میں بھی ہمیشہ پڑھتے تھے اور پھر فجر کی سنتوں کے کسی وقت سنت راتہ کا پڑھنا سفر میں مروی نہیں ہے اور بعض روایتوں میں ان کی سنت کی دو رکعتیں بھی آئی ہیں اور بعضوں کے نزدیک فجر کی سنتیں واجب ہیں جیسے کہ وتر واجب ہیں اور سنتہ بین فجر کی سنت عمل کی ابتدا واقع ہوئی ہے اور وتر عمل کا ختم واقع ہوا ہے پس ضرور ہے

کہ عنایت اور اہتمام دونوں کی شان کی طرف مصروف ہوا اور بغیر عذر کے بیٹھ کر اوسکا پڑھنا جائز نہیں ہے اور سنتوں میں سے قوی زیادہ فجر کی سنت کی دو رکعتیں ہیں بعد اوسکے مغرب کی سنتیں ہیں بعد اوسکے ظہر کی بعد کی سنت ہے بعد اوسکے عشا کے بعد کی سنت ہے بعد اوسکے ظہر کے قبل کی سنت ہے اور بعضوں نے کہا ہے ظہر کے قبل کی سنتیں مرتبہ میں ظہر کی بعد سنتوں کے مثل ہے فجر کی سنت کے بعد ہیں اوسکو شہنی نے ذکر کیا ہے تنبیہ عوام میں یہ بات راسخ ہے کہ ظہر کی اخیر کی سنت کے بعد اور مغرب کی سنت کے بعد عشا کی سنت کے بعد نفل کی دو رکعتیں پڑھتے ہیں اور اسکی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ یہ کہاں سے ہے لیکن ظہر اور عشا کے بعد جو چار رکعتیں آئی ہیں وہ دو سلام کے ساتھ بھی مروی ہیں پس یہ دو رکعتیں اول و دوم کے ساتھ چار ہو جاتی ہیں اور مغرب میں چھ رکعتیں آئی ہیں بعضی روایتوں میں سنت کے ساتھ اور بعض میں بغیر سنت پس کا خشکے چار رکعتیں پڑھیں تاکہ سنت سے ملکر چھ ہو جائیں اور بیٹھ کے پڑھیں کا التزام بھی خالی ایک نادرات ہونے سے نہیں ہے اور لوگوں کی ایسی ہی بیٹھ کر پڑھنے کی عادت ہے

نوع تیسری زکوٰۃ کے بیان میں

زکوٰۃ کے معنی لغت میں نما یعنی ہتایت اور طہارت اور پاکی ہیں جیسے زر کی الزرع اسی نما یعنی زیادہ ہوئے کھیتی اور جیسے قول اللہ تعالیٰ یزکیم اسی لفظ ہم نے پاک کرتا ہے اونکو اور شرع میں زکوٰۃ کرنا حق واجب کا ہے نصاب میں جو حاجت کی مقدار سے زیادہ ہو اور کبھی مال واجب کی ذات پر بھی اطلاق کرتے ہیں اور زکوٰۃ مال کی زیادتی اور اوسکے اچھے اور پاک ہونے کا سبب ہوتی ہے اور صاحب مال کی اجر کی زیادتی کا اور گناہوں کی برائی سے اوسکے پاک ہونے کا باعث ہوتی ہے اور بعض نے زکوٰۃ کو تزکیہ سے جو شہود کے معنی میں ہے نکالا ہے کیونکہ صاحب زکوٰۃ کا تزکیہ کرتی ہے اور اوسکے ایمان کی صحت پر گواہی دیتی ہے اور زکوٰۃ کو صدقہ بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ ایمان کے دعویٰ کی صحت میں صاحب زکوٰۃ کے سچے ہونے پر دلیل ہے اور صحیح یہ بات ہے کہ ہجرت کے دوسرے سن کے بعد اور رمضان کے واجب ہونے سے پہلے وجوب زکوٰۃ کا ہو یا بعد وجوب مضایک ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ زکوٰۃ اور دوسرے صدقوں میں مثل عشر کے اور مانند

اسی کے رعایت فقیروں کی فرماتے تھے چنانچہ وصیت فرماتے تھے اور ترغیب دیتے تھے اس بات کی کہ ان فقیروں کو یہ زکوٰۃ دیانت اور امانت اور غربت کے ساتھ بغیر محنت اور مشقت کے پہنچنا چاہیئے اور مال والوں کی بھی رعایت فرماتے تھے تاکہ عامل لوگ اور ظلم اور ستم نکرین اور حد سے نہ بڑھ جائیں اور نئے نئے مال اور نئے نہ چن لین اور فرض کی مقدار سے زیادہ سٹھ اور ضایعات نہ لین اور شرط مال کی کثرت اور حاجت کی مقدار سے زیادہ ہونیکی جس میں ایک آسانی پائی جاتی ہے اسی وجہ سے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رعایت اور حکمت اور عدالت ہے کہ زکوٰۃ کو چار قسم کے مال میں جبکا ظہو خلق میں بہت ہے اور لوگوں کو واسطی احتیاج زیادہ ہے اور دور و اسکا اکثر ہے واجب کیا ہے تاکہ اسکا دینا آسانی سے حاصل ہو جائے اور لینا آسانی کے ساتھ دفع حاجت کا باعث ہو ایک قسم اسکی کھیتی اور پھل ہیں جیسا کہ خرما اور انگور اور مانند اسکے نہ مثل ترکاریوں اور ساگون کے جو تھوڑے سے زمانے میں خراب ہو جاتے ہیں دوسرے قسم چوپائے جانوروں کی جیسے اونٹ ہیل بکری تیسری قسم اسکی سونا چاندی کہ لوگوں کی معاش باعتبار اسکے کہ اسکی چیزیں گڑھی جاتی ہیں اس کے ساتھ ہر جو تھی قسم اسکی سوداگری کا مال جس قسم کا ہو مثل کپڑے کے اور برتنوں کے اور بچھانے کی چیزوں کے اور تمام قسم کے کپڑے اور مال کے اور سب قسموں کے مالوں میں ہیں ہر برس میں ایک بار زکوٰۃ کا حکم دیا ہے اور کھیتی اور پھلوں میں اس کے کمال اور پکنے اور کٹنے کے وقت میں زکوٰۃ کا امر کیا ہے کیونکہ یہ غلہ کے حاصل ہونے کا وقت ہے اور اس میں بھی نہایت محل کی رعایت ہے مالداروں کے حق میں کیونکہ بعد سال بھر کے مال کا نفع اور اسکی زیادتی بھاد اور قیمت کی اختلاف سے کہ تبدیل اور تغیر اسکی سال میں اکثر ہے بلکہ مقدار ہی حاصل ہوتی ہے اور غلہ کے حاصل ہونے کے وقت میں اور پھلوں کی رسید کی اور کمال کے زمانے میں آسان زیادہ ہے اور فقیروں کی رعایت بھی ہے کہ مباد ابوہم دیر ہوئے کھیتی اور پھلوں کے رسیدگی اور کٹنے میں زکوٰۃ کے ادا ہونے میں دیر اور سستی راہ پائے اور ادا ہونا اسکا مشکل ہو جائے اور یہ بھی عدالت کی رعایت سے ہے کہ صاحب مال کے مال کے حاصل کرنے میں جیسی کوشش اور مشقت اور سہولت اور آسانی ہے اس کے موافق مقدار واجب میں کمی اور

زیادتی کی مجلس جو بیشقت اور تکلیف کے ہاتھ لگے مثل اوس مال کے جو دفن کیا ہوا ہو یا کافی ہو جو زمین میں خود بخود پیدا ہوتا ہے تو اس کا خمس لینے یا سچوان حصہ واجب کیا ہے اور دو سال گزرنے پر موقوف نہیں رکھا ہے اور جو مال ایسا ہے جسکے حاصل کرنے میں ایک شقت اور تکلیف ہو اوس میں دو صورتیں ہیں اگر شقت زیادہ نہیں ہے جیسے کھیتی اور پھل دار چیزیں گو مینہ کے پانی سے حاصل ہوتی ہیں اور ان میں دسواں حصہ واجب کیا ہے اور زیادہ شقت اور محنت کی محتاج ہو جیسے وہ کھیتی اور پھل دار چیزیں جو سینچنے اور سبیل اور اونٹ اور گدھے کے ذریعے سے حاصل ہوتی ہیں تو اوس میں دسویں حصے کا نصف واجب کیا ہے اور جو چیزیں محتاج اس بات کی ہیں کہ ہمیشہ انکے واسطے سفرون کی شقت اور دریائوں کا عبور اور دور دور شہرون اور اطراف میں جانا اختیار کرے تو اوس میں اکتالیسواں حصہ واجب کیا ہے اور بیشک ان عددون کے مقرر کرنے سے بھی کچھ بھید ہو گا جسکو سوا شارع کے علم کے کوئی احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور برسم کے مال میں موافق مصلحت حال اور ایک حکمت کے جسکو شارع ہی عالم پہنچا ہے ایک نصاب مقرر فرمائی ہے اور نصاب لغت میں بمعنی اصل اور مرجع کے ہے اور نصاب ہر چیز کی وہ ہوتی ہے کہ وہ چیز اوس مرتبہ پہنچے اور تمام ہو جائے اور ایک اثر خاص اور ایک حکم مخصوص اور ہر ترتب ہو اور نصاب زکوٰۃ کی ایک اندازہ مال کا کہ جب اوس حد کو پہنچے زکوٰۃ واجب ہو جائے اور شارع شریف میں ہر قسم کے مال میں ایک نصاب معین ہوئی ہے جیسے کہ چاندی میں بائیس دام ہیں جو ہمارے دیار کے حساب سے مقدار میں باؤں تولہ ہوتے ہیں اور سونے میں بیس مثقال ہے جو اس دیار کے وزن کے موافق ساٹ تولہ چھ ماشے ہوتے ہیں اور غلن اور پھلون میں پانچ وسق ہیں جو ساٹ سو سن شرعی ہے اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور گو سفند میں چالیس عدد ہیں اور گاؤ میں تیس عدد ہیں اور شتر میں پانچ عدد ہیں اور اصل نصاب زکوٰۃ کی مقدار کے قعین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کتاب ہو اور بعد اسکے اوس کتاب پر خلفاء راشدین کا عمل ہے اور بعد اسکے اوس کتاب پر امت کا اجماع ہو اور یہ مقداریں وعدہ شہی نام شارع اور وحی آسمانی پر ہیں اور تمام مسئلہ اور تفصیل میں اسکی فقہ کی کتب ابون میں مذکور ہیں اور اس

مقام پر اسی قدر کافی ہے اور جس وقت کوئی شخص ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت مبارک میں زکوٰۃ لاتا تو آپ اس کو موافق نص قرآنی کے دعا دیتے کہ خود حق تعالیٰ نے فرمایا خدا میں اموالہم صدقہ نظر ہم و ترک ہم بیاصل علیہم یعنی لو تم اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے مالوں میں صدقہ تاکہ پاک صاف کر دو تم ان کو اور اسکے سبب سے اور رحمت کر دو تم پر اور اگر لفظ صلوٰۃ کو ساتھ بھی ہو تو موافق زیادہ اور مناسب زیادہ لفظ مخصوص کے ساتھ ہو گا جیسا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہم صلی علی الی اونی اور اسی مقام سے ہے کہ بعض حدیثوں میں واقع ہوا ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اللہم صلی علی عمر بن العاص کہ وہ صدقہ مرغوب اور مطلوب لاتے تھے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا ہے جو شخص اپنے صدقہ پھیر لے اور پھر صدقہ کا حکم اس کو دے کہ اس کا رکھتا ہے جو اپنی تے نکھاتا ہے اور ریر کر اہت بر تقدیر ملک اختیار کی ہے جیسے اور یہ اور یہ ہے لیکن اگر میراث میں ملے تو کر اہت نہیں رکھتا ہے کیونکہ ارث کی ملک میں اختیار کو کچھ دخل نہیں ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صدقہ کے اونٹوں کو اپنے دست مبارک سے داغ دیتے تھے اور اکثر کان پر داغ دیتے تھے اور چو پاؤں کے داغ دینے میں عالموں نے اختلاف کیا ہے صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر اس داغ دینے میں کوئی مصلحت ہو مثل علامت رکھنے کے اور تمیز کرنے کے تاکہ اور روں میں وہ نہ مل جائیں تو جائز ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل صدقہ کے اونٹوں کے داغ دینے میں حجت ہو لیکن چاہئے کہ منہ پر داغ نہ دین کیونکہ لغت واقع ہوئی ہے اور آدمی کے داغ دینے میں علاج کے قصد سے بھی کچھ اختلاف ہوا اور صحیح اور حرم اور کر اہت ہے لیکن اس پر جائز ہے کہ جب طلبہ حاذق علاج کو اس پر منحصر کر دے اور یہ ایک امثلہ ہے اور اس سنی کی تحقیق اپنے مقام پر کی گئی ہے اور صدقہ فطر کا ہر مسلمان بزرگ عورت اور آزاد اور بندہ چھوٹے اور بڑے پر واجب ہوا اور واجب ہونا غلام اور چھوٹے اور بڑے پر اس معنی میں ہے کہ غلام کے مالک وراثت کے کے باپ پر واجب ہوا اور امام مالک کے نزدیک صدقہ فطر کے واجب ہونے میں شرط یہ ہے کہ نصاب حاجت اصلی سے فصل ہوا اور انہیں شافعی ہر سال کے نزدیک جو شخص ایک دن کے قوت کا مالک ہو اور صدقہ فطر فرض ہو کیونکہ کپڑے اور کھانا اور شکر اور دین سے فصل ہے اور نصاب شرط نہیں ہے اور صدقہ فطر کا گیسوں نصف صاع ہیں سیدہ

وزن جہانگیر شاہی کے چھتیس سیر شاہی ہے اور اس دیار کے وزن سے دو سیر پاؤ بھر ہوتا ہے اور صاع جو کا اسکا دونان ہوا اور افضل یہ ہے کہ صدقہ فطر عید کی نماز پڑھنے سے پہلے دین اور عداوت شریف آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس طرح پر تھی اور روز عید سے پہلے دیدینا بھی صدقہ فطر کا جائز ہے اور ہمارے نزدیک مدت زیادہ اور کم بین کچھ فرق نہیں ہے اور بعضوں کے نزدیک ایک روز اور دو روز تک جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رمضان کے اخیر عشرے میں صدقہ فطر کو مقدم کرے اور تاخیر کے جواز میں بھی سنت سے قول میں وصل یہ بیان صدقہ واجب کا تھا اور صدقہ نفلی اگرچہ اس کے بارے میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم واجب کر دینے والا نہیں فرمایا ہے اور اس کے ترک پر وعید نہیں فرمائی ہے لیکن اسکو نہایت دوست رکھتے تھے اور اس کے دینے سے اس قدر شاد ہوتے تھے جیسے کہ سکین اور محتاج اس کے لینے سے خوش ہوں اور جس قدر حق تعالیٰ کی راہ میں صرف کرتے تھے اسکو بہت نہیں گنتے تھے اور جو شخص کوئی چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مانگا تھا آپ قبول ہی فرمالتے تھے اور دیریتے تھے چنانچہ فروق شاعر نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعمت میں کہا ہے

ما قال لا قط الا في تشمد لا لولا التشمد كانت لا و لغم
جو اخلاق شریف کے باب میں گزری ہے وہاں دیکھنا چاہئے اور بخشش اور صدقہ طرہ علی چیزوں کے ساتھ فرماتے تھے اور ساتھ قسم قسم کی چیزوں کے انعام دیتے تھے اور احسان فرماتے تھے اور کبھی کوئی چیز بخشش اور سہہ فرماتے یا جو حق اور قرضہ آپ کا کسی پر ہوتا معاف فرما دیتے تھے اور کبھی مال سول لیتے تھے اور قیمت ادا فرماتے تھے اور سچ مال کو سچ مال کو تین دیدیتے اور خرید لیتے تھے اور قیمت اسکی زیادہ کر دیتے تھے اور کبھی قرض لیتے تھے اور زیادہ ادا فرماتے تھے اور کبھی ہدیہ قبول فرماتے تھے اور اس سے دینا انعام فرماتے تھے اور جو قسم کٹح طرح کے احسان اور شفقت کی ممکن ہے وہ خلق کو پہنچاتے تھے اور جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں رہتا صفت احسان اور کرم کی اس پر غالب ہو جاتی تھی اور اگر کنجوس و خیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حال مبارک دیکھتا تو صفت سخاوت کی اوس میں اثر کر جاتی اور حاصل کلام یہ ہے کہ سخاوت اور کرم اور دنیا کی مال کی بے تعلقی میں تمام انسان کے افراد سب پر رحم کرتے اور اپنا مثل رکھتے تھے اور اس سبب سے ہمیشہ

ہندہ وصلہ اور خوش اور بھلائی نفس کے ساتھ اور شادان رہتے تھے کیونکہ تھیں اور انکی دل اور غم اور تنگی اور ترش ہے وہ نفس کی تاریکیوں اور اوسکی بری صفتوں کے اور بخل اور کجوسی اور دنیا اور جو چیز اللہ کے سوا ہے اس کے لگاؤ سے پیدا ہوتی ہے اور کشادگی صدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صفات اور خواص بزرگ مین سے ہے کہ کسی بشر کو بالذات اوس صفت مین شرکت نہیں ہے لیکن بعضے کامل ولیوں کو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع سے کچھ دھندلتے اور اصل سے

نوع چوتھی روزوں کے بیان مین

صوم عبارت اس بات سے ہے کہ نفس کو کھانے اور پینے اور مباشرت کرنے سے باز رکھو اور کامل روزہ وہ ہوتا ہے کہ ہاتھ اور پیر اور تمام یعنی اعضا کو گناہوں اور بری حرکتوں سے روکین اور حدیث مین آیا ہے کہ پانچ چیز مین یعنی جھوٹ بولنا اور پیچھے پیچھے کچھ کہنا اور لڑا پا کرنا اور شہوت پر خیال رکھنا اور جھوٹی قسم کھانا روزے کو توڑ دیتی ہے اور مذہب سفیان ثوری کا یہی ہے اور امام احمد کہتے ہیں کہ اگر غیبت کرنے سے روزہ ٹوٹتا ہے تو ہم مین سے کسکار روزہ سالم اور باقی رہتا ہے اور عالموں کا اختلاف اس بات مین ہے کہ روزہ افضل ہے یا نماز افضل ہے جمہور اسکے قابل ہیں کہ روزہ اس حد

کی وجہ سے افضل ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے واعلموا ان خیر اعمالکم الصلوۃ یعنی جانو کہ بہتر تمہاری نیکیوں مین سے نماز ہے اوسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور سوا اسکے ابن سنی کی حدیث مین ابی امامہ سے منقول ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف مین حاضر ہوا اور مین نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو کسی کام کا علم کیجئے کہ میں اوسکو آپ کو حکم سے اختیار کروں آپ نے فرمایا روزے کو اختیار کر کہ کوئی عمل نیک مثل اوسکے نہیں ہوتا ہے غالب یہ بات ہے کہ وجہ مخصوص مین مثلیت کی نفی مراد ہوگی جو روزے کے ثمر وں اور فائدہ وں مین سے سوال کرتے والے کے حال کے مناسب ہوگی واللہ اعلم اور روزے کی فضیلت مین جو صحیح بخاری مین آیا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے روزہ میرے واسطے ہے اور اوسکی جزا دیتا ہوں اور دوسری روایت مین جو ہے کہ اولاد آدم کا ہر نیک کام اونیچن کے لئے ہے اور روزہ میرے واسطے ہے اور اوسکی مین جزا دیتا ہوں اوس سے کہ یہ روزے کے زیادہ ثواب اور اجر کا ہے اور موطا مین آیا ہے کہ ہر نیک ابن آدم کے مقابلے مین دس گنی نیکیوں

کی ہے یہاں تک سات سو نیک یوں کے مقابل میں ہے مگر روزہ وہ میرے لئے ہے اور میں اسکی جزا دیتا ہوں مراد اس سے یہ ہے کہ قدر اور کیفیت اس جزا کی سوامیرے کوئی نہیں جانتا ہے یہاں ہے کہ سیکو اور سپر آگاہ نہیں کرتا ہوں اور غیر فرشتوں کے فیصلے کے جزا دیتا ہوں اور یہ جو فرمایا ہے کہ روزہ میرے واسطے ہے اور حالانکہ سب عبادتیں حق تعالیٰ جلتانہ کو واسطے ہیں مقصود اس سے روزے کی زیادہ بزرگی اور عظمت جتنا ہے اور یہ بھی عالموں نے کہا ہے کہ کوئی معبود باطل روزے کے ساتھ عبادت نہیں کیا گیا ہے اور کسی کافر نے کسی زمانے میں اپنے معبود کے روزے کے ساتھ تعظیم نہیں کی ہے اگرچہ بصورت نماز اور سجدے کے اور بالوں کو کھاتے اور دورا ہوں سے اونکی جانب زیارت کے لئے جائے اور گردنکے پھرنے کے ساتھ تعظیم کرتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ روزے میں ریادوں کو جو شرک چھوٹا سا ہے دخل نہیں یعنی بجز دخل کے ریائیں پایا جاتا ہے اور اگر کوئی روزہ نہ رکھو اور کہے میں روزے سے ہوں تو ریادوں میں ہو گا نہ فعل اور یہ سچی ہے کہ روزہ رکھنے والے کے نفس کو کوئی حظ نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں صحیح بخاری کی آیا ہے کہ بندہ اپنے کھانے پینے اور شہوتوں کو میرے لئے ترک کرتا ہے پس اسی وجہ سے فرمایا ہے الصیام لی دانا اجزى یہ یعنی روزہ میرے لئے ہے اور میں اسکی جزا دیتا ہوں اور شہوت ہے مراد جماع ہے جیسا کہ بعض روایتوں میں تمام شہوتوں کے ساتھ اسکا تصریح سے ذکر آیا ہے اور اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ بندہ اپنے تمام اعضا اور جوارح کو گناہوں سے روکتا ہے اور بعض محققوں نے کہا ہے کہ بیزدائی کھانے سے اور اور چیزوں سے ربوبیت کی صفتوں میں سے ہے اور جب بندہ نے درگاہ الہی کا تقرب اس چیز کے ساتھ ڈھونڈھا جو حق تعالیٰ کی صفتوں کے موافق ہے تو حق تعالیٰ نے اسکی اضافت اپنی طرف کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ تمام عبادتوں میں روزے کی عبادت کو ایک شان عظیم ہے خصوصاً روزہ رمضان مبارک کا کہ وہ فرض ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہہ گئے والے اور بہت بخش کرنے والے خلق پر ہمیشہ تھو خصوصاً رمضان میں کہ سخاوت اور بخشش آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لوگوں پر سب وقتوں سے زیادہ ہوتی تھی اور صدقے زیادہ دیتے تھے اور صدقے اور خیرات رمضان کی راتوں میں اور دنوں سے دوئے ہو جاتے تھے اور ذکر اور نماز سے رات دن کی تمام ساعتوں کو خالی نہ چھوڑتے تھے اور

اعتکاف فرماتے تھے اور تلاوت کرتے تھے اور چونکہ یہ مہینہ بہت بزرگ ہے اور بیع برکات اور کرات ہے اور اللہ تعالیٰ کی بڑی بڑی نعمتوں کا فیضان بندوں پر ہوتا ہے تو شکر اور سکا بھی طرح طرح کی عبادتوں کے ساتھ بہت زیادہ فرماتے تھے اور چونکہ جو حضرت واپس البرکات اوس میں دونا تھا تو جو حضرت سید کائنات کا بھی جو صفات انوار کے مظہر اور آثار کمالات حق سبحانہ تعالیٰ کے محل تھی بہت کثرت سے ہوتا تھا اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان کی رات میں جبرئیل سے ملاقات فرماتے تھے اور ان حضرت جبرئیل کی ملاقات کے وقت خیر اور احسان میں چلتی ہوئی ہوا ہے جو سب کو پہنچتی ہے زیادہ تیز ہوتے تھے اور جبرئیل کو قرآن شریف سناتے تھے اور ان کے ساتھ بطریق دور کر نیکے بڑھتے تھے جیسا کہ حافظ اکسیدین پڑھتے ہیں اور یہ سب اس بات کی آگاہی کے لئے ہے کہ اومی کو چاہئے کہ ان بزرگ دنوں میں اور خیر کے موسم میں اور نیک دینی کی صحبت نصیب ہونے کے وقت میں جہان تک ہو سکے سعی اور کوشش زیادہ کرے اور فرضیت رمضان مبارک کے روزے کی ہجرت کی دوسری ستمہ میں ہوئی تھی اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو رمضان کے روزے رکھے ہیں اور قرآن مجید کے نازل ہونے کی ابتداء رمضان کے مہینے میں ہوئی تھی اور عالموں نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم کے صحیفوں کا نزول رمضان کی پہلی شب میں ہوا تھا اور توریت کا نزول رمضان کی چھٹی شب میں ہوا تھا اور انجیل کا نزول رمضان کی تیرھویں شب میں ہوا تھا اور قرآن شریف کا نزول رمضان کی چوبیسویں شب میں ہوا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سورج کے ڈوبنے کے یقین ہو جانے کے بعد روزہ کھولتے ہیں جلدی فرماتے تھے اور بدلی گھر نے میں تاخیر فرماتے تھے اور صحابہ رن کو اس تعجل اور تاخیر پر رغبت دلاتے تھے اور تعریف فرماتے تھے اور گنتی کے خرمن کے ساتھ روزہ کھولتے تھے اور اگر خرامنہوتا تھا تو کئی گھونٹ پانی کے پی لیتے تھے اور فرماتے تھے نعم السجود المؤمن الثمرہ یعنی اچھی افطاری عوسن کی خرامنہ اور روزہ کھولنے کے وقت تھے اللہ پاک ہمت و علی زرقاک افطرت عقبیل منی لغوا سی اللہ میرے تیرے میں نے روزہ رکھا اور تیرے بے قی پر میں نے کھو لاپس پسند کر لے مجھ سے اور یہ کلمہ پڑھتے تھے ذہب الظہار والتلبت العروق وثبت الاجر یعنی تمہاری اور تر ہو مین رگین اور ثابت ہوا اجرا و افطار کی دعا بھی مستحب ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

روزہ دار کو فحش بکھوسے اور غیبت کرنے سے اور زانیہ کرنے سے اور لے کے جواب میں مشغول ہونے سے منع فرماتے تھے اور اگر رمضان میں آپ صفر کرتے تھے تو کبھی افطار کرتے اور کبھی روزہ رکھتے اور اور دن کو بھی افطار اور روزے میں اختیار دیتے تھے اور عالموں کا اختلاف اس بات میں ہے کہ آیا روزہ افضل ہے سفر میں یا افطار۔ افضل ہے اور امام ابی حنیفہ اور مالک اور شافعی اور اکثر ائمہ اس بات کے قائل ہیں کہ روزہ افضل ہے اور اس شخص کے حق میں جو طاقت رکھتا ہو اور زیادہ مشقت اور سکوروزہ رکھنے میں نہ پڑے اور ضرر اور سکا کچھ نہ معلوم ہو اور اگر اس سے کچھ ضرر ہو تو افطار اولیٰ ہے اور رمضان کی شبوں میں اگر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غسل کی احتیاج ہوتی تھی تو رات ہی غسل فرماتے تھے اور بعضی راتوں میں غسل میں تاخیر فرماتے تھے اور بعد صبح کو غسل کرتے تھے اور غسل کرنا رات ہی کو اولیٰ اور افضل ہے اور رمضان میں دن کو پچھنے لیتے تھے اور سواک کرتے اور کلی کرتے میں اور ناک میں پانی لینے میں مبالغہ فرماتے تھے اور رمضان میں سواک کرنے کی اور سرمہ لگانے کی مخالفت میں کوئی حدیث صحت کو نہیں پہنچی ہے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب میں بھی اس کا جواز ہے اور افضل کے روزے کبھی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قدر برابر رکھتے تھے کہ لوگوں کو گمان ہوتا تھا کہ روزه افطار فرمایا میں گے اور کبھی اتنے برابر افطار فرماتے تھے کہ لوگوں کو خیال ہوتا تھا کہ اور روزہ نہ رکھیں گے لیکن کوئی مہینہ روزوں سے خالی نہ چھوڑتے تھے اور ایام بیض کے روزہ کی بہت تاکید فرماتے تھے یہاں تک سفر میں بھی رکھتے تھے اور حاتم الدہری ہمیشہ روزے رکھنے سے مخالفت فرماتے تھے اور صالح الدہری کے حق میں فرمایا ہے لا صائم الا فطر اور عاشورے کے دن البتہ روزہ رکھتے تھے اور پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتے تھے اور عشرہ ذی الحجہ میں بھی کہ مراد اوست اور کچھ روزہ میں روزہ رکھتے تھے اور فرمایا ہے کہ کوئی ایسا نہیں جو حج میں عمل تک عشرہ ذی الحجہ میں افضل ہو اور آخر عمر میں فرمایا تھا کہ اگر باقی رہے تو میں روزہ بھی روزہ رکھیں گے اور عمر نے کے دن اگر حج میں ہوتے تھے تو روزہ افطار فرماتے تھے اور صاحب سفر السعادت بیان کرتے ہیں کہ یہ تین مہینے جس میں عوام روزہ رکھتے ہیں کوئی چیز نہیں ہے اور سوال کو بارے میں فرمایا جو چیزوں میں اس میں روزہ رکھنا رمضان اور صیام و ہر کے برابر ہے اور تمام رمضان میں عشرہ اخیرہ میں استکاف فرماتے تھے مگر ایک رمضان جو اعتکاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فوت ہوا ہے اس کو

سوال کے مہینے میں قضا فرمایا جو اور ایک بار درمیان کے عشرے میں اعتکاف فرمایا ہے اور ایک بار اول عشرے میں پھر ہمیشہ بغیر عشرے میں اخیر عشرہ اعتکاف فرمایا جو اور اعتکاف کو لکھتے ہیں پانچ سو اور کبھی پانچ بھی بچانے تھے اور اوپر بچھونا کر لے تھے اور ہر سال میں دس روز معتکف ہوتے تھے لیکن آخر سال میں بیس روز معتکف ہوئے ہیں اور چالیس دن کا اعتکاف مروی نہیں ہوا جو اور ہر سال میں ایک بار قرآن شریف حضرت جبریلؑ کو سناتے تھے اور آخر سال میں دوبار قرآن مجید سنایا ہے اور اسکا ذکر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات شریف کے بیان میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئیگا وصال آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان میں بعضی راتوں میں وصال فرماتے تھے یعنی برابر روزہ رکھتے تھے نہ کچھ کھاتے تھے نہ پیتے تھے نہ افطار فرماتے تھے اور صبح کو بوجہ رحمت اور شفقت اور دورانہ نشی کے اوس سے ممانعت فرماتے تھے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کو اوس روزہ رکھنے کو منع کیا اور نہ خون عرض کیا یا رسول اللہ آپ جو روزہ وصال کا رکھتے ہیں ہم کو کیوں اوسکی ممانعت فرماتے ہیں باوجود اس بات کے کہ ہمیشہ اپنی متابعت کے لئے آپ ہم کو کہتے ہیں فرمایا است کا حکم یعنی میں تم سے کسیکے مانند نہیں ہوں اور ایک روایت میں فرمایا ہے ایک منگلی یعنی کون تم میں سے میرے مثل ہے انی اسیت عندی کی بیشک میں اپنے پروردگار کے پاس جو میرا پالنے والا ہے تربیت شدہ والا ہے اور ات کو رہتا ہوں بطعمنی و سقنی وہ مجھ کو کھلاتا ہے اور پلاتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ میرا ایک کھلانے والا ہے وہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے اور عالموں کے اس کھانے اور پینے میں بہت سے قول ہیں بعض کہتے ہیں اس مراد طعام اور شراب محسوس ہے یعنی ان حضرات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے ہر شب کو طعام اور شراب بہشت سے آتے تھے آپ کھاتے تھے اور پیتے تھے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خدا تعالیٰ جلت نہ کی ایک کرامت مخصوص تھی اور اور خلاف وصال کے اور روزے کے جاتے رہے کا سبب نہ تھا کیونکہ جو چیز شرعاً افطار کا سبب ہوتی ہے وہ کھانا معمولی دنیا کا ہے لیکن جو کہ بطریق معجز سے آئے پروردگار کی طرف سے بہشت سے آئی وہ روزہ کو افطار کا اور جاتے رہنے کا باعث نہ ہوگا اور یہ حقیقت میں ثواب کے جنس سے ہے از قبیل اعمال کے نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں مراد طعام اور شراب سے اس مقام پر

قوت ہے گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرا پروردگار مجھ کو قوت کھانے والے کی اور پینے والے کی عطا کرتا ہے اور جو چیز کہ کھانے پینے کی قائم مقام ہے وہ مجھ کو ہونچاتا ہے کہ اس کے سبب طاعت اور عبادت پر قوت پاتا ہوں اور کچھ سستی لاحق نہیں ہوتی اور تمھاری یہ حالت نہیں ہے اور محققین کے نزدیک مختار یہ ہے کہ مراد غذا و روحانی ہے کہ ذوق اور لذت مناجات اور فیضان معارف اور لطائف الہی سے جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خاطر شریف اور روح پر فروع پر وارد و نازل ہوتی تھی اور احوال شریف کو خوش اور فرحت اور شادمانی ایسی حاصل ہوتی تھی کہ اس کے سبب سے بدن غذا سے خیمانی سے بے پروا ہو جاتا تھا اور یہ بات مجازی مجتہون سے اور ظاہری خوشنودیوں سے تجربے میں آئی ہے کہ غذا کی کچھ حاجت نہیں ہوتی ہے بلکہ اس کی یاد بھی نہیں آتی ہے تو محبت حقیقی اور مسرت مننوی کا کیا کہنا والدہ عالمہؑ کا اختلاف کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوروں کے طے کے روزہ رکھنے میں ہے کہ جائز ہے یا حرام ہے یا مکروہ ہے ایک گروہ عالموں کا قائل اس بات کا ہے کہ یہ اس کو جائز ہے جو اس پر قادر ہے جیسا کہ ہمیشہ روزہ رکھنا ایسی صورت میں جب نرسہ اور عبد اللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کم گیتار روزہ رکھنے کی رسم تھی اور انہیں یتیمی سے جو تابعین میں سے ہیں منقول ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چالیس دن میں ایک انگور یا کئی دانے انگور کے نوش فرماتے تھے اور نقل کیا ہے کہ بعضوں نے اپنی قوت اور توانائی سے طے کا روزہ چالیس دن کا رکھا ہے اور اس کے حق میں اس روزہ سے نے حکم ایک روز کا پیدا کیا ہے اور نقل کی ہے کہ بعض اصحابوں نے نبیؐ کے بعد طے کا روزہ رکھا اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا پس معلوم ہوا کہ تھی میت و شفقت و تخفیف کی وجہ سے تھی حرمت کے سبب سے نہ تھی چنانچہ اسکا اشارہ پہلے کی حدیث میں کیا گیا ہے اور اگر اس کے قائل ہیں کہ جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام مالک اسی کے قائل ہیں اور امام شافعیؒ نے کراہیت کے ساتھ تصریح کیا ہے اور ان کے اصحاب مختلف اس بات میں ہیں کہ یہ کراہیت تحریمی ہے یا تنزیہی ہے لیکن تحریمی صحیح زیادہ ہے اور امام احمد رحمہ اور سحاق بن ربیعہ کی نزدیک سحر کتابائز ہے جیسا کہ ابی سعید حذری کی حدیث میں بخاری سے آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

کھٹی کا روزہ تم نہ کھو اور اگر کوئی تم میں سے چاہے کہ وہ روزہ رکھے تو کو سو تک رکھے اور یہ تاخیر
 افطار کے معنی ہیں سینے وصال نہیں ہے اور یہ بھی اوس وقت پر ہے کہ شقت نہواؤ نفس کے دکھ
 دینے کا باعث نہو ورنہ تقرب الی اللہ میں دخل نہو گا اور جو حدیث کہ گزری ہے اوس سے یہ بات ظاہر ہوتی
 ہے کہ طہی کا روزہ کن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصال میں سے ہے اور جہور اس کے
 قائل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غیر برہنہ کی عام ہونے کے سبب سے جو ان حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول میں ہے کہ لا تواقصوا یعنی طہی کا روزہ نہ رکھو حرام ہے اور رت
 اور شفقت تحیم کے ساتھ منافات نہیں رکھتی ہے پس غایت اوسکی یہ ہے کہ حرمت بوجہ حرمت
 کے ہوگی اور اہل سلوک جو بڑی ریاضت کرنے والے ہیں نفس کے کم روز کرنے میں طہی کا روزہ
 رکھتے ہیں لیکن فقط چلو بھر پانی سو افطار کر لیتے ہیں تاکہ صال کی حقیقت سے خارج ہو جائے والد اعلم

نوع پانچویں حج اور عمرے کے بیان میں

حج کو معنی لغت میں قصد کے ہیں اور شرع میں ارا وہ بیت اللہ وجہ مخصوص کو ساتھ کرنا اور حج
 کے زیر اور اس کے ساتھ دونوں لغتیں ہیں اور آیت کریمہ میں حج والہ علی الناس حج البیت یعنی اللہ ہی
 کی واسطے ہو آدمیوں پر بیت اللہ کا قصد کرنا اور اس لفظ میں دونوں فرائض آئی ہیں اور عمر و لغت میں
 زیادتی کو معنی میں ہے اور عمر حج پر زیادہ ہوا اور بمعنی عمارت اور بکرن کے بھی آیا ہے اور عمر و میں
 مسجد حرام کی تعمیر اور تعلیم ہے اور دوستی اور محبت کی بنا کا باعث ہے اور شرع میں مخصوص فعلوں کا
 نام ہے جو احرام اور طواف اور سعی ہے سوائے میں ٹھہرنیکے کہ وہ حج کے ساتھ مخصوص ہے
 اور نسبت عمرے کی حج کے ساتھ ایسی ہے جیسے نماز نفل کی نسبت فرض کو ساتھ ہوا اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد ہجرت کو ایک حج کیا جسکو حجۃ الوداع اور حجۃ السلام کہتے ہیں اور لوگوں کو
 احکام کی تعلیم فرمائی اور فرمایا اگلے سال تم مجھ کو نہ پاؤ گے اور انکو بوجہ و پیش ہوئے سفر آخرت کے
 خصیت فرمایا اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ قریب ہو کہ تم اپنی پرورگار کی جناب میں حاضر ہو اور وہ تم کو تمھارے
 گرد و پاؤں اور جلوہ اور آگاہ ہو کہ بعد سیر گمراہ نہو جانا اور ایک روایت میں ہے نہ پھر جانا کہ بعض تم میں بعضوں کو
 قتل کریں اور جانو اور آگاہ ہو کہ میں نے حکم پروردگار کا تمکو پہنچایا اور فرمایا خداوند تو گواہ رہا اور فرمایا
 چاہیے کہ حکم حاضر غائب کو پہنچا دے اور جسکو کہ یہ خبر پہنچائی جائے وہ پہنچانے والے سے

زیادہ یار رکھے اور جائے اور فرمایا کہ حج مناسک کچھ بوسہ شاید کہ میں دوسری بار حج نکر دوں اور فرمایا کہ اپنے پروردگار کی عبادت کرو اور اپنی پانچوں وقت نماز پڑھو اور رمضان کے مہینے میں روزہ رکھو اور اپنے حاکم کی اطاعت کرو تاکہ داخل ہوا اپنے پروردگار کی بہشت میں اور یہ دسویں سال ہوا تھا لیکن بعضے کتنے ہیں کہ ہجرت کے پہلے دو حج کئے اور بعضے کتنے ہیں تین حج اور بعضے کتنے ہیں زیادہ کئے اور تحقیق یہ ہے کہ عدد او کے بعدینہ یا وندین ہیں اور جمہور کے نزدیک فرضیت حج کی ہجرت کے جیسے برس میں ہے اور تحقیق یہ ہے اس کے نوٹیں برس میں ہے اور اسی سال میں سفر کے اسباب کے سامان میں مشغول ہوئے ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تشریف لیجانا اس سال میں ہوا جس وقت کے کہ انیسویں کے اسوات میں اور احکام کی تعلیم میں مشغول تھے ظہور میں نہ آیا پس حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حاجیوں کا سردار کر کے مکہ معظمہ کی طرف بھیجا اور بعد اس کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حکم سورہ براءت کے پڑھنے کا دیکر وہیں بھیجا جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ مکہ معظمہ میں پہنچے تو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ان سے پوچھا انت امیر امور یعنی تم امیر ہو یا مامور ہو اور انھوں نے جواب دیا بل انما موری یعنی میں مامور ہوں میں مامور ہوں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ کی تخصیص سورہ براءت پڑھنے کے ساتھ یہ تھی کہ اس میں مشرکوں کے عہد کے ٹوٹنے کا ذکر ہے پھر علامہ حدیث کا ہے کہ ہجرت کو چھ برس عمر کے قصد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ تھے اور حضرت حدیث میں جو مکہ معظمہ سے ایک منزل ہے پھر پنج تو سب مشرک جماد کے ساتھ لڑنا شروع کیا اور مکہ معظمہ میں داخل ہونے کے مانع ہوئے اور چونکہ اس وقت تک میعاد فتح کی پوری نہ ہوئی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم الہی سے ان کے ساتھ صلح کر لی اور احرام کھول ڈالا اور مدینہ منورہ کو تشریف لے گئے اور یہ بات قرار پائی کہ اگلے سال آئین کے اور عمرہ ادا کریں اور دوسرا عمرہ وہ ہے کہ جو ساتویں برس میں موافق اقرار کے جو قضیہ صلح میں تھا ہوا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ معظمہ میں تشریف لائے اور عمرہ ادا کیا اور تین روز کے بعد مدینہ منورہ کو مراجعت فرمائی اور تیسرا عمرہ وہ ہے کہ آٹھویں برس میں جو مکہ معظمہ کے فتح کا برس ہے جبرانہ ہے جو مکہ معظمہ سے ایک منزل پر ہے ضیق کی غیبتوں بانٹنے کے بعد راتوں رات مکہ معظمہ میں تشریف لائے اور عمرہ ادا کیا اور رات ہی کو جبرانہ میں پھر تشریف لیگے اور چوتھا عمرہ وہ ہے کہ نوٹوں

برس حجت الوداع کے ساتھ کیا ہے اور اس حوالہ کی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ غزوات کی بیان میں آئیگی اور بعضے تین عمرے کہتے ہیں باعتبار اس بات کے کہ مدینہ میں حقیقت عمرے کی تھی کیونکہ مکہ معظمہ میں نہیں داخل ہوئے تھے اور اس وجہ سے احرام کو لگے مدینہ معظمہ کو نہ صرف لیکے تھے لیکن جوہور نے اوسپر حکم کیا ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرج کا قصد فرمایا تو اصحاب کو حج کی اطلاع دی جھوٹے حج کے سحر کا سامان درست کیا ابن جیر شہرون اور قریون میں جو مدینہ معظمہ کے گرد پیش میں ہوئے اور سب مسلمان ملکر توجہ بدینہ منورہ کی طرف ہوا اور مکہ معظمہ کی راہ سب طرف سو گروہ مسلمانوں نے اُٹلی اور حاجیوں کا شمار حساب سے باہر ہو گیا کہتے ہیں کہ آگے پیچھے اسنے بائیں بعد نظر کام کرتی تھی تمام سوا اور پیدل دکھائی دیتے تھے اور انکے شمار کا تعین معلوم نہیں ہے اور ایک روایت میں شمار انکا ایک لاکھ چوبیس ہزار آیا ہے نبی ذی الحلیفہ میں احرام باندھا اور وہاں سے نکلے اور مکہ معظمہ میں ہوئے اور حج کیا اور تمام حکم و احوال اوسکی تفصیل کے ساتھ کتاب میں جو حدیث کی ہیں انمیں لکھے ہیں اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کے واسطے عشیہ اور عرفہ میں مغفرت کی دعا فرمائی جواب آیا کہ میں نے سبکو بخشا لیکن ظالم کو نہیں بخشا کیونکہ ضرور اوس سے مظلوم کی وجہ سے مواخذہ کرونگا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کیا کہ اے پروردگار میرے توفیق دے اگر تو چاہے تو مظلوم کو بہشت دے اور ظالم کو جہنم دے اور من وقت اسکا جواب نہ آیا جب قرظہ میں صبح ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکی دعا کو پھر بانگ جواب آیا کہ جو کچھ تو نے مانگا میں قبول کیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے ماں باپ آپ پر سے صدقے ہوں یہ گھڑی وہ نہیں کہ آپ اس مقام پر بیٹھے ہمیشہ اللہ تعالیٰ آپکو خدا ان رکھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دشمن خدا اے میں نے جو بھانا کہ میری دعا حق تعالیٰ نے قبول فرمائی اور میری امت کو بخشا تو سر پہ خاک ڈالی اور شور و غل کے ساتھ فریاد کی اور بجا کاپیل دلی اس جنح اور فریاد نے مجھ کو ہنسایا اور کہا ہے کہ اس ملک امت سے مراد وہ ہیں جو زمین ٹھہری ہو

تھی اور پہلے سے بعضوں نے کہا ہے کہ حج کفارہ حقوق العباد کا ہوتا ہے اور طہرائی نے کہا ہے کہ یہ اوس ظالم پر محمول ہے جس نے توبہ کی اور حق کو پورا کرنے سے عاجز ہو گیا اور یہی نے بھی اسی روایت کے مثل آلود اور ماحجہ سے نقل کی اور کہا ہے کہ اسکی روایتیں بہت سی ہیں اگر صحیح ہیں تو حجت ہے ورنہ قول سبحانہ تعالیٰ کا بیقرار ہونا و ناکست ہونے بشر کے گناہوں کے سوا کچھ اس کے سوا کچھ کافی ہے اور ظلم سے شرک سوا ہے اور حال کلام یہ ہے کہ حقوق عباد میں اختلاف ہے اور فضل خدا تعالیٰ وسیع ہے اور ظالم ہر امت میں عام ہیں اور ترمذی صحیح حدیث میں من حج ولم یفتی صحیح من ذنوبہ کیوم ولدتہ امہ یعنی جس نے حج کیا اور نہ پہلے پردگی کی اور نہ فسق کیا پاک ہو گیا اپنے گناہوں سے مثل اوسدن کے کہ اوسکی مان فی اوسکو چاہتا تھا کہ اسکی یہ مخصوص اون گناہوں کے ساتھ ہے جو اللہ تعالیٰ کے حقوق سے متعلق ہیں نہ حقوق عباد کے ساتھ شامل ہے اور کہا ہے کہ گناہ جو حقوق کو ساتھ متعلق ہیں ساقط ہو جاتا ہیں لیکن نفس حقوق ساقط نہیں ہوتے ہیں جس پر کوئی نماز یا کوئی کفارہ اور مانند اسکے جو حقوق الہی سے ہیں تو اوس سے وہ ساقط نہیں ہوتے کیونکہ وہ حقوق ہیں گناہ نہیں ہیں اور تاخیر نماز گناہ ہے پس گناہ تاخیر اور مخالفت حج سے ساقط ہوتا ہے پس ساقط کرتا ہے حج لفظاً اگر گناہ کو نہ حقوق کو اور اس بنیہ نے کہا ہے کہ جو اعتقاد کرے کہ حج اوس چیز کو جو حقوق میں سے ہے اوس پر واجب ہے ساقط کر دیتا ہے جیسے کہ نماز ہے تو اوس سے توبہ کرانی جاری ورنہ وہ قتل کیا جائے اور حق آدمی کا ساقط نہیں ہوتا ہے اس پر اجماع ہے مواہب لدنیہ میں ایسی ہی نقل کیا ہے اور یہ بات نامور مونی سے خالی نہیں ہر دانشور اعلمہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضور اقدس پر دست مبارک سے فوج فرمائی اور یہ ترسٹھ عدد رسول مقصد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہر مبارک کے ساتھ کو عدد کے موافق تھے اور ابی داؤد کی حدیث میں کیا ہے کہ پہنچ چھ اونس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک لانا چاہتے تھے تاکہ آپ اونکو فوج کریں اونس نزدیک ہو جاتے تھے اور ہجوم کرتے تھے اور کوشش کرتے تھے اور ہر ایک وہیں سے اپنے تئیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب لانا تھا اور اوس جماعت میں گستاخاں تاکہ اوسکو آپ پانچ کراہین و راہیلہ و نین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ سینتیس اونس اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فوج فرمائے اور کل سواونٹ فوج ہو گئے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 ین سے اپنے ہمراہ لائے تھے اور اونٹ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھانجے تھے اور سلم کی
 روایت میں جابر سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ازواجِ مطہرات
 کی طرف سے کافی فوج کی اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے
 فوج کی بعد اوسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے موتلاش کو طلب فرمایا کہ دیکھا نامم میں
 عبد اللہ تھا اور انکو اشارہ کیا کہ وہ بھی جانب سے ابتدا کر داور بالی شت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اصحاب کو بلوائے اور ہر ایک کو ایک بال یا دو بال حصے میں آئے اور یمن جانب کے تمام
 بال ابو طلحہ انصاری کو عطا کیے پھر اونکلیونکے ناخن ترشوائے اور انکو بھی گوگوںکو تقسیم فرمایا
 اور اکثر صحابہ نے سر منڈوائے تھے اور بعض صحابہ بال کٹواتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے مکر فرمایا اللہم رحمہم اجمعین اے اللہ میرے رحم فرما سر منڈوانے والوں پر
 اور اخیر میں اونکی التماس سے فرمایا المقصیرین یعنی بال کٹوائے والوں پر اور جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زفرم پر شریف لائے اور عباس اور اولاد عباس کی بیٹکیں بھی میں زفرم
 سے پانی نکالنے کے برتن تھے پانی کھینچتے تھے فرمایا کہ اے اولاد عبد المطلب پانی کھینچو گوگوں
 یہ نیک عمل ہے اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ لوگ تم پر غلبہ کریں گے تو میں خود بیچتا اور چاہ
 زفرم سے پانی کھینچتا اور تمھاری مدد بوجہ فضل اور برکت اور بزرگی کے جو اس کام سے
 کرتا یعنی اگر میں اس کام کو کروں تو بعد میرے میری امت پر سنت ہو جائیگی اور تمام لوگ
 اس کام کو میری اتباع کے قصد سے اختیار کریں گے اور تم پر غالب ہو جائیں گے کہ تمھاری کوتاہی
 نہ آئیگی اور یہ خدمت تمھارے ہاتھ سے جاتی رہیگی میں و بخون نے ایک دول بھر پانی
 زفرم کا سوال فرمایا اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا آپ نے کھڑے ہو کر
 اور یہ ایک پانی پینے کے وقت کھڑا ہوا بیان جواز کے لیے تھا یا بوجہ ضرورت اور حاجت
 کے تھا کہ جہاں کے سبب سے بیٹھنے کی جگہ تھی یا کوئی ضرورت اور حاجت دوسری ہوگی
 واللہ اعلم اور بعض کہتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پانی پینا محض اس آیت رضی اللہ عنہ کے ساتھ
 ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف کے بیان میں آئیگا اور اس میں

زفرم نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اوسمیں پانی بہت کڑا زفرم اور زفرموم اور زفرم بہت پانکو
کتے ہیں اور بعضہ کہتے ہیں کہ یہ لفظ کسی چیز سے مشتق نہیں ہو سکتا یہ ایک نام ہے کہ پہلے ہی سے
اس کنوئین کا نام ہوا ہے اور پہلے جسے اوس زفرم کو طامہ کہیا ہو وہ حضرت جبریل ہیں کہ جب
انجیل پہلے سے ہوئے تو زمین میں ٹھوکر ماری اور اوسمیں سے ایک چشم پیدا ہوا اور کنوان کھود دیا
تاکہ مشک بھرنے سے پہلے پانی اور کبابہ بنائے اور اگر اوسکو اسی طرح چھوڑ دیتے تو ایک چشمہ جاری
ہو جاتا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بعد اسکے ابراہیم علیہ السلام نے اوس جگہ پر کنوان کھودا
اور قوم عرب ہم کہ معظمین ساکن ہوئی تو اوسکو یاٹ دیا کہ نشان تک و سکا باقی نہ رہا اور بعد اسکے
عبدالطلب جبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب حق تعالیٰ جل شانہ نے بزرگیوں کے
ساتھ مخصوص کیا اور اوس کوئین کو اونچیں خواب میں دکھایا یہاں وہ بخون نے واقعہ فیصل
میں اوسکو کھودا اور ایک روایت میں ہے کہ اوس سے پہلے کھودا اور بعد اسکے ابی طالب
نے اوسکو بنا کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود پتھر ڈھونڈتے تھے اسی تاریخ مکہ میں ہے
اور آثار اور اخبار اور فضل اور خواص اوسکے بہت سے ہیں چنانچہ حدیثوں میں وارد
ہیں اور آگاہ ہو کہ وہ ذبیحہ کہ جس سے قرب الہی ڈھونڈنا چاہیے تین ہیں ایک تو ہدیہ
ہے کہ اوسکو حرم میں ہدیہ بھیجیں خواہ ہمراہ لیبا میں خواہ بھیجیں اور دوسری اضحیہ ہے
جو عید اضحیٰ کے دن قربانی کریں اور تیسری عقیقہ ہے جو مولود کے واسطے ذبح کریں
اور عقیقہ سنت ہے امام مالک نے اور شافعی کے نزدیک اور امام احمد کے مذہب میں ساتھ
ایک روایت کے واجب مشہور ہے اور امام ابی حنیفہ کے نزدیک عقیقہ سنت نہیں ہے
اور امام محمد نے موطائین بیان کیا ہے کہ ہماو اسیا دریافت ہوا ہے کہ عقیقہ جاہلیت
کی رسموں میں سے تھا اور اول اسلام میں بھی معمول ہوا بعد اوسکے نسخ کیا
اضحیہ نے ہر ذبح کو جو اوس سے پہلے تھا اور رمضان کے روزے نے ہر روزہ کے
تین جو اوس سے پہلے تھا نسخ کیا اور غسل جنابت نے ہر غسل کو جو اوس سے قبل تھا
نسخ کیا اور زکوٰۃ نے ہر صدقے کو جو اوس سے پہلے تھا نسخ کیا ایسے ہی ہماو معلوم ہوا
ہے انتہی اور آگاہ ہو کہ ابو داؤد اور ترمذی اور سلم اور نسائی نے ام سلمہ سے نقل کیا ہے

کہ اونھوں نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم ماہِ ذی الحجہ کو دیکھو اور تم میں سے کوئی چاہے ضحیحہ کرے تو اسکو چاہیے کہ بال اور ناخن اپنی نہ ترشواؤ اور اس وقت تک کہ ذی الحجہ کرے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ ممانعت اور نہی بطریق تحریم کے ہو اور بعض اسکے قائل ہیں کہ بطریق کراہت کے ہے اور جامع الاصول میں سلم بن حمار لیشی سے نقل کرتے ہیں کہ اونھوں نے بیان کیا ہے کہ میں روزِ اضحیٰ کو قریب حمام تھا اور حمام میں جو لوگ تھے اونھوں نے نورہ لگایا اور بعض لوگوں نے کہا کہ اس سے منع کرتے ہیں اور جب میں نے سعید بن السیب سے ملاقات کی تو اس نے اس بات کو کہا کہ اونھوں نے بیان کیا کہ اسے میرے بھائی کے بیٹے یہ حدیث ہے جسکو لوگ بھول گئے ہیں اور چھوڑ دیا ہے حدیث پہونچی محکوم سلمہ زوجہ نبی سے کہ اونھوں نے بیان کیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب دیکھو ماہِ ذی الحجہ کو اس حدیث اور یہ ٹکڑا اوسے حدیث کا ہے جو ابھی پہلے آئی ہے پوشیدہ نہو کہ جو کچھ حدیث ام سلمہ سے معلوم ہوتا ہے یہی ہے کہ بال اور ناخن کٹوانا چھوڑ دے نہ یہ بات ہے کہ محرموں کی سی صورت بھی بنجائے پس قول صاحب سفر السعادت کا کہ اونھوں نے کہا ہے ناخن اور بالوں میں کوئی چیز نہ دوڑہ کرے اور اس روز سے احرام باندھنے والوں کی صورت بنائے اوسمیں جائے اعتراض جو انما علیہم

نوع چھٹی

ذکر و نکی عبا و تون اور وعاون اور استغفار اور قرأت کے بیان میں

لیکن ذکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا تعالیٰ جل شانہ کا ذکر سب وقتوں میں کرتے تھے اور ہمیشہ ذکر حق میں مشغول رہتے تھے اور کوئی چیز آپ کو ذکر حق سے باز نہ رکھتی تھی اور تمام اکی بائین یا دحق اور حمد و ثناء اور زکریٰ اور وحدت کے بیان اور تسبیح اور تقدیس اور تکلیل اور تکبیر میں ہوتی تھیں اور حقیقت کے ناموں اور صفات و نمایان اور وعدہ کرنا اور ڈرا دینا اور امر اور نہی اور بیان شریعت اور حکموں کی تعلیم اور حجت اور دوزخ کا ذکر اور غیبت دلانا اور لالچ دینا یہ سب کراہی تھا اور چپ رہنے کے وقت اللہ ہی اللہ کی یا د قلب شریف میں ہوتی

تحتی اور دل اور زبان اور سانس اس شخص پر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کھڑے ہوئی اور بیٹھے
 ہونے اور لیٹنے اور اوٹھنے اور بیٹھنے اور چلنے اور کھانے اور پینے اور داخل ہونے اور باہر
 نکلنے اور سفر اور حضر اور سوار ہونے اور پیدل چلنے کی حالت میں اور تمام حالتوں میں ذکر
 حق تعالیٰ صبراً نہوتی تھی اور ذکر یاد کر نیکی معنی میں مقابل میان کو جو معمول جانتے معنی
 ہے پس جس طرح سے باوجود کرے خواہ دل میں خواہ زبان سے ہر فعل میں اور شان میں ذکر
 ہوگا اور اگر ضرورت کر کے زبان دل کے ساتھ موافق ہو تو بہت بہتر اور پورا ہوگا اور بعض
 فقیہوں کے کلام میں واقع ہوا ہے کہ جو زبان سے ہوگا وہ ذکر ہوگا اور معتبر نہ ہوگا اور انکی مراد
 اس سے ذکر سانی ہے اور جو خیر کا شمع میں زبان سے ذکر کرنا واجب ہے وہ ہوگا جیسے تسبیح میں
 اور ذکر جو نماز میں واقع ہوئی ہیں اور دوسرے ذکر اور درود جو نماز کے بعد وار د ہوئے ہیں نہ
 مطلق ذکر اور قانوس میں جو الذکر ضد النسیان پس بلاشبہ ذکر قلبی کو شامل ہے اور قلب کے فعل یہ
 ثواب مترتب نہونا اور اسکا معتبر نہونا باطل ہے اور قیاس کرنا اون چیز پر جو شمع میں چھرائی
 گئی ہیں کہ بغیر فعل زبان معتبر نہونگے بوجہ اوسیر شائع کی انص ہو نیکی صحیح ہوگا اور ذکرات اور دن
 امتداد تہجد کے وقت کی ابتدا سے سوئے وقت تک اور جو کچھ وقتوں اور حالتوں اور وضعوں اور
 طریقوں میں اس شخص پر چڑھتی تھے وہ حدیث کی کتابوں میں مذکور ہیں اور لکھے ہوئے ہیں اور دعائیں
 مروی جو سب طلبہ کو شامل اور عادی ہیں کوئی حاجت اس کے سبب ہے اور دعائوں اور ذکر
 کو ساتھ باقی نہیں آتی اور دعا کی فضیلت میں اور اس کے غنیمت دینے میں اور اوسپر آملاؤ کرنے
 میں بہت سی روایتیں اور اخبار سے زیادہ وار د ہوئے ہیں اور اس کے ثابت کرنے میں
 کافی جو حکم حق جل شانہ کا ادعویٰ تھا سبحانکم یعنی مجھ سے دعا مانگو میں قبول کروں تمہارا واسطہ
 اور قول اس شخص صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اللہ اعلم الخ العبادات یعنی دعا منفر عباد تو نکات ہے اور
 من لم یسل اللہ فیض علیہ یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کو سوال نہیں کرتا ہے اوسپر امد غصہ ہوگا
 اور دعائیں توجہ اور اخلاص یعنی سب طرف سے نہ بھیجے کے جناب الہی میں متوجہ ہوتا ہے اور حقیقت
 کا شکر اور حمد اور اس کے کمالات کا اثبات صحیح اور حقیقی ہے اور اقرار توحید اور غنیمت اور مناجا
 اور ذکر کرنا اور دعا مانگنا ہے اور یہ سب باتیں عبادت تو نماز خاصہ ہیں اور اسی وجہ سے وار د ہوئے

کہ اگر عارضہ عبادت اور ابوالقاسم شہری فرماتا ہے کہ لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ دعا افضل ہے یا سکوت اور رضا بعض اسکے قائل ہیں کہ دعا افضل ہے کیونکہ دعا فی نفسہ خود عبادت ہے اور عبادت بجا لانا اور اوپر قیام رکھنا اور سکے چھوڑنے سے کہیں بہتر اور بچہ وہ حق پروردگار کا ہے اگر اس کا قبول ہو جائے تو بندے کے نصیب بڑھتا ہے اور وہ ہے اپنی مقصد اور مطلب کو نہ پونچھے تو کچھ نقصان نہیں رکھتا ہے کیونکہ بندہ غرض جو حق الہی تھا اس کے ساتھ قیام کیا اس واسطے کہ دعا سے مقصود عبودیت اور عاجزیت اور محتاجی کا اظہار ہے اور وہ بیشک اس سے حاصل ہے اور ابو عارضہ اعرج فرماتا ہے کہ دعا سے محروم ہونا میرے نزدیک بہت کی محرومی سے بہت سخت ہے اور امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں دعا مانگتا ہوں اور اس کی قبولیت سے نا امید نہیں رہتا ہوں بلکہ جب دعا کو تمام کرتا ہوں تو جانتا ہوں کہ قبولیت بھی اسکے ساتھ ہے اور ایک گروہ اس بات کے قائل ہیں کہ سکوت کرنا مالک کو حکم کے جاری ہو کر اور جو اسے اندازہ کیا ہے اور رضا اور تسلیم اس کے قول پر بہتر ہے اور بعض اس گروہ ہیں کہ اس قدر اور جب ضرورت پروردگار کا کرتے ہیں کہ ہرگز زبان طلب و سوال میں نہیں کھولتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے ذکر میں مشغول رہتے ہیں اور اسی میں ڈوب رہتے ہیں اور جو کچھ پروردگار کو ظور میں آتا اس کو ساتھ راضی ہو کر ہیں اور تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پروردگار کی طرف سے حکایت کی ہے کہ میں شغل ذکر میں مستی اعطیتہ افضل ما اعطی السالمین سکوا یزکھا میرے ذکر سے سوال کرنے سے مجھ سے دیتا ہوں میں اس کو بڑھکراؤں جس خیر سے جو مانے والوں کو دی گئی ہے اور دوسری قوم کہتی ہے کہ بندہ کیو چاہیے کہ زبان جو دعا مانگو اور دل میں چنا اور تسلیم قائم رکھے تاکہ دونوں فضیلتوں کا جامع ہو اور اس حال کی صحت کی علامت یہ ہو کہ دعا کلمہ عبودیت اور انکسار اور حکم کے بجا لانے کے بدن خواہش کو ملنے اور مقصد و نکلے حاصل ہونے کا قصد سے ہو اور قبولیت کی تاخیر کے وقت مالک کریم پر غصہ نہ کرے اور تمت نہ لگاؤ اور قبول ہونا اور نہ قبول ہونا اس کے نزدیک یکساں ہو اور امام شہری رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ دعا کو وقت مختلف ہیں کہ بعضی حالتوں میں دعا بہتر چپ رہنے سے ہوتی ہے اور اب وقت کا بھی اوجہین ہوتا ہے اور بعض وقتوں میں چپ رہنا دعا سے بڑھکر ہوتا ہے اور ادب و عین پایا جاتا ہے اور اس بات کی

سچپان اوس وقت میں ظاہر ہوتی ہے کہ جب علم وقت کا بھی اسی وقت میں حاصل ہوا کہ اوس سے خود و ممالکی طرف اشارہ پائے تو دعا بہتر ہے اور اگر سکوت کی جانب اشارہ پایا تو سکوت بہتر ہے اور یہ بھی ہرگز اگر علم ایک وقت میں غالب ہو تو دعا بوجہ عبادت ہو نیکی بہتر ہے اور اگر معرفت اور مال غالب ہو تو سکوت اور ٹھہرے رہنا بہتر ہے اور یہ بھی ہرگز کہ جو کچھ حکم الہی سے مسلمان کو نصیب ہوا اور حق یہ ہے کہ دعا اوس جگہ اولیٰ ہی جانبہ کبر نفس کو کچھ نصیب ہے وہاں سکوت اس میں ہے تمام ہوا کلام امام کا کہتا ہے بندہ مسکین کہ دعا کبھی زبان حال سے ہوتی تو جیسا کہ اپنی حاجت کو زبان سے مانگتے تھیں اور کبھی زبان حال سے ہوتی ہے جیسا کہ اپنے حال کو عرض کرتے تھیں اور کبھی زبان تعریف سے ہوتی ہے جیسا کہ پروردگار تعالیٰ کی مدح اور ثنا اوس کے کرم اور احسان اور جود اور عطا کی صفات کے ساتھ کرتے تھیں اور یہ بھی دعا ہر کیونکہ مدح اور ثنا خدا کے کریم کی دعا اور سوال سے کنایہ ہے اور سکوت سے مراد یہ ہے کہ اوس میں فقط رضا اور تسلیم ہی ہو اور بعضے عارفوں نے دعا زبان استعراذ سے بھی مانگی ہے اور یہ زبان حال سے دعا مانگنے سے بھی بڑھ کر ہے اور سکوت میں بھی یہ حاصل ہے فافہم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کو جن شرطوں اور ادبوں کی تعلیم کی ہے وہ کتابوں میں مذکور ہیں اور عمدہ اور حسین حلال کا کھانا اور بیچ بولنا اور کوشش اور شقت کرنا اور جلدی نہ کرنا اور حضرت ذوالجلال کی حمد اور ثنا کے ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آل اور اصحابوں پر صلوات اور سلام بھیجنے کے ساتھ ابتدا کرنا ہے اور دعا کے ادبوں میں سے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا ہے اور اونگھانے کے مقابل میں رکھنا ہر اور بعضی روایتوں میں شانوں کا مقابل کھانا آیا ہے اور یہ روایت دونوں ہاتھوں کو فرق سے اور کشادہ رکھ کر دلالت کرتی ہے ہیئت احترام پر یعنی ہاتھوں کے باہم ملائی پر دلالت نہیں ہوتی مواہب لدنیہ میں ایسے ہی ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب دعا مانگتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو ملا دیں تھے و جیرہ مبارک مقابل میں ہاتھوں کے اندر کے رخ کو کرتے تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعائیں اتنا دست شریف کو اٹھاتی تھے کہ بغلوں کی سپیدی دیکھائی دیتی تھی اور عالموں نے کہا ہرگز واقعہ سخت میں ہاتھوں کا اٹھانا بہت ہے یہاں تک کہ استقامت میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ السلام نے ہاتھوں کو سر کے مقابل تک یا سر مبارک سے اونچے اٹھائے ہیں اور دعا مانگنے کو بعد ہاتھوں کا منہ پر پھیرنا بھی نماز کی حالت کے سوا میں آداب سے ہر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جماعت کو لیے دعائیں مانگی ہیں کہ وہ سب قبولیت کے مقام پر پہنچیں ہیں اور رب عاظم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہی حکم رکھتی ہیں اور بخاری کی حدیث میں ابی ہریرہؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر پیغمبر کی ایک دعا قبول ہے جو دعا مانگے اور میں چاہتا ہوں کہ اپنی ایک دعا اپنی امت کی آخرت میں شفاعت کرنے کے لیے چھپا رکھوں اور ظاہر میں اس حدیث میں مشکل واقع ہوتی ہے کیونکہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور بہت سے پیغمبروں کی دعائیں قبول واقع ہوئی ہیں اور اس حدیث میں ظاہر معنی ہے کہ ہر پیغمبر کی فقط ایک دعا مقبول ہے اور اس کا جواب یوں دیا ہے کہ مراد اجابت ہے اس دعا میں جو ذکر کی گئی ہے قبولیت قطعی اور یقینی ہے اور اس دعا کے سوا جو دعائیں ہیں قبولیت کی اس پر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ جو پیغمبروں کی اور دعائیں ہیں ان میں سے ایک دعا افضل ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ ہر پیغمبر کی دعا عامہ ان کی امت کے حق میں مقبول ہوا اس کے علاوہ ان کی دعائیں نجات پانگی ہو یا یہ ہے کہ ان کی خاص دعائیں بعضی قبول ہیں اور بعضی نہیں مقبول یا مراد یہ ہے کہ ہر ایک پیغمبر کی ایک دعا ہے خواہ امت کے حق میں ہو جیسے حضرت نوحؑ نے کہا ہر رب لاتذر علی الارض من الکافرین ویا احراب میرے بچھڑو کسی کافر کو زمین پر چھڑتے ہوئے خواہ اپنے نفس کے واسطے ہو جیسا کہ ذکر یا علیہ السلام نے کہا قاتلوا من لایک و لیا یرثنی پس دے مجھ پر اپنے پاس سے ایک شریک ایسا کہ میرا وارث ہوئے اور سلیمان علیہ السلام نے کہا رب مہرب لی ملکاً لا یشغی احد من بعدی اوحاشا میرے دے مجھ کو ایک ملک ایسا کہ کوئی لائق اسکو نہ ہو میرے بعد اور کرمانی نے بخاری کی شرح میں سوال کیا کہ پیغمبر کی دعا کا قبول ہونا جائز ہے پھر جواب جو دیا کہ ایک دعا مقبول ہے اور باقی خدا تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے اور عینی حنفی جو بخاری کی شرح میں انہوں نے کہا ہے کہ یہ سوال کرمانی کا حکم اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس میں بہت برائی ہے اور میں انبیاء علیہم السلام کی کل دعاؤں

کی قبولیت میں شک نہیں رکھتا ہوں اور مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول سے کہ
 کھل نہی دعوت سبجاہ یعنی نہ نبی کی ایک دعا مقبول ہے نہ نبی ہے انتہی اور بعضہ متحقق
 ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عمر کم از کم زیادہ اور بزرگ زیادہ اس خبر سے ہیں جو اپنے
 پروردگار سے مانگین اور حق تعالیٰ اسکو قبول کرے اور یہ بات نقل نہیں کی گئی کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی چیز کی دعا کی اور پروردگار نے قبول نہیں کی شاید کہ کبھی کسی صحت
 سے دعا میں کوئی بات ہوئی ہو جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ میں نے اپنی امت کے واسطے میں دعا میں
 مانگین ایک تو یہ کہ میری امت کو میں میں نہ دھنسانا اور دوسرے یہ کہ انکو قحط سے ہلاک نہ کرنا
 اور تیسرے یہ کہ انکے آپس میں قتال نہ واقع کرنا پس حق تعالیٰ نے دو پہلی دعاؤں کو قبول فرمایا
 اور تیسری دعا کو منع کیا اور احتمال ہے کہ منع کرنے سے مراد یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے کہا گیا ہو کہ یہ دعا نہ کرو دعا کر نیکے بعدا بابت کو نہ منع کیا ہو اگرچہ یہ معنی اس
 عبارت میں غیر متعارف ہیں واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کہ ہجرت فرما کر
 مدینہ منورہ میں تشریف لائے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے دیش برس آپ کی خدمت کی
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت انس کے حق میں دعا کی اور فرمایا اللہم بارک
 فی مالہ وولدہ واطل حیاتہ واغفر لہ یعنی اے اللہ میرے برکت دے جو تو اس کے مال میں اور اس کی
 اولاد میں اور بڑھادے تو اس کی زندگی اور اسکو بخش دے اور ایک روایت میں ہے وادخلہ
 الجنۃ یعنی داخل کر تو اسکو جنت میں پہل وکی عمر سو برس تین سال یا سات سال کی ہوئی
 اور جو کچھ کہ اقل کہا گیا ہے وہ ننانوے برس ہیں اور ترمذی نے ابی العالیہ سے روایت
 کی ہے کہ وہ دھنوں نے کہا ہے کہ حضرت انس کا ایک باغ تھا کہ اوسمیں ہر سال میں دو بار
 میوہ پہلتا تھا اور اوسمیں پھول تھے کہ ان سے مشک کی خوشبو آتی تھی اور لوگ اس
 حدیث کی ثقات ہیں اور سٹو کے شمارے انکی اولاد بگلی اور ایک روایت میں حضرت انس
 ہی سے مروی ہے کہ وہ دھنوں نے کہا ہے کہ میرے لڑکے مینہ نے جو ساتھ ہجرہ کے پیش گے
 اور سیم کے زبر کے اور بے کے جزم اور بعد اس کے بچے ہوئے ہے میری اولاد میں سے کسی کو کو
 دشمن کیا اور ایک روایت میں کہیو بتائیں اور کہتے ہیں انس رضی اللہ عنہ کہ تین چہرے میں اولاد

مال اور طول حیات تو مجاہدین اور جو بھتی چیز یعنی جنت میں داخل ہوئی امیر رکھتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسی ہی دعا مالک بن نعیعہ سلوی کے حق میں مانگی اور کہا کہ برکت دیجائے اور سلی اور او میں پس اونکے یہاں ستر لڑکے پیدا ہوئے اسکو ابن ہساکر نے روایت کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس بھیجا اور آپ کی انگلیوں دیکھتی تھیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں آنکھوں پر پھونکنا چنانچہ پھر سر گزروں اور فرمایا اللھم اذہب عنہ الحزن والہم یعینہ اے اللہ ربی کر اس سے گرمی اور سردی کو پس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گرمی اور سردی کا نشان بنایا اور بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو یمن کے قضا کے واسطے اور فرمایا اللھم اذہب عنہ الحزن والہم یعینہ اے اللہ میرے راہ دے اس کے قلب کو اور روک دے اس کی زبان کو کہتی ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے قسم ہے خدا کی کہ میں نے اون دونوں باتوں میں سے کسی میں سرگزشت نہیں کیا ابو داؤد وغیرہ نے اسکو روایت کیا ہے اور ایک بار یمن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی عیادت فرمائی اور فرمایا اللھم شفعا لہم عافہ یعنی اے اللہ میرے شفا دے تو اسکو اے اللہ میرے عافیت سے رکھ تو اسکو اور فرمایا کہ کھڑا ہو جا کہتے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ پس ہرگز وہ درو مجاہد پھر نہیں ہوا اور ابو طالب چچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیمار ہوئے اور عرض کیا کہ اے میرے بھائی کے بیٹے دعا کر اپنے پروردگار سے کہ تو اسکی عبادت کرتا ہے تاکہ عافیت دے مجھ کو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللھم شفعا لہم یعنی اے اللہ میرے شفا دے تو میرے چچا کو پس اچھو کھڑے ہوئے ابو طالب کو یا بیٹی اے اونکے ہاتھوں کی کھل گئی اور ابو طالب نے کہا اے میرے بھائی کو بیٹے پروردگار تیرا جیسی تو پرستش کرتا ہے تجھے دیتا ہے جو تو مانگتا ہے اور کرتا ہے جو تو کہتا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اے چچا میرے اگر تو پروردگار کی عبادت اور فرمان برداری کرے تو تجھی بھی دے جو تو چاہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن عباس کے حق میں دعا اللھم فقہ فی الدین اللھم اعطہ الحکمتہ وعلہ الكتاب یعنی اے اللہ میرے فقہ کر دے تو اسکو دین میں اور دے تو اسکو حکمت اور سکھادے تو اسکو کتاب پس ابن عباس بہتر امت کے اور علم کے دریا اور تفسیر کے نیاوان

کے سردار اور قرآن شریف کے ترجمہ کرنے والے اعلیٰ درجے کے ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک بیت نامتبعہ بعد کی پسند آئی آپ نے ان کو حق میں دعا کی کہ حق تعالیٰ تیرے دانتوں کو نہ کرے کہ پس نا ائمہ یہ سو سال سو زیادہ گزرے اور ایک روایت میں ہے سو برس کئی سال گذرے اور ایک روایت اور نکانہ گرا اور وہی دانتوں کی چمک اور خوبی میں ان کو گونے بہتر تھے اور ایک روایت میں ایسا آیا ہے کہ جب ان کے دانتوں میں سے کوئی دانت گرا تھا تو اس کے مقام پر وہ سلا دانت نکل آتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے پانی پلایا اور وہیں عمر و نے ایک بال دیکھا پس اس بال کو پانی سے باہر نکال لیا پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہم جلیباے اللہ میرے اس کو صاحب جمال کر دے پس ان کی عمر ننانوے برس کی ہوئی اور ان کی ڈاڑھی اور سر میں کوئی بال سفید نہ ہوا اور طہا اس علاقہ اور مناسبت یہ ہے کہ اس پانی سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیٹے تھے اور بخون نے بال نکال لیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حسن اور جمال اور خوبی کی نوکری حواسطہ و عمارت کی اور جمال اکثر جوانی اور ڈاڑھی کی سیاہی خود دلایا جاتا ہے اور اول کتاب میں علیہ شریف کے بیان میں کچھ اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مذکور ہوا ہے اور یہی نے حضرت انس سے نقل کیا ہے کہ ایک یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مبارک سے کوئی چیز جو ریش شریف پر پڑی ہوئی تھی مثل تنکے کے اور مانند اسکے اوٹھالی پس آپ نے کہا اللہم جلیباے اللہ میرے صاحب جمال اس کو کر دے پس اس کی ڈاڑھی سیاہ ہوئی قبل اس کے سپید تھی اور ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک یہودی نے اونٹنی کا دودھ دیا پس آپ نے فرمایا اللہم جلیباے اللہ میرے خوبصورت اس کو کر دے پس اس کے بال سیاہ ہو گئے اور نوے برس تک جیا اور بڑھانہ ہوا اور اس مقام سے معلوم ہوا کہ کافر و برگانے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خوانِ نعمت سے محروم نہ تھے مومن اور دوستوں کا کیا چھینا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگوں کی خدمت اور رضا مندی کو اچھا کی اور یہ کہ کسی پہونچا نہیں تاثیر ہے اور کافر اگرچہ آخرت کی نیکی اور نعمت سے محروم اور مایوس ہوگا لیکن دنیا میں محروم نہ رہیگا اور اگرچہ باقی کے دودھ دینے میں اور خوبصورتی میں کوئی مناسبت

ظاہر نہیں ہے لیکن اتفاق ایسے ہی ہوا ہے کہ یہ بات ہو سکتی ہے کہ وہ یہودی حسن اور جمال ظاہر رکھتا تھا اور اسکے حسن کی زیادتی کی دعا کی کہ کتاب کا کہ میری رائے ناقص ہیں تو مناسبتاً وہ دونوں باتوں میں سے ایک تو یہ ہے کہ وہ وہاں جمال میں مناسبت خوبی کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود اسکی تعریف فرمائی تھی اور بہت محبوب رکھتے تھے اور محبوبیت جمال کی شان میں یہ بھی ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے ان اللہ جمیل بحسب الجمال اور دوسرے یہ بات ہے کہ اسنے کلمہ نیا کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے وہ وہو و ہا آنحضرت نے بھی اس کے واسطے اچھائی ظاہری کی دعا مانگی کیونکہ کانتر نعمت آخرت محمود ہے پس دونوں طرح سے مناسبت پائی گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور ایک شخص کے واسطے فرمایا اللہم تعشبا بہ اے اللہ میرے پھل سے اسکو اور اسکی جوانی سے اس سے وہ شخص اتنی برس کا ہوا اور کوئی بال سیدھا اپنا اور سے نہیں دیکھا اور منقول ہے کہ ایک آنحضرت فاطمہ شریفہ الامین اور انکے چہرہ مبارک پر بھوک کو مار سے زروئی چھائی ہوئی تھی اس آنحضرت نے انکی طرف دیکھا اور دست شریفہ انکے سینہ مبارک پر رکھا اور فرمایا اے خدا میرے سیر کر دے تو بھوک کو نکلا دیو روزگار میرے بھوک کا نظر فاطمہ محمد کی بیٹی کو پس اچھل آئی سرخی خون کی چہرہ مبارک کی زروئی پر اور فرمایا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے بعد اس روز کے میں بچہ بھوک نہیں ہوئی اسکو یوسف بن یعقوب اسفرائینی نے دلائل العباب میں ذکر کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عروہ بن جبار ثقی کے حق میں دعا کی اللہم بارک فی صفقتہ اے اللہ میرے برکت دے تو اسکو لیے اسکی بیعت میں پس جو چیز وہ خریدتے تھے او میں نفع ہی ہوتا تھا اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے حق میں مال کی برکت کی اور غنی ہونکی دعا فرمائی پس اونکا حال غنا میں اسی مقام پر پہنچا جیسا کہ چاہیے اور عبدالرحمن بن عوف کہتے ہیں کہ جو چیز میں اٹھاتا تھا اس کے نیچے سونا اور چاندی ہوتی تھی اور قبیلہ بنی مضر کو قحط کی بددعا دی پس مبتلا ہو گئے وہ قحط میں یہاں تک کہ حمیرا نکلا اور مردوں کو کھانا تھے اور قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عقبہ بن ابی لہب کے حق میں بددعا دینے کا کہ اللہم ملطعہ کلک یا من کلامک اے اللہ میرے قاتل بن کر دے اسکو یہ کہ کتاب اپنے کتوں میں سے

مشہور ہے اور ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے بایں ہاتھ سے کھانا کھا رہا تھا آپ نے اسکو حکم کیا کہ دینے ہاتھ سے کھا اوستے کہ بایں دینے ہاتھ سے نہیں کھا سکتا مومن آپ نے فرمایا ہرگز نہ کھا اسکے گاتو پیچھے پھیرا سکے وہ شخص اپنے دینے ہاتھ کو منہ تک نہ لیا بکا اور ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک وخت کی جانب کو نماز پڑھ رہے تھے میں ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے سے نکل گیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسے میری نماز توڑ دالی ہے اور اس وخت کے درمیان سے نکل گیا خدا تعالیٰ اس کے پاؤں توڑے ہیں پھر گیا وہ شخص اور اونچھٹنہ سکا اور ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاویہ کو طلب کیا میں وہ حاضر ہوا کہ لوگوں کو کہہ دے کہ کھانا کھا کر بایں اپنے فرمایا لا اشیع اللہ بطنہ یعنی نہ بھرسے اسکو پیٹ اسکا پھر ہرگز وہ سیر نہوے اور ان حدیثوں کو جو عالموں نے ذکر کیا یہی سب آنحضرت کے دربارے معجزات میں کا ایک قطرہ ہے اور دعا کا قبول ہونا تو امت کے نیکیتوں اور برائیوں کو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیرو اور فرمان بردار ہیں حاصل ہے ہیں محبوب خدا کی کیونکر دعا قبول نہوگی اور حق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سب دعائیں مقبول اور سبجا ہیں جیسا کہ بیان کیا گیا ہے لیکن استغفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر گھڑی کیا کرتے تھے اور ابی ہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اِنِّیْ لَا اسْتَغْفِرُ اِلَّا بِیَوْمِ سَبْعِیْنَ مَرَّةٍ یعنی تحقیق میں طلب مغفرت کی کرتا ہوں آخر سے ہر روز ستر بار اور ایک روایت میں ستر بار سے زیادہ ہے اور ایک روایت میں ستر بار آیا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ کثرت استغفار اور توبہ میں بہت زیادتی کرنا ہرگز نہیں بات ہو کہ یہ حد و مخصوص ہیں واللہ اعلم اور بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ میں نے گناہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مجلس میں قیام کیا کہ آپ اٹھیں استغفر اللہ الذی لا الہ الا اللہ الحی القیوم والتوب الیہ یو باڑ پڑھتے تھے یعنی مغفرت مانگتا ہوں میں اللہ سے ایسا کہہ کر نہیں ہے کوئی معبود سوا اسکے جو زندہ اور سبجا تھا نہ والا ہے اور اسکی گواہی میں توبہ کرتا ہوں اور ایک روایت میں آیا ہے استغفر اللہ العظیم الذی الخ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک روایت میں بھی آیا ہے کہ میں نے گناہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجلس میں یہ توبہ

پڑھا ہے رب اغفر لی و تب علی انک انت التواب الغفور یعنی اے پروردگار میرے بخشش ہے
 مجھ کو اور معاف کر دے مجھ کو بیشک تویی معاف کرنے والا اور بخشنے والا ہے اور بخاری کی حدیث
 میں شداد بن اوس سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ استغفار ہون کا
 سبب استغفار ہے اللہ انت ربی لا اکد الا انت ملکتی وانا عبدک وانا علی عبدک ووعدک صا
 استغفرت ابوہریرہ تک علی و ابوہریرہ نبی فاغفر لی فانہ لا یغفر الذنوب الا انت یعنی اے اللہ میرے
 توبہ پروردگار سے تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے مجھے تو نے پیدا کیا اور میں تیرے عباد اور
 وعدے پر ہوں جتنی قدرت رکھتا ہوں اقرار کرتا ہوں تیری نعمت کا جو مجھ پر ہے اور اقرار
 کرتا ہوں اپنے گناہ کا پس مجھ بخشنے کے کیونکہ تویی گناہوں کا بخشنے والا ہے اور ایک روایت
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول اعوذ بک من شر ما صنعت پناہ وھوڑھتا ہوں
 تیری طرف اوس چیز کی برائی سے جو میں نے کی ہے اخیر میں آیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اسکو ایقان سے و نکوٹھے اور مر جابے شام سے پہلے
 توبہ بشت میں داخل ہوا و جو شخص شب کو پڑھے اور مر جابے صبح کے پہلے توبہ بشت میں داخل
 ہوا و عالموں کو کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا استغفار پڑھنا حاصل امت کی تعلیم کے
 لیے ہے ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو مصوم اور مغفور ہیں پھر توبہ کرنیکی کیا ضرورت
 چاہیہ بات ہے کہ امت کے واسطے آپ استغفار کرتے تھے و اللہ اعلم اور ایک اور حدیث میں
 آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے انہ لیغان علی قلبی والی لا استغفر اللہ یعنی
 تحقیق میرے دل پر وہ ڈالاجاتا ہے اور میں اللہ سے مغفرت مانگتا ہوں اور غلین اب ایک
 حدیث کو کہتے ہیں جو انتاب کے چہرے پر چھا جاتی ہے اور عالم اور عارف اس غلین کو دریافت
 کرتے غلین اور اوسکی مراد بیان کرتے ہیں حیران اور عاجز ہیں اکثر اس بات کے قائل ہیں کہ یہ غلین ایک
 پردہ باریک و لطیف ہے جو بکشم بشریت کے دین اور ملت کی ہمت کو اہتمام اور اوسکی کثرت
 شغل سے اور دعوت خلق اور احکام شریعت کی بیان کے باعث سے ایک سختی اور گویہ غفلت
 مشاہدہ وحدت سے ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چشم شہود پر پڑ جاتا تھا
 اور اوس پر وہ لطیف میں بوجہ بھڑکنے محبت کی آگ کے اور نور وحدت کے ظہور سے آپ کو

اصحاح الہو جاتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس حالت کے طاری ہونے کے سبب سے
 اور حسنی عارض ہونے کی وجہ سے استغفار کرتے تھے کیونکہ حنات الابرار سیات المقرین یعنی
 نیکیاں نیکیوں کی برائیاں مقرب لوگوں کی ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو ہر دم ترقی پر ترقی مقام میں ہوتی تھی اور شادیات حق کی کچھ انتہا نہیں ہے پس
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہر آن ایک پردہ نور جلال و کھائی و قیامت تھا اور تجلی میں
 ایک نور اول نور سے بڑھ کر مقابل ہوتا تھا اور بعد دوسرے مقام کھولنے کے پہلے مقام
 میں ٹھہرنے پر استغفار کرتے تھے کہ کیوں اوس بگمہ رہا تھا میں اور اس مقام کو اپنے تصور
 میں نہ پہچانا قال بعض الصوفیہ ذائقین الانوار لاغنین الاغنیاء یعنی بعض صوفیہ کرام نے کہا
 ہے کہ یہ پردہ انوار کا ہے اغنیاء کا پردہ نہیں ہے اور طیبی نے مشکوٰۃ کی شرح میں شیخ الوقت
 شیخ شہاب الدین سہروردی سے نقل کیا ہے کہ او بخون رہیاں کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی روح پاک مقام ترقی اور شوق میں ہمیشہ رفیق اعلیٰ اور ملکوت سے کہ وہ ایک
 مقام اصلی سے علی رہتی تھی اور قلب تابع روح کا اور نفس تابع قلب کا ہوتا تھا اور شک
 نہیں ہے کہ حرکت قلب کی نفس کی حرکت سے تیز زیادہ ہے پس باضر و نفس مقام قرب و
 حریم عزت کے عروج میں روح اور قلب کی مصاحبت اور رفاقت جو جدا ہو جاتا تھا اور
 ہیئت مختصری کے لگاؤ کے الگ کر نیکی باعث ہوتا تھا پس حکمت باللہ الہی اور حرمت کاملہ اور
 مہربانی بے انتہا باری تعالیٰ واسطے تکمیل خلق کے عنصر شریف کمپورار یعنی کائنات کا تھکا کرتی تھی
 یہ پردہ قلب شریف کی حرکت کہ کر نیکی لپڑے والے تھے تو تاکہ بالکلیہ قلب روح کی طرف نہ چلا جا
 اور عالم قدس سے نہ مل جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کمال شوق کی وجہ سے اور
 اوس عالم کے جذب کو باعث سو قلب کی حرکت کے کم ہونے سے استغفار کرتے تھے اور عفو تقصیر
 چاہتی ہو جو واسطے کہ اس میں حکمت اور مصلحت تھی اور ایک پورست کی تکمیل کی بڑی حرص تھی
 اور اجمعی سے جو علم لغت کے عالم میں لوگوں نے بوجھیا کہ اس عین کے ہونے سے کیا مراد ہو
 اور یہ کیا چیز ہو اور بخون کیا اس سائل اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب کو اسلی و
 کو قلب کاغین بوجھتا تو بیان کرتا جو کچھ مجھے معلوم ہوتا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کی صفات اور احوال اور قلب کے بارے میں دو مہینے ہمارے کتا ہوں اور حکیم سب تو ان سے یہ بات
 اسمعی کی بہت اچھی معلوم ہوئی حق تعالیٰ اور سکو قلب مصطفویٰ اوس اور جہاں نشان سے
 سرخرا کر دے جسکو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے اور جو کوئی جو کچھ کہتا ہے موافق اپنی معرفت
 اور قیاس کو کہتا ہے اور چونکہ مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے بلند دنیا و ہ ہے
 ہیں جو شخص آپ کو مقام سے کوئی خبر دے اور اپنی حقیقت حال کو دریافت کرے تو گویا اور خواہ
 تشابہات کی تاویل کو جان لیا اور مایعلم تا ولیہ اللہ یعنی نبین جانتا کوئی تاویل اوسکی سوا
 پروردگار تعالیٰ جل شانہ کے وصل اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قدرت میں حیثیت
 تھی کہ حرف علم و علمیہ معونی تھے اور تریل اور تفسیر کے ساتھ آپ پڑھتے تھے اور حروف
 مد میں مد کرتے تھے اور آیت کے سرے پر وقف فرماتے تھے چنانچہ الحمد للہ رب العالمین پڑھتے
 تھے اور شہر جاتے تھے بعد اوسکے الرحمن الرحیم فرماتے تھے اور وقف فرماتے تھے
 اوسکے بعد مالک اویم الدین فرماتے تھے اور وقف کرتے تھے اوسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور
 اوسکو وقف النبی کہتے ہیں اور قرات کر دیا اوسنے نزدیک وقف میں ایک قاعدہ ہے کہ وہ موافق
 کلام کے تمامی کے اور اوسکے مابعد سے خلق ہوئی اور مابعد کا قبل سے جدا ہوئی وہ جو وقف
 کو تمام اور حسن اور کمالی تقسیم کرتے ہیں جیسا کہ نحو کی کتابوں میں مذکور ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سورت میں اس قدر تریل فرماتے تھے کہ وہ سورت اوس سورت کو بھی بڑھ جاتی تھی
 جو اوس خوشی ہوئی تھی اور کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ خوش آواز
 اور خوش قرات نہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی قرات میں خوش آوازی کرتے تھے
 اور کبھی اوسکے ساتھ آواز کو بلند فرماتے جیسا کہ فتح کے دن اس سورت کے پڑھنے میں
 آواز کو خوش آواز دہی کے ساتھ بڑھایا انا فتحنا لک فتحنا لک فتحنا لک یہ تحقیق ہے فتح دہی تکمیل فتح
 نظام اور عبد اللہ بن مغفل نے ترجمہ کو ااتین بار کنو کے ساتھ حکایت کیا ہے اور اوسکو
 بنامی نے ذکر کیا ہے اور نظام یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اوس سورت
 میں بڑھا بڑھا کر آواز کو بڑھنا اختیار ہی تھا بطریق اضطراب کے اور نامی کی جنبش کے باعث سے
 تھا جیسا کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے اور اگر یہ امر اسے کی جنبش کی وجہ سے ہوتا تو عبد اللہ

برج مثل او سکویان نکرتے اور خبر نہ دیتے تاکہ لوگ اس کی اقتدا کرتے اور ترجیح کو انحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کی طرف نسبت نکرتے اور یہ بات نہ کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ترجیح کی ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یٰ زینو القرآن باصواتکم یعنی آرایش دو قرآن کو اپنی آوازوں سے
اور فرمایا یٰ لیس لمن تعین بالقرآن یعنی ہم میں سے نہیں ہے جس نے قرآن کو خوش آوازی
کے ساتھ نہ پڑھا اور فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ کسی خبر کو ایسا نہیں سنتا اور متوجہ نہیں ہوتا جیسا کہ
پیغمبر خوش آواز کے پڑھنے کو سنتا ہے اور متوجہ ہوتا ہے کیونکہ وہ قرآن کو خوش آوازی کے
ساتھ پڑھتا ہے اور پکار کے پڑھتا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فرمایا ہے لکل شیء حلیۃ علیہ علیہ القرآن حسن الصوت یعنی ہر چیز کا ایک زیور ہے اور قرآن کا
زیور خوش آوازی ہے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ات کو ابو موسیٰ
اشعری کے پڑھنے کو سنا اور وہ بہت خوش آواز تھا اور خوب پڑھتے تھے اور ان کی شان
میں فرمایا اعطی فرما اس فرامیراں داؤد یعنی دیا گیا ہے اور سکومزار داؤد کی اولاد کے مزار پر
میں سے جب دن ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حال سے اور انکو خبر دی
ابی موسیٰ اشعری نے عرض کیا کہ افسوس ہے اگر میں جانتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کتاب سنتے ہیں تو میں اس سے زیادہ بنا کر اور خوبی کے ساتھ پڑھتا اور عالموں نے قرآن شریف
یعنی کے سنے میں اختلاف کیا ہے بعضے مطلق جائز رکھتے ہیں اگرچہ بد میں زیادتی لازم آئے
اور حرکت میں اشباع اور اتنا سکے پایا جائے اور علم موسیقی کے قاعدوں کے موافق ہوا اور
بعضے مطلق منع کرتے ہیں اور حق جو دائرہ انصاف کا مرکز ہے وہ یہ ہے کہ خوش آوازی کرنا
اور غنا کرنا دو قسم پر ہے ایک تو یہ ہے کہ طبیعت اور سکوت قاضا کرے اور بدون تکلف اور
بناوٹ اور تعلیم کے اور سکوا کرے بلکہ جو اور سکویا طبیعت پر چھوڑ دیا جائے تو وہ طبیعت خوش گنجی اور
خوبی کے ساتھ اور سکویا تکلف ادا کرے اور یہ جائز ہے اگرچہ بہت آراستگی اور خوبی کے ساتھ جیسا
کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر میں جانتا کتاب سنتے ہیں تو میں قرأت میں بہت
آراستگی اور خوبی صرف کرتا اور جبکہ خوشی اور پیروی اور شوق کا ہیجان ہوتا ہے اور پیچہ نفس پر

قادریہ میں رہتا اور صبر نہیں کر سکتا اور قنوت میں خوش آوازی اور آراستگی اور مدولی آواز کو صبر کرنا ہے پس وہ طبعاً ہر اور وہ بے تکلف کرتا ہے تکلف کے ساتھ نہیں کرتا اور یہ مراد صوت اور لحن عرب سے ہے اور اس طرح کی خوش آوازی صحابہ کرتے تھے اور سنتے تھے اور یہ خوش آوازی کرنا اچھا ہے کہ بڑھنے والی اور سننے والے دونوں میں تاثیر کرتی ہے اور دوسری وجہ یہ کہ علم موسیقی کی صنعتوں میں کسی صنعت کے ساتھ جو کہ حسب طبیعت خود قادریہ میں ہے اور وہ تصنع اور بناوٹ اور تکلف سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ طرح طرح کے السمان موسیقیہ مرکب اور غیر مرکب مخصوص قاعدوں کے ساتھ اور جو وزن اس کے نکالے ہیں اور سکے ساتھ بیکھا جاتا ہے کیونکہ وہ تعلیم اور تکلف کے ساتھ حاصل ہوتا ہے اور یہ وہ ہے کہ جبکہ اگلوں نے نکر وہ قرار دیا ہے اور اس وجہ سے اس کے ساتھ قنوت کو منع کیا ہے اور جس شخص کو علم گائے لوگوں کے احوال سے ہو تو وہ خوب جانتا ہے کہ گائے السمان موسیقی سے بیزار ہیں کیونکہ اس کی تمام باتوں میں تکلف ہوتا ہے اور یہ لوگ بہت پرہیزگار ہیں نہ اس طریق سے پڑھتے ہیں اور نہ اسکو جائز رکھتے ہیں بلکہ درو کے ساتھ اور خوش آوازی کے ساتھ پڑھتے ہیں اور یہ ایسا امر ہے کہ سب طبیعتوں میں موجود ہے اور شارع نے اسکی ممانعت نہیں کی ہے بلکہ اسکا ارشاد کیا ہے اور لوگوں کو اس طرح پر پڑھوایا ہے اور اس بات کی خبر دی ہے کہ حق تعالیٰ ایسے پڑھنے کو خوب سنتا ہے اور فرمایا ہے کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو قرآن کو اچھی طرح سے نہ پڑھے اور ابن ابی شیبہ نے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قرآن کی تعلیم کرو اور اسکو خوش آوازی کے ساتھ پڑھو اور حدیث کو لکھو اور یہ سب مواہب کدنیہ میں مذکور ہے حکایت کی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام جب چاہتے تھے کہ اپنی اساتذہ باتیں کریں اور زبور شریف انکو سنانے پڑھیں تو سات روز بھوکے رہے اور نہ کچھ کھاتے نہ پیتے تھے اور نہ اپنی عورتوں کے پاس آتے تھے بعد اس کے حضرت سلیمان علیہ السلام کو حکم کر دیا تھے کہ گوشتوں میں اور اطرانوں میں اور سب تیوں میں اور ہپاڑوں میں اور دریا میں پکارو کہ داؤد فلا فلا دن بیٹھے گا اور باتیں کرے گا بعد اسکے انکو واسطے منبر جگہ میں نکال کے رکھا جاتا تھا پس وہ اس پر بیٹھتے تھے اور حضرت سلیمان ان کے سر کی جانب کھڑے ہوتے تھے اور آدمی

اور جن اور پرند اور چرند اور وحشرات الارض آتی تھے اور بن بیامی اولکیان اور عورتیں جمع ہوئی تھیں تاکہ ذکر سنیں پس حضرت داؤد علیہ السلام حق تعالیٰ کی تعریف شروع کرتے تھے اور جس چیز کے ساتھ جلال حق پروردگار جل شانہ کو ہے اور زبور کو پڑھتے تھے پس سننے والوں کا ایک گروہ کا گروہ مرجاتا تھا بعد اوسکے حضرت داؤد علیہ السلام گناہگاروں کے حال پر رونا شروع کرتے تھے اور نوحہ کرتے تھے پھر وہیں سے ایک گروہ مرجاتا تھا اور جب موت کی بازاء خلق میں گرم ہو جاتی تھی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کہتے تھے کہ اے نبی اللہ کے اب بہت لوگ مر گئے اور سننے والوں کے جگر پارہ پارہ ہو گئے پس حضرت داؤد علیہ السلام وندھے گر پڑتے تھے اور بیہوش ہو جاتے تھے اور پلنگ پر اوٹھ کر لٹک لٹک جاتی تھے اور حضرت سلیمان کو کوئینیں بچار دیتی تھیں کہ جب کا جو بھائی بند دوست آشنا اسمین ہوا و سکو وھو ڈرھے اور باہر نکال لے پس عورتیں پلنگ لاتی تھیں اور اپنے خاوندوں اور لڑکوں اور بھائیوں کے سرخوہ جاکھڑی ہوئی تھیں اور انکو اوٹھاتی تھیں اور شہر میں لیجاتی تھیں اور جب حضرت داؤد و وسرے دن مہوش میں آتی تھے تو حضرت سلیمان سے پوچھتے تھے کہ اے سلیمان! اون بندوں نے جو بنی اسرائیل میں کیا کیا پس حضرت سلیمان کہتے تھے اے نبی اللہ کے نفلان نفلان مر گئے اور نامہ اوفنے کہہ دیتے تھے پس حضرت داؤد علیہ السلام سر پٹتے تھے اور گریہ و زاری کرتے تھے اور کہتے تھے اے بار خدا کیا تو داؤد سے ناراض ہے کہ داؤد اون لوگوں کے ساتھ جو تیرے خوف سے اور تیرے شوق میں مر گئے نہ مر گیا پس حضرت داؤد علیہ السلام کا دوسری مجلس تک بھی واب تھا اور اس حال میں رہے جب تک حق تعالیٰ جل شانہ نے اونکو اس حال میں رکھا اب لوگ گناہ نہ کریں کہ ثناء و مال بنی اسرائیل کا اس امت کے مال کے اعلیٰ اور داخل تر تھا کیونکہ غنا اور مزار میں حال ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا کافی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے حق میں فرمایا ہے کہ اسکو ایک مزار آل داؤد کی طرف میں سے دیا گیا ہے اور خوف اور شوق ہے اون لوگو کو حکامناؤں کی اس امت پر فضیلت نہیں لازم آتی ہے کیونکہ اوسکے و وجوب موجود ہیں ایک تو یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس امت کو ایک ایسی قوت عطا کی ہے کہ انکو کونسل کر دیتی ہے اور اس حال کا جو اون پر طاری ہوتا ہے اور انکی

زندگی کو نگاہ رکھتی ہے اور قوت جسمانی کو قضا نہیں مہرے دیتی ہے بلکہ بوجہ پورے پے مہرے
 احوال ذکر اور اطوار یقین کے قوت روحانی اور تائیدات الہیہ کو یہ دیتی ہے جیسا کہ فرمایا
 کوشف الخطار ما زدوت یقینا یعنی اگر اٹھتا پر وہ تو نہ زیادہ ہوتا مجھے یقین اور جیسا کہ
 داؤد اور سلیمان علیہما السلام کا تھا کہ باوجود اس بات کے کہ وہ اہل فرار اور بنی اسرائیل کے
 خاص لوگ نہیں بھی خاص زیادہ تھے اور ان سے افضل تھے لیکن ان کو اتفاق مرثیہ کا نہیں ہوا
 جیسا ان کی امت کو اتفاق مرثیہ کا ہوا اور یہ بات اس سبب سے تھی کہ حق تعالیٰ بلاشانہ فر
 ان کو قوت اور تحمل اور برداشت اسکا عطا کیا تھا اور حضرت داؤد کا نہ مہرے پر ونا اور
 سدرت کرنا انکسار سے اور امت پر شفقت کر نیکی وجہ سے تھا نہ یہ کہ امت میں بھی کسی شخص سر
 ان کا مرتبہ گھٹا ہوا اور اس قوت الہیہ کے اور قلب کو تحمل کے پہنکی جان حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
 عنہ نے اشارہ فرمایا کہ ایک دن ایک شخص کو دیکھا قرآن شریف سننے کی وقت روتے ہوئے اور
 بیچین اور بخیر و موافقت ہے پس آپ نے فرمایا کہ ہم بھی ایسے ہی تھے لیکن اب ہمارا دل حنت
 ہو گیا ہے اور قوت کو بوجہ انکسار اور تواضع کو قلب کی سختی کے ساتھ تعمیر فرمایا یا اللہ مرتبہ اونکا
 اس سے محفوظ ہے اور ربائی اور نئے بالکل یہ اٹھ گئی ہے اور نقل کرتے ہیں کہ ایک روز سہل
 ستیری نے ایک شخص کو قرآن پڑھتے ہوئے سنا پس کانپ اٹھا اور زمین پر گر پڑے
 اور بیہوش ہو گئے لوگوں نے اسے پوچھا کہ یہ کیا تھا کیونکہ ہم نے تم کو کبھی اس پر نہیں دیکھا
 تھا اور انھوں نے جواب دیا کہ یہ ضعف مال کی وجہ سے ہو لوگوں نے کہا اگر ضعف یہ ہو تو
 قوت کیا ہوگی اور انھوں نے کہہ کیا قوت یہ ہے کہ سب چیز کا تحمل ہو جائے اور بخیر و موافقت
 قدم رہے اور دوسرا جواب اور کیا یہ ہے کہ اس امت میں بھی خوف اور شوق ہی بہت پائی
 اور کئی آدمی قرآن شریف سننے میں مر گئے اور ذوق اور شوق میں اس عالم سے سدھارے
 ہیں اور وہاں ہندوستان میں لکھا ہے کہ ابو جعفر شکیبی نے اس جماعت کے ناموں کی بیان میں کہیں
 کتاب تصنیف کی ہے اور کتاب نغبات الانس میں بھی اس جماعت کا ذکر ہے کہ جس نے
 سماع کی مجلس میں جان دی ہو **موصول** اور جب کہ تین قرآن کا ذکر ہوا اگر سماع غنائی مجاہد
 کی طرف اشارہ کیا جائے کچھ یسید نہو کا آگاہ ہو کہ اس سلسلہ میں انکوں نے اور بعض ذوالون

نے قولاً اور فعلاً بہت اختلاف کیا ہے بعضے فقہ کے مباح ہو چکے تھیں اور بعض نے نہیں اور بعض نے سنا ہے اور بعضوں نے سنا ہے اس سے انکار کیا ہے اور پرہیز کیا ہے اور بعضوں کو اس میں توقع ہو رہی ہے اور متروک رہے ہیں اور کہا ہے کہ نہ ہم یہ کام کرتے ہیں اور نہ اس سے انکار کرتے ہیں اور آگاہ ہو کہ جس سماع کی طرف حق سبحانہ کے قول سے اشارہ پایا گیا اگر فقہ شریعتیوں اور ائمہ فقہیوں احسنہ یعنی پھر خوش خبری دے میرے بند کو جو سننے نہیں بات اور پیچھے چلتے ہیں اور سنی نیکی کے وادہ سمعوا انزل الی الرسول ترمیٰ عنہم تفیض من الدرع مماعرفوا سن الحق یعنی جب سننے ہیں جو اور ترا ہے رسول پر تو دیکھتے ان کی آنکھیں اور بل ٹپکتی ہیں انہوں سے اور سپر جو حق بات پہچانی ہے اور سکو عوارف میں لکھا ہے کہ یہی سماع ہے جنگلی حقانیت پر اتفاق ہے اور اس میں کوئی اہل ایمان مخالف نہیں ہے اور اختلاف اشار اور تصدیق کی سماع میں ہے جو موسیقی کے قاعدوں کے موافق اور السمان مطربانہ کے ساتھ گائے جاتے ہیں اور اس مقام میں بہت سے قول ہیں اور مختلف احوال ہیں بعضے اس کے منکر ہیں اور اس کو منقہ اور منجور سے شمار کرتے ہیں اور بعضوں کو اس میں غلو ہے اور وہ اس کو بہت حق اور صحیح زیادہ سمجھتے ہیں اور دونوں گروہ نے اس کے دونوں جانب میں زیادتی کی ہے اور حد سے بڑھ گئے ہیں اور اس مقام میں دو طریقے ہیں ایک تو مذہب فقہ کا ہے اور وہ انکار کرتے ہیں اور تعصب اور عناد کی راہ چلتے ہیں اور اس کے فصل کو گناہوں کے ساتھ جو کہ ہیں ملاتے ہیں اور اس کے اعتقاد کو کفر اور الحاد کہتے ہیں اور یہ بہت زیادتی ہے اور طریقہ اعتدال اور انصاف سے خارج ہے اور اسبابہ حرارت نچا ہے خصوصاً اختلاف مقام میں ہاں اپنے مذہب کے عالموں سے نقل کیا گیا ہے جو حرمت اور کرامت پر دلالت کرتا ہے اور دوسرا طریقہ محدثین کا ہے اور یہ کہتی ہیں صحیح حدیث اور نص صریح سے اس کی حرمت ثابت نہیں ہوئی ہے بلکہ جو حدیثیں اس باب میں وارد ہوئی ہیں وہ یا بنائی ہوئی ہیں یا مطعون ہیں اور ایسی ہی قرآن کی آیتیں ہیں اگرچہ بعضے مفسرین نے اس میں حینہ کے ساتھ اس کی تفسیر کی ہے جو غنا کی حرمت پر دلالت کرتی ہے لیکن اس کی تاویل میں اور بھی ہیں جن کو ادون عالموں نے جو انکو صحاح میں ذکر کیا ہے اور جب کہ حرمت ثابت نہ ہوئی تو حلال اور مباح ہونا موافق قول سبحانہ تعالیٰ

کو ثابت ہوا اصل کلم الطبیات یعنی غلال کرومی گنیں شکوہ بھی خیرین اور مصنفے کہتے ہیں اور اسکی حرمت اور اباحت ویسے قطعاً شرعی سے ثابت نہیں ہوئی پس مسئلہ قرار پانیکا اصل راسخا پر اور خطر سے ابادت نہیں ہوا اور قیصر طریقہ صوفیہ کرام کا ہے اور انکا مذہب اور انکے فعل سب میں مختلف ہیں بعضوں نے پرنہ کیا ہے اور بعضوں نے استعمال کیا ہوا ہے چاہے کہ پرنہ کرنا انکا اور زیادتی انکی قوی تر ہو کیونکہ انکے مذہب میں ہر فعل اور قول میں سب وقوتوں اور تمام حالتوں میں عزیمت اور احتیاط ہے لیکن انہیں سے بعضوں پر محبت اور شوق اور شہ محبت اور کیفیت حال اور وجد غلاب ہوا ہوا اور حکم اور حکما بخیر و اور دست کا حکم ہے اور نفس و نہیں غفلت کی تاثیر کر نہیں اور قلب کی فرحت دینے میں کچھ شک نہیں ہے اور یہ دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا یہاں تک کہ جانور و نہیں اور بچہ و نہیں تاثیر اسکی ہوتی ہے پس جو ان میں سے تحمل والے ہیں وہ حکم اور اب پر استقبال کی ساتھ ثابت قدم رہتے ہیں اور جوابل شوق میں سے ایسے ہیں کہ جب کمال و زار میں و گر گون ہو جائے وہ بے سبب غلبہ مجد اور کیفیت حال کی بخیر و ہو جاتے ہیں اور انکو قمر انہیں رہتا اور بعض عارفوں نے کہا ہے کہ سماع اور انکو گوئیے لیے ہے جن پر یہ صفتوں کی تخلیق ہوتی ہیں اور وہ ارباب وجد میں بس ہیں کیونکہ انہیں بابتہا صفتوں کا طور ہوتا ہے اور مختلف حالتیں انہیں گزرتی ہیں لیکن جن پر ذات کی تجلی ہوتی ہوا و کمال اور مرتبہ بہت اعلیٰ اور قیاس سے باہر ہے اور بیشک اس گروہ نے سماع کی شرطیں اور اسکے آداب بیان کیے ہیں پس جو طالب پیروی ڈھونڈھنے والا ہوا و سکھو دیکھنا کتا عوارف کا جو معارف کے احکاموں کو جامع کو کفایت کرتا ہے اور انہیں رد اور انکار میں بھی باب ہے اور قبول اور ایشار میں بھی ہوا اور سماع کی ترویج اور استغناء میں ہوا اور ایک باب اسکے آداب میں اور غنا کر نہیں بھی ہے وائد اعلم اور صاحب کتاب الاشاع با حکام السماع نے کہا ہے کہ غنا و متم پر ہے ایک قسم ہے جہیں عادت جاری ہوتی ہو کر استعمال اور کا قلب کی فرحت کی اور کاموں کی آسانی اور جو جھون کے اوٹھانے اور ساقی طر کرنے کے لیے جج کی راہ میں کعبہ اور زمزم کے وصف کرنے کے ساتھ کرتے ہیں اور لڑائی کو مقام میں لڑنے اور جہاد اور جنگ کی صفت کرنے کے ساتھ استعمال کرتے ہیں مثل خدا و

نفس اور رکبان کی اور پیش خنا عورتوں کے جو بچوں کی تشکین کے واسطے اور ماننا اسکے
ہے اور یہ سیاح ہے اگر نمش اور حرام چیزوں سے خالی ہو بلکہ مستحب ہے کیونکہ اچھے کاموں کے
نشاط کا باعث ہوتا ہے اور دوسری قسم غنا کی ہے کہ اسکو بھی استعمال کرتے ہیں جو غنا کی
صنعت سے آگاہ ہیں اور شعر جنین ایک گدازگی ہے اور انکو اختیار کرتے ہیں اور باریک بخون
کے ساتھ اور اسکو گاتے ہیں کہ اس سے نفس کو میمان ہوتا ہے اور فرحت ہوتی ہے اور یہ قسم
عالموں میں مختلف فیہ ہے ایک جماعت نے اسکو سیاح قرار دیا ہے اور ایک قوم نے مکروہ کہا
ہے اور ایک قوم نے حرام کہا ہے اور کتے ہیں صحیح تراویح اور شافعی اور ابو حنیفہ
اور احمد رحمہ اللہ سے کراہت اور حرام کا اطلاق بھی آیا ہے اور قاضی ابو الطیب نے امام
ابی حنیفہ سے اسکی حرمت بیان کی ہے اور شیخ شہاب الدین سہروردی نے عوارض میں
کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ غنا کو گناہوں میں شمار کرتے ہیں اور ایسے ہی قاضی ابو الطیب تبریم
اسکی عام شیعہ اور سفیان ثوری اور حماد اور شعی سے نقل کی ہے اور غنا کی جو سند کہ رکھتے ہیں
اوس سند سے اوخون نے سفیان سے روایت کی ہے کہ غنا کے باربعین اوسنے پوچھا کیا
پس اوخون نے کہا کہ وہ بمنزلہ ہوا کر ہے کہ ایک کان سے آیا اور دوسرے کان سے نکل گیا
اور کتے ہیں کہ یہ اشارہ اونکا اوسکے سیاح ہونے سے ہوا حرمت اوسکی اہل کوفہ اور اہل
مدینہ اور اہل عراق سے نقل کی گئی ہے اور ایک گروہ اوسکی اباحت کی طرف گیا ہے اور طلق
اوسکو سیاح کر دیا ہے اور عورت اور مرد اور لڑکے کی کچھ تفصیل نہیں کی ہے اور اوسن بپہ
برابر کا حکم دیا ہے لیکن اتنی شرط کر دی ہے فتنہ اور اوسکے واقع ہونے سے امن ہو اور جو
لوگ اوسکے سیاح ہونے کے قائل ہیں اوخون نے کہا ہے کہ غنا اور اسکا سننا ایک جہات
کثیر ہے جو بڑے بڑے صحابہ ہیں کہ اونہیں عشرہ مبشرہ بھی کہتے ہیں اور تابعین اور
تابعین سے روایت کیا گیا ہے اور دوسرے علماء دین اور محدثین سے جو پرہیزگاری اور
تقویٰ اور علم اور عبادت کو لوگ ہیں اوسنے بھی اوسکا سیاح ہونا نقل کیا گیا ہے اور اس باب
میں ان سب لوگوں سے روایتیں اور حکایتیں جو اوسمیں کفایت کرتی ہیں منقول ہیں اور بیشک
معلوم ہوتا ہے کہ اسمیں امام دین کے اوپر بڑے بڑے اہل یقین مختلف ہیں عبد اللہ بن جعفر

رضی اللہ عنہما کا گانا سننا مشہور ہے اور اسکو جن نعمتوں اور ارباب تواضع اور حدیث کو حاضر نظر
 فرمادیا ہے نقل کیا ہے اور عبدالبر نے استیعاب کہ نام ایک کتاب کا ہے اور عین لکھا ہے کہ
 عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما غنا میں کوئی قباحت نہیں جانتے تھے اور اپنے چچا حضرت
 امیر المومنین علی بن ابی طالبؓ کے زمانے میں جبیلہ کے گھر میں جاتے تھے اور جبیلہ نے قسم
 کھائی تھی کہ اپنے گھر کے سوا کسی کے واسطے نہ گاؤں گی پس اپنے گھر میں گانا گائیں اور چچا
 عبداللہ بن جعفرؓ کے گھر میں تشریف لائیں اور عین اور عین اپنی قسم کا کفارہ دیدوں
 پس آپ نے انکو اس بات سے منع کیا اور کہا ہے کہ حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کے ہمسائے
 میں حجیر لوگ تھے کہ وہ گاتے اور انکو لیے رہتا تھا جانتے تھے اور نقل کی ہے کہ سعد بن اسید
 جو افضل تابعینوں میں سے تھے اور پرہیزگاری میں ضرب المثل تھے گانا سننے سے بچتے تھے اور
 اس سے لذت اٹھاتے تھے اور ایسے ہی سالم بن عبداللہ بن عمر و قاضی شریح باوجود وہ
 عالمی کے اور کبر سنی کے اپنی اونڈیوں کا گانا سننے سے بچتے تھے اور سعید بن جبیرؓ جو بزرگ تابعینوں
 میں سے ہیں گانا باریہ کا سننا ہے کہ وہ گاتی تھیں اور دن بجاتی تھیں اور ایسے ہی عبداللہ
 بن جریج کہ عالم اور فقیہ اور حافظ حدیث اور عادل تھے اور جنگی عدالت اور بزرگی پر سب کا
 اجماع ہے گانا سننے سے بچتے تھے اور السمان جانتے تھے اور ابراہیم بن سعد ایک شخص اپنے وقت
 کو امام اور فقیہ اور صاحب روایت کہ تھے طالب علموں کو حدیث نہ سنوائی تھی جب تک
 انکو گانا نہ سنوائی تھے اور رشید کی مجلس میں انھوں نے غنا کے ملال سوچا کہ قوتی پاپا
 اور انہوں نے لوگوں نے امام مالکؓ کا حال پوچھا پس انھوں نے انکا کہ جبکو لوگوں نے
 خبر دی ہے کہ بنی ربیع میں ایک روز دعوت تھی اور قوم کے پاس دن اور رہتا تھے
 کہ وہ بجاتے تھے اور گاتے تھے اور کھیل کود کرتے تھے اور امام مالکؓ کے پاس ایک چوکور
 دن تھا کہ وہ اسکو بجاتے تھے اور گاتے تھے واللہ اعلم اور صاحب تذکرہ نے بیان کیا
 ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ سے غنا کے بارے میں پوچھا گیا پس دونوں صاحبوں
 نے فرمایا کہ گانا نہ گناہ سے ہے نہ صغیر و عین سے ہے اور نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے
 ہمسائے میں ایک شخص تھا کہ وہ ہر شب کو اٹھتا تھا اور گاتا تھا اور امام اسکو گانا سننے سے

اور ایک شب کو امام نے اوٹکی آواز نہ سنی پس اس کے گھر والوں نے پوچھا کہ آج کی رات کیا ہوا ہے کہ اوٹکی آواز سننے میں نہیں آتی ہر اون لوگوں نے کہا آج رات گو وہ باہر نکلا تھا لوگوں نے اس کو کپڑے تھیکے کیے ہیں امام نے اپنا علم پر باز جھکا میرے پاس گئے اوس سے اوٹکی سفارش کی اور چھڑوایا میرے کہا کہ اوس کا نام کیا ہے آپ نے کہا کہ اوس کا نام عمرو ہے میں جب کا نام دیتا اوس کو قید خانے سے نکال لیا اور امام نے اوس شخص سے کہا کہ پھر میری کام کرو جو تو ہر شب کو کام کرتا تھا اور چونکہ امام ابو حنیفہ نے گانا اوس شخص کا سنا اور اوس کو سن لیا یہ بات اوس کے نزدیک گانے کے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہے اور باوجود پرہیزگاری اور اتقا کے اوٹکی ہر شب اس گانا سننے پر مباح ہی ہوئی کہی حمل ہو سکتا ہے پس اب جو کچھ امام سے اسکے علماء و مقلدین آیا ہے اوس کو واسطے جمع کرنے قول اور نقل کے اوس گانے پر محمول کیا ہے جیہ شخص شریک ہوتا ہے اور حالانکہ تحریم اوٹکی نہیں پائی گئی ہے لیکن بمقتضائے اوس کے فعل کے ہونے اوس کے قول سے یہاں کہ منقول ہے کہ جس دعوت و ملیہ میں گانا ہوتا تھا امام سب جاتے تھے اور ابن قتیبہ نے بیان کیا ہے کہ ایک دن امام یوسف رحمہ اللہ کے پاس گانے کے مسئلہ کا ذکر کیا گیا پس اپنے امام ابو حنیفہؒ کے ہمسائے کا قصہ بیان کیا اور نقل کیا کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اکثر رشید کی مجلس میں تشریف لیجاتے تھے اور وہاں گانا ہوتا تھا پس آپ سنتے تھے اور روضہ تھے اور امام مالک رحمہ اللہ سے جماع کے بارے میں پوچھا گیا انھوں نے فرمایا کہ میں اپنے شہر کے عاملوں کو دیکھا ہے کہ وہ سماع کی مجلس میں بیٹھتے ہیں اور اوس کے منکرین ہیں اور کہا کہ سماع کا سنکر وہی شخص ہو گا جو اندھا ہو یا جاہل ہے یا عرانی جسکی موتی طبیعت ہے اور امام غزالی نے اس کو اوس سے نقل کیا ہے اور امام شافعی اور اس کا ابو منصور اور نقال اور اس سے سوا لوگوں نے مباح ہونا سماع کا امام مالک سے نقل کیا ہے اور امام مالک سے یہ بات جو نقل کی گئی ہے کہ انھوں نے کہا گانا ناسق ہی سنتے ہیں تو وہ اوس کا فریضہ نہیں کیا گیا جیہ میں وہ چیزیں شریک ہیں جو منع ہیں تاکہ اوس کے قول و فعل میں بے نظمت ہو جائے اور امام غزالی نے کہا ہے کہ امام شافعی کے مذہب میں گانہ کا حرام ہونا نہیں ہے اور جو کتابیں اوٹکی تصنیف ہیں اوس میں کتنی کتابوں میں سینے و دھوٹے کا ہے لیکن ان کو

پہونچی ہے جو صریح اس کے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور اس کے حرام ہونے پر رض
 نہیں ہے اور امام احمد بن حنبل سے بھی روایت صحت کو پہونچی ہے کہ امام احمد بن حنبل نے اپنے
 بیٹے پاس جب کا نام صالح ہے گا نا سنا ہے پنا سنا ہے ابو العباس فرغانی سے روایت ہے کہ وہ
 بیان کرتے تھے کہ میں نے صالح بن احمد بن حنبل کو سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں گانے کو
 دوست رکھتا تھا اور میرے باپ اس کو اچھا نہ مانتے تھے پس ایک روز میں ابن جناد سے
 وعدہ لیا کہ ایک شب میرے پاس نہیں وہ ایک شب کو میرے پاس رہے جب میں نے
 جان لیا کہ میرے باپ سو گئے تو ابن جناد نے گانا شروع کر دیا پھر مجھ کو گٹھے پر پاؤں کی
 آہٹ معلوم ہوئی میں کو گٹھے پر چڑھ گیا اور میں نے دیکھا کہ میرے باپ کو گٹھے پر بہن اور
 گانا سننے بہن اور دامن او کی بنبل کے نیچے ہے اور وہ کو گٹھے پر پھیرتے ہیں گویا کہ نقص
 کرتے ہیں اور مثل اس کے ایک قصہ عبد اللہ بن احمد مثل کا بھی منقول ہے اور یہ بات اس پر
 دلالت کرتی ہے کہ اون کے نزدیک بھی سماع مباح تھا اور جو کچھ کہ اس کے خلاف اون سے منقول ہے
 وہ معمول اس کا فریب ہے جیسا کہ شمس اور منع چیزیں شریک ہوتی ہیں اور وہ برا ہے اور
 امام احمد سے روایت کیا ہے کہ اوہ بخون نے ایک قوال کا گانا اپنے بیٹے کے پاس جب کا نام
 صالح ہے سنا او کو کچھ اس سے انکار کیا پس اون کے بیٹے نے کہا کہ اے باپ میرے کیا
 آپ اس سے انکار نہ کرتے تھے اور اس کو مکر وہ نہ مانتے تھے اوہ بخون نے کہا کہ لوگوں نے
 مجھ سے ایسا کہا کہ گانے میں اون چیزوں کا استعمال کرتے ہیں جو منع ہیں اور داؤد طائی سے
 نقل کی ہے کہ وہ سماع کی مجلس میں آتی تھے اور سماع میں اون کی بیٹی سیدھی ہو جاتی تھی باو
 اس بات کے کہ بڑے چاہے کی وجہ سے کٹرے ہو گئے تھے اور وہ شاگرد امام ابو حنیفہ کے تھے
 اور عالم فقہ حنفی تھے اور عالم فقیہ ناصر الدین ابو المنیر اسکندری نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے
 کہ اگر سماع اپنی شرط کے ساتھ اپنے مقام میں ہو اور جو اس کے اہل ہیں وہ موعود تو صحیح ہو اور
 اس قول کو ابو بکر خلیل نے جو صاحب جامع ہیں ابو عبد الغفر نے کہ یہ دونوں منہج ہیں اختیار
 کیا ہے اور صاحب مستوجب نے گانا سننے کو منہج کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے اور بیان کیا ہے
 اون کا گانا سنا صالح اور عبد اللہ سے جو بیٹے امام احمد کے ہیں اور اس کو حافظ ابو الفضل

مقتدر سی اور طاهر یہ نے اختیار کیا ہے اور اسکو ابو جحز بن حزم نے اپنے مصنفات میں ذکر کیا ہے اور انکا اسباب میں ایک رسالہ ہے اور بن طاہر نے بھی ایک رسالہ سماع کے مقدمے میں تصنیف کیا ہے اور اجمال صحابہ اور تابعین کا اوسپر نقل کیا ہے اور اسکی دلیلون کو اون سندوں سے جو وہ رکھتے ہیں مضبوط کیا ہے اور شیخ تاج الدین عبدالرحمن قراوی شافعی شیخ و شوق نے جو مفتی و شوق کے تھے اور ابن قتیبہ نے سماع پر حرمین شریفین کے لوگوں کے اجمال کو نقل کیا ہے اور ابن قتیبہ ذوالکثر اہل عراق سے بھی نقل کیا ہے اور ابن طاہر نے اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ جب دیکھو کہ اہل مدینہ نے کسی چیز پر اجمال کیا ہے تو اسکو منت سمجھو اور یومض بن عبداللہ اعلیٰ نے روایت کیا ہے کہ عیضا امام شافعی سے پوچھا کہ اہل مدینہ کے نزدیک سماعی مباح ہے یا نہیں اور محضون نے کہا کہ میں نہیں جانتا مہوں کہ کوئی بھی علمہ مجاز میں سے سماع کو روہ قرار دیتا ہے لیکن اس قدر جانتا مہوں کہ او محضون نے اسکی تفریضین کی ہیں اور ابو یعلیٰ مہلی نے ذکر کیا ہے کہ یوسف بن یعقوب المابشون اور اونکے بھائی گانا سننے کی اجازت دے تھے اور یحییٰ بن عیین جو بہت بڑے محدث تھے او محضون نے کہا ہے کہ میں یوسف مابشون کے پاس آتا تھا پس وہ مجکو گھر میں حدیث پڑھاتی تھے اور ہمایہ والے دوسرے گھر میں دائرہ سجاتے تھے اور یہ سب اہل حدیث میں ثقات ہیں کہ صحاح میں انکی حدیثیں لائے ہیں اور عبدالعزیز بن سلمہ مابشون جو مفتی مدینہ کے تھے اور اونے ائمہ روایت کرتے ہیں اور صحیحین میں انکی حدیث لائی گئی ہیں بربط کی خصصت دیتے تھے اور صاحب نہایہ نے مہایہ کی شرح میں حضرت امام حنفیہ سے اسکی تحریر بیان کرنے کے بعد بعضے حنفیہ سے گائے کے مباح ہونے کو اس وقت میں نقل کیا ہے کہ جب نظم کے قافیون کے حاصل کرنے اور زبان کے فصیح ہونے کے لیے گائے اور کہا ہے کہ اس میں کچھ قباحت نہیں ہے اور بعضے حنفیہ نے کہا ہے کہ اگر تمنا ہو اور اپنے نفس کی وحشت دفع کرنے کے واسطے گائے تو کچھ قباحت نہیں ہوا اور یہی شمس اللائمہ سرخسی نے اختیار کیا ہے اور اسپر دلیل لائی ہیں اس بات کو کہ انس رضی اللہ عنہ اپنے گھر میں گائے تھے اور اسکو بطریق لمہ کے نہیں کرتے تھے اور کہا ہے جو اسکی کراہت کے قائل ہیں وہ حضرت انس کی حدیث کو اس بات پر حمل کرتے ہیں کہ وہ

اول شعرون کو گانے تھے جو مباح ہیں اور صاحب بانی نے متفقہ سے اس چیز کے ساتھ
یقین کیا ہے جسکو شمس لائے نے ذکر کیا ہے اور علت اسکی یہ بیان کی ہے کہ گانے کا سننا دل کو نرم
کرتا ہے اور صاحب خیر نے بعضہ فقہ سے نقل کیا ہے کہ لایا اس بہ فی الاعراس یعنی گانے
میں کچھ قباحت نہیں شادیوں میں اور بعض کہتے ہیں کہ عیدوں میں اور تمام خوشی کے
وقتوں میں جو مباح ہیں سماع میں کچھ قباحت نہیں ہے اور شیخ الاسلام محمد بن عبد السلام
اور صاحب اس کے شیخ محمد رفیع العبد نے کہ یہ بہ نہیں گارح المؤمنین سے ہیں اور سکوا اختیار کیا
اور صاحب متاع نے کہا ہے کہ صوفیہ کرام میں بہت سے فقہ اور محدث اور علوم شرعیہ کے
جانبے والے تھے جیسے استاد ابوالقاسم شیرازی اور شیخ ابوطالب مکی اور شیخ شہاب الدین
سہروردی اور انھوں نے اپنے رسالوں اور تصنیفوں میں اور چیزوں کا ذکر کیا ہے جو سماع کے
مباح ہونے پر قول اور فعل اولالت کرتے ہیں اور عبد رضی اللہ عنہ فقہ تھے اور ابو ثور کے
مذہب پر فتویٰ دیتے تھے اور نے شیرازی اور سہروردی اور سوانکے جو ہیں اور انھوں نے بیان
کیا ہے کہ حضرت عبد ربغدادی نے فرمایا ہے کہ اس صوفیہ کی جماعت پر رحمت کا نزول تین
وقت میں ہوتا ہے ایک تو کھانے کے وقت کیونکہ یہ نہیں کھاتے ہیں مگر ناشے ہیں اور دوسرے
کلام کر نیکے وقت اس واسطے کہ یہ صدقین اور انبیاء اور ولیوں کے مقاموں میں بائیں
کر تو ہیں اور تیسرے گانا سننے کے وقت کیونکہ یہ وجہ کے ساتھ اور شوق کے ساتھ سنتے ہیں اور
علماء صحابہ کی جماعت سے اس باب میں حکایتیں نقل کی ہیں جو انہیں سچے اکثر کتابوں میں مذکور ہیں
جس اور آگاہ ہو کہ صاحب متاع نے سماع کے باب میں تین قول نقل کیے ہیں ایک تو اسکی
حرمت اور دوسرے اسکی کراہت اور تیسرے اسکا مباح ہونا اور یہ مذہب کی دلیلین
ذکر کی ہیں اور مذہب اباحت کو ترجیح دی ہے جیسے کہ انکی عادت تھی اور حرمت اور کراہت
کو جواب سندوں اور دلیلوں نے دیے ہیں اور مذہب اباحت کے اثبات میں بہت کچھ لکھا ہے
اور اسکو کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس سے ثابت کیا ہے اور علت قیاس کی یہ ہے
کہ جب سنت صحیحہ میں قرآن شریف کا خوش آوازی سے پڑھنا ثابت ہوا تو شعر میں بھی وہ
بات جائز ہوگی اور دونوں اسباب میں شامل ہیں کہ قرآن کا خوش آوازی سے پڑھنا

گدازگی اور شوق پیدا کرتا ہے اور خشوع اور خضوع کو طلب میں جگہ دیتا ہے اور شعرون کا گانا
 جو کہ مباح ہیں وہ طاعت اور مباح چیزوں کے اور زندہ کرنے کی دنیا میں رغبت اور آخرت کی
 رغبت کا شوق والا ہے اور محبت الہی تعالیٰ کی زیادتی اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پیدا کرتا ہے پس اس کا جو از بھی ہوا اور بعضے حدی اور نصب اور
 قہمہوں کے عربی گانے جو بائز مباح ہیں باتفاق اور سہ قیاس کرتے ہیں اور یہ سب اس
 وقت میں ہو سکتا ہے کہ جب کہ نفس قاطع گانے کی حرمت اور کراہت پر ثابت نہ ہو ورنہ
 قیاس مقابلہ نفس کے لازم آئیگا اور جو لوگ اس کے مباح ہونیکے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ
 کوئی نفس اسباب میں وارد نہیں ہوئی ہے اور اگر کوئی ہے تو صحت کو نہیں پہنچتا ہے اور
 شاہ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں کہ میرے مقصد اس کے مباح ہونیکے قولوں کے بیان کرنے سے یہ ہے
 تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور ایک جانب یقین کر لینا اور اسکو ترجیح دینا
 اور اس میں تعصب کرنا طریقہ اختلاف کے مناسب نہیں ہے اگر کسی کو صلاح وقت اس میں
 معلوم ہو کہ توقف کرے اور احتیاط کرے اور خلاف اور جھگڑے میں نہ پڑے اور اپنے
 حال کی سلامتی اور میں دیکھے اور احتیاط اور تقویٰ کو اور میں اندیشہ کرے تو اسکو مبارک
 ہو لیکن چاہیے کہ بزرگوں کے حق میں جو اسکا استعمال کرتے ہیں طعن اور تشنیع باوجود صحیح
 ہونے و دلیلوں کے اور مختلف ہونے طرق کے اور متوجہ ہونے عالموں اور فقیہوں
 اور عارفوں کے اور اسکے دوسرے جانب کی طرف ترجیح اور رجوع سے قطع نظر اس کے
 روزانہ اور انصاف کو ہاتھ سے نہ دے صحت عافیت اگرچہ خوش افادہ و دل
 جانب عشق عزیز است فرنگہ اش + اور جو لوگ کہ خدا کے مباح ہونیکے قائل ہیں انکو سنا
 نہیں ہو تعصب اختیار کریں اور عالموں کے قولوں کے منکر ہوں خصوصاً وہ لوگ جو طریقہ
 دیانت کے رہ رہیں اور نصیحت کرنے والے ہیں و لکل وجہ وہ مولیہا ناستبقوا
 الخیرات یعنی ہر کسی کے لئے ایک طرف ہے کہ وہ منہ کرتا اس طرف سے تتم سبقت چاہو نیکیوں پر اور
 دونوں طائفوں کو چاہیے کہ رعایت طریقہ تمیز اور تفصیل کی ہاتھ سے نہیں کہو نہ کہ توقف
 اور احتیاط تمام کاموں میں اچھا ہے اور زیادتی اور حد سے بڑھ جانا ہر مقام میں مجاہد

بائٹل توفیق منہ الصمتہ یعنی اللہ کی طرف سے توفیق ہے اور اوس کی جانب سے نگہبانی ہے اور
 اسمیں صاحبِ متاع نے اکون اور فرارون میں بھی کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ اہل علم اربعہ کو مذہب
 میں فرامیہ کی حرمت مشہور ہے اور باوجود اس بات کے بعض عالموں سے جو مذہب شافعیہ تھے تہین
 اور اصحابِ نواہر اور امام غزالی کاوشل انھیں لوگوں کے خلاف پر گئے ہیں اور اکون اور فرارون
 کی تمہین بیان کی ہیں لیکن وہ مختلف فیہ ہے بعض مطلق مباح کہتے ہیں اور بعض مطلق
 حرام قرار دیتے ہیں اور بعضوں نے جہانچہ دار اور غیر جہانچہ دار میں فرق کیا ہے اور ثواب و سزا
 نکل میں ہے اور بعضوں نے نکل کا اعلان وہ سے مستحب قرار دیا ہے اور شبانہ جہانچہ
 کی معنی میں ہے اوس میں بھی احتمالات ذکر کیے ہیں اور ایک مزار وغینہ سے جو عود ہے جسکو بریل
 بھی کہتے ہیں اور اوس میں تار بھی ہوتی ہیں جنکو زیرو سم کہتے ہیں اوس میں بھی بہت اختلاف پایا
 کیے ہیں اور کہا ہے کہ چاروں مذہبوں میں مشہور یہ ہے کہ اوسکا بجانا اور سننا و نون حرام
 ہے اور ایک گروہ انہیں سے اس طرف کو گیا ہے کہ مباح ہے اور انھوں نے اوسکا سننا
 عبد اللہ بن جعفر اور عبد اللہ بن عمر سے اس طور پر بیان کیا ہے کہ ایک روز عبد اللہ بن عمر
 عبد اللہ بن جعفر کے پاس آئے پس انھوں نے ایک ہسلیہ والے کو اونکے پاس عود بجاتی
 ہوئی پایا عبد اللہ بن جعفر نے عبد اللہ بن عمر سے پوچھا کہ کیا تم اوس سے کچھ قباحت دیکھتے ہو
 انھوں نے کہا کہ کوئی قباحت اسمیں نہیں ہے اور دوسروں نے اس کے سننے کو عبد اللہ
 بن الزبیر اور معاویہ بن ابی سفیان اور عمرو بن ابی العاص اور حسان بن ثابت اور سوا آسمانوں
 کو عبد الرحمن بن حسان اور زبیر بن زید و جابر بن عبد اللہ بن عمر سے پوچھا تو ان سے
 ابو منصور نے زبیر اور سعید بن السیب و عطاء بن ابی ریحان اور علی بن عبد اللہ بن ابی عتیق اور
 کہ اکثر فقہین نقل کیا ہے اور خلیفہ عبد العزیز بن ماجشون سے بیان کیا ہے کہ وہ بریل میں
 رخصت دیتے تھے اور ابن سمعان نے طائوس سے حکایت کی ہے اور ابراہیم حمد کی حکایت ہے کہ شید
 کو پائیں آئی اور کہا کہ عود لاؤ پس انھوں نے کہا عود المحرم عود المہرم قال لابل عود المہرم عود
 انکلیضی کا عود بجانیکا انھوں نے کہا نہیں بلکہ عود جو باجہ ہے پس شید نے عود منکھایا اور
 اوسکو ابراہیم بن سعد نے سمجایا اور اوس کے اور گانے کے مباح عود پر فتویٰ دیا اور خالکی

تاسخ مکہ میں اوس سندر کے ساتھ جو وہ رکھتے ہیں موسیٰ بن المنیرؒ سے نقل کی ہو کہ وہ بخون
 فوطیہ بن ابی رباح کو بلایا اور وہ آئے اور وہاں کچھ لوگ تھے کہ ربط بجاتے تھے اور کاتے
 تھے اور بخون فوطیہ کو کیا عطار بن رباح آتے ہیں پھر گئے ہیں اور بخون نے کہا کہ میں بیٹھو نکلا
 جب تک پھر تم وہ کام کرو جو کرتے تھے ہمارے لوگوں نے وہی اپنا کام شروع کر دیا اور وہ
 بیٹھ گئے اور کھانا کھایا اور صاحب ستاع نے اسی عود کو حاصل قرار دیا اور باجو کو اس پر کیا
 کیا ہوا اور حاصل کلام یہ ہے کہ وہ بخون فوطیہ بن رباح بہت کچھ لکھا ہوا اور گل لون اور مزار بن
 کو نقل کیا ہوا اور کہا ہے کہ جو اسکی حرمت کو قائل ہیں ان میں اس بات کا اختلاف ہو کہ وہ کبیرہ
 ہو یا صغیرہ ہے اور جو متاخرین شافعیہ میں سے ہیں وہ قائل بات کے ہیں کہ صغیرہ ہے
 اور یہ چند کلمے کتاب مذکور سے بیان کیے گئے ہیں واللہ علیہ یغنی عہد او سپہو اور غرض
 اسکی نقل کرنے سے بچنا سکے اور نہیں ہو کہ اگر کبھی اس گروہ سے کوئی نہیں نقل کیا تو مبالغہ
 زیادتی اور تشدد میں لوگ نکرین اور انکی جاہلیت اور گمراہی اور شق کو قائل نہوں اور
 اوسکے حق میں طعن اور تشنیع نکرین اور عیبوں کا ڈھانپنا اپنا شیوہ کرین اور عوام کو نہ چھوڑیں کہ
 وہ انکی پیروی کرین فالسحق الحق ان یتبع وانشاء علم وعلما حکم یعنی حق سزاوار ہوا اس بات کو کہ
 اتباع کیا اور اشد خوب جانتا ہوا اور علم اسکا ٹھیک ہے اور اس کضعیف فی اس مسئلہ میں چند
 مقاموں میں کلام کیا ہوا اور سب طریق میں ایک تھوڑے میلان کے ساتھ طرف حرمت اور اگر
 کی تفصیل اور تردید اور توسط کو لیے رہا ہوں لیکن اس مقام میں اسکے مباح ہونیکے قول
 اکثر نقل ہوئے ہیں کیونکہ دوسری جانب اسکے خلاف ہے وہ مشہور ہے اور نہ وہ نہیں
 سمائی ہوئی ہے اسکے بیان کی کچھ حاجت نہیں ہے اور تمنیت یہی ہے جو کہا گیا ہے
 عیب ہے چون ہمہ گفتی ہنرش نیز گوید نفی حکمت کن از بہر دل عامی چندہ او جاننا چاہد کہ
 ہر زمانہ میں ابتداء سے اب تک جو کوئی گانہ اور سماع کی جانب تو لا اور نہ لگا گیا ہوا جس نے
 اسکا انکار کیا ہو وہ سب حکایتوں اور روایتوں سے جو اسباب میں آئی ہیں روشن ہے اور
 شکوہ میں نقل کیا ہے کہ ابو سعود انصاری رضی اللہ عنہ جنکو بدری بھی کہتے ہیں اور وہ اس
 بدری کہنوی یہ ہے کہ بدر کی لڑائی میں وہ حاضر تھے یا یہ ہو کہ سکری اور نکاہد کے جنگل میں تھا وہ

اور دوسرے صحابی باہم بیٹھے ہوئے تھے اور گانے پڑھتے اور سنتے تھے ایک شخص جو وہاں موجود تھا اونکا گانا سننا اوسکو ناگوار ہوا اور اسے انکار کیا اور کہا اے صاحبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دو دون مایہ و تم گانا سنتے ہو اور منہوں کو کہا اگر تو چاہتا ہے کہ تو بھی سے تو ہمارے پاس بیٹھ اور سن اور میں تو چاہا جا ہم کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اجازت دیدی ہے اس بات کی کہ ہم گانہ سنیں اور یہ بات شادی میں ہونی تھی کہ گانا اوس میں بالاتفاق مباح ہے اور اس سے بڑھ کر عبد اللہ بن جعفر فرماتے تھے کہ اس کام میں بہت مشغول رہتا تھا اور معاویہ بھی اونکے شریک و موافق تھے اور اونکے ساتھ محبت اور دوستی بہت کچھ تھی معاویہ کئی بی بی نے عبد اللہ بن جعفر عظمت کا اس وجہ سے انکار کیا اور اونپر عیب گیری کی اور معاویہ سے کہا کہ اونکا حال تو یہ ہے تم کس وجہ سے اونکو معتقد ہو گئے دوسرے روز عبد اللہ بن جعفر معاویہ کے مکان میں تشریف لائے اور بہت نماز پڑھی اور بہت عبادت کی پس معاویہ نے اپنی بی بی سے کہا کہ یہ دیکھو وہ کیا کر رہا ہے پس وہ اوس انکار سے باز آئیں اور حقیقت معلوم اور اس کے اختلاف کا نشانہ معلوم ہوتا ہے کہ گانا سننا اور فرامیہ کا بجا نادریم رمانہ میں قیدیوں کو گانا اور ناسقون اور شراب خواروں اور لونو لعب کرنے والوں کا کام تھا اور اس سبب صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھی جاکا ہوں اور حکم کیا گیا ہوں کہ میں ان میں اور توڑ ڈالوں میں معارف کو کہ یہ نام اکون اور فرامیہ کا ہے اور منع کرو میں شراب کہ پینے کو اور زنا کو اور اصل میں خنا کا نام لہو ہے اور زنا و سکالامی کے باب میں کرتے ہیں اور بعد سچا نام ان امور کے نشانہ کے اور ورو ورجو جانوں چیزوں کے جو منع تھیں جبکہ وہ رسم و عادت باقی رہی تو مسلمان اور کجبت اور پرہیزگار بھی اوس میں مشغول ہوئے اور غیر شرکت صنق اور اول چیزوں کے جو منع ہیں اور بدون باہم میل کھنے ناسقون اور ناجوڑ کو اوس سے محظوظ ہوئے اور دوسرے جماعت موجود کیا کہ یہ عادت ناسقون کی اور بے حیدری کا نشانہ ہو اور اونکے مال کے ساتھ شہادت رکھتا ہو تو اسے اس خوف سے کہ مبادا انعام اسکا وہی ہو جائے پرہیز کیا اور لوگوں کو اس کام کو کرنے سے ڈرایا اور شرع سے بھی اگر بلا حائل اس بات کے منع اور وعید اور ڈرانا صادر ہوا تو کچھ دو نہیں ہے اور محدثین جو کہتے ہیں کہ کوئی

بھی شارع سے ثبوت کو نہیں پہونچتی ہے اور کوئی حدیث اس بار سے میں وارد نہیں ہوئی ہے
تو بعد اس تقریر کے یہ بات ہو کہ دائرہ صحت اس طائفہ کی اصطلاح میں تنگ ہو لیکن اوکی مراد یہ
ہو گی کہ نہی اسکی مطلق اور حرام ہونا اور سکافی نفسہ نہیں ثابت ہوا ہے جیسا کہ شراب اور زنا اور
جو اسکے مثل ہیں اوکی نہی ثابت ہوئی ہے اور بعض اہل ظواہر جو کہتے ہیں کہ کوئی حدیث مارو
نہیں ہوئی ہے تو یہ بات مباحثہ سے خالی نہیں ہے اور مثال اس حال کے مثل وان بتبنو لکم ہے جنکا
نام خمر اور فرقت اور فقیر اور تباہ اور شراب کے مباح ہونیکے زانیہیں انکا استعمال لوگ کرتے تھے
اور اس میں شراب پیہر تھے اور جب شراب حرام ہوئی تو ان قسم کے بتبنو کا استعمال وروسی رکھا
پینے کی چیز نہ بننا انہیں کھانا واسطے مٹا دینے اور ناپید کر دینا انکے نشانوں کے تغیر و تبدل حرام کیا
گیا اور جب شراب کی حرمت خوب ثابت ہو گئی اور احتیاج اسکی نشانیوں کی مٹا دی اور ناپید
کر دینکی باقی نہ رہی تو ان بتبنوں کی نہی بھی باقی نہ رہی اور باوجود اس بات کے علما اور ائمہ دین کے
دور سے ہونے کے ایک جماعت تو ان بتبنوں کے استعمال کے منع کی طرف گئی اور ایک قوم
اسکے جواز کی جانب گئی مبیحا کہ اسکے مقام میں اسکا ذکر کیا گیا ہے اور مہلکونہیں بھی دور فرم
ہوئے ایک قوم نے خیال عادت قدیم کے کہ یہ صورت فاسقوں کی نشانی ہے منع کر دینی اور
احتیاط کو اختیار کیا ہے اور اوس پر قیام کیا اور جماعت و حقیقت حال اسکی نظر کر کے اور
حکم لگایا کہ اگر فسق اور اون چیزوں کی شرکت کے ساتھ ہے جو منع ہیں تو حرام ہو اور اگر ایسا نہیں ہے
تو مباح ہے وائشہ اعلم بعد اسکے کہ کوئٹھ میں ایک بغض و رشادت کا خطبہ ہوا کہ منع کرنا اہل حدیث
پر ہے گئے اور اس کام کے بغیر انکو فسق اور کفر و بدعت کی طرف منسوب کر دینگے اور مباح بنائے
والوں نے اسکو اپنے گمان میں طاعت اور عبادت محض قرار دیا اور سب وقت اور کوشش
میں صرف کر دینگے اور اس پر جھگڑا اور فساد اختیار کر لیا اور دونوں طائفوں اہل اوزنا اہل
میں کچھ فرق نکلیا اور سررشتہ انصاف کو جسکے نصف اہل اور نصف لک ہیں ہاتھ سے دیر یا دور
طریقہ ادب کی حقیقت ہر چیز کی حد کا نگاہ رکھنا ہی اسکو نگاہ رکھا اور ایک فشار اختلاف کے
نشان و نمین یہ ہے کہ ایک جماعت کو باطلن میں نعم کی تاثیر اور تصرف کرنے پر نظر ہوئی اور وہ
بیخود ہو گئے اور ایک قوم کو جواز اور عدم جواز فقہی دکھائی دیا وہ اپنی جگہ پر قائم رہے اور

شیخ ابن عربی نے فرمایا ہے کہ نعمہ کی تاثیر بالذات روح حیوانی پر ہوتی ہے کہ حرکت اور اضطراب اور کلام ہے اور روح انسانی اس سے ایک ہے کیونکہ معانی کو وار و موہن کا وہ مقام ہو اور سکون اور توانائی اور سکنت ہے لیکن اس مقام میں کسی کو یہ بات کہنا پسوختی ہے کہ ہاں نعمہ کی تاثیر بالذات روح حیوانی پر ہوتی ہے لیکن بواسطہ ہمسائیگی اور اتصال کے جو روح حیوانی اور روح انسانی کو درمیان میں ہے یہ حال اوس میں بھی تاثیر کرے تو کیا چیز مانع ہے اور شیخ یہ بھی فرماتے ہیں کہ قرآن کا باطن میں تاثیر کرنا نشان یہ ہے کہ غنا اور بغیر غنا میں کیاں ہوا اور جب نعمہ سے تاثیر کرے تو تاثیر نعمہ کی ہے قرآن کی نہیں ہے یہ بات تخلص و خالی نہیں ہے کیونکہ نعمہ زیور قرآن کا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے زیو القرآن باصواتکم یعنی آراستہ کر و قرآن کو اپنی آوازوں سے اور دونوں حالتوں میں کیاں ہونا اور اسکان سے باہر ہے لیکن ہاں جسکو شہود اور مشہود مجرورات اور صفات انہی ہوں قائمہ صاحب متاع نے کہا ہے کہ لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ پہلے کئے عرب کا گانا گایا ہے پس ابو بلال عسکری نے کہا ہر کونکہ علم والے اس بات کے قائل ہیں اوسکا نام طوہس ہے اور یہ اس طرح سے شروع ہوا ہے کہ جب ابن ربیعہ بنواؤ تھے تو اہل روم اور فرس اوسکو بناؤ تھے اور اپنے الحان سے گاتے تھے اور اوسکو عرب کے گانے والوں نے سنا اور اوسکو عربی میں نقل کیا پہلے جسے اسکی ابتداء کی وہ طویس تھا اور طویس کو شیوم بھی کہتے ہیں بھینی نامبارک کے اور وجہ اوسکی یہ ہے کہ آنحضرتؐ کی وفات شریف کے دن پیدا ہوا تھا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی وفات کے دن اوسکا اور چھوٹا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات کے دن بالغ ہوا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وفات کے دن اوسکا نکاح ہوا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی وفات کے دن اوسکے بیان کا پہلا ہوا اور کہتے ہیں کہ اس نے غنا و موسیقی کے نقل کرنا پہلے عرب میں کئی طرح کے گانے اور خوش آوازی تھی شل نصب اور حدی اور گنائی کی اور یہ سب قسمیں مباح ہیں اور کسی کو اس میں کچھ حیلان نہیں ہے اور جو لوگ کہ حرمت کے قائل ہیں وہ گانے کو انھیں متمون کو گانوں چمیل کرتے ہیں اور موسیقی کے گانے چمیل نہیں کرتے ہیں یعنی اوس گانیکو جو صحابہ اور تابعین اور ان کے سوا اور جوئے جو اگلے ہیں منقول ہے اول گانوں پر شل حدی اور رکائی وغیرہ کے چمیل کرتے ہیں جیسا کہ سابق

اخبار اور آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان بعض اصحابوں سے مثل عبد اللہ بن جعفر وغیرہ کے ہم سائے کا وسیع گناہ نامروی ہے اور کہتے ہیں عبد اللہ بن جعفر کو تو کانا کانا بھی سنتے تھے اور حقیقت سب تمہیں گائیگی ایک ہی میں اور خوش آوازی کی طرف رجح ہے اور کچھ وہ میں تفاوت نہیں ہے کہ ان قرآن شریف کو موسیقی گائے زمین ٹپھنے میں تفاوت کرتے ہیں کیونکہ وہ میں قرآن شریف میں بہت تغیر ہوتا ہے یہ سب کہا گیا لیکن گانہ میں اور اس کے سننے میں بحیثیت اتباع سید رسل صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اتباع اصحاب کے جو بطریق تقرب اور تعباً سہ اجماع کرتے رہے ہیں غلبان باقی ہے جواب اس کا یہی ہے کہ مقام اور مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تو بہت بڑھ کے ہے اور دوسروں کی وضعیں اور شرب مختلف واقع ہوئے ہیں بعضوں پر پرہیزگاری اور اتقاناً لب ہوا اور امتیاد و انگیر ہوئی ذوق اور شوق اور جہیت عبادت اور طاعت میں حاصل ہوئی اور بعضوں پر سکر اورستی نے غلبہ کیا اور ذوق اور شوق اور انوکھا جماع میں ملا اور مدعا یہ ہے کہ ایک امر مختلف فیہ ہے اور لامختلف فیہ میں ایک کو دوسرے کا عیب بیان کرنا چاہیے اور ہر ایک کو اس کے حال پر چھوڑ دینا چاہیے فرمایا کہ علم میں ہوا ہی کیا یعنی سورب شکار بہتر جانتا ہے جو خوب پا گیا ہے راہ اللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب وصلی اللہ علی سید الخلق محمد وآلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین ہذا طریق الحق ومحیی علوم الدین

باب کیا رہوان

عبادت شریف اور کھانا اور پینے اور لباس اور نکاح اور سوئے بیاہن

آگاہ ہو کہ کھانا اور پینا ضروریات میں ہے کیونکہ قیام قوت اور حرکت کا صواب اور عبادت کرنا بدو ان اسکے موافق عادت کے ایک امر محال ہے عبادت کرنے والوں کو چاہیے کہ بقدر حاجت کے کھائیں اور حرص اور طمع سے پرہیز کریں اور شہوت میں نہ ٹہریں مگر ذوق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ شریف میں سیر ہی تھی اور کھانے کی پیٹ بھر کر کھانا ایک بدعت کیونکہ فراق اول کے بعد یہ امور مہور میں آیا ہے اور روایت کیا ہے اسکو سنائی اور ابن ماجہ نے اور صحت کی ہے اسکی عالم نے مقدم بن سعد کی ایک حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ فرزند آدم نے اپنے پیٹ سے بدتر کسی برتن کو نہیں بھرا ہے اسکو لٹٹنے لٹٹنے لٹٹنے لٹٹنے

کر تین جوار سکی ٹریصر کی ہڈیوں کو کھڑا کھین یعنی اوسکو ضعف سے جھکنے مذین اور اگر اس سے زیادہ چاہے تو تہائی کھانیکے واسطے اور تہائی پانی کے واسطے اور تہائی سانس کو واسطے ہے اور قرطبی نے کہا ہے کہ اگر قہر اس فقیم کو سنتا تو اس حکمت سے تعجب کرتا اور صحیح حدیث میں آیا کہ مومن ایک گنت تین کھانا کھاتا ہے اور کافرات اُن تین کھانا کھاتا ہے اور اہل شیعہ نے کہا ہے کہ وہی کی سات آنتیں ہیں ایک تو معدہ ہے اور تین اور آنتیں اوس معدے کے متصل ہیں چکانام قباب اور صائم اور رقیق جوار تین اسکے سوا ہیں چکانام عمو اور قولون اور ستقیم جوار اور ستقیم کی جانب مقعد ہے اور یہ آنتیں غلیظ ہیں اور کہا ہے کہ مومن کے کھانے کی قلت اور کافر کے کھانے کی کثرت کے بیان سے فقط کھانین سبالغہ مقصود ہے نہ بیات ہے کہ اُن تین کھانا شہادت میں مقصود ہے یعنی مومن چونکہ عبادت کے اسباب کی نگہبانی میں مشغول ہے اور جانتا ہے کہ مقصود کھانے سے بھوک کار و کنا ہے اور عبادت کرنیکی قوت حاصل ہونا ہے تو ضرورت بھر سے زیادہ نہیں کھاتا جوار اور کافر کو چونکہ بدن کی ترتیب اور نفس کی شہوت کو قوت دینا مطلوب ہے تو اسکا حال غلات اور ہر لیکن جانتا چاہیے کہ بیات ہر مومن اور ہر کافر میں برابر نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی مومن بہت کھانیوالا ہو کہ اوسکو عادت رہی پڑی ہو یا کسی امر کی وجہ سے جوار سکی طبیعت کو عاجز ہو یا ہو یا کسی بیماری کے سبب سے جو جز زیادہ کھانیکلی باعث ہوا اور کوئی کافر ضعف معدے کے سبب کم کھانیوالا ہو یا بوجہ رعایت کے نہ صحت کی ریاضت کرنیکے لیے جو موافق طریقہ راہبوں کے ہوا اور کہا ہے جسکو تغل زیادہ ہے اوسکا قلب زخم ہے اور کھانا کم ہے اور جبکہ تغل کم ہے اور سکا دل سخت ہے اور کھانا بہت ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ جبکہ معدہ کھانے سے بھرا ہے اوسکو حکمت نہیں حاصل ہوتی اور جس شخص کا کھانا کم ہے اور سکا پانی کم ہے اور سونا کم ہے اور جسکا سونا کم ہے اوسکی عمر میں برکت ہے اور جس شخص کا پیٹ کھانے سے بھرا ہے اور سکا پانی زیادہ ہے اور جکا پانی زیادہ ہے اوسکو نین بہت ہے اور سکی نین بہت ہے اور سکی عمر میں برکت نہیں ہے اور ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا میں پیٹ بھر کے کھانیوالے آخرت میں بھوکے ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ وہ حضور نے کہا ہے کہ پیٹ بھرا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سیر سے نہیں بھرا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل خیال میں یہ بتاتے تھے

اور کسی سے کھانا نہ مانگتے تھے اور کچھ چاہتے نہ تھے اگر وہ کھلا دیتے تھے تو آپ کھے لیکن تھے
 اور جو کچھ وہ کھلاتے تھے آپ اسکو پسند فرماتے تھے اور جو کچھ وہ پلاؤ تھے آپ پی لیتے تھے اور کہا بھی
 کہ نہ بڑھنا اور نہ سیر ہو نیکی بغیر محمول اس سیر ہی پر ہے جو میرہ کو گران کر دے اور عبارت کہ
 سیر باز رکھے اور کمر اور غرور اور نیند اور سستی کی طرف ہونچا دیتی ہے اور یہ سیر ہی مکروہ ہو کہونکہ
 کبھی تحریر کی جانب متنی ہو جاتی ہے کہ اسویر ایک مناد مرتب ہوتا ہے اور موافق عادت کے
 پیٹ بھرنا مکروہ نہیں ہے اور کچھ سبابت کی دلیل صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما کیساتھ مسجد کی وجہ سے باہر تشریف لے گئے
 اور انصاری کے کھڑن تشریف لے گئے اور اسے بکری ذبح کی اور اپنے بکے ساتھ نوش فرمائی اور
 سیر ہوئے اور اسوہ ہوئے اور شیخ محی الدین بنووی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں پیٹ بھر کے
 کھانا کجا جواز ہے اور جو کچھ اسکی گزارشت میں آیا ہے وہ ہمیشہ پیٹ بھر کے کھانی پر محمول ہے اور جبکہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں پیٹ بھر کے کھانا ثابت ہوا تو سوا آپ کی اور ورنہ حق
 میں بھی بلاشبہ ثابت ہوا اور ابی ہریرہؓ سے مروی ہے کہ وہ معقول کو کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم تین دن برابر کھانا نہ سیر نہیں ہوئے ہیں یہاں تک کہ آپ اس عالم سے تشریف لے گئے
 اور اسکو محمدؐ اسمعیل بخاری اور مسلمؒ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث دو سنی کھتی ہے ایک یہ ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیر تین روز برابر نہوتی تھی اور اگر نہوتی تھی تو کمر اور
 نہوتی تھی یا یہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تین دن بھوک میں گذرتے تھے اور
 تیسرے دن ایک سیر نہوتی تھی اور ظاہر یہ ہے کہ معنی دوسرے مروی میں جیسا کہ ابن عباسؓ
 سے روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اہل و عیال برابر تین اس طور پر
 کاٹتے تھے کہ رات کھانا دستیاب نہوتا تھا اور انکا کھانا جو کی روٹی ہی تھی اسکو ترمذی نے
 روایت کیا ہے اور مسلمؒ کی حدیث میں آیا ہے کہ آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو روز کیوں کی روٹی کو سیر
 نہیں نہوتے لیکن دو روز میں سے ایک روز خرچ ہوتے تھے اور حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کی حدیث
 میں آیا ہے کہ وہ معقول نے بیان کیا ہے کہ آنحضرتؐ دنیا سے تشریف لے گئے اور ایک یمن و کھانا نہ
 شام آپا سیر نہوائے اگر آپ نہ ہوئے سیر نہوتے تھے تو جو کی روٹی سے سیر نہوتے تھے اور اگر جو کی روٹی

سیر ہو رہے تھے تو حضرت سیر ہو رہے تھے اور حضرت حسن ابصر بن ابی اسفند نے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ قسم خدا کی آں محمدؐ نے ایک صاع طعام سے رات کھانا نہیں کھایا اور آنحضرتؐ کے نوکھر تھے اور کہا حسن ابصر بن ابی اسفند نے یہ بات مزبور کہی کہ وہ سمجھنے کی نہیں فرمائی کہ یہ کیا ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ چاہا کہ میرا امت اس میں میری پیروی اختیار کرے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دنیا میں ان تین چیز سے تھا ایک نو خوشبو اور دوسرے عورت اور تیسری طعام پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو چیزیں بائیں سینے نہشتا اور عورت اور طعام نہ پیا اور ترمذی نے شمال میں عثمان بن بشیر سے نقل کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ قتل میں سے کوئی چیز دستیاب نہ ہوتی تھی کہ آپ شکم مبارک کو اوس سے پر کرتے قتل ایک خرچہ میں سے اور فی چیز ہے جبین اور چیزیں ملی سوئی ہوئی ہن او وہ نوک فقیر و غنی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا ہے کہ ہم آل محمدؐ تھے کہ ایک بیٹے کلب یون ہی بیٹھ کر ہتھوڑا لگا رکھا اور کھانا ہمارا خرا اور پانی ہی تھا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ کھانا جو مجھ سے اسی حالت پر نہ تھا تھا اور بعض ہمسایہ والے جو انصار تھے وہ مجھ سے تھے اور ہم وہ وہ دھوپ لیتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک میں خدا کی راہ میں ہونچا گیا یعنی بلا اور سخت میں اس طرح کہ کوئی نہیں ہونچا گیا ہے اور کھو گیا ہوں خدا کے دین میں ایسا کہ کوئی دیکھ نہیں دیا گیا ہے اور بیشک رات دن گزر جاتا تھا اور میرے اور بلالؓ کے واسطے اتل کھانا نہ ہوتا تھا بسکو زوی روح کھا لیکن اتنی چیز ہوتی تھی کہ بسکو بلالؓ کی بغل چھپا لیتی تھی یعنی تھوڑی سی چیز ہوتی جو انکی بغل میں کمی کے سبب چھپ جاتی اور ساجاتی تھی اور سکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحت اسکی کی ہے اور بعضی اراکین اصحاب و خواتین نے یہاں تک کھا تھے کہ ان کے گلہ زخمی ہو جاتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیاتیان اور میدے کی روٹیاں نہیں کھاتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ شریعت میں چیلپی نہ تھی اور صاحب مہربان لدنیہ کہتے ہیں کہ میں نے بہت کتابوں میں دیکھا ہے کہ یہ بات جان لوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بات

علیہ السلام کے کھانگی روٹیاں چھوٹی تھیں یا بڑی تھیں لیکن اس باب میں کوئی شہسبزی نہیں
 پائی ہے حدیث کو یہ پتہ اور بعضی حدیث میں چھوٹی روٹی پکانا حکم واقع ہوا ہے کہ وہ رکعت
 کا باعث ہو اور اسکی سندیں ضعیف ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روٹی سب کے
 ساتھ نوش فرماتے تھے اور فرماتے تھے نعم الامام الخلفاء یعنی بہتر سالار سے سر کرے اور جانتا تھا
 کہ یہ تنگی او کمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کی معیشت جو
 مذکور ہوئی ہے واقعی تھی اور سب کو تھی اور اگر تھی تو امتیاج اور افلاس اور نہ غنہ کے
 سبب نہ تھی بلکہ کبھی جو داغوش کی وجہ سے ہوتی تھی اور کبھی پیٹ بھر نے اور زیادہ
 کھانگی کہ بہت سے اور ریاضت اختیار کرنے کی وجہ سے ہوتی تھی اور ہجرت کو پہلے تنگی تھی
 جبکہ مکہ میں تھے اور جس وقت ہجرت کی اور مدینہ مطہرہ میں آئے تو مدینہ والوں نے انکو مکان
 اور عطیہ اور مال اور باغ اور کھیت دیئے اور بعضے اصحاب مثل حضرت ابوبکر اور حضرت عمر
 اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے دولت مند تھے اور ایسے ہی مالدار طلحہ اور سعد بن وقاص
 اور سوا انکے تھے اور یہ سب اپنی جان اور مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لیے لٹا دیتے تھے اور
 ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب کو مال لایا کہ حکم فرمایا پس حضرت ابوبکر رضی اللہ
 عنہ اپنا تمام مال لائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنا آدھا مال لائے اور آنحضرت نے شکر
 بیسمان کے سامان درست کر لیا غیبت مالدار اصحاب کو دلائی پس حضرت عثمان رضی اللہ
 عنہ نے ہزار اونٹ اور سوا اسی کے اور چنور کے ساتھ سامان درست کر دیا اور ثابت ہوا
 ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے اہل و عیال کی برس دن کے کھانے پیئے کا سامان کر
 لیتے تھے اور اپنے عمر کے دن سوا اونٹ بیچ کیے اور سکینہ کو کھانا کھلایا اور ایک طحسین
 لاکھ ورم جو بحرین سے آئے تھے تقسیم کر دیئے اور مہازن اور جنین میں اونٹ اور بکریاں اور
 بہت نقد کہ مد سے زیادہ تھا بخش کیا چنانچہ تفصیل اور سلی اور سکے تمام میں انشاء اللہ تعالیٰ
 آئینگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا جو دارمکان حصول سورت و کثایش کو فقر کو اختیار
 فرمایا بسیار حدیث ابی امامہ سے روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ میرے پروردگار تعالیٰ نے مجھ سے ارشاد کیا کہ میرے لیے بطحا اور مکہ کو

سو نیکاروے پس میں عرض کیا کہ نہیں اسے پروردگار میرے امکین آسودہ موتاہون اور
ایک وزبھو کار تھا مہون اور جب سیر موتاہون تو شکر سبحانہ مہون اور تجھ پر قناعت کرتا مہون
اور خبدان بھوکا مہون تیرا مہون اور تیری دگاہ میں گریہ و زاری کرتا مہون
اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک وزیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت جبریل
علیہ السلام کو وہ صفائے تھوہیں اپنے ایک آواز و دشت ناک سنی کہ اوس سے کہو کہ خوف ہوا اور اپنے
فرمایا اے جبریل یہ آواز دشت ناک کیسی ہو شاید قیامت قائم ہوئی حضرت جبریل نے
عرض کیا قیامت نہیں ہے لیکن آپ کے پروردگار نے اسرافیل کو اس بات کا حکم کیا کہ وہ
آپ کی خدمت میں حاضر ہو اور زمین کے خزانہ کی کنجیاں لائے پس حضرت اسرافیل نے حاضر ہو کر
اور عرض کیا کہ خدا تعالیٰ نے مجھے اس بات کا حکم فرمایا ہے کہ آپ کی خدمت میں عرض کروں کہ
تمامہ کے پہاڑوں کو آپ کے ہمراہ کرنا اور اونکو زمرہ اور ریاقوت اور سونے اور چاندی کا بنا دینا
اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت جبریل نے عرض کیا کہ اچھا پروردگار فرماتا ہے
کہ باوجود تیرے مرتبہ اور ثواب کے ایسی ہی موجود تو رکھتا ہے اور عرض کیا جبریل نے اگر
چاہے تو پیغمبر اور بادشاہ رہے اور اگر چاہے تو پیغمبر بندہ رہے اور ایک روایت میں آیا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غلاموں میں سے ایک غلام حاضر تھا اور بخون و غصہ
کی یا رسول اللہ آپ اسکو اختیار فرمائیے تاکہ چند مدت آپ کی دوستی ہم اسایش کریں
پس حضرت جبریل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف اشارہ کیا کہ آپ تواضع فرمائیے
اور بندے رہیے اور عالم راہنی نہیں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فقیر اور محتاج نہیں
اور زبدا و ضرورت کو ساتھ تعریف کریں اور صاحب مواہب لدنیہ علیہ السلام سے شہادت لایمان
میں نقل کرتے ہیں کہ وہ بخون و غصہ فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام تعظیم یہ ہو کہ آپ
اون چیزوں کے ساتھ جو لوگوں کے نزدیک ضعیفوں اور سکینوں کی صفات ہیں تعریف نہ کیے
جائیں اور یہ نہ کہا جائے کہ آپ فقیر اور غلس تھو اور بعضوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
حق میں زندہ کرکے کا بھی انکار کیا ہے اور صاحب شہادہ دار نے محمد بن واسع سے حکایت کی ہے
کہ اونکو آگے کہا گیا کہ فلاں شخص زائد ہے اور بخون و غصہ فرمایا کہ وہ کس قدر زیادہ رکھتا ہے اور میں

اوسکا زہن ہمارا کیا جائے اور قاضی عیاض نے بیضا میں اور شیخ نعمتی الدین سبکی جو اپنی کتاب
 میں جب کانام السیف المسلول پر قتل کیا ہے کہ فقہار اندس ذی اتفاق ایک شخص کے قتل اور رسولی
 پر چڑھانیکا فتویٰ دیا کہ اوسنے درمیان مناظروں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں
 ایک لمبی بات بول اٹھا تھا اور آپ کو تیمم کے ساتھ وضو کروا دیا تھا اور کہا تھا کہ اے کجا زہرور بھی
 اور اختیار تھا اور اگر آپ جلا اچھیر پر قدرت پاؤ تھے تو کھالیتھ تھے انتھی اور قتل کیا ہوگا ایک شخص
 زکوہ اہل مصرین سے تھا دوسرے شخص کو بطریق طعن اور حقارت کو مارا تو کیا ہو تیرا باپ
 بکریان چراتا تھا اوسنے کہا کہ اگر میرا باپ بکریان چراتا تھا تو نمپہ بھی تو بکریان چراتا تھے پس
 عالموں نے اوسکو تفریہ دیو کا حکم کیا اور بعضوں نے اوسکے قتل کا حکم لگایا کیونکہ اوسنے اپنے نفس کے
 عار سے اور اپنے عیب کے دفع کرنے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں خفست
 چاہی اہل اگر سدا اور حکم کے بیان کرنے کو طریق سے کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 بکریان چراتی ہیں تو وہاں ہوا کا جیسا کہ حدیثوں میں اور اخبار و نہیں آیا ہے اور یہ بھی صاحب
 مواہب لدنیہ نے شیخ بدر الدین زکشی سے نقل کیا ہے کہ اوسخون نے بعض علماء متاخرین
 سے جو فقہیہ تھے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر زمانے سے
 فقیر تھے اور حال آپکا فقیر و نیکے حال کے مانند تھا بلکہ آپ لوگوں سے بڑھ کر غنی تھے اور
 حق تعالیٰ دنیا کو کامو نہیں آپکے حق میں اور آپکی عیال کے حق میں کفایت کرتا تھا اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول میں جو آپ نے فرمایا ہر اللہم عینی مسکینا یعنی اے
 خداوند زندہ رکھ مجھ کو مسکین کہتے تھے کہ اس سے مراد قلب کی سکینیت نہ تھی وہ مسکین تھے کہ کوئی خبر
 اور مقام کفایت میں آپکے جو چیز واقع ہو وہ نہ کہیں اور جو شخص اس کے خلاف برتا تھا اور کرتا تھا
 اوس پر سخت کریمین بہت شدت کرتے تھے انتھی اور یہ جو لوگوں میں مشہور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا قول ہے کہ الفقر فخری وبہ افتخر یعنی فقر میرا فخر ہے اور اوسکے ساتھ میں فخر
 کرتا ہوں تو اس کے بار میں شیخ الاسلام ہانظبن حجر نے کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے
 وائے علم فائدہ حدیثوں میں وارد ہوا ہے اور مشہور ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھوک
 کو وقت فقیر حکم مبارک پر باندھا ہے اور اصحابوں نے بھی قتل کیا ہے اور ابن جریر سے مروی ہے

کہ او بخون فرمایا ہے کہ اگر ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھوک معلوم ہوئی پس آپ نے ایک پتھر لیا اور اپنے شکم مبارک پر رکھا بعد اسکے فرمایا آگاہ رہو کہ بہت نفس طبع کرنے والے اور نعمت والے دنیا میں قیامت کے دن بھوکے اور خالی ہونگے اور آگاہ رہو کہ بہت اپنے نفس کی بزرگی کرنا اور بہن اور بڑائی کرنا والے بہن اور حالانکہ وہ نفس و نکی اہانت کرنا والا ہے اور بہت اپنے نفس کے خوار رکھنے والے بہن اور اس کے چھکانا والے بہن اور وہ نفس و نکی بزرگی کرنا والا ہے اور اس طرح وراہی طلسم سے مروی ہے کہ کہا ہے ہندو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے بھوک کی شکایت کی اور ہر ایک فرم میں سے ایک ایک پتھر اپنے پیٹ پر سے کھولا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ پتھر اپنے شکم مبارک سے کھولے اور فرمادی کہ کہا ہے کہ یہ حدیث غریب و راہی طلسم کی حدیث میں اسکو نہیں جانتا بہن لیکن اس وجہ سے کہ جابر کی حدیث سے جو خندق کے زمین آئی ہے کہ او بخون نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ زمین سخت کے کھودنے کے واسطے کھڑے ہوئے اور حالانکہ آپ کے شکم مبارک پر پتھر بندھا ہوا تھا اور صاحب قصیدہ بردہ نے کہا ہے ۵۰ وشد من حبب خشدہ و طوی بنی تحت الحجار کشا مترون الا و صہ و اور مواہب لدنیہ میں کہا ہے کہ ابو جاتم بن حبان نے ان حدیثوں کا انکار کیا ہے جو شکم مبارک پر بھوک پر پتھر باندھنے کے باب میں وارد ہوئی ہیں اور کہا ہے کہ حدیثین باطل ہیں اور دلیل لائی ہیں اس حدیث کو جو بطی کو رویمین واقع ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یطعمنی ربی و یسقنی یعنی میلہ پر روزگار مجھے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے اور کہا کہ پر روزگار قتالی اپنے نصیب کو کھلاتا تھا اور پلاتا تھا جب کہ یہ حبیب طعی کا روزہ رکھتا تھا پس بھوک پر شکم پر پتھر باندھنے کا کیوں محتاج ہوگا اور کہا ہے کہ پتھر باندھنا بھوک کو کچھ فائدہ نہیں کرتا ہے اور نہ کچھ اڑھ کرتا ہے اور ابن حبان نے کہا ہے کہ وہ جھڑے زے کو ساتھ یعنی شپکے کے بھوک کے وقت کس کر باندھتے تھے جیسا کہ صنعت کے وقت لوگ کر باندھتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ صواب ہے کہ یہ حدیثین صحیح ہیں اور پتھر کا باندھنا بھوک کے کم کو تسکین دیتا ہے کیونکہ بھوک کا دیکھ معدے کی حرارت غریبہ کی شریعت ہوتا ہے اور جب معدہ کا زہ سے خالی ہوتا ہے تو حرارت جسم کی رطوبتوں کی طرف

مشغول ہوتی ہے اور ان رطوبتوں کو سوخت کرتی ہے اور کھاتی ہے پس انسان کو اس
حرارت سے ایذا اور دکھ پہنچتا ہے اور جب کوئی چیز لمبی لی جاتی ہے بعد ریو آگ سے
کی کسی قدر دب جاتی ہے اور وروا و سکام ہو جاتا ہے اور سنگین پاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو بھوک سرخ ہو چنپنا ساتھ حفظ قوت اور تازگی بدن اور خوبی رنگت کی زیادہ
اوس سے جو نعمت فی الحال اور مرضہ الحال کھتے ہیں اور کے حاصل کرنے اور دنا کر نیکی لیے
ہر اور یہ ایک معجزہ عجز و عین سے ہے کیونکہ تازگی اور خوبی رنگت اہل دنیا کی لذت اور
مغرب کھانوں سے اور اچھے کپڑوں اور زم زم فرشتوں اور جو اسکے مثل ہیں اور اسکے استعمال
سے ہوتی ہے اور میان خوراک جو کی روٹی اور موٹے کپڑوں کا لباس اور کچھ کھڑے ٹاٹ کا
فرش تھا اور صبا و صبا اور تازگی اور لطافت اور چپک مک صہم مبارک آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی موافق آکھ حسن اور جمال اور فضل و رکمال کے تھی اور بعضوں نے کہا ہے
کہ اہل عرب خضہ اہل مدینہ کی عادت تھی کہ جب ان کے پیٹ خالی ہو جاتے تھے اور جنس
جانی تھے تو اونہ تسکین اور تخفیف الہ کے واسطے پتھر باندھتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے باندھا نا کہ اسباب نیکو آگاہ فرمایا وین اور جتا وین اس بات سے کہ آپ کے پاس
کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ جسکے ساتھ کچھ غذا کر لیں اور اس حال کا اظہار فرمائیں اور صاحب
مواہب کہتے ہیں کہ صاحب یہ بت کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس فعل کا کرنا طلب
ثواب اور اختیار سے ہر نہ فقط حال کے ظاہر کر نیکی لیے تھا ورنہ علم و شیخ عبد الحق دہلوی
حصہ اٹھ کہتے ہیں کہ قول ابن حبان کا رور و دنا رتالی طی کے روزے میں کھلاتا اور
بلا تا تھا اور بھوک کے الہ کے دفع کرنے کے واسطے پتھر کیون باندھینگے یہ اس بات میں داخل
مہم کتا ہے کہ وہ بات مخصوص طی کے روزے کے ساتھ وجہ حالت و نوق اور شوق کے ملو
وانگی نہوا و حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مختلف تھا کہ کچھ نہتا تھا اور کہ کچھ نہتا تھا اور
حق جل و علا کی حکمتیں اور معالے اینجیہ کے ساتھ حال و تشریح میں غرض ہیں جو قیاس و عقل
میں نہیں آتی ہیں ہاں اگر ان حدیثوں کی سند میں کلام کیا جائے تو وہ بات دوسری نہ
واحد علم خدہ خاکسا زویل خوار ترجمہ سراج النبوت کتاب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا

پتھر شکر مبارک پر باندھنا مضی شغقت اور رحمت اور دوسروں کی تسکین و سیر کے لیے تھا تاکہ وہ ایک اس فعل کی دیکھ کے اپنی بھوک پر سبک دین اور اس فعل میں اپنی اتباع سے محروم نہ ہوں اور یہ امر اونکے حق میں سنت ہو جائے کیونکہ ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارفع اور اعلیٰ ہے اور آپ مظهر صفات کاملہ کے ہیں یہاں گنجائش اس بات کی نہیں کہ کسی وقت آپ کی کیفیت ہم لوگوں کی ایسی ہو جاتی اور ہم لوگوں کے مثل آپ کی کیفیت ہو جانا ممکن نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے

لست کا حد کم یعنی میں تم میں کسی کے مانند نہیں اور یہ بھی آپ نے فرمایا ہے کہ تم میں سے کون ہے میرے مانند انی ابیت عند ربی طبعنی وسیقی یعنی بیشک میں اپنے پروردگار کے پاس جو میل پا لے والا اور تربیت کرنے والا ہے شب کرتا ہوں کہ پروردگار یہ کھلاتا پلاتا ہے مجھ کو اس حدیث کو غور سے دیکھا چاہیے کہ ترکیب اسکی کس خمیر پر دلالت کرتی ہے آگاہ ہو کہ اکرم تشکی کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انی ابیت الخ کو ارشاد کیا اور جبکہ اسمیہ بعد جبکہ انشائیہ کے جو استحضام کے ساتھ ہے دلیل عدم مشلیت کی واقع ہوا ہے اور جبکہ اسمیہ استمرار کے معنی پر دلالت کرتا ہے اور علاوہ اسکے اسمیں صوم وصال کی قید بھی نہیں لگائی ہے کیا مخصوص اسی وقت کے ساتھ ہونا فہم اور ایک بات یہ کہ وہی فعل مذکور کے کرنے میں امت کی تعلیم تھی کہ انسان کو اپنے نفس پر سختی کرنا چاہیے اور اسکو ذلیل اور خوار رکھنا چاہیے جیسا کہ ابن ابی الدینا کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے اور وہ اسکے پہلے گذر گئی ہے انتہی وصل

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود ریاضت نفس کے اور نہ لطفت ہونی طعام کی طرف اور نہ روا کرنے شہوتوں کے اور نہ پورا کرنے اور بخین شہوتوں کے اور نفس کو روکنے کی غذاؤں میں سے کسی قسم کے ساتھ خصوصیت نکرتے تھے اور تحلف ہونے کی وجہ سے اور امت کو وصیت دینے کے قصد سے اور لذتوں میں نہ کھنکے باعث سے جس خمیر کے کھانگی عادت شہر والوں کی تھی اور جو کچھ قسم قسم لحم اور ترکاریوں اور روٹی اور خرماسے اور شل اور سکے حاضر ہوتا تھا نوش فرماتی تھے اور لوگوں کو یہ بھی کہا ہے کہ ایک کھانہ مخصوص کو خاص کر لینا طبیعت کے لیے مقرر ہے اگر یہ پتھر غذاؤں اور مرغوب غذاؤں میں سے ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حلوا اور شہد کھاتے تھے اور اسکو دوست رکھتے تھے اسکو بخاری نے اور ترمذی نے

روایت کیا ہے اور علوانصر اور مد کے ساتھ طعام شیرین پر چوگھایا جانتے اطلاق کیا جاتا تھا اور خطاب میں کہا کہ اطلاق علوسے کا اور جنیر پر واقع ہوتا ہے کہ ترکیب بنایا جاتا ہے پس اصل کو علوان کہیں گے اور کبھی علوان کا رینیر بھی اطلاق کیا جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس کا مغرب پہننا خواہش کی کثرت کے سبب اور نفس کو اس سے روکنا کہ باعث حیوین تھا جیسا کہ عوام کو ہوتا ہے بلکہ اگر آپ کے پاس آنا تھا تو اس کی طرف میلان فرماتے تھے اور تھوڑا سا اوہین سے نفرت کرتے تھے اور کچھ اچھا معلوم ہوتا تھا اور لوگوں کو اس کا خیال ہوا کہ آپ اس کو دوست رکھتے ہیں اور صاحب موابہب الدنیا نے ثعلبی سے فقہ لغت میں نقل کیا ہے کہ جس علوان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوست رکھتے تھے اس کا نام مجمع تھا اور وہ فتحیم اور جیم کہ کسر یکے ساتھ ہوا اور فرمایا ہے جب کو رووہ کے ساتھ خیر کیا جاتا ہے اور یہ بھی آیا ہے کہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا ایک قافلہ آیا تھا کہ اس کے ساتھ آٹا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ سیدہ اور کھئی اور شہر تھا پس وہ اوہین ایک تھوڑا سا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریفین میں لائے تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو برکت کی دعا دی آپ ایک دیکھ مکانی اور اس کو آگ پر چڑھا دیا اور اس کا حلوا پکایا اور آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ اس کو کھاؤ یہ ایک چیز ہے کہ اس کا نام فارس کے لوگ قبض رکھتے ہیں اور یہ بھی روایت میں واقع ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شکر کو دوست رکھتے تھے اور اس کو صدقہ میں دیتے اور طحاوی نے حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک انصاری کنی ثاوی میں تشریف لیکے پس ہمسایہ والی طباق باوام اور شکر کے لیے ہوئے آئے اور قوم نے آنحضرت کو ادب کی وجہ سے اپنے ہاتھوں کو روک لیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو لوٹے تنہا اور لوگوں نے معرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے تو لوٹ گئی تھی فرمائی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں شامی میں لوگوں کو نہیں منع کرتا ہوں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چھینکتے تھے اس کو قوم پر اور قوم اس کو لوٹی تھی اور طحاوی لکھا ہے کہ وہ نہ نوذیر اس حدیث کو حجت لائے ہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہ اس طرح لکھتے ہیں اور اس حدیث کو ساتھ صحیح حدیثوں پر جو لوٹنے کی نہی میں وارد ہوئی ہیں حکم کیا ہے لیکن یہی فی اس

حدیث کو ثابت نہیں کیا اور اسی سبب سے طحاوی پر لٹوڑے کے قائل ہیں بلعن اور شعیب کی ہے شیخ عبدالحق دہلوی فرماتی ہیں کہ بقرہ عیدوں میں حج کے دن تحقیق کوٹھا حکم وار و مواعظ ہیں حضرت امام ابوحنیفہ کے قول پر یہ حجت نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بکر بیک گوشت نوش فرمایا ہے اور اچکا گائے کا گوشت تناول فرمایا بالخصوص معلوم نہیں ہوا ہے بکرا کے گوشت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرہ کی طرف سے گاؤں قربانی کی ہے اور فرمایا ہے بات ہے کہ وہ میں سے آپ نے بھی نوش فرمایا ہوا اللہ اعلم اور گوشت کی توحید میں کوئی ایک حدیثیں وار و مواعظ ہیں اللحم سب طعام اہل الجنتہ یعنی گوشت جنتیوں کے کھانے کا نام ہے اور ایک روایت میں آیا ہے سید الطعام لاہل الدنیا والآخرۃ یعنی سردار کھانے کا نام ہے اور آخرت کے لیے اس حدیث کو ابن ماجہ وابن ابی الدنیاء نے روایت کیا ہے اور وکیلی سند صحیح ہے لیکن اس حدیث کی شاہد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا کے کھانے کا سردار گوشت ہے بعد اوسکے چانول عذر ابو نعیم اسکو طلب نبوی میں لائے ہیں اور گوشت کا کھانا سب تو تو نگوں زیادہ کرتا ہے اسکو زہر ہی ہے بیان کیا ہے اور مواہب لدنیہ میں ایسے ہی ہے اور یہ بھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ گوشت کھانا رنگت کو صاف کرتا ہے اور خلق کو نیک کر دیتا ہے اور جو شخص چالیس سال اسکو چھوڑ دے تو مخلوق اسکا برا ہو جاتا ہے اور مواہب لدنیہ میں ایسے ہی ہے اور اتنی مدت میں جیسے کہ سکے ترک میں یہ خاصیت واقع ہوئی ہے ویسے ہی اتنی مدت میں اسکو کھانے میں فتاوت قلب اور صفی طبیعت کی تاثیر بھی وار و مواعظ ہے اور بعض آثار میں یہ بھی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک کھانوں میں سے محبوب زیادہ گوشت تھا اور فرماتے تھے کہ گوشت کا کھانا سماعت کو زیادہ کرتا ہے اور وہ دنیا اور آخرت میں بہتر کھانہ ہے اور فرمایا کہ اگر میں اپنے پروردگار سے چاہوں کہ ہر روز مجھ کو گوشت کھلائے تو ہر آئینہ ہر روز میری پروردگار کھلاؤ اور امام شافعی سے منقول ہے کہ گوشت کا کھانا عقل بڑھاتا ہے اور مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک دست کا گوشت بہت محبوب تھا اور اسی وجہ سے اس میں ہونے لایا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی

ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نزدیک دست کا گوشت اس وجہ سے محبوب تھا کہ ایک پلو دستیاب نہ ہوتا تھا اور کبھی کبھی آپ کھاتے تھے اور دست کا گوشت بہت جلد پکاتا ہے پس آپ اس کے نوش فرمایا میں جلدی فرماتا تھے اور ترمذی کی حدیث میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اطلب اللحم لحم الغنم یعنی تہہ گوشت پیڑھے کا گوشت ہو اور بعضوں کو کہا کہ دست کا گوشت محبوب اس وجہ سے تھا کہ وہ نباست اور تمام سے بہت دور ہو اور اس سے تعبیر کیا گیا کہ نیوالی یہ روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وہ دیکھ کر وہ جانتے تھے کہ وہ پیشاب کرتا تھا کہ قریب ہیں لیکن حافظ غزالی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث کی سند پر جمیع تہہ ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گوشت کو نوش کرتے تھے یعنی گوشت ہڈی میں لگا ہوا ہی نہ سمجھتے تھے اور نش شیعہ اور سین ہملہ کے ساتھ بھی آیا ہے اور بعضے کہتے ہیں جو شیعہ حجبہ کے ساتھ ہے وہ تمام دانتوں سے کھانیکے حنی میں آیا ہے اور سین ہملہ کے ساتھ مردہ دانتوں کی ٹوکوں سے کھانیکے حنی میں آیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گوشت کو چھری سے کھاتے بھی کھایا ہے اور بناری کی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھری سے کھاری کے شائے پر سے کھانا اور ہاتھ میں رکھا کہ آپ نماز کے واسطے بلائے گئے پس بن چھری سے گوشت کا ٹکڑے اور سلو یا تھ سے ڈال دیا اور نماز کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے اور وضو نہیں کیا اور حدیث میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ گوشت کو چھری سے نہ کھاؤ کیونکہ وہ کام عجیب نکال ہے اور دانتوں سے کھاؤ کیونکہ دانت سے گوشت کھانا باہم ضم نہ ہو اور گورہ بہت ہے اور واؤ دے کہا ہے کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ اس حدیث کی شاہد حدیث صفوان بن یاسر سے ہے جسکو ترمذی نے اختیار کیا ہے اور بعض روایتوں میں دانت سے کھانیکا حکم واقع ہوا ہے اور چھری سے کھانیکا حکم بھی نہیں ہے اور محدثین نے تطبیق یوں دی ہے کہ چھوٹی ہڈی دانت سے کھائی اور بڑی ہڈی چھری سے کھائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھنا ہوا گوشت کھایا ہے اور حضرت اسمہؓ سے روایت ہے کہ کہتی ہیں کہ ایک پلو چھنا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت فیصد رتب میں لائے پس آپ نے اس میں کھایا بعد اس کے نماز کے واسطے اٹھ کھڑے ہوئے

ہوئی اور وضو نہیں کیا اور یہ حدیث اسکو ترمذی کی روایت کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا کہ گوشت کھانا یا پانچہ سن میں آیا ہے کہ ایک صحابی نے بیان
 کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے ایک کبریٰ بچ کی اور ہم سارے اسے پس
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تو اس گوشت کو اصلاح کر پس میں اس گوشت
 میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کھلایا گیا جب تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 مدینہ شریف پہنچے اور اصلاح سے مراد گوشت کا کھانا ہے اور جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 علیہ وآلہ وسلم نے کھایا ہے اور مرغے کا گوشت کھلایا ہے اسکو بخاری اور ترمذی اور سوانح
 اور رون نے روایت کیا اور زر وحشی جبکو گور خر کہتے ہیں اسکا گوشت کھایا اسکو شہید نے
 روایت کیا ہے اور شتر کا گوشت قیام اور سفر میں اور دریائی جانور کھائے ہیں اسکو مسلم نے
 روایت کیا ہے اور ائمہ کا دریائی جانور رون کے کھانے میں اختلاف ہے بعض نے نزدیک
 انسان دریائی جانور میں اور بعض نے نزدیک انسان دریائی اور خنزیر دریائی سوا سب
 جائز ہیں اور ہمارے مذہب میں سمجھ چکی کہ اگرچہ نہیں جائز ہے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے شریک کھایا ہے اور فریاد سے کہتے ہیں کہ گوشت کی شوربین رویمان توڑے
 ڈالی جائیں اور کبھی اوسمیں گوشت بھی ہوتا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ فضل عائشہ علیہ السلام
 کفضل اللہ علیہا کل الطعام یعنی فضل عائشہ کا عورتوں پر ایسا ہے جیسا فضل شریک کو سب کھانی ہے
 اور ابو داؤد نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ کہا ہے ابن عباس نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کھانوں میں محبوب زیادہ شریک اور شریک میں تھا شریک اور اسکو کہتے ہیں جو روٹی توڑے
 شوربین بھگوئی جانی ہے اور شریک میں اسکو کہتے ہیں جو خشک کھجوریں لکھی اور نہیں
 ملائی جانی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکھی اور سکے سیچری ہوئی روٹی
 خوش فرمائی ہے اور روٹی روغن زیتون کے ساتھ تناول کی ہے اور ہر سیدہ کو کھانہ میں حدیث میں
 آئی ہیں لیکن محدثین اسکو موقوف بتائی ہیں اور طبرانی نے اوسط میں مذنیق سے نقل کیا ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ صبریلؑ مجھ کو ہر سیدہ کھلایا ہے تاکہ ہر سیدہ
 نماز مسجد کے واسطے مضبوط اور قوی ہو جائے اور کہا ہے کہ محمد بن حجاج کی اس حدیث میں لفظ

کھانسی ہے اور یہ وہ شخص ہے جسے یہ حدیث بنائی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کدو
 نوش فرمایا ہے اور اسکو دوست رکھتے تھے اور اگر کدو پکایا جاتا تھا تو آپ اور سکو پیالہ میں دھو بیٹھ
 تھے اور اسکو معجز کھنکھ کے باعث یہ کہالتی تھے اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ میں روز بروز آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فیصلہ دیکھا کرتے کدو کو دوست رکھتا ہوں اسکو مسلم نے روایت
 کیا ہے اور امام نووی نے کہا ہے کدو کو دوست رکھنا اور جب حق پوچھو آنحضرتؐ کو دوست رکھنا
 اسکو دوست رکھنا مستحب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کدو کے ساتھ بیٹھ کر
 کدو نوش فرمائی ہیں اور زمذی نے شامل ہیں روایت کی ہے کہ ایک روز حسن بن علیؓ و عبداللہ
 بن عباسؓ اور عبداللہ بن جعفر سلمیؓ کے پاس جوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خادمہ تھی آئی
 اور فرمایا اس سلمی ہمارے واسطے وہ کھانا پکا جو رسول اللہؐ کو اچھا معلوم ہوتا تھا کالمسی ذرا سے
 صاحبزادہ میرے ملک اب وہ کھانا اچھا نہیں معلوم ہو گا میں نے تم کھانڈنیا اور مرغوب کھانڈنیا کو
 کہاں اچھا معلوم ہو گا صاحبزادہ نے فرمایا کہ تم کو اچھا معلوم ہوتا ہے تم ہمارے واسطے پکاؤ پس
 سلمی نے مٹھوڑی سے آشجہ پکائے اور اسکو دیگ میں ڈال ڈیل کے اوس میں تھوڑی چھین
 اور روغن زیتون ڈال کے صاحبزادہ کو دیا گو دیگ لاکے رکھ دی اور عرض کیا کہ یہی کھانا ہے جو
 رسول اللہؐ کو مرغوب تھا اور اسکو عنایت سے نوش فرماتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرخیزہ کھایا ہے اور وہ کھانا ہے کہ آٹھ سے بسی کی طرح پر بنایا جاتا ہے لیکن اوس سے تیار ہوتا ہے
 طبری نے ایسے ہی بیان کیا ہے اور جوہری نے کہا ہے کہ فرخیزہ یہ ہے کہ گوشت کو لیکر اسکو چھوٹے
 چھوٹے ٹکڑے لیے جاتی ہیں اور بہت سایانی اوس میں ڈالا جاتا ہے اور جب وہ یک کر نرم ہو
 جاتا ہے تو اوس میں آٹا ملا یا جاتا ہے اور اگر اوس میں گوشت نہ ہو تو اسکو عسیدہ کہتے ہیں اور
 بعض کہتے ہیں کہ وہ ایک شورپا ہے کہ بھوسی سے صاف کیا جاتا ہے اور پکا جاتا ہے اور
 بعض کہتے ہیں کہ فرخیزہ ہنہ معجزہ اور زنا سے معجزہ کے ساتھ جوہے وہ بھوسی سے بنایا جاتا ہے
 اور جوہار ہنہ اور راہ ہنہ کے ساتھ ہے وہ دو دو سے بنایا جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے پیئر تناول کیا ہے اور پکی ہوئی کھجور اور خشک کھجور اور گدڑی کھجور نوش
 فرمائی ہے اور روخت بیلو کے پھل کو کھایا ہے اور خرے کو روخت میں سے جو کدو داغتا ہے

اوسکو بہت دوست رکھتی تھی اور بہت معنوب تھا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے
 نقل کیا کہ ابی نعیم نے کہا ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں مقام
 نبوک میں خیر کوئی شخص لایا پس آپ نے چھری نکالی اور سیم اللہ فرما کر اوسکو تراشا ابو داؤد
 نے اسکو روایت کیا ہے اور بعض فقہ و نگور و م کے پیروں میں کلام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے خر بوزہ خر مے سے نوش کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ترکا یونہی خر بوزہ
 بہت معنوب تھا اور خر بوزہ کے افضل میں حدیثین الی ہیں اور ان حدیثوں کی ایک کتاب بنائی
 گئی ہے لیکن محدثین اور سپہ حکم وضع کا کرتے ہیں اور عجائبات میں ہے کہ ترکہ محمد بن مسلم خر بوزہ
 نہ کھاتی تھے اور اوسکی یہ وجہ بیان کرتے تھے کہ یہ بات منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کس طور پر کھاتی تھے اور ایک روایت میں لکڑی کھانا خرنے کے ساتھ اس
 صورت کو آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھاتی تھی اور ایک بات میں خرا تھا کھاتی تھی
 میں جو نوش فرماتی تھی اور کبھی خر مے میں جو ناول کرتے تھے اور ایسے ہی خر بوزہ اور خر مے کے
 باب میں حدیث آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خر بوزہ سے اور خر مے سے ملا کو نہ پیش
 فرماتی تھے اور یہ حدیث دو باتوں کا احتمال رکھتی ہے ایک تو یہ ہے کہ آپ کو وہ سرور پر کھاتی
 نوش کرتے تھے یا کبھی خر بوزہ سے پین کھاتی تھے اور کبھی خر مے سے کھاتی تھے اور ان میں
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک غریب حدیث نقل کی ہے کہ حضرت عائشہ کو فرمایا
 کہ میری ماں میری فریبی کے لیے میرا علاج کرتی تھیں اور اوس میں جلدی کرتی تھیں تاکہ
 مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کریں اور کچھ علاج ٹھیک نہوتا
 تھا آخر کو سینے طب یعنی خر مے اور لکڑی کھاتی اور ایک روایت میں خر مے سے خشک خر مے
 طب کے تھام میں آیا ہے پھر جنوب میں خر مے بھری مواہب میں ایسے ہی آیا ہے تاکہ ہم
 شرح کرنے والے ملکہ حدیث کے روایت کرنے والے یہ بات کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو خر بوزہ اور خر مے کے ساتھ کھانے میں مقصود یہ تھا کہ خر مے کی حرارت
 خر بوزہ کی سردی سے کم ہو جائے اور موافق طب کو قاعدہ کے اعتدال کا اوس سے
 ہو جائے چنانچہ ابی اسامہ کی حدیث میں جو ہشام سے مروی ہو آیا ہے انہ صلی اللہ علیہ

والہ وسلم کماں یا کل بطین بارطیب کیسہ خربزہا ہر وند اور بوند ہجرت لایئے آنحضرت صلی اللہ علیہ
تو اللہ وسلم بیشک خربوزہ ترخمر سے نوش فرماتی تھے اور اسکی حرارت کو اسکی سردی سے
اور اسکی سردی کو اسکی حرارت سے کم کرتے تھے اور لوگوں نے کہا یہ کہ غذاؤں اور دواؤں
کی ترکیب میں بھی بہت بڑا کرم ہے اور یہ بات بھی کہی ہے کہ مراد بطین سے جو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ترخمر کے ساتھ نوش فرماتی تھے بطین اخضر یعنی ہر خربوزہ جو کہ وہ سردی سے
زور خربوزہ کہ وہ گرم ہے مراد میں ہے اور پھر یہ بات کہی ہے خربوزہ جو کہ زیر کے ساتھ
جو حضرت انسؓ کی حدیث میں واقع ہوا ہے وہ زور خربوزہ کی قسم میں سے ایک قسم کہ خربوزہ کا
نام ہے اور جواب اسکا یہ دیا گیا ہے کہ اس میں نسبت خمر کے ایک بروقت ہر اگرچہ شیرینی
کی وجہ سے حرارت رکھتا ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میرے گمان میں
یہ بات ہے کہ قوم نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خربوزے کو خمر کے ساتھ ملا لکھا
کی علت بیان کی ہے تکلف خانی نہیں ہوا اور ظاہر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا اون و دونوں کو ساتھ کھانا اتنا قاتی تھا یا ایسا ہو کہ وہ خربوزہ شیرین ہو گا اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکڑی کو جو خمر کے ساتھ نوش فرمایا تو اسی باعث یہ کہ وہ بالکل بھی
موتی خمر سے میٹھی ہو جائے اور یہ امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے موصوفے تکلفی
سوا لذت کی غرض نہ ہوتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خمر کو چھوٹی روٹی
کے ساتھ کھانا نہیں ایسے ہی کہا ہے کہ جو سرد اور خشک ہے اور خرا گرم اور تر ہے پس آپ نے خرا
گرم روٹی کے ساتھ بھی نوش فرمایا کہ اسکی سردی اسکی حرارت سے اور اسکی حرارت
اسکی سردی سے کم ہو جائے اور معتدل کر دینا یہ اچھی تدبیر ہے واللہ اعلم اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خشک خمر کو مسکے کے ساتھ تناول فرماتی تھے اور ایک پوند خشک اور ایک
اوس و یابین خشک خمر کو مسکے کے ساتھ کھانا رائج ہوا اور وہاں کے بازار میں خمر میں
مسکے لگا کے بیچتے ہیں اور جو علت کہ سابق میں مذکور ہوئی وہ خشک خمر کو مسکے کے ساتھ
کھانا میں غالب ہو گیا نہ کہ مسکے کی چکنائی اسکی خشکی مٹھو دیتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو روٹی کے ساتھ کھانا بھی جو چیزیں یہ موتی تھی آپ اس کے ساتھ نوش فرماتی تھے کبھی گوشت تاکھا

اور کبھی خربوزہ موتا تھا اور کبھی خشک خرما موتا تھا اور مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کی روٹی کے ٹکڑے پر خشک خرما رکھا اور فرمایا کہ یہ روٹی کے
ساتھ کھانی کی چیز ہے اور کہیں سرکہ بھی ہے اور فرمایا نعم الاوم الخل یعنی اچھا سالن سرکہ ہے
خطابی اور قاضی غیاث نے کہا ہے کہ اس کلام سے کھانی کی چیز وغین میانہ روی اختیار کرنی کی تلقین
مرا ہے اور نفس کو لذت کھانا ونفسے روکنا مقصود ہے میز وٹی کے ساتھ سرکہ کھانے یا نانہ
اسکے جو چیزیں ہیں کہ اونکا دستیاب ہونا آسان ہے اور وہ کچھ نایاب نہیں ہے اور شہوتوں کی
طرح رغبت نگر کیونکہ یہ امر دین میں ضار و پیدا کرتا ہے اور بدنقصان ہو چنانچہ اور کہا
نمودی کہ کہا ہے کہ یہ تعریف نفس سرکہ کی ہے کہ وہ بہت سودمند و کوشاں ہے لیکن کھانی کی چیز
میانہ روی اختیار کرنا اور شہوتوں کا ترک کرنا اور حدیثوں اور قاعدوں سے معلوم ہر آبن قیمہ سے
کہا ہے کہ یہ تعریف سرکہ کی موافق انقضا و حال کے ہر نہ فضیلت دنیا و سکا اور چیز و نہ ہے
جو روٹی کو ساتھ کھانی جاتی ہیں جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے اور اس حدیث کو وار و
ہو نیکاسب یہ ہے کہ ایک روز آنحضرت اپنے الطہیت کے پاس تشریف لائے وہ آپ کے لیے
خشک روٹی لائیں آپ نے فرمایا کہ کیا کوئی چیز اسکے ساتھ کھانی کی نہیں اور محض و غرض کیا
کہ میسر کر کے اور تو کچھ نہیں ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نعم الاوم الخل
اور مقصود اس سے یہ کہ نان خورش کے ساتھ روٹی کھانا حفظ صحت کا سبب ہے کیونکہ
سالن اصلاح روٹنی کرتا ہے اور اسکو ملائم حفظ صحت کے واسطے کر دیتا ہے بخلاف اس کے کہ ان دونوں
میں جو ایک دستیاب ہو اور اوپر گفتگیا مبالغے اور اس قول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے سرکہ کو وود و و گوشت اور شہوت اور شہوت پر فضیلت میں دی ہے اور اگر وود و و
گوشت کے وجہ و موتا و البتہ یہ تعریف اولیٰ تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ بات
اولیٰ خاطر ہے اور ان کے دلون کے شمار کرنے کے لیے بھانہ سرکہ کو نان خورش پر فضیلت دینے کے واسطے
تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ملک کی ترکاریاں اور سکی خضل میں نوش فرماتی تھے اور
اوس پر پھر نگر تھے اور صاحب و صاحب نے کہا ہے کہ یہ حفظ صحت کا بہت طلب ہے کیونکہ پھر و و
جلشانہ از اسی حکمت ہے ہر شہر میں سیوہ پیدا کیا ہے کہ و سکی فصل میں وہان کے شہر والی اوس سے

فائدہ اٹھانے میں اور اس کا کھانا اور ان کو کوئی صحت اور عافیت کا سبب نہ ہوا اور ان کو
 بہت دوائیوں کے استعمال کرنے سے بے پروا کر دیتا ہے اور کم کوئی ہو گا کہ ان پر شکر کے ترکار ہونے
 پر جو بھون بیماری اور ضعف کی پرہیز کرتا ہو گا مگر وہی شخص ہو گا کہ جو ضعیف اور ناتوان زیادہ
 ہو گا اور صحت اور قوت نہ رکھتا ہو گا پس جو شخص ان ترکاروں کو انکی فصل میں اس طرح چکھائے گا
 جو ان کے کھانے کا طریقہ یہ ہو تو وہ ان کے حق میں ایک و دامن ہو جائیگا اتنی اور اس عباس سے
 منقول ہے کہ وہ خرمائی تین کہ بیٹے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انکو سب سے پہلے کھاتے
 دیکھا ہے اور معنی خرمائی کے یہ ہیں کہ انکو کا خوشہ منہ میں رکھ کر اور اس کے دانے منہ میں رکھ کر اور اسکی
 شلخ کو بھینچ کر کے دانوں کے باہر نکال کے پھینک کر اور اب یہ بات راسخ ہے کہ انکو کے دانے
 ہاتھ سے اٹھا کر منہ میں رکھ لیتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس حدیث کی کچھ اصل نہیں ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہاں نہیں نوش کی ہے اور نہ امت کو اس کے کھانے کی
 نئی خرمائی ہے اور انشاؤ کیا ہے کہ چوپایا کھائی اور سکو چاہے کہ جس میں نہائی اور عالموں نے
 اور شکر کا مقام کو بھی اس پر قیاس کیا ہے اور ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو روایت
 کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آخری کھانا جو نوش فرمایا ہے اس میں پیاز تھی اور ظاہر
 یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے جواز کے اثبات اور تاکید کے واسطے تناول
 فرمایا یہ ہے کہ پیاز کی بیوی تھی اور ابو اسکی جاتی رہی تھی اور مکر وہ تو کچی بیاز ہے جس میں بو
 آتی ہے اور جس زمانہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابتدائی ہجرت میں ابو ایوب
 انصاری لکھنؤ تشریف رکھتے تھے اور وہ کھانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
 فیض حرم میں حاضر کرنے آکر اس میں پیاز اور اس کی قسم میں کوئی پیچہ نہ تھی تو آپ نوش فرمادے اور
 انہی اصحاب کو بھیج دیے تھے اور اس کا بھی حکم یہ ہو بلکہ وہ اس کو بھی بدتر ہے اور امام نووی نے
 کہا کہ عالموں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں اس پیاز اور گندم کے حکم
 میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حرام تھا اور صحیح تر
 یہی بات ہے کہ آپ کے حق میں کہ اسیت تنزیہی کا حکم رکھتا تھا نہ تحریمی کا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو عموماً قول سوا شکر کے کہ معافیہ نے آپ سے پوچھا حرام ہے یعنی کیا پیاز اور اس میں اگر گندم

ہر ایک حرام ہے آپ نے فرمایا لایعنی حرام نہیں ہے اور جو شخص کہ حرمت کا قائل ہے وہ کہتا ہے کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ تم پر حرام نہیں ہے واللہ اعلم اور صاحب مواہب لدنیہ فرماتا ہے کہ محبت صادق پر موانعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیاز اور لسن کی ترک میں اور ان چیز کے مکروہ جاننا میں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکروہ سمجھا ہے واجب ہے کہ نہ محبت صادق کی صفت یہ ہے کہ محکم محبوب دوست رکھے اور سکودہ بھی دوست رکھے اور جبکہ مکروہ سمجھا اور سکودہ بھی مکروہ سمجھے اور یہ قول صاحب مواہب سے سچ ہے اور بہت مشکوک ہے اور کبھی جو بظہر بانی اور عنایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو خصیت دین میں اور اباحت کی طرف متوجہ ہوتے تھے کہ ان اللہ سبحان یونی غرائم تو وہ نعل آپ سے ظہور میں آتا تھا اور یہ بات دوسری ہے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ ایک بابا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ ایک دور مقام پر وارد ہوئے تھے اور بھوک معلوم ہوئی اور آپ نے باغ میں پانی پیچنے کی ضروری اختیار فرمائی اور ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت بابرکت میں روٹی گندنے کے ساتھ حاضر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائی خود تناول اور گندنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو عنایت کیا تا بیچ مدینہ میں ایسے ہی مذکور ہے وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین اونگلیوں سے یعنی انگوٹھے اور کھلے کی اونگلی اور بیچ کی اونگلی سے کھانا نوش فرماتے تھے اسکو شامل میں ترمذی نے روایت کیا اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ایک اونگلی یا دو اونگلیوں سے کھانا مغرور لوگوں کا کھانا ہے اور یہ بھی ہے کہ اس طرح کھانے سے لذت نہیں ملتی اور دیر کے بعد سیری حاصل ہوتی ہے اور پانچوں اونگلیوں سے کھانا حرص اور طمع کی علامت ہے اور صاحب مواہب لدنیہ نے ایک حدیث مرسل نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پانچوں اونگلیوں سے کھایا ہے اور محدثین اس حدیث کو اور جو حدیث کہ تین اونگلیوں سے کھانی میں واقع ہوئی ہے اسکو اختلاف وقت اور احوال کے ساتھ جمع کیا ہے اور بعد کھانے کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تل ہاتھ بونچھنے کے اونگلیاں پاٹتے تھے اور بعضی روایتوں میں اونگلیاں اور کاسہ پاٹنے کا حکم واقع ہوا ہے اور یہ آیا کہ کاسہ آپ پاٹنے والے

کو حق میں استغفار کرتا ہوا اور کاسہ چائے کو ملی علت یہ واقعہ دعویٰ ہوا کہ آدمی کو نہیں معلوم ہے کہ کھانہ
 کو کس جزو میں برکت ہو اور انوکھلیاں چائے میں یہ شرط نہیں کہ سب انوکھلیاں سنہ میں رکھ لے
 اور زبان سے انکو چا کر ڈالیا اور انکو منہ میں ڈال کر رکھ لینا کافی ہے اور بعضی وقتوں میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انوکھلیاں اور انوکھوں کو اور خامو کو چٹا کرتے تھے اور کھانے کے درمیان انوکھلیاں
 چائے کا مکروہ ہے اور جو چیز کہ خوان سے یا کاسہ سے گری ہوئی ہو اس کے کھانے میں ثواب ہو اور
 بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فعل مذکور کے اختیار کرنے میں فقر اور رخص اور عذاب سے محفوظ رہنا ہے
 اور جو شخص اسکا استعمال کرتا ہو اسکی اولاد حماقت سے باز رہتی ہے اور انکو عافیت و بیماری ہے
 اور یومی فی طریق شدید کے کہ خلفاء عباسیہ میں یہی اپنے باپ دادا سے کہ انھوں نے ابن عباس سے
 روایت کیا ہے کہ جو شخص اس چیز میں سے جو ترسخ خوان ہو گری ہو کھائے تو اولاد اسکی خوبصورت
 پیدا ہو اور فقر سے باز رہے اور اسی امر میں اہل کثیر سے اتباع ظہور میں نہیں آتی ہے اور وہ اسکو
 مکروہ مانتی ہے اور اگر نہ حقیقت سے دیکھیں تو کوئی مقام کرامت کا نہیں ہے کیونکہ ریزی و اسی کھا
 ہن جو کھایا ہو انوکھلیاں چھو جائز اور کاسہ میں لگے رنوں سے کیونکہ لائق کھن کھانے کے مکروہ کا حصہ
 جس وقت میں کہ سن لے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل ہے اور حقیقت میں جو شخص
 کھن کھاتا ہے اور چیز سے جو سرور کائنات کی طرف منسوب ہے اس پر بہت ظاہر لازم آتا ہے
 خدا بچائے اور صاحب ہوا ہے ایک بزرگ سے نقل کیا ہے کہ وہ انھوں نے فرمایا ہے کہ آدمی کو
 کرتا ہے اور اپنی انوکھلیاں سنہ میں ڈالتا ہو اور منہ کے اندر اور دانتوں کو ملتا ہو اور کوئی شخص
 اسکو مکروہ نہیں جانتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک یہ لگا کر نہیں نوش فرماتے
 اور ارشاد کرتے تھے کہ میں بندہ ہوں جس طور سے بندہ بیٹھتا ہو میں بیٹھتا ہوں اور جس طرح
 بندہ کھاتا ہے میں کھاتا ہوں اور انکا کی تفسیر میں عالموں کا اختلاف ہے قاضی عیاض
 حدیث کو محقق شارحین میں سے ہیں انھوں نے شفا میں کہ نام ایک کتاب کا ہو لکھا ہے کہ
 اتھامے مرویہ ہے کہ جس طرح جو پڑ مار کے بیٹھتے ہیں اس میں ہیئت ہو بیٹھے اور شل اوں بیٹھوں
 کو بیٹھے جنہیں بیٹھنے والا اپنے نیچے پیچھی ہوئی چیز پر بیٹھنی دیتا ہے اور اس ہیئت پر بیٹھنے والا کھانا
 اچھی طرح کھاتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نشست اس ہیئت پر تھی کہ گویا آدمی

ساعت آپ اوٹھ کھڑے ہو گئے بطریق افتاد کے جلوں فرما رہے تھے اور کہا کہ یہ محققین کے نزدیک اتکا کے معنی جو حدیث میں وہ نہیں کہ ایک جانب کو جبکے بیٹھے اور افتاد سے ملاویہ کہ سر زمین کو زمین ہو لگاؤے اور پندرہ لکھ کھڑا رکھے اور اپنی پیٹھ کے بل سیدھا ہو اور یہی صورت ہو جو نماز میں منع ہو اور صاحب مواہب کہتے ہیں کہ جس چیز کے ساتھ قاضی عیاض کی انکحائی تفسیر کی ہے وہی بات اکمال میں خطاب میں جو بشارت میں حدیث کو اماموں نے ہیں اور ان کے معتد علیہ ہیں نقل کی گئی ہے اور کہا ہے کہ خطابی نے اکثر اہل لکھنؤ کی کہ جنھوں نے اتکا کو ایک جانب کی طرف میل کرنا تفسیر کیا ہے مخالفت کی ہے اور خطابی نے کہا ہے کہ عوام اس بات کا گمان کر رہے ہیں کہ متکی کے یہ معنی ہیں کہ کھانا کھانیوالا اپنی ایک جانب کی طرف مائل ہو اور ایسا امر نہیں ہے بلکہ متکی کے یہ معنی ہیں کہ وہ شخص اس چیز پر جو اس کے پیچھے ہو لیکن وہی موافق اور ابن جوزی کے نزدیک اتکا کو مستی میں ہیں کہ ایک جانب کو میلان ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اتکا کو معنی ہے چیز پر لیکن وہی نہیں جیسے دیوار اور مسند اور جو اس کے مانند ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ باہر ہاتھ کو زمین پر لیکن یہ معنی اس کے ہیں اور بعضی حدیث میں اس کی نہی صحیح آئی ہے اور ابن اثیر نے نہایت میں کہا ہے کہ جب اتکا کو ایک جانب کی میل ہو تو اس کے ساتھ تفسیر کیا ہے اسے اس کی تاویل مذہب طے کے موافق کی ہے اور ابن قیم نے کہا ہے کہ یہ کھانا کھانیوالا کیونکہ نقصان کرنا ہے کیونکہ مجری طبعی اس ہیئت کی نشست میں معدین باسانی کھانا پونچنے کو مانع ہوتی ہے اور معد کی پیچیدہ کر رہا ہے اور غذا کو لیے معدہ کھل نہیں سکتا ہے اور معدہ خواہش اس کی کرتا ہے لیکن غذا نہیں سہرتی ہے اور آسانی ہو اس کی طرف نہیں پہنچتی ہے اور کسی چیز پر لگا کے بیٹھا مغرور ہو گونگی نشست اور عیوب و عیبت کے طریقہ کو ملامت ہے اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اکل کما یاکل العبد یعنی میں کھانا ہوں جس طرح سے بندہ کھاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کھانا کھانے میں بچہ نہ لگانا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص سے ہے اور حق یہ بات کہ حکم عام ہے یا ان اگر کوئی چیز ایسی عارض ہو کہ رعایت ادب کی ممکن نہ ہو تو وہ بات دوسری ہے اور ان ضرورت میں جو ضرورتیں یہ ضرورتیں مباح کر دیں ہیں منع چیز نہ لکھنا اور صاحب فخر الساعات نے کہا ہے کہ اتکا پانچ قسم پر ہے اور یہ سب بیعتین جو ذکر کی گئی ہیں اور کھانا کھانا ہے اور صاحب مواہب نے

کہا ہے کہ جب کراہت الحاکمی یا خلافت اولیٰ کے اوسکا ہونا ثابت ہوا تو کھانا کھانے واسطے نیشہ مستحب ہے ورنہ نیشہ یا ایک سیدھا پائٹون کھا کر دے اور بائین پائٹون پر بیٹھے اور اس قہر کو کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بائین قوم کے اندر گجیا کرتے ہیں وہ قوم کی پشت پر بوجہ قاضع اور اب کر رکھتے تھے اور یہ ہدایت نافع زیادہ اور بہتر زیادہ کھانا کھانے کی شہادت دوسری ہدایت ہے کیونکہ تمام اعضا اپنی وضع طبعی پر جس طرح سوختا لے سکتے پیدا کیا جڑتے ہیں اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دست مبارک کھانہ میں ڈالتے تھے تو آپ بسم اللہ فرماتے تھے اور افضل یہ ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ کر اور اگر فقط بسم اللہ کہہ کر تو کافی ہے اور ادنیٰ سنت حاصل ہو جاتا ہے اور کھانے اخیر میں خدا تعالیٰ عزوجل کی حمد کرتے تھے اور صیغہ حمد کے متعدد منقول ہیں اور اس قدر کہنا بھی کافی ہے الحمد للہ الذی اطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمین یعنی سب تعریف اللہ ہی کو لیے جو ہم کو کھلایا اور نلایا اور مسلمان بنایا ہے اور یہ دعا بھی صحت کو پہنچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے اطعمت و سقیئت و اعنیت و اقرئت و مدیت و اصدیت فلک الحمد علی ما اعطیت یعنی کھایا دینے اور پیا دینے اور غنی ہوا میں اور قوت کی دینے اور ہدایت پائی دینے اور زندہ ہوا میں پس تیری ہی تعریف ہے اوس چیز پر جو مجھ کو دی گئی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دینے ہاتھ سے کھانا نوش فرماتے تھے اور دینے ہاتھ سے کھانے کا حکم کرتے تھے اور فرمایا یا غلام سم اللہ وکل بمینک و ممالیک یعنی اے غلام نام لے اللہ تعالیٰ کا اور کھا دینے ہاتھ سے اور جو چیز تیرے قریب ہے اور بعضے شافعیہ نے اس وعید کو مستحب ہونے پر محمول کیا ہے اور صواب یہ ہے کہ بوجہ وار و دینے وعید اسکے ترک پر واجب ہو گیا کہ صیغہ مسلمین آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو بائین ہاتھ سے کھاتو دیکھا پس فرمایا اکل بمینک یعنی دینے ہاتھ سے کھا اوس شخص نے عرض کیا کہ لا استطیع یعنی میں استطاعت نہیں رکھتا ہوں آپ نے فرمایا لا استطیع یعنی استطاعت تجھ کو نہیں وہ شخص اپنا ہاتھ سنہ تک نہ اٹھا سکا اور بعضے مستحب ہونے پر قرینہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دلیل لائے ہیں وکل ممالیک اور کہا ہے کہ کھانا ممالی سے و بوجہ نہیں ہے اور اوسکا جواب دیا ہے کہ واجب ہے اوسکا ترک کر غیہ الابد علم کے گنہگار ہے انتہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر ایک

قسم کھانا ہو تو وہی چیز کھا جو قریب اپنے نہو اور اگر کئی قسم کا کھانا ہو مثل ترکاری وغیرہ کو تو اور
 طرف سے کھانا جائز ہے اگر یہ بات کہی جائے کہ سابق میں گذرا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا سر کے چاروں طرف کوٹھوٹدے کے نوش فرماتے تھے اور یہ فعل حدیث مسالیہ کے معارض ہے
 جواب اور کایہ ہے کہ ممانعت او کی اوس وقت میں ہے کہ ساتھ کھانی والا اس بات سے راضی نہو اور
 کون شخص ایسا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے راضی نہو اور پیچھے کہتے ہیں کہ وہ کھانا
 کھانا تنہائی کی حالت میں تھا اور ظاہر یہ بات ہے کہ حضرت انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے ساتھ کھاتے تھے واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھانیکے قبل رست مبارک
 دھوئے تھے اور بعد کھانا کھانیکے دھوئے تھے اور فرماتے تھے کہ بركة الطعام فی الوضوء قبلہ والوضوء
 بعدہ یعنی برکت طعام کی اوسکے قبل وضو کرنا میں اور بعد وضو کرنا میں ہے اور حدیث میں آیا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت فیض درجہ میں کھانا حاضر کیا گیا پس صحابہ نے
 عرض کیا کہ ہم پانی لائیں آپ وضو کر لیں گا آپ نے فرمایا کہ سوانا نہ کے قیام کے وقت گوروز اور کسی وقت
 میں وضو کرنے پر مامور نہیں ہوں اس حکم اور وضو شرعی ہے اور اوس حدیث میں وضو نہی
 معنی میں ہے یعنی وضو نہی اور پاک کر نیکی معنی میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گرم
 کھانا نوش فرماتے تھے ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں
 میں کھانا ایک کاسہ میں لائے کہ وہ چوش کھا رہا تھا پس آنحضرت نے فرمایا کہ حق تعالیٰ
 بشارتہ نے مجھ کو کھانا کا حکم نہیں فرمایا ہے اور حضرت انس کی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گرم کھانا کھانیکو اور گھبانیکو مکر وہ مانتے تھے اور فرماتے تھے کہ سر کھانا
 کھاؤ کہ اوس میں برکت ہے اور گرم کھانا میں برکت نہیں ہے اور اسما سحر و می ہے کہ جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں گرم کھانا لایا جاتا تھا تو آپ اوسکو
 اوس وقت تک ٹھکانے پر تھکتے کہ اوسکا جوش جاتا رہتا تھا اور اوسخون فوریہ بھی بیان کیا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پینے سنا ہے کہ سر کھانا میں بہت بڑی برکت ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک لڑکا قرح تھا کہ اوس پر لپٹا ہوا تھا اور انس کی کہ اس کے ساتھ
 اوس قرح میں پانی اور شربت انگور اور شہد اور سوا اوسکے جو پیو کی چیزیں ہیں میں نے پلائی ہیں

اور بخاری کہ عاصم احوال کی حدیث سے پہنچا ہوا کہ او بخون فی بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا قہر میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس دیکھا ہوا اور اوس میں پانی پایا ہوا اور وہ کچھ شکست ہو گیا تھا
 پس اوس پر انہوں نے چاندنی کا حلقہ چڑھایا تھا اور ہاتھ و اعضاء چوبہ کا تھا اور چڑھایا تھا
 اور کہا کہ وہ جہاں کی لکڑی کا تھا اور رنگت اوسکی زردی مال تھی اور ابن سیرین نے کہا ہوا کہ
 اوس میں اتنی حلقہ چڑھائی تھی کہ انس رضی اللہ عنہ نے پایا کہ اوسکی جگہ چاندنی کا حلقہ چڑھا دیا اور حضرت
 ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اس امر کو منہ کیا اور کہا کہ جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پایا ہوا اوسکو تغیر فرما
 اور امام عبد اللہ بخاری کو منقول ہوا کہ او بخون فی بیان کیا کہ اس شخص کو بصرے میں دیکھا ہے
 اور اوس میں پانی پایا ہے اور آٹھ نہار و دم کو نضر بن انس رضی اللہ عنہ کی اولاد سے خرید لیا گیا ہے وہ اسب
 میں ایسے ہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرما کر نضر بن انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہوا اور نہ باریک
 روٹیاں کھاتی ہیں لیکن دسترخوان پر رکھا ہوا اور چھڑکایا برگ خرمے کا ہوتا تھا اور اب بھی حرمین
 شریفین میں دسترخوان خرمے کے پتوں کا رائج ہے اور وہ اسب میں کتاب بدیہی سے نقل کیا ہے
 کہ بعض طبیبوں نے کہا ہوا کہ جو شخص اپنی حفظ صحت چاہے وہ بعد شب کو کھانے کے بعد مقدار سو قدم
 کو ٹہلے اور بعد اوسکے نہ سوئے کیونکہ ضرر ہے اور یہ کھانے کے نماز چھنا منہ میں آسانی پیدا کرتا ہے
 واللہ اعلم وحصل آنحضرت کو شرب کے بیان میں آگاہ ہوا کہ آنحضرت آب شیرین اور سر و کو دست
 رکھتے تھے اور صبا صبی اللہ عنہم پر تقیاس جو صبا صبی اللہ عنہم میں حملہ اور خرمے فاق کو ہے پانی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے لافرتھے اور یہ ایک چشمہ ہے کہ اوسکے اور مدینہ منورہ کے
 درمیان میں چھ پتائیوں کو اس کا فصل ہے اور آب شیرین بنی اندلس کے غلامان نہیں ہوا اور نہ کچھ بڑا ہوا
 اور نہ داخل تر قہ ہے اور ایسا کہ پندرہ گاجس وقت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے کہ سید الزاہد تھے اس فعل کو کیا ہے لیکن بانی کو کلاب اور شک سے خوشبو کرنا
 مذموم ہے اور تر قہ میں داخل ہے اور امام مالک سے اسکی کراہت منقول ہے کہ پندرہ اسیر
 ہوا اور کھاری پانی پینے میں کچھ فضیلت نہیں ہے اور آب سرو بھی یہی حکم رکھتا ہے اور ایک ہوا
 سے منقول ہوا کہ او بخون فی اپنے ایک شاگرد سے کہا ہے کہ اوس غریب میرے پانی سرو کر کے
 پی کیونکہ سرو پانی کی وجہ سے دل سے شکر ہوتا ہے شاگرد نے کہا کہ اوس شخص کے

حق میں آپ کیا ارشاد کرتے ہیں کہ اس نے پانی سرد ہو نیکی دیا اور پر رکھا اور اس پر زہوب
 اگنی اور آتش اور سکون اور ٹھنڈا اور وہی گرم پانی پی لیا اور یہ کہا کہ اپنے نفیس کی لذت کے واسطے
 نہیں چاہتا ہوں کہ اس پانی کو اوٹھاؤں اور بخون سے جواب دیا اور عزیز میرے وہ مرد صاحب
 مال ہے اس کی پیروی کرنا ٹھیک نہوگی اور لوگوں نے کہا ہے کہ اس مرد سے مراد حضرت سید
 سقطی رحمہ اللہ ہے اور نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پانی میں شہد ملا کر صبح کو وقت
 نوش جان فرماتے تھے اور جب اس پر کچھ پٹریاں گذرتی تھیں اور بھوک معلوم ہوتی تھی تو جو کچھ
 کھانے کی قسم میں سے موجود ہوتا اور سکون اول فرماتے تھے اور صاحب مواہب ابن قیم سے نقل
 کیا ہے کہ او بخون نے بیان کیا کہ سمین حفظہ صحت ہے کہ اس کو طبیب حافظ جانتا ہے کہ کیونکہ
 نہار نہ شہد کا پینا اور اس کا چاٹنا بلغم کو دور کرتا ہے اور کہ ورت معد کی دوسو ڈالساہ اور اس کی
 لزوجت صاف کر دیتا ہے اور فضلات کو اس کے دفع کرتا ہے اور ایک اعتدال کے ساتھ کچھ
 گرم کرتا ہے اور اس کے سرد و نگو کھول دیتا ہے اور پانی سرد و بارداور تر ہے وہ حرارت کو بالکل دفع
 کر دیتا ہے اور بد بگو صحت کا حفظ کرتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا کی حدیث میں جو واقع ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سرد پانی کو دوست رکھتے
 تھے اور اس سے مراد وہی پانی ہے وہی شہد ملا ہوا ہے یا خشک خرما کا نفع اور خشک انگور کا
 بنید مراد ہے اور وہ میں بھی بہت بڑا نفع ہے اور طریقہ نفع اور بنید کے بنانے کا یہ ہے کہ خشک
 خرما کو یا خشک انگور کو کوٹ کر پانی میں بھگو دیں کہ پانی شیرین ہو جائے پس اگر ایک دو
 بھگو یں اور شیرینی اس کو بہت تیز ہو جائے تو وہ بنید ہے اور اگر بالفصل پی لین تو اس کو
 نفع کئے ہیں اور یہ حلال ہے اور مذہب حنفی میں اس سے وضو کرنا جائز ہے اور اگر دیکھ
 رہو اور تند اور تیز ہو جائے کہ وہ ہے اور اگر اس سے کف اور ٹھنڈے لگو حرام ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو دو کو دوست رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ
 کھانے پینے و نہون امر و نگو کفایت کرے لیکن یہ بات دو دو میں ہے اور کھانے کے بعد فرماتے
 تھے زونا نہ یعنی زیادہ کہ ہم کھو خیر اس کی سبب ہے اور دو دو پینے کے بعد ارشاد فرماتے تھے
 زونا نہ یعنی زیادہ کہ کھو اس سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے

کہ تین چیزیں ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی ایک چیز دے تو پھر ناسنجا ہے اور وہ تین چیزیں یہ ہیں دودھ اور تکیہ اور وہن یعنی نوشہ وارتیل ہے اور دوسری حدیث میں سباج و سن کطیب کی لفظ واقع ہوئی ہے اور وہن بھی اسی تین سے ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی خالص دودھ پیتے تھے اور کبھی اوسمین پانی ملا کر نوش جان فرماتے تھے کیونکہ دودھ و وہن کے وقت گرم ہوتا ہے اور وہ شہر بھی اکثر گرم ہیں پس گرمی دودھ کی پانکی سردی سے باقی رہتی ہو اور ہو سکتا ہو کہ سرد دودھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فراج لطیف کے مناسب اور موافق زیادہ تر ہو گا اور شیخ عبدالحق دلموی کہتے ہیں کہ یہ احوال بھی ایسی طرز پر ہے انشاء اللہ تعالیٰ اس موافقت کی برکت سے کوئی سعادت نصیب ہوگی اور سناری کی حدیث میں جابر سے آیا کہ آنحضرت ایک انصاری کے باغ میں تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ ایک صحابی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اور وہ انصاری اپنے باغ کو پانی سے سینچتا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا اگر تیری پاس مشک میں باسی پانی ہو تو لا اور نہ کر ع کرو نہیں یعنی کیاری کا پانی جو ہوتا ہے اوس میں انصاری نے عرض کیا کہ ہاں میرے پاس مشک میں باسی پانی ہے پھر وہ اپنے جھوٹے میں گیا اور پانی قح میں اونڈر لایا اور بکری جو گھر میں تھی اوسکا دودھ اوس پانی میں ڈر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ پانی نوش جان فرمایا اور جانتا چاہے کہ ع اسکو کہتے ہیں کہ دریا سے منہ لگا کے پانی پیے جیسے کہ چار پائے جانور پیتے ہیں اور حدیث کی شرح کرنیوالوں نے کہا ہے کہ اس جگہ کر ع سے مراد ہاتھ سے پانی پینا ہے نہ منہ سے اور ان لوگوں نے حقیقت کر ع پر حمل کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرتبہ عالی اور مقام برتر سے بعید جانا لیکن آنسور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکلفیونے کچھ بعید نہیں ہوا شاید اس طریق کے ساتھ پیوین کچھ فرا بھی پانی نہوں و اللہ اعلم اور شیخ عبدالحق دلموی فرماتے ہیں کہ ایک بابین ایک صالح کی صحبت میں جو علم حدیث جانتے تھے موجود اور ایک باغ میں اس روش سے کیا یہ پانی بہتا تھا اور اوس عزیز نے اوس کیاری سے منہ لگا کے پانی پیا اور اس وقت مجھ کو حقیقت حال پر کچھ اطلاع ہوئی آخر کو حضرت جابر کی اس حدیث کے دیکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ اوس عزیز کا

یہ فعل فقط اتباع کے قصد سے تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھانا نہ پانی نہ پیتے تھے اور جب تک کھانا ہضم ہو نہ پانی پینا سچا ہے کیونکہ یہ ہضم میں فساد پیدا کرتا ہے اور آپ ﷺ بچھ کر پانی پیتے تھے اور عادت شریف یہی تھی سلم نے اسکو روایت کیا ہے اور سلم کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ کھڑے نہ کھڑے پانی پینے کی ممانعت فرمائی ہے اور سلم کی دوسری روایت میں ابی ہریرہؓ سے آیا ہے کہ تم سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی نہ پو اور اگر بھولے بیٹے تو تکرر سے اور پانی پیٹ سے نکال لے اور صحیحین میں ابن عباسؓ سے آیا ہے کہ وہ نہونؓ کہتا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث شریف میں ایک ٹول آب نہ فرم کا لایا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھڑے کھڑے او سکوپا اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ نے وضو کیا پھر کھڑے ہو گئے اور وضو کا پانی ہمایا ہوا پیا اور فرمایا کہ لوگ کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکر وہ جانتے ہیں اور میں نے پیغمبر خدا کو دیکھا ہے کہ آپ نے ایسے ہی کیا ہے جیسا میں نے کیا اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں اور ان حدیثوں کی مطابقت آپس میں یوں ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا اگر بہت تیزی سے اور فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس کے جواز کے بیان کے لیے تھا اور شارح کو جواز کے بیان کے واسطے فعل مکر وہ کرنا جائز ہے کیونکہ اسکا بیان کرنا اس پر واجب ہے اور نہ بہت اس کے مکر وہ نہیں ہے اور قے کرنا حکم محمول استحباب پر ہے پس اگر کوئی کھڑے ہو کر پانی پیے تو اسکو بوجہ اس حدیث صحیح کے قے کرنا سبب ہے وہ امر خواہ بھولو سے ہو خواہ قصد سے ہو اور حدیث نسیان کے ساتھ تخصیص اس بات کی اشارہ کے واسطے ہے کہ جس چیز کا ترک کرنا اولیٰ اور افضل ہے مومن سے یا بقصد کیونکر واقع ہو گا محدثین نے ایسے ہی کہا ہے اور مانگیا سب بات کے قائل ہیں کہ کھڑے کھڑے پانی پینے میں کوئی قباحت نہیں ہے اور حدیث جبرائیلؑ مطہرہ کو دلیل لاتی ہیں کہ وہ انھوں نے کہا ہے کہ میں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ کھڑے کھڑے پانی پیتے تھے اور امام مالکؒ نے کہا ہے کہ محکم یہ بات پہنچی ہے حضرت عمرؓ آنحضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہم بھی کھڑے کھڑے پیتے تھے اور ابی ہریرہؓ کی حدیث کا جواب یوں دیتے ہیں کہ عبدالحق جو ائمہ حدیث میں سے ہیں انھوں نے کہا ہے کہ یہ

کہ اس حدیث کی سندیں ضعیف ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مخصوص آپ صوا و کتبہ فرم کے ساتھ ہے اور بعضو عالموں نے کہا ہے کہ شاید یہ نبی متوجہ اس شخص کی طرف ہو کہ جو اپنے پیاروں کے واسطے پانی لایا اور یاروں کے پینے سے پہلے اس نے پی لیا اور خلاف قاعدہ ساتی القوم آخر ہم شرب کو کیا یعنی پانی پلانے والا قوم کا قوم سے آخر ہوا زروی پانی پینے کے اور اس وجہ پر حمل کرنا جو انھوں نے بیان کیا جو محض احتمالی ہے اور حدیث کی عبارت اس پر دلالت نہیں کرتی ہے اور آپ وضو دیکھ کہ حدیثیں اس کی کھڑے ہو کے پینے کی اصل جواز پر دلالت کرتی ہیں اور حدیثیں اس کی نئی کی بیٹھ کے پینے کے مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور بہتر اور افضل بیٹھ کے پینا ہے اور بعض شراحین کے کلام سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ کھڑے ہو کے پینے کی نئی بنا کی گئی قاعدہ طیبہ پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی رعایت فرماتے تھے اور اس کے موافق کرنے کا ارشاد کرتے تھے اور مقتضائے کلام یہ ہے کہ عادت کھڑے ہو کے پینے کی نہ کر لے اور اگر کبھی کھڑے ہو کے چو تو منوع نہیں ہے واللہ اعلم اور بعض نے کہا ہے کہ تی کرنا قول ہو قوف ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے اور حدیث مسلم کی جو ابی ہریرہ سے ذکر کی گئی ہے وہ رفع میں صحیح نہیں ہے بلکہ ظاہر وقف میں ہے اور امام احمد کے نزدیک ابی ہریرہ سے نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت نے ایک شخص کو دیکھا کہ کھڑے کھڑے پانی پیتا ہے پس کہا کہ اس پانی کو تی کر ڈال اس شخص نے کہا کیوں تی کروں آپ نے فرمایا کیا تو اس بات کو اچھا جانتا ہے کہ تیرے ساتھ ہلی پانی پیو اس شخص نے کہا میں اچھا نہیں جانتا ہوں پس آپ نے کہا کہ بیشک تیرے ساتھ اس نے پانی پیا جو ہلی سے بدتر ہے کہ وہ شیطان ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین سالوں میں پانی پیتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ سیراب کرنے والا اور شفا بخشنے والا ہے اور گوارا زیادہ ہے اور پانی کے برتن کو سنہ سے جدا کرتے تھے اور سانس لیتے تھے اور اس سے منہ لگاتے ہوئے سانس لینے کو منع فرماتے تھے اور جب پانی کا برتن دہن مبارک سے لگاتے تو لبسم اللہ فرماتے تھے اور جب اس کو دہن شریف سے جدا کرتے تھے تو حمد فرماتے تھے اور یہ فعل تین بار کرتے تھے اور روایت میں آیا ہے کہ اول مرتبہ بنی الحمد اللہ کہے اور دوسری مرتبہ الحمد للہ رب العالمین کہے اور تیسری مرتبہ بنی الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم کہے اور بعد پانی پینے کے یہ دعا بھی منقول ہے الحمد للہ الذی جلع عذاباً فراتاً برحمۃ ولم یجعلہ لمجا و اجاباً بلذو بنا یعنی سب تعریف اللہ ہی کے لئے جس نے اس پانی کو

شیرین اور خوش ذائقہ اپنی رحمت سحر دیا اور اس بانی کو کھاری بد مزہ ہمارے گناہوں سے نکلا اور یہ بھی کیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ پانیکو چوس چوس کر پیو اور خوب کھینچ کھینچ کے نہ پیو اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ٹوٹی پانی پینے کے برتن کی خوب اچھی طرح سے منہ میں لینا ممنوع ہے کیونکہ چوسنا ہونٹوں سے ہوتا ہے لیکن ٹوٹی کو اس برتن کی جدار کھنا اور منہ سے بلند کرنا بھی چوسنے کے معنی کے موافق نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگ کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی مہمانوں سے بار بار کھانا کھانیکو فرماتے تھے چنانچہ ایک بار آپ نے ایک شخص کو دو دھپلایا اور بار بار فرمایا اشرب اشرب یعنی تو پی تو یہاں تک کہ اس شخص نے کہا کہ قسم ہے خدا کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے اب اور جگہ اسکی نہیں رہی ہے بخاری نے اسکو روایت کیا ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کے ساتھ کھانا نوش کرتے تھے تو از رو کھانا کھانیکو قوم کے آخر ہوتے تھے یعنی پہلے نہ نوش فرماتے یا کم نوش کرتے تھے اور اخیر تک دنگا ساتھ دیتے تھے اور حدیث میں آیا ہے کہ جب دسترخوان بچھایا جائے تو آدمی کو چاہیے کہ جب تک لوگ کھانا کھانے سے فارغ نہ ہوں اس وقت تک اسٹھ اور کھانے سے ہاتھ نہ کھینچے اگرچہ خوب پیٹ بھر گیا ہو کیونکہ کھانے سے ہاتھ کھینچ لینا اور دھکڑا ہونا پاس بیٹھنے والیکو نمرسندہ کرتا ہے اور شاید اسکو کھانا کھانیکو احتیاج باقی رہی ہو اور اگر کوئی شخص ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کرتا تھا اور مہمان لیجاتا تھا اور کوئی شخص آپ کے پیچھے بیولیتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مہمان کو آگاہ کر دیتے اور فرماتے تھے کہ یہ شخص میرے ساتھ چلا آیا ہے اگر تو چاہے تو یہ پھر جائے اور خاموش اور بیرونکا بزرگوں اور مقتداؤں کے ساتھ طفیلی ہونا آیا ہے اور جائز ہے اسے اور یہ حدیث مقتضی اس بات کو ہے کہ صاحب خانہ کو اس سے آگاہ کر دے اور اجازت چاہے اور جب ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس قوم کے یہاں کھانا نوش فرماتے تھے تو جب تک اس کے حق میں دعا کرتے تھے بابر تشریف نہ لاتے تھے اور فرماتے تھے اللہم بارک لہم فیہا زر قثم وارحمہم ای بار خدایا برکت دے اور انکو اس میں جو توفیق و انکورزق دیا ہے اور ان پر رحم کر اور یہ دعا بھی منقول ہے افطر عندکم الصائمون واکل طعامکم الا برار صلت علیکم الملائکۃ روزہ کھولا تمھارے پاس روزہ داروں نے اور کھایا تمھارا کھانا نیکیوں نے رحمت ہو تم پر فرشتوں کی

وصل دوسری نوع لباس شریف کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت تشریف
لباس میں وسعت دینا اور تکلف کا ترک کرنا تھی یعنی جو کچھ آپ پاتے تھے زیب تن فرماتے تھے
اور تعین کے پابند نہ تھے اور کسی قسم معین پر اقتصار نہ فرماتے تھے اور نفیس قیمتی چیز طلب نہ کرتے تھے
اور نہ ہی چیز کم قیمت چاہتے تھے اور کچھ آپ کو مزاج شریف میں تکلف تھا اور جو کچھ موجود اور سہل
ہوتا اسکو پہن لیتے تھے اور جس چیز کی ضرورت ہوتی تھی اس پر اقتصار فرماتے تھے اور اکثر حالتوں
میں چادر اور تہ بند موٹا ہوتا تھا اور کمل کی قسم سے اوڑھتے تھے اور مروی ہے کہ آپ کی ایک چادر
پیوند دار تھی کہ اسکو آپ اوڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں بندہ ہوں جیسا کہ بندے اوڑھتے
ہیں میں بھی اوڑھتا ہوں بخاری اور مسلم نے اسکو روایت کیا ہے اور اگر کبھی بادشاہ بجم کے
نفیس اور گران قیمت لباس بطریق تحفے کے بھیجتے تھے تو آپ اسکو ادنیٰ خاطر داری کے
قصد سے زیب تن پاک فرماتے تھے اور جلدی سے اتار ڈالتے تھے اور لوگوں کو تقسیم کر دیتے
تھے اور بخل نہ دیتے تھے اور انصاف کے نزدیک اور نظر علو بہت سی کے لباس نفیس پہنتے ہیں اور اسکو
ساتھ تزیین کرنے میں فخر کرنا اہل شرف اور جلالت کی خصلتوں میں سے نہیں ہے بلکہ عورتوں کی صفات
اور علامتوں میں سے ہے لیکن پاک و صاف کپڑوں کا رکھنا اور میانہ روی جنس میں کہ لباس ہم
جنسوں کے مثل ہو محمود ہے اور خلاف مروت کے نہیں ہے اور ابن عمرؓ کی حدیث میں آیا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدائے عزوجل کے نزدیک مومن کی تمام بزرگوں
میں سے کپڑا کا صاف رکھنا اور تھوڑی چیز پر راضی رہنا ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
میلے اور کثیف کپڑوں کو مکروہ جانتے تھے اور ایک دن آپ نے ایک شخص کو دیکھا کہ بہت میلے کپڑے
پہنتے ہے فرمایا یہ شخص کوئی چیز نہیں رکھتا ہے کہ اس سے کپڑے پاک اور صاف کرے اور ایک
شخص کو دیکھا کہ بال او لچھے ہوئے اور میل بھرا ہوا اور بری حیثیت سے ہے فرمایا کہ تم میں کبھی کوئی
ایسا آتا ہے گویا کہ شیطان ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مزین میں تکلف اور مبالغہ کو بھی
خوش نہ رکھتے تھے سفر السعادت میں لکھا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت تشریف
کپڑے کے باطن میں ترک تکلف کی تھی اور بعد ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لوگوں
کے دو فرقے ہو گئے بعضوں نے آراستگی اور آرائش اور نفیس کپڑوں کے پہننے میں مبالغہ کیا

اور اویس کے مقید ہو گئے اور بعضوں نے کپڑے موٹے اور بڑے اور بدتر پہننا اختیار کیا اور اویس کے
 پابند ہو گئے اور یہ دونوں طریقے طریقہ نبویہ کے خلاف ہیں اور یہاں نہ رومی تکلف کرنا اور کسی
 چیز کا دونوں حالت میں پابند نہ ہونا محمود ہے اور شک نہیں ہے کہ پہلے لوگوں کی خصلت اور
 عالموں اور زاہدون اور عابدوں کی عادت تھی کہ وہ بری ہیئت اور شکستہ حال اور کنگی لباس
 کے ساتھ رہتے تھے اور حدیث میں اسکی تعریف میں اور بات کی رغبت دینے میں وارد ہوئی
 ہیں اور یہ آیا ہے کہ البزوفہ من الایمان یعنی بری حیثیت سے رہنا ایمان میں سے ہے اور
 آراستگی اور اچھی ہیئت اور پاک اور صاف لباس کے ساتھ رہنے میں بھی حدیث میں واقع ہوئی ہیں
 اور جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تکبیر کی مذمت کی تو اصحابوں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ آدمی اس بات کو دوست رکھتا ہے کہ لباس اس کا اچھا ہو اور پاپوش اچھی
 فرمایا آپ نے ان اللہ جمیل وحبیب الجمال بیشک اللہ جمیل ہی دوست رکھتا ہے جمال کو
 انکبڑا محنت یعنی کبر حق تعالیٰ سے سرکشی کرنا ہے یعنی آراستگی اور آرائش کرنا لباس اور
 ہیئت میں کبر کو مستلزم نہیں ہے اور کبر حق تعالیٰ کے ساتھ سرکشی کرنا ہے اور دوسری
 حدیث میں آیا ہے ان اللہ لطیف وحبیب النظافت یعنی بیشک اللہ پاک صاف ہے دوست
 رکھتا ہے پاکی اور صفائی کو ایک صحابی کہتے ہیں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو
 دیکھا اور میرے بدن پر بڑے کپڑے تھے آپ نے فرمایا کہ آیا کوئی مال تیرے پاس ہے
 میں نے عرض کیا ہاں خدا تعالیٰ نے نعمتوں اور مالوں اور شتروں اور گوسفندوں میں سے
 مجھ کو عنایت کیا ہے پس آپ نے فرمایا کہ نعمت اور کرامت خدا تعالیٰ کو ظاہر کر جو مجھ کو مرحمت
 ہوئی ہے یعنی لباس دو تہ مذہبی کے حال کے مناسب نہیں اور خدا تعالیٰ کی نعمت کا شکر بجا لاؤ اور
 دوسری روایت میں آیا ہے کہ جو خدا تعالیٰ نے مجھ کو مال دیا ہے چاہئے کہ اسکا اثر یعنی حق تعالیٰ
 کی نعمت اور کرامت کا دیکھا جائے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص پریشان
 مو دیکھا فرمایا کہ یہ شخص کوئی چیز نہیں رکھتا کہ اپنے سر کو تھکائیے سے اور ایک شخص کو دیکھا کہ اس کا
 بدن پر میلے کثیف کپڑے ہیں فرمایا کہ کیا یہ شخص کچھ نہیں رکھتا کہ اس سے
 اپنے کپڑے دھوئے اور روایت کیا گیا ہے کہ حق تعالیٰ اس بات کو دوست رکھتا ہے

کہ اپنے نعمت کا اثر اپنے بندے پر دیکھتے ہیں یہ جہاں ظاہر شکر نعمت کا باعث ہے کہ جہاں باطن اور لباس تقویٰ اشارہ اوس سے ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یا بنی آدم قد ازلنا علیکم لباسا یؤاری سواکم وریشا ولباس التقویٰ ذلک خیر النسخ یفعلہ اے اولاد آدم کی ہنسنے و تارسی تمہارے پوشاک جو دھانکے تمہارے عجیب و رزق اور کپڑے پر بیزار گاری کے سویہ بہترین پسند آدمی کو چاہئے کہ اپنے ظاہر اور باطن کو ظاہر اور صاف اور لطیف رکھے اور دل اور زبان کو اخلاص اور صبر سے آراستہ اور اعضائے ظاہری کو طاعت اور پاک کی زیور سے پیراستہ رکھے اور اسی مقام سے بدن کا ناپاکی سے پاک رکھنے کا اور مکروہ مالون کے مؤثر نہ لے کا اور ختنے کا اور ناخن شوناہیکا اور موئے زہار کے مؤثر نہ لے کا حکم سنت ہونے کے ساتھ وارد ہوا ہے اور اسکو فطرت بمنہ پہلے نبیوں کی سنتوں کو کہتے ہیں اور اس بات میں تمام مدار کا زینت پر ہے اگر عمدہ کپڑو نہ لگا پہننا نفسانیت اور کبر اور غرور اور دنیا کے کروفر کے اظہار کے لئے ہے اور آرائش اور نفس کے دہربے اور فقیروں پر بڑائی ڈھونڈنے کے واسطے ہے اور پہننا اوس لباس کا فقیروں کے دلون کو شکستہ کرتا ہے تو بہت برا اور قبیح ہے جیسا کہ منافقون کی شان میں آیا جو اذا راہیم تعجبک جسمہ یعنی جب تو دیکھے اون کو خوش معلوم ہوں تعجبکواون کے جسم اور اس سے اشارہ اس حدیث کی طرف ہے ان الدلائل نظر الی صورکم واماواکم واما نینظر الی قلوبکم واما الکلم یعنی تحقیق اللہ نہیں دیکھتا ہے تمہاری صورتوں کو اور تمہارے مالون کو اور یوں ہی ہے کہ دیکھتا ہے تمہارے دلون کو اور تمہارے کامون کو اور یہ مواہب میں مسلم کی حدیث سے آیا ہے اور بعض روایتوں میں آیا ہے ان الدلائل نظر الی صورکم واماواکم واما نینظر قلوبکم واما الکلم بتحقیق اللہ نہیں دیکھتا ہے تمہاری صورتوں اور تمہارے کامون کو لیکن دیکھتا ہے تمہارے دلون کو اور تمہارے نیتوں کو اور اگر نعمت اور مسلم کے دہربے کے اظہار کرنے کی نیت سے اور دین کی عزت اور حکم دین کے نافذ کرنے کی اور کثیفیت کے جہاں کے جہاں کے قصد سے ہو تو محمود ہے اور کثیف ایک عالم اور عابد اچھا لباس اور کچھ بے نفعی پسندتے تھے اور اونکی نیت اوس میں نیک تھی جیسا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہارے کے زیادتی کے لئے کرتے تھے اور جبہ اور عیدون کے واسطے لباس جہاں رکھتے تھے اور عالمون نے

کہا ہے کہ اس قسم کے لباس کا پہننا ایسا تھا جیسے قتال کے واسطے ہتیار کا لگانا اور ایسے لباس کا پہننا اور اس چیز میں اظہار کر دینا کہ جو کلمہ اللہ کی برتری اور دین کی فتح مندی کو شامل ہے دین محمد کے دشمنوں کو غصہ دلانا اور جلانا ہے اور بعضے لباس انفیس اس واسطے پہنتے ہیں تاکہ دولت مندی اور ثروت کا اظہار کریں اور فقیر اور سائل اور انکی طرف متوجہ ہوں اور شل اسکے برے اور حقیر لباس پہننے میں بھی تفصیل کی جاتی ہے اگر بخل اور خست اور لوگوں کے مال میں طم کوٹنے کی وجہ اور فقر کے جتانے کے لئے کریں تو پُر ہے اور اگر زہد اور دنیا کے مال و زرینیت کی طرف رغبت ہونے کی وجہ سے اور جو میسر ہے اس پر اکتفا کرنے کے باعث ہو تو محمود اور جو کہ اون دونوں ارادوں سے خالی ہو تو وہ نہ محمود ہے اور نہ مذموم مواہب لدنیہ میں ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ یہ قسم مباح ہونے کی دائرے سے باہر نہوگی بلکہ تمام قسموں میں فضیلت اور استحباب میں کلام ہے اصل اباحت میں کلام نہیں ہے اور مواہب لدنیہ میں ایک بات بطریق سوال کے لائے ہیں اور کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ اگلے نیک بختوں کی خصلت بری حیثیت اور کنگی لباس کے ساتھ رہنے کی تھی پھر کیوں یہ حال ضو فیہ شاذ لیہ کا ہے کہ لباس میں ایک حسن اور خوبی پیدا کرتے ہیں اور اپنے تئیں آراستہ اور پیراستہ رکھتے ہیں حالانکہ اونکا طریقہ سنت کے اقتدا کرنا اور اگلے نیک بختوں کا طریقہ ہے اور اسکا جواب یوں دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعضے عارف جو مشہور ہیں ایک کلام جامع اور مفید اور تفصیل کرنے والا نقل کرتے ہیں کہ اگلے نیک بختوں نے جو دیکھا کہ اہل غفلت اور دنیا میں مشغول ہونے والے زینت ظاہری میں دن رات رہتے ہیں اور دنیا کے مال پر فخر کرتے ہیں اور اس پر اطمینان رکھتے ہیں تو اون لوگوں نے انکی مخالفت بہ قصد ظاہر کرنے حقاقت اس چیز کی جسکی حقاقت حق تملے نے کی ہے اور غافل اور کسی تعظیم کرتے ہیں اور بہ نیت بے پروائی ظاہر کر دے اور اس چیز کے کہ جسکے اہل غفلت محتاج ہیں اور نفرت اور پرہیز کرنے کی اس چیز سے کہ جس طرف یہ لوگ راغب ہیں اختیار کیا اور شکر گزار ہوئے اور نعمت کے جو اون کو میسر تھی اور جب اس حال پر ایک زمانہ دراز گزر گیا اور اس امر میں فساد نے راہ پائی اور انکی غفلت و کسر طریق پر ہو گئی اور بعضے لوگوں نے کنگی لباس اور بری حیثیت سے دنیا کو حاصل

کر نیکا ایک جیلہ قرار دیا اور پہلی بات منکس ہو گئی اور جو طریقہ دنیا کے ترک کر نیکا اور اس ترک دنیا کے حاصل کر نیکا وسیلہ تھا وہ بات ویسی ہو گئی تو بعض متعین اہل صوفیہ نے جیسے مشائخ شاذلیہ اور جو شخص اونکی پیروی کرتا ہے اور اونکے طریق پر سلوک کرتا ہے بری حیثیت اور کننگی لباس کو ترک کر دیا اور اس امر کو بنظر حقیقت اور حکمت کے اگلے نیک بختوں کی موافقت سمجھی اور اونکی مخالفت نہیں سمجھی اگرچہ ظاہر بین کی نظر میں مخالف معلوم ہوا اور تحقیق ارشاد کیا ہوا سنا داجو شاذلی نے جو مقتدا اور رئیس سلسلہ شاذلیہ کے ہیں اور اس شخص کے حق میں جو اہل رفاقت یعنی کننگی لباس اور شکستہ حالی سے رہنے والوں میں سے ہے اور اس نے اونکے جہالت اور تجمل لباس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ باوجود اسکے یہ ہیئت میری اور لباس میرا زبان حال سے کہتا ہے الحمد للہ یعنی خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ مجھ کو تیرے خلق اور ہیئت اور لباس سے مستغنی کیا ہے جو کہتا ہے کہ دنیا میں سے مجھ کو کوئی چیز ہی اور اس فریق کے کام حکمت میں دائرہ میں اور بنا اونکی حقیقت پر ہے اور ہیئت کے ساتھ نزدیک ہے اور اب لباس شریف آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بیان اور اونکی قسموں کا بیان چند وصلوں میں کرتا ہوں وصل آگاہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمامہ شریف بہت بڑا اور بھاری نہ تھا کہ جس سے سرمبارک پر بوجھ معلوم ہوتا اور نہ ایسا چھوٹا تھا کہ سر شریف پر تنگ ہوتا اور مروی ہے کہ گرمی اور جاڑے میں چودھ گز شرعی سے زیادہ نہ ہوتا تھا اور کبھی سات گز شرعی ہوتا تھا اور شرعی گز ایک ہاتھ کا ہے بیچ کی اونگی کے سرے سے کہنی تک ہے اور یہ دو بالشت کا ہے بمقدار چوبیس اونگل کے کہ موافق عدد در لالہ اللہ محمد رسول اللہ کے ہے اور بعضے مقاموں میں جیسا کہ حوض کی ناپ میں پیرے نانچے کا گز ہے اعتبار کیا ہے اور وہ ہر قوم میں ہر زمانے میں رائج ہے لیکن اعتبار اس کا اس جگہ بھی تجویز کرنا چاہیے والدہ وسلم اور عالموں نے کہا ہے کہ اگر تھوڑا سا اندازہ معبود پر زیادہ کرے تو اس میں مساحت کی جاتی ہے اور جو کہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جو عمامہ درمیان مسلمانوں اور مشرکینوں کے رائج ہے وہ عمامہ عذہ کے ساتھ ہے اور عذہ عمامے کے سرے کو درمیان دونوں شانوں کے لٹکا دینے کو کہتے ہیں جیسا کہ حدیث کا سابقہ اس میں شاہد ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک عمامہ تھا کہ اس کا نام سحاب کھاتا تھا

اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک کپڑوں اور گھوڑوں اور سوار یوں کا نام علیحدہ علیحدہ تھا جیسا کہ کتاب کے اخیر میں آئے گا اور عمامہ کے نیچے بہت ٹوپی نہر سے چٹھی ہوتی تھی بلند ٹوپی نہوتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ٹوپی سپید تھی اور مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہمارے اور مشرکوں کے درمیان میں ٹوپوں پر عمامہ باندھنے کا فرق ہے اور یہ عبارت دو بات کا احتمال رکھتی ہے ایک یہ ہے کہ ہم عمامہ ٹوپوں پر باندھتے ہیں اور مشرک ٹوپوں پر نہیں باندھتے ہیں دوسرے یہ ہے کہ وہ مشرک بغیر عمامے کے ٹوپیاں پہنتے ہیں لیکن پہلے معنی مراد ہیں کیونکہ مشرکوں کا عمامہ باندھنا ثابت ہے واللہ اعلم اور جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عمامہ باندھتے تھے تو تبدیل کرتے روایت کی ترمذی نے شمال میں او سکوا بن عمر نے روایت کیا ہے اور سلم نے اتنا اس میں زیادہ بیان کیا ہے کہ قداری حی طر فہا بین کتفہ یعنی تحقیق آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عمامہ کے سرے کو اپنے دونوں شانوں کے درمیان میں لٹکادیا تھا اور اسکو عنبر اور آویہ بھی کہتے ہیں اور عمامہ کی سنت کو قرار دیتے ہیں اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عمامہ گول باندھتے تھے اور دستار کے بچ کو سر مبارک پر دیتے تھے اور عمامے کے ایک سر کو گھوڑوں لیتے تھے اور دوسرے سرے کو لٹکادیتے تھے اور صحیح مسلم میں عمرو بن جریر کی حدیث آیا ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منبر پر دیکھا اور آپ کو سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا کہ اس کے سر کو اپنے دونوں شانوں کو درمیان میں لٹکادیا تھا اور جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میں تشریف لائے اور آپ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا اور جابر نے کی حدیث دو ابہ ذکر نہیں ہے اور یہ امر اس بات پر دلالت رکھتا ہے کہ عمامہ کے سرے کو شانوں کے درمیان میں لٹکانا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل دائمی تھا مواہب میں ایسا ہی ہے بلکہ بخاری کی حدیث میں آیا ہے کہ آن سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتح کے دن کے میں تشریف فرما ہوئے اور آپ کو سر مبارک پر خود تھا اور عالم کہتے ہیں کہ آن حضرت مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے کے وقت سہ ہتھیل لگائے ہوئے تھے اور سر مبارک پر خود تھا دستار بھی اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر مقام او سکے مناسب زیب جسم تشریف فرمائے تھے اور بعضوں

نے ان دو قولوں کو آپس میں یوں جمع کیا ہے کہ عمامہ خود کے اوپر باندھا ہوا تھا اور قاضی عیاض نے اس طور جمع کیا ہے کہ پہلے داخل ہونیکے وقت خود مر مبارک پر تھا اور خود کے سر سے اوتارنے کے بعد سیاہ عمامہ باندھ لیا تھا بدلیل عمر بن حریث کے قول کے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور آپ کے مر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا کیونکہ خطبہ تمام فتح ہو جانیکے بعد در کعبہ پر پڑھا تھا اور ابن اعرابی نے کہا ہے کہ اول کی جمع سے یہ جمع اولیٰ اور ظاہر تر ہے اور یہ تمام قصہ فتح کے کی لڑائی میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئیگا اور عبدالرحمن بن عوف کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ ہتھو پین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے سر پر عمامہ باندھا پس میرے دونوں ہاتھوں کو آگے اور میری پیٹھ کے پیچھے عمامے کے بیچ کو ڈال دیا اور حدیث میں آیا ہے کہ جب فرشتے بدر کے دن اور حنین کے دن مومنوں کی مدد دینے کے واسطے آئے تھے تو عمامہ اسی بدیئت کی باندھے ہوئے تھے اور کہا ہے کہ ادنیٰ مقدار عمامے کے سرے کے لٹکانیکی چار اونگل تک ہے اور زیادہ اس سے نصف بیچھ تک ہے اور زیادہ کی کرنا بہت لٹکانے میں داخل ہے اور وہ حرام اور مکروہ ہے اور بجا سے عذہ کے تخنیک بھی آیا ہے اور تخنیک اسکو کہتے ہیں کہ عمامے کے بیچ کو بائیں جانب سے ذقن اور تالو کے نیچے سے نکال کر دہنے جانب کو گھڑیں لیں اور عالمون نے کہا ہے کہ بغیر تخنیک اور سدل کے عمامہ باندھنا مکروہ ہے اور یہ اس تقدیر پر ہے کہ وہ سنت مکروہ ہے اور اگر اس سے مراد کراہیت تنزیہی رکھیں تو مال اسکا ترک ادنیٰ اور افضل ہوگا واللہ اعلم اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیراہن شریفین کی آستین ہاتھ کے گئے تک تھی اور اس سے لبنی زیادہ جلدی کام کرنے کو مانع ہوتی ہے اور چھوٹی اس سے ہاتھ کو گرمی اور سردی سے نہیں بچاتی ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام فعلون اور وضعون میں معنی اور حکمتیں ہیں جو موافق عدالت اور مناسبت کے واقع ہیں اور ایسے ہی دامن قمیص اور چادر اور تہ بند آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پند لیون کے نصف تک تھا اور گٹھون سے نیچان کو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں رکھتے تھے اور گویا الفصاف لفظ جمع کے ساتھ اشارہ اس طرف ہے کہ حقیقت نصف کی جو حقیقت میں بیچون بیچ ہے شرط منتھی اور طبرانی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ادنھون نے کہا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

مجھ کو دیکھا کہ میں نے اپنے تہ بند کو گھٹنوں سے نیچا کر دیا ہے فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ای ابن عمر جو کہہ کر کہ زمین سے چھو جائے وہ دونوں کی آگ میں ہے اور بخاری کی حدیث میں آیا ہے کہ جو چیز تہ بند میں سے گھٹنوں سے نیچے ہے وہ آگ میں ہے اور حکم مردوں کو واسطے ہے اور عورتوں کو یہ امر جائز ہے اور جب ام سلمہ نے اسکو عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھر عورتیں کیا کام کریں آپ نے فرمایا کہ ایک بالشت تک لٹکائیں ام سلمہ نے عرض کیا کہ ابھی اونکے پاؤں کھلے رہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ہاتھ بھر لٹکائیں اور اس سے زیادہ کریں اور یہ حکم عورتوں کے تہ بند اور قمیص کے دامن کا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ عورتوں کے دامن کا زمین پر لٹکن جائز ہے اور جاننا چاہئے کہ اسال یعنی بہت دراز کرنا مخصوص تہ بند کے ساتھ نہیں ہے بلکہ قمیص اور چادر اور عمامہ کو بھی شامل ہے اور ابن عمرؓ کی حدیث میں اویسکی تصریح واقع ہوئی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لٹکانا تہ بند اور قمیص اور عمامہ میں پانچا ہے جو کوئی اوس میں سے کسی چیز کو بڑھائیگا بطریق رعونت اور کبر کے حق تعالیٰ قیامت کے دن اوسکی طرف نہ دیکھے گا لیکن اکثر حدیثوں میں تہ بند واقع ہوا ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ اوس میں طوالت ہوتی ہے اور لفظ ثوب یعنی کپڑے کے ساتھ مطلق ہی واقع ہوا ہے اور جبر کی لفظ جو عمامے کے ساتھ حدیث میں آئی ہے معنی اوسکے عمامے میں ایک گوندہ نفا رکھتے ہیں اور مراد اوس سے عمامہ کے سر کو حد مقرر سے بڑھا دینا ہے اور آستین کا بہت لینا بنا جیسا کہ اہل حجاز کی عادت میں داخل ہوا ہے وہ بھی اسی حکم میں داخل ہے اور صاحب مؤید ابن قیم سے نقل کرتے ہیں کہ اونھوں نے کہا ہے کہ یہ آستین لبنی چوڑی مثل تھیلوں کے اور عمامے مانند برجون کے جو غٹھے ہیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور نہ کسی نے اصحابوں میں ایسی آستین پہنی ہے اور نہ ایسا عمامہ باندھا ہے سنت کے خلاف ہوا اور کبر کی جنس سے ہے اور بعضے اور عالموں سے نقل کیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ دانا اور فہیم کے نزدیک یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ بہت لبنی لبنی آستین جو ان زمانوں میں رائج ہے اون میں سراف اور مال کا ضائع کرنا ہے کہ جو منع کیا گیا ہے لیکن لوگوں کی ایک اصطلاح ہو گئی اور ہر ایک قوم کا ایک شعار ہو گیا ہے کہ اوسکی وجہ سے وہ پہچانے جاتے ہیں اور جو کچھ اوس میں سے بطریق کبر کے ہے اوسکو حرام ہونے

میں کچھ شک نہیں ہے اور جو کچھ بطریق عادت کے ہو اسکی حرمت اوس وقت تک نہیں ہو کہ جب تک وہ اوس طوالت کی حد کو نہ پہنچے جو کپڑے میں ممنوع ہے اور قاضی عیاض نے کراہت اوس چیز کی نقل کی ہے جو عادت سے زیادہ ہوا اور جو معتاد کہ لباس میں لبنان اور چڑان کی ہے اوس سے بڑھ کے ہوا اور ان قولوں میں جو عالموں سے نقل کئے گئے ہیں اس لبنان اور چڑان کی حرمت اور کراہت کے ساتھ تصریح ہے لیکن لفظ عادت اور معتاد کا درجہ کیا گو نہ جواز کا اشارہ کرتا ہے اور بعضہ حریم تشریفین کے مغز لوگوں سے سنا گیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ اس طریق کا لباس ہمارا شعار ہو گیا ہے اگر ہم ایسا نہیں کرتے تو یقین نہیں پہنچے جاتے ہیں اور ہماری عزت فوت ہو جاتی ہے لیکن کلام اس بات میں ہے کہ کیوں یہ طریقہ اور شعار اختیار کیا ہے جو سنت کا خلاف ہے والد علم اور برہر تقدیر جو کچھ حرمت اور کراہت تہ بند کے زیادہ بڑھانے میں اور اس کے لشکانہ میں اور سوا اسکے جنین واقع ہوئی وہ تکبر اور تزئین کے قصد کے ساتھ مقید ہے اور اگر اس قصد سے نہ تو اس حکم میں داخل نہیں ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی عادت اور وضع ایسی ہی ہو گئی تھی کہ اونگاہتہ بند نیچے لٹکا کرتا تھا اور اسی صورت میں آپ بیٹھ جایا کرتے اور جب اوسکی زنی واقع ہوئی تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ میرے تہ بند کا حال ایسی ہی ہے میں کیا کروں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تو اون لوگوں میں سے نہیں کہ تیری شان میں تکبر نے راہ پائی ہو اور جاننا چاہئے کہ آزار جو اس جگہ مذکور ہے معنی تہ بند کے ہے لیکن آزار جو عجم میں مشہور ہے اور عرب میں اوسچراویل یعنی پاجامہ کہتے ہیں اوس میں اختلاف ہو کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو پہنا کر یا نہیں بعض عالموں نے اس بات کا یقین کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں پہنا ہے اور ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ضعیف سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ ایک روز میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ بازار میں آیا پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہزاروں کی دکان پر بولق افرور ہو کر ایک پاجامہ چار درم کو خرید فرمایا اور اوس دکان دار کے پاس ایک ترازو تھی کہ اوس میں درہم وزن کرتا تھا پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ درہم تول لے اور اچھی طرح سے

تو لے پہل و سنے کہا کہ یہ کلمہ میں نے کسی سے نہیں سنا ہے کہا ابو ہریرہؓ نے اُمّوسؓ سے کہ تجھ پر تو اپنے پیغمبرؐ کو نہیں پہچانتا ہے پس اس نے سنے ترازو تاکہ سے رکھ دی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک کی طرف چھپا اور چاہا کہ آپ کے دست مبارک کو بوسہ کر لیں رسول خداؐ نے اپنا دست مبارک اس کی طرف سے کھینچ لیا اور فرمایا اے فلان شخص یہ فعل عجبی لوگ اپنے بادشاہوں کے ساتھ کرتے ہیں اور میں بادشاہ نہیں ہوں میں ایک شخص تم ہی میں سے ہوں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پابجا مہ کو لیلیا کہا ہے ابو ہریرہؓ نے کہ میں نے چاہا کہ میں اس کو اسٹالون آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ صاحب مال اپنے مال کے اوٹھالنے کے لئے مستحق تر ہے لیکن جس وقت میں ضعیف ہوں کہ اس کے اوٹھالنے میں عاجز آؤں تو بھائی مسلمان مدد دین کہا ہے ابو ہریرہؓ نے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے پابجا مہ پہننے کے واسطے خریدہ ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہاں میں سفر اور قیام میں اور رات اور دن میں اس کو پہنتا ہوں کیونکہ میں شتر چھپانے کا مامور ہوں اور کسی چیز کو میں شتر چھپانے والا اس سے بڑھ کے نہیں دیکھتا ہوں اور اس کو سنت سے محدود ہوں نے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پابجا مہ کا خریدنا صحت کو پہنچا ہے اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ ظاہر یہی بات ہے کہ خریدنا واسطے پہننے کے تحاروت کیا گیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ آپ کے زمانے میں آپ کی اجازت سے پہنتے تھے واللہ اعلم و آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک لباس میں سے محبوب زیادہ قمیص تھا اگرچہ تہ بند بہت باندھتے تھے اور چادر بہت اوڑھتے تھے لیکن پیراہن کے پہننے کو دوست بہت رکھتے تھے اور حضرت النضرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ آن حضرتؐ کا پیراہن ردی کا چھوٹے دامن اور چھوٹی آستینوں کا تھا اور آپ کے قمیص میں شکمے تھے اور علماء محدثین کی تحقیق اور تمام شہر عرب میں مشہور یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قمیص میں سینہ شریف کے مقام پر جبب تھی اور قمیص کی سنت یہ ہے اور جو کہ ماوراء النہر کے لوگوں میں اور ہندوستان کے لوگوں میں رائج ہے کہ کرتے میں گردن کے دونوں جانب کی طرف شکمے لگاتے ہیں وہ عرب کی عورتوں میں رائج ہے اور شکمے مردوں کے

سینے پر ہوتے ہیں اور اس ملک میں طریقہ خلاف اس ملک کے طریقے کے سب حکامیت
 بھگوان کو یاد ہے کہ ایک روز زمین حرم شریف میں ایک ہندی دوست کے ساتھ کہہ سکتے کرتے کے
 تھکے ہندیوں کی روش پر تھے بیٹھا تھا اور ایک عرب میرے آگے پھرتا تھا اور آتا جاتا تھا اور
 اس ہندی یار کی طرف دیکھتا تھا اس سے پوچھا گیا یا سیدنا کیا دیکھتے ہو اور کیا دھونڈھتے
 ہو اس نے کہا کہ اس شخص کو شرم نہیں آئی کہ لباس عورتوں کا پہنے ہوئے خدا کے گھر میں بیٹھا
 ہے اور معاویہ بن قیس نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے
 کہ میں جماعت غلیل میں قوم قرنیہ کی جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھے
 داخل ہوا تھا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کروں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے پیروں کے تھکے کھلے ہوئے تھے پس میں نے اپنا ہاتھ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 قمیص میں ڈال دیا اور مضرہ کو چھو لیا ترندی نے اس کو روایت کیا ہے تیوطی کہتے ہیں کہ یہ
 حدیث دلالت اس بات پر کرتی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیروں میں جیب تھی
 کہ اس میں تھکے تھے اور جس کو علم نہیں اس نے اس کے خلاف گمان کیا ہے انتہی اور آن حضرت کی
 چادر شریف کا طول چار ہاتھ کا تھا اور عرض اوسکا دو ہاتھ ایک بالشت کا تھا اور ابن عمرؓ سے
 روایت کی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
 فیض درجہ میں حاضر ہوا اور آپؐ تہ بند باندھے ہوئے تھے کہ جنبش کرتا تھا اور مروی ہے
 کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تہ بند کو آگے سے لٹکا دیتے تھے اور پیچھے سے بند کرتے
 تھے اور ابن عباسؓ سے آیا ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپؐ تہ بند اپنی ناف مبارک کے نیچے باندھتے تھے اور ناف مبارک آپؐ کی
 کھلی رہتی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے کہ وہ تہ بند ناف کے اوپر باندھتے تھے
 اور ابو بکرؓ بن ابی موسیٰ اشعری سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی
 اللہ عنہا تہ بند اور چادر پیوند دار بجاری نکال لائیں اور ہلکے دکھائی اور فرمایا کہ آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے انھیں اس صفت کے دو کپڑوں میں وفات پائی ہے اور اسما بنت ابی بکرؓ
 نے کہا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جبہ حضرت عائشہؓ کے پاس تھا

جو اونھوں نے وفات پائی تو اسکو میں نے لیلیا اور میں اسکو بیماروں کے واسطے شفا جانے کے لئے دھوٹی ہوں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رومی جبہ تنگ آستین زیب تن پاک فرمایا ہے چنانچہ وضو کے وقت دونوں دست مبارک آستین سے نکالے ہیں اور جبے کو شالون اور پشت پر ڈال لیا ہے پھر دست مبارک دھوئے ہیں اور یہ سفر کی حالت ہیں تھا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر میں تنگ لباس زیب جسم شریف فرماتے تھے اور انس ابن مالک نے روایت کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرہ کو دو دست رکھتے تھے اور زینت تن مبارک فرماتے تھے اور حرہ حار مہمل کے کسرے اور راہ موحہ کو زبر کے ساتھ ایک قسم اس چادر کی ہے جس میں سرخ و حاریاں ہوتی ہیں اور جابر بن سمور سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شب ماہتاب میں دیکھا کہ آپ جلہ حمر پہنے ہوئے تھے پس میں کبھی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف دیکھتا تھا اور کبھی چاند کی طرف دیکھتا تھا پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے نزدیک چاند سے اچھو اور بہتر تھے اور جابر بن عارب سے مروی ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے کسی چیز کو جلہ حمر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خوشتر اور بہتر نہیں دیکھا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ میں نے کسی ہی لئے جلہ حمر میں خود تبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں دیکھا ہے اور لئے ساتھ کسر و لام اور تشدید میم کے اوں بالوں کو کہتے ہیں جو چھپا رہوئے ہیں اور کندھوں تک لٹکے ہوئے ہوتے ہیں اور تحقیق اسکی جائزہ شریف کے بیان میں گذر گئی ہے اور جابر بن سمور سے مروی ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی سرخ و حاریوں کی چادر کو دونوں عید و غمین اور جمعے کے دن اوڑھتے تھے اور جلہ دو کپڑوں کا نام ہے جیسے چادر اور تہ بند اور جلہ دو کپڑوں کو کہتے ہیں یا اس جائے کو جو استر دار ہو اور حمرہ جو سرخ و حاریوں کے ساتھ ہنگیا ہو جیسا کہ ہمارے ملک میں آتا ہے ہوتا ہے اور وہی بین کی چادر و نین سے ہے کہ اس نام کے ساتھ مشہور ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ اس میں حاریاں بنی ہوئی ہوتی ہیں اور مراد اس سے صرف سرخ رنگ نہیں ہے جسکا ہوتا متنوع ہے اور مسلم کی حدیث میں ابن عمر سے مروی ہے

کہ اونھوں نے کہا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو دو منہج کپڑے رنگے ہوئے پہنے دیکھا فرمایا کہ کفاروں کا لباس ہے اور عبد اللہ بن عمر بن العاص سے مروی ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا اور میرے بدن میں منہج رنگے ہوئے کپڑے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کپڑے تو نے کہاں سے پائے ہیں میں نے عرض کیا میری زوجہ نے میرے واسطے بنائے ہیں آپ نے فرمایا اسکو تو جلا دے اور اگر لوگوں کو حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے یہ شبہ ہو کہ لباس حرم جائز ہے تو خطا ہے کیونکہ اس جگہ احمر سے مراد یہی ہے کہ وہاں منہج ہوں اور ایسے ہی مراد اخضر یعنی سبز سے یہ جو ابلی رمنہ کی حدیث میں واقع ہوا ہے کہ میں نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کے دوش مبارک پر سبز چادر تھی اور عطاء بن ابی اعلیٰ کی حدیث میں اونکو باپ سے مروی ہے کہ اونھوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ سبز چادر اوڑھے ہوئے تھے طواف کرتے تھے اور اس سے مراد وہ چادر ہے کہ جس میں سبز دھاریاں ہوتی ہیں اگرچہ اس جگہ عرف سبز پر بھی حمل کرنے کا احتمال ہے لیکن ملک عمرؓ میں وہی معنی متعارف ہیں اور ایسے ہی اصغرؓ کے بھی یہ معنی ہیں کہ دھاریاں زرد اور سبز ہوتی ہیں اور بعض لوگوں نے حملے کو بھی یعنی رشیم کپڑے کے سمجھا ہے اور یہ خطا ہے اور تحقیق وہ ہے کہ مذکور ہوا ہے اور صاحب مواہب نے امام نووی سے نقل کیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے عالموں نے گھنٹا کپڑوں میں اختلاف کیا ہے پس اسکو مباح رکھا ہے عالم اصحابوں و تابعین کی ایک جماعت اور ان لوگوں نے جو ان کے بعد ہیں اور کہا ہے کہ اسکے شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک رحمہم قائل ہیں لیکن مالک رحمہم نے کہا ہے کہ پہننا غیر مضفر کا یعنی جو منہج نہوا افضل ہے اور ایک روایت میں اسکا پہننا گھروں میں اور ملاؤں میں تجویز کیا ہے اور مغفلوں میں اور راہوں میں مکروہ قرار دیا ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ کراہت اسکی کراہیت تدریجی سے ہے اور اسکی نہی کو اس بات پر حمل کیا ہے کہ ثابت ہوا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلقہ حمزہ پہننا پاک منہج پایا ہے اور جواب اسکا معلوم ہو چکا ہے اور بعضوں نے اسکی نہی کو اس شخص پر حمل کیا جو حج اور عمرے کا احرام باندھے اور یہ بھی

رنگت سے خالی نہیں ہے اور کوئی دلیل اسکی تخصیص پر نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے مذہب میں بھی بہت سے قول ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ کراہت اسکی کراہت تحریمی ہے اور اس سے نمنا ز کراہت کے ساتھ جائز ہے اور شیخ قاسم حنفی کے جو مصرعین ائمہ حنفیہ اور اس مذہب کے متحققین میں سے تھے تحقیق کیا ہے کہ نمنا لباس احمر کا بوجہ اسکے رنگ کے مکروہ ہے خواہ معصفر ہو خواہ غیر معصفر ہو اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ یہی نے معرفت سنن میں مسئلے پر اتفاق کیا ہے اور کہا ہے کہ شافعی نے مرد کو مرعفر کے یعنی زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے کے پہننے کی ممانعت کی ہے اور معصفر یعنی گلنار کی اباحت بیان کی ہے اور شافعی نے کہا ہے کہ گلنار کپڑے کے پہننے کی رخصت اسی وجہ سے دی ہے کہ کسی شخص کو بیچ نہیں پایا ہے کہ جو یہ بیان کرے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکی منی فرمائی ہے مگر اس قدر کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو منی کی ہے اور یہ میں کہتا ہوں کہ مجھ کو بھی ممانعت کی ہے اور یہی کہتے ہیں کہ تحقیق حدیثین آئی ہیں جو منی علی العموم پر دلالت کرتی ہیں اور یہی نے حدیث مسلم کو ذکر کیا ہے کہ ہذا من لباس الکفار یعنی سرخ رنگ کا کپڑا کافرون کا لباس ہے اور دوسری حدیثین بھی ذکر کی ہیں بعد اوسکے کہا ہے کہ اگر شافعی رح کو یہ حدیث پہونچتی تو بیشک اوس امر کے قائل ہو جائے پھر یہی نے اپنی سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ شافعی سے یہ بات صحت کو پہونچی ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ جس وقت میرے قول کے خلاف کوئی حدیث صحت کو پہونچے تو اوس حدیث پر عمل کرو اور میرے قول کو ترک کرو اور کہا ہے کہ یہی نے شافعی کے مرعفر یعنی زعفران کی رنگی ہوئی چیز میں پیروی کی ہے اور کہا ہے کہ جس چیز کی کہ میں مرد کو ممانعت کرتا ہوں وہ بہر حال مرعفر ہے اور اوسکو حکم کرتا ہوں کہ اگر کوئی چیز اوسے زعفران میں رنگی ہو تو اوسکو دھو ڈالے اور متابعت اوسکی معصفر میں اولیٰ تھی انتہی پس معلوم ہوا کہ جامہ گلنار اور زعفران میں رنگا ہوا دونوں ممنوع ہیں اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زعفران میں رنگنے کی منی فرمائی ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زرد کپڑا رنگا ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی کپڑوں کو زعفران میں رنگتے تھے یعنی

اپنے پیارے مبارک اور عمامہ شریف کو اسکو دینا ہی ہے روایت کی سبب اور ابو داؤد کے نزدیک اس لفظ کے ساتھ آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زعفران میں اپنے کپڑے کو رنگتے تھے یہاں تک کہ عمامہ شریف کو بھی رنگتے تھے اور زید بن اسلم اور ام سلمہؓ اور ابن عمرؓ کی حدیث سے ایسی ہی روایت کیا ہے لیکن محدثین نے کہا ہے کہ یہ حدیثیں نبی کی حدیث کو معارض نہیں ہوتی ہیں یا مسوخ ہیں والدہ اعلم اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفید کپڑے کو بہت دوست رکھتے تھے اور اسکو زریں جنم شریف فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ کپڑے وغینہ سے بہتر زیادہ سپید لباس ہے چاہئے کہ تمھارے زندہ لوگ اسکو پہنیں اور نیز مردوں کو اسکا لفن دیں اور کبھی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سیاہ کپڑے بھی اوڑھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کے وقت باہر تشریف لائے اور آپ سیاہ بالوں کی مٹھا اوڑھتے تھے اور مٹھا ساتھ کمرے میں اور سکون کے اوس چادر کو کتھیں جواز خرما یا صوف کی ہو اور اس سے تہ بند بنایا جاتا ہے اور عمامہ شریف کے ذکر میں گذرا ہے و دخل البنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ یوم الفتح و علیہ عمامہ سودا یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مین فتح کے دن دخل ہوئے اور سیاہ عمامہ باندھے ہوئے تھے اور سیاہ کپڑا پہننا مستحب ہے اور نذیب خفی بھی یہی ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پشیمنی لباس بھی زیب تن پاک فرمایا ہے اور تظلمیں جو عبارت ہے سر کو چادر سے ڈھانپنے سے اور شیل اسکے اور چادر کے دونوں گتہ رون کو دونوں شانوں پر ڈالنے سے اسکو ابن قسیم جوزی نے کہا ہے کہ مکر وہ ہے کیونکہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں بلکہ مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دجال کا ذکر کیا اور فرمایا کہ اس کے شر ہزار ہوں اصفہائی نکلیں گے اور ان کے سر ڈھچھو ہوں گے چادر سے اور دو چادر کے دونوں شانوں پر پڑے ہونگے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایک جماعت کو اس ہیئت سے دیکھا پس کہا کہ کیا عجب ہے کہ یہ اولن یہودیوں کے ساتھ جنگی خبر دی گئی مشابہ ہوں اور داؤد اور حاکم کی حدیث میں آیا ہے کہ من تشبہ بقوم فموشم یعنی جو مشابہ ہو گا کسی قوم کے ساتھ وہ اسی قوم میں سے ہے اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے لیس من تشبہ بغیرنا یعنی ہم میں

سے نہیں ہے جو مشابہ ہمارے غیر کے ساتھ ہے اور ہجرت کی حدیث میں جو آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے گھر میں پہر کو نشر لے لائے اور چادر سے سر مبارک ڈھانپے ہوئے تھے یہ فعل ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اخفا کی ضرورت سے کیا ہے تاکہ آپ کو کوئی نہ پہچانے نہ یہ کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس طرح سے چادر نشر لے کر اور غمخو کی عادت تھی انتہی اور ابن قیم کی یہ بات خطا سے ہے جو کہی ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے چادر کا سر کو ڈھانپنے کے اور ہنا منقول نہیں ہے اور اگر منقول ہے تو ضرورت کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ عادت نشر لے کر آپ کی ہی تھی کیونکہ سہل بن سعدی کی حدیث میں آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قناع بہت کرتے تھے یعنی سر مبارک کو چادر سے ڈھانپ کے بہت اڑھتے تھے یہی نے شعب الایمان میں اسکو روایت کیا ہے اور ابن سعد نے طبقات میں النسخ کی حدیث سے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ کان یکثر القمع یعنی ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چادر نشر لے کر بہت سر سے اڑھتے تھے پس یہ حدیث اور دوسری حدیث ابن قیم کی اس قول کو کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ بات نہیں نقل کی گئی ہے کہ آپ نے چادر سے سر مبارک ڈھانپ کے اور خطا ہے رد کرتی ہے لیکن دوسرا قول اور نکاح کسی صحابہ سے اس نہایت مذکور سے چادر کا اور ہنا نقل نہیں کیا گیا ہے یہ بھی اوس حدیث سے رد کیا گیا ہے جسکو حاکم نے مستدرک میں بشرط شیخین کے قرۃ بن کعب سے روایت کیا ہے اور کہا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ آپ نے ایک قننہ کی ذکر کیا اور اوس کا نزدیک ہونا ظاہر فرمایا پس ایک شخص کہہ یوں میں ڈھانپا ہوا گذرا پھر ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ شخص اوس دن راستی اور راہ ہدایت پر ہو گا پس میں کھڑا ہو گیا تاکہ اوس شخص کو دیکھ لوں کہ وہ کون ہے دیکھا تو حضرت عثمان بن عفان تھے اور سعد بن منصور نے اپنی سنن میں ابی العلاء سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ میں نے حسین بن علی رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ نماز پڑھتے تھے اور سر نشر لے کر چادر سے ڈھانپے ہوئے تھے اور ابن سعد نے سلمان بن مغیرہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے حسن رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے کہ وہ چادر سے سر کو ڈھانپے ہوئے اڑھتے تھے اور ایک اور روایت میں آیا ہے کہ میں نے حضرت

رضی اللہ عنہ کو طیلسان رند قی اور مٹے ہوئے دیکھا ہے اور ابن قیم نے جو قصہ یہود کا ذکر کیا ہے
 اوسکے بارے میں حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ اوسکے ساتھ دلیل لانا اوس وقت صحیح ہے کہ چادر
 سر کو ڈھنپ کے اوڑھنا یہود کا شعار ہوا اور تحقیق یہ امر اس زمانے میں بر طرف ہو گیا ہے پس مباح
 کے عام ہونے میں داخل ہو گیا ہے اور شیخ غزالی بن عبد السلام نے کہا ہے کہ جو سنت
 کہ ایک قوم اہل اسلام کا شعار ہو گئی ہو اوس کا ترک کرنا ہیمر و قی ہے اور کہا ہے کہ انکار اللہ کا
 اون چادرون کی رنگت کی وجہ سے تھا کہ وہ زرد رنگ کی تھیں اور یہ سب مواہب لدنیہ
 میں ذکر کیا گیا ہے اور بڑے بڑے مشائخ اور سنیختون سے منقول ہے کہ قطس کر لے تھے
 یعنی چادر سے سر کو ڈھانپتے تھے اور اوسکو دونوں پلوں کو دونوں شانوں پر ڈال لیتے تھے
 اور بھتہ الامرار میں کہ نام ایک کتاب کا ہے یہ مذکور ہے کہ ابن قیم عبد القادر تیلسان یعنی شیخ عبد
 قدس سرہ الغفر فی قطس فرماتے تھے اور غالباً ابن قیم کا اس بات کا انکار کرنا اور اوس میں کافرانہ
 کرنا اسی وجہ سے ہے کہ یہ حضرت شیخ کا فعل تھا کیونکہ ایسی ہی اور اوسکے متبع اور جناب
 عالمی کے انکار میں گرفتار تھے اور چون کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام آدمیوں سے
 پاک اور صاف زیادہ تھے تو ایک بات ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بدن شریف میں
 نئی ہر تھی کہ آپ کے بدن کے س سے کپڑے میلے نہیں ہوتے تھے اور آپ کے کپڑوں میں
 جوئیں نہ پڑتی تھیں اور آپ کے بدن مبارک پر اور کپڑوں پر کبھی نہ بیٹھتی تھی ایسے ہی حدیث
 میں آیا ہے لیکن اوس حدیث میں مشکل پڑتی ہے کہ جسکو احمد نے مسند میں اور ترمذی نے
 شامل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ جس وقت میں حضرت عائشہ سے
 پوچھا گیا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب گھر میں تشریف رکھتے تھے تو کیا کرتے تھے
 اونھوں نے کہا کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یغلی ثوبہ و یلب ثاتہ و یغف لعلہ یعنی
 آنحضرت لباس میں سے جوئیں ڈھونڈتے تھے اور اپنی بکری کا وودہ دوہتے تھے اور اپنی پالو
 مانکتے تھے اور محمد بن نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ شاید آپ کے لباس شریف میں کسی دوسرے
 کی جوئیں چڑھ گئی ہوں بدولس بات کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بدن شریف میں
 پیدا ہوئی ہوں اور یہ بات ممکن ہے کہ کسی جائے کہ اس جگہ اطلاق علی کا حسن و خاشاک کے

ڈھونڈھنے پر اور بعض چھوٹے کپڑوں کے ڈھونڈھنے پر جو کپڑوں میں چڑھ آتی ہیں مجازاً ہے
 کہ اس صورت میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلی کرتے تھے یعنی اپنے لباس کو دیکھتے تھے
 اور انکو ڈھونڈھتے تھے اور انکو نکالتے تھے جس طرح سے لوگ اپنی کپڑوں میں جو مین ڈھونڈھتے
 ہیں اور شاہ عبدالحق دہلوی ۷۲ فرماتے ہیں کہ اس سکین کے ذہن میں یہی معنی جتے ہیں اور قرار پاتے
 ہیں والد علم اور مواہب میں اس عبارت کے ساتھ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 بوجہ آپ کی تعظیم اور تکریم کے جو مین ایذا دیتی تھیں اور یہ عبارت ظاہر میں جو مین کی ایذا دینے
 کی نفی کرتی ہے نہ اون جو مین کے پڑنیکی اور یو سکتا ہے کہ نفی ملزوم لازم کی نفی کا کنایہ ہو
 وصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام لباس شریفین سے خاتم تھی کہ او سکواپ
 پہنتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے صحیحین میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 چاندی کی انگوٹھی لی تھی اور وہ انگوٹھی آپ کے دست مبارک میں تھی اور آپ کو بعد حضرت ابوبکر
 رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھی اور بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھی پھر اخیر میں
 ہیرا میں گر پڑی اور ہیرا میں ساتھ ہیرے کی زیر کے اور سکون یا بے تختانی کے ایک کنوین کا
 نام جو مسجد قبا کی طرف واقع ہے اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ انگوٹھی چاہا ریس میں
 معیت کے ہاتھ سے گر پڑی اور حقیقہ ساتھ ضمہ میم کے اور فتح عین مہملہ کے اور سکون یا تختانی
 کے اور قاف کے گھرے کے اور اخیر میں باء موحده کے نام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خادم کا ہے اور
 وہ صحابی رضی اللہ عنہ ہیں اور مروی ہے کہ ہر چند انگوٹھی کو اس کنوین میں ڈھونڈھا اور تمام پانی کھینچا
 اور پاک کیا لیکن نہ پایا اور کہتے ہیں کہ اس انگوٹھی میں ایک بھید تھا کہ انتقام کا رخا ملک کا
 جو کچھ تھا اس کے ساتھ تھا جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی میں تھا کہ اسکو کھوجنے
 سے تفرقہ اور فتور ان کے ملک میں پڑ گیا تھا چنانچہ مشہور ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی انگوٹھی کے گم ہو جانیکے بعد بھی تفرقے اور فتنے ظہور میں آئے اور ابتداء ان فسادوں کی
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل ہونے کے وقت سے ہوئی تھی اور یہ فتنہ اور فساد قیامت
 تک فرو نہ ہو گا اور صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاندی
 کی انگوٹھی پہنی ہے کہ ہمیں ملین جیشی تھا اور حبشی کے معنی میں بہت سہ قول ہیں بعض کہتے ہیں

کہ سیاہ چہرہ تھا اور بعضے کہتے ہیں کہ ایک چہرہ تھا جو ملک حبش میں پیدا ہوتا ہے اور اس کی کان
وٹان سے اور بعضے اس بات کے قائل ہیں کہ اس کا بنا نیوا لاجبشی تھا اور انگوٹھی کے نیکنے
کو مٹی کی طرف پھیر لیتو تھے اور کتنی ایک حدیثوں میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ایک شخص کے ہاتھ میں لوہے کی انگوٹھی دیکھی فرمایا کہ تجھے کیا ہوا کہ تیرے ساتھ اہل نارا ہو
دیکھتا ہوں پھر اس شخص کو فرمایا کہ چاندی کی انگوٹھی بنوا اور ایک شقال سے زیادہ نہ کر اور
ایک روایت ہے کہ اس کو ایک شقال پر تمام کر اور ایسی ہی مروی ہے کہ ایک شخص کے ہاتھ میں
انگوٹھی شبہ کی تھی اور شبہ ساتھ شین مجہ کی زیر کے اور بار موحہ کے سکون کے سے اور
بعضے ساتھ شین مجہ کے کہہ سیکر بھی کہتے ہیں اور وہ پیتل کی قسم میں سے ہے اس سے بہت
بنائے جاتے ہیں اور اس کا نام جو شبہ رکھا گیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ سونیکے ساتھ مشابہ ہے
پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے کیا ہوا ہے کہ میں تجھ سے ہون کی بو
پاتا ہوں پس اس شخص نے وہ انگوٹھی پھینک دی اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے من صفر
اور یہ ساتھ صباد کے پیش کے اور نئے کے سکون کے ہے اور معنی شبہ ہے اور ایسی ہی انگوٹھی
رانگے کی اور پیتل کی مکر وہ ہے اور لوہے کی انگوٹھی کا صحیحین کی اس حدیث سے تجویز کرنا کہ
آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خاٹب و اہبہ نفس کو فرمایا اطلب لو خاتما من جدیدین
طلب کر اگرچہ لوہے کی انگوٹھی ہوں ضعیف ہو کیونکہ اس مقام میں لوہے کی انگوٹھی کا پختہ معلوم
نہیں ہوتا ہے بلکہ اس سے حقیر اور کم شے مراد ہو اور ابو داؤد کے سنن میں مضبوط سندوں کے
ساتھ معقب ہو مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لوہے کی انگوٹھی کہ اس میں چاندی
لپٹی ہوئی تھی والد اعلم اور سونیکے انگوٹھی کے بارے میں براء بن عازب اور ابی ہریرہ رضی اللہ
عنہما سے صحیحین میں آیا ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے سونیکے انگوٹھی کی مخالفت فرمائی ہے اور صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے
کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سونیکے انگوٹھی بنوائی پس لوگوں نے بھی سونیکے
انگوٹھیاں بنوائیں پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منبر شریف پر تشریف لیگئے اور دست
مبارک سے انگوٹھی نکال کے پھینک دی اور لوگوں نے بھی انگوٹھیاں نکال کے والدین

اور سونیکي انگوٹھی منہ ایسی کی مخالفت فرمائی اور چاروں اماموں کا مذہب اور اکثر عالموں کا مذہب یہی ہے اور جو کہ بٹھے صوفیوں سے نقل کیا ہے کہ سونیکي انگوٹھیاں رکھتے تھے وہ ایک عجیب بات ہے اور بخاری نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ ابی اسید بصری صحابی تھے ان کی وفات کے وقت سونیکي انگوٹھی اوٹکے ہاتھ سے اوتاری ہے والدہ علم اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جب ابی اسید نے انگوٹھیاں نکال کے والدین تو ایک صحابی نے اپنی انگوٹھی زمین سے نہ اٹھائی اور ابی اسید نے کہا کیوں نہیں اٹھاتے ہوتھا رمال ہے اٹھا لو اور ان صحابی نے کہا کہ میں اس چیز کو ہرگز نہ اٹھاؤں گا جب کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہی فرمائی ہے اور جسکو مکروہ جانا ہے اور نگینہ عقیق کی انگوٹھی کے باب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آن حضرت نے فرمایا ہے کہ عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہنو اور دہنا ہاتھ زینت کے واسطے نہ لو اور زیادہ ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہنو اور تحقیق وہ فقیر کھودیتا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں آیا ہے فائدہ مبارک یعنی تحقیق وہ مبارک ہے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں آیا ہے کہ انھوں نے بیان فرمایا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد کیا ہے کہ جو عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہنے گا وہ ہمیشہ خیر دیکھے گا اور دوسری حدیث میں بھی آئی ہیں اور لوگوں نے کہا ہے کہ کوئی چہرہ نگینہ عقیق کی انگوٹھی کے پہننے میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت نہیں ہوئی ہے اور حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ زرد یا قوت کے نگ کی انگوٹھی پہنا طاعون کو منع کرتا ہے اور اس حدیث کی سندیں ضعیف ہیں اور انگوٹھی نگ کی بارے میں بخاری کی روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انگوٹھی چاندی کی تھی اور اس کا نگ بھی چاندی کا تھا اور مسلم کی روایت میں ہے کہ انگوٹھی چاندی کی تھی اور اس کا نگ حبشی تھا جیسا کہ گذر گیا ہے اور لوگوں نے کہا ہے کہ شاید دو انگوٹھیاں تھیں کہ ایک اس قسم کی تھی اور ایک اس قسم کی تھی یا ایک وقت یہ ہوتی تھی اور ایک وقت وہ ہوتی تھی اور انگوٹھی کے نقش کے باب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم میں آیا ہے

کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی اور اس پر محمد رسول اللہ ﷺ
 لکرایا اور لوگوں کو ممانعت فرمائی کہ اپنی انگوٹھیں بن پر و سکو نہ کھو دلائیں اور بخاری اور مسلم کی
 روایت میں آیا ہے کہ انگوٹھی کے نقش کی تین سطرین تھیں ایک سطر محمد کی اور ایک رسول کی
 اور ایک سطر اللہ کی اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ ظاہر یہ بات ہے کہ کتابت اس ترتیب پر
 تھی کہ محمدی سطر پہلے تھی اور رسول کی درمیان تھی اور اللہ کی سطر بعد تھی لیکن بعضے شیخ کا قول
 کہ اسم جلالہ کی سطر پہلے تھی اور محمد کی سطر نیچے اور رسول کی سطر درمیان میں تھی اسکی تصریح میں
 جسی میث میں نہیں پاتا ہوں بلکہ اسمعیل کی روایت ظاہر میں اسکی خلاف ہے کیونکہ انھوں نے
 کہا ہے کہ پہلی سطر محمد اور درمیان کی سطر رسول اور تیسری سطر اللہ کی تھی صاحب مواہب نے
 ایسے ہی کہا ہے اور انگوٹھی پہننے کے باب میں اکثر اخبار اور آثار بھی ہیں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی ہے اور نہ ہاتھ میں بھی اسکا پہننا آیا ہے اور صاحب مواہب
 کہتے ہیں کہ دھننے اور بائیں دونوں ہاتھوں میں انگوٹھی پہننا جائز ہے اور لوگوں نے اختلاف
 کیا ہے کہ فضل کون ہے پس بعضوں نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ افضل ہے اور یہیض امام
 احمد کی ہے اور صلح کی روایت میں امام احمد سے آیا ہے کہ میرے نزدیک بائیں ہاتھ میں پہننا
 محبوب زیادہ ہے اور یہی مذہب امام مالک کا ہے کہ وہ بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور
 ایسے ہی مذہب احمد اور شافعی کا ہے اور ظاہر امام ابی حنیفہ رحمہ کا مذہب بھی یہی ہے واللہ اعلم
 اور صحیح مسلم میں حضرت انس سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس انگوٹھی میں انگوٹھی تھی اور بائیں ہاتھ کی چھنگلیا کی طرف اشارہ کیا اور
 اسے ہی ابو داؤد کی روایت میں ابن عمر سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور بعضے حدیث کے حافظوں نے ذکر کیا ہے کہ عامر صباہ
 اور تابعین سے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی کا پہننا مروی ہے اور دہنے ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو
 ترجیح دی ہے اور یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عبد اللہ بن جعفر کا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے بھی دہنے ہاتھ میں انگوٹھی کا پہننا روایت کیا ہے پس بعضے کہتے ہیں کہ شاید آن
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی انگوٹھی دہنے ہاتھ میں پہنتے تھے اور کبھی بائیں ہاتھ میں پہنتے تھے اور بعضے

نے کہا ہے کہ بائین ہاتھ انگوٹھی کا پہننا ان دونوں لعرون میں سے اخیر امر ہے یعنی دہنہ ہاتھ میں
 انگوٹھی کا پہننا منسوخ ہے اور حق یہ ہے کہ اسکی صحت میں کلام ہے یہ سب حاجون سے مواہب نے
 ذکر کیا ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی تاگا انگوٹھی میں چیز
 کے یاد رکھنے کے واسطے باندھتے تھے تاکہ وہ فراموش نہ ہو اور وہ انگوٹھیوں کا اور دوسرے زیادہ
 کا پہننا مکروہ ہے خصوصاً کہ چاندی کی ہوں صاحب مواہب کہتے ہیں کہ کراہت کی عبارت سے
 ظاہر ہوتا ہے کہ حرام نہیں ہے اور انگوٹھی کے اصل پہننے میں بھی اختلاف ہے بہت سے
 عالم بغیر کراہت کے مباح رکھتے ہیں اور بعض مکروہ جانتے ہیں اگر زینت کے قصد سے ہو اور
 بعض مکروہ قرار دیتے ہیں لیکن صاحب طہنت اور حاکم کے پہننے کو مکروہ نہیں جانتے ہیں اور
 حدیث میں بھی ایسے ہی آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی جو انگوٹھی بنوائی تھی
 تو اسی واسطے بنوائی تھی کہ چاہا کہ بادشاہ اور امراء وقت کہ کمرہ علی اور قیصر اور نجاشی تھے فرمان
 لکھیں پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ یہ لوگ بغیر مہر کے کتابت کو قبول
 نہیں کرتے ہیں اور نہیں پڑھتے ہیں پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انگوٹھی بنوائی
 اور اس میں محمد رسول اللہ نقش کرایا اور ابن عبد البر نے انگوٹھی پہننے کی مطلقاً کراہت نقل کی
 ہے اور حدیث لائے ہیں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انگوٹھی بنوائی لیکن پہنی نہیں
 اور بعض کہتے ہیں کہ چند روز پہنی بعد اسکے اقرار ڈالی والد علم اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا موزے کا پہننا اور اس پر مسح کرنا صحت کو پہونچا ہے اور ترمذی نے بریدہ سے
 نقل کیا ہے کہ نجاشی نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے بطریق نذر کے موزہ
 سیاہ اور سادہ بھیجا پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو پہنا اور بعد اوسکے وضو کیا
 اور اوپر مسح فرمایا اور مغیر بن شعبہ سے نقل کیا ہے کہ وحیہ نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے واسطے دو موزے بھیجے پس آپ نے اوسکو پہنا وصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی تعلیم تھیں اور نعل اوس چیز کو کہتے ہیں جو قدم کو ڈھانپنے اور اگر اوس سے ٹخنے ڈھب جائیں
 تو وہ موزہ ہے ورنہ نعل ہے اور صحیح بخاری میں حضرت انس سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی نعل و اقبال تھے اور اقبال نعل کی زمام ہے اور وہ ایک قسم ہے کہ دونوں

اور ٹھیکوں کے درمیان میں ہوتا ہے اور ترمذی نے شامل میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ دو قبل شغلہ اور سکا شہدہ دو تہ کا تھا اور ابی ہریرہؓ سے مرفوعاً آیا ہے کہ جب تم میں سے کوئی نفل پہنے تو اسکو چاہئے کہ ابتدا دینی طرف سے کرے اور جواو سکوا و تارے تو ابتدا بائیں طرف سے کرے اور حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک نفل پہنے ہوئے چلنے کو منع فرمایا وجہ اسکی یہ ہے کہ وضع نامطبوع ہے اور پیر مرکب چانے کا بھی احتمال رکھتا ہے اور بعض کتب میں بعضے عارضوں کے پیدا ہونے کا سبب ہوتا ہے اور ایک روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے گھرمیں ایک نفل پہنا ہے اور یہ احتمال رکھتا ہے کہ آپ کوئی چیز لینے کو اسٹھے ہوں اور راہ قریب ہو اور ایک جانب میں ایک پاؤں میں کسی چیز کے بھر جانیکا احتمال ہو پس آپ نے اوسی جانب کے پاؤں میں پہن لیا ہواور یہ بھی احتمال رکھتا ہے کہ اصل جواز کے بیان کے لئے ہونے کا ایسی صورت میں جو مذکور ہوئی ہے اور مواہب میں ابو داؤد اور ترمذی سے لائے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھڑے ہو کر نفل پہنے کی ممانعت فرمائی ہے اور بعض عالموں نے تعلیل کے نقشے میں جدا کتاب تالیف کی ہے اور اوس میں اسکی فضل اور نفع کو بیان کیا ہے اور مواہب میں تجربہ اور سکا اوس نقشہ کو رد کر مقام پر رکھنے سے واسطے منع درد کے اور حصول امان کے اور شیطان کے بارے میں محفوظ رہنے کی اور حاسد کے شر سے بچنے رہنے کے اور راہ کو آسانی سے طے کرانے کے لئے ذکر کیا ہے اور قصیدے اسکی تعریف میں اور اسکی فضیلتوں کے بیان میں تصنیف کئے ہیں وصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرش کے باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیحین میں آیا ہے کہ اونھوں نے بیان کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرش چمڑے کا تھا اور اوس میں درخت خرے کی چھال کٹی ہوئی بھری تھی اور یہی نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ اونھوں نے بیان کیا ہے کہ ایک عورت انصاری میرے پاس آئی پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بچھونا دوہری چادر کے ہونے کا دیکھا پس اس عورت نے میرے پاس ایک فرش جسکا بھراؤ اون کا تھا بچھا پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور پوچھا کہ اسی عائشہ رضی اللہ عنہا کیا چیز ہے میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ

فلان عورت انصاری کی میرے پاس آئی اور اس نے آپ کا فرش دیکھا اور یہ فرش بھیجد یا پس کی نخت لے فرمایا اسی عائشہؓ نے اسکو پھیر دے قسم ہے خدا کی اگر میں چاہوں تو میرے ساتھ خدا تیغ لے چاندی اور سونے کے پھاڑ روان کر دے یعنی یہ زہد اور ریاضت میرے فقر اور کوئی چیز نہ ہوگی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اپنے صاحب اور مالک کی محبت اور اسکی رضا طلب کرنے کے لئے خود اختیار کرتا ہوں اور احمدؓ نے اپنی سند میں اور ابن حبانؓ نے اپنی صحیح میں اور بیہقیؓ نے ابن عباسؓ کی حدیث سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوئے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پورے لیٹے ہوئے تھے اور اس کے تن کو نکا نشان آپ کے پہلو سے مبارک پر پڑ گیا تھا پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ کاشکے آپ فرش بہتر اور نرم تر اس سے لیلین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لے فرمایا کہ میں دنیا کے ساتھ کیا کام کرتا ہوں میرا قصہ اور داستان اور دنیا کی داستان ایسی ہی ہے کہ جیسے ایک سوار نے گھوڑے کے چلتے ہوئے دن میں یہ کی پھر ایک درخت کی چھاؤں میں ایک ساعت کھڑا ہو گیا بعد اس کے اس نے گھوڑا بڑھایا اور وہاں سے چل نکلا اور ابن مسعودؓ مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت فیضہ میں حاضر ہوا اور میں نے دیکھا کہ آب گرم کو کچھ ترسین گویا کہ وہ حمام میں چٹائی پر کہے سوئے ہیں اور آپ کے پہلو سے مبارک میں اس کے نشان پڑے ہوئے ہیں پس میں رونے لگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ای عبد اللہ تجھ کو کس چیز نے رولا یا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ کسری اور قیصر حیرا اور دیبا کے فرش پر سوئیں اور پچٹائی پر سوئیں آپ نے فرمایا ای عبد اللہ تو نہ رونا کو واسطے دنیا ہے اور ہمارے لئے آخرت ہے اور اس حدیث کا مضمون حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے حدیث میں بہت تفصیل کے ساتھ اور اس سے زیادہ طالع ہوا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے اور آپ کے بدن مبارک پر سوا تہ بند کے اور کچھ تھا اور پہلو سے شریف میں نشان اس کے پڑے ہوئے تھے اور گھر کے کونے میں تھوڑے سے جو ایک صاع کے مانند تھوڑا اور گھر کی دیوار پر چڑھا ہوا تھا پس میری دونوں آنکھوں سے آنسو گر رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے نبیؐ خطاب تجھ کو کس چیز نے رولا یا میں

لے عرض کیا کہ اے نبی اللہ کے میں کیا کروں جو نہ روؤں کہ کسری اور قیصر باغون میں لو نہ مروں پر
سوئی کے تخت پر اور چیرا اور دیا کے فرش پر میں اور آپ کہ پیغمبر خدا اور اس کے برگزیدہ ہیں اس حال
سے بوریے پر بیٹے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسی پس خطاب تو راضی نہیں ہے
کہ اس کے واسطے دنیا ہوا اور ہمارے لئے آخرت ہوا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ بوریے پر چوتھوں
ساتھی پر تھا اور سہ مبارک نیچے ٹاٹ کا تکیہ کرنے کی چھال سے بھر ہوا تھا اور آیا ہے کہ ان حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ وہ قوم ہے کہ انکی اچھی چیزیں انکے واسطے دنیا میں
جلد دیدی گئی ہیں اور ہم وہ قوم ہیں کہ ہماری اچھی چیزیں آخرت میں دیر کے ساتھ رکھی گئی ہیں
اور روایت کیا گیا ہے کہ اگر ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے پچھونا پچھایا جاتا تھا تو اوپر
سوربتے تھے اور اگر نہ پچھتا تھا تو زمین پر خواب فرماتے تھے واصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
سلم کے نکاح اور جماع کی خصلت کے بیان میں جانتا چاہئے کہ جماع صحت کے اسبابوں میں سے
ہے اور منی کا روک رکھنا اور لڑکا بند کرنا اور اسپریشگی اختیار کرنا قوی کے ضعف اور مجروح کے
بند ہونیکا باعث ہے اور برے مضمون کے پیدا ہونیکا سبب ہے جیسے دوساس اور جنون اور صرع
اور سوا اسکے جو مرض برے ہیں لیکن بشرط قوت اور اعتدال مزاج کے اور بغیر زیادتی اور کثرت کے
ایسا نہیں ہے اور جبکہ قوت بہت زیادہ ہے اسکو جماع کا ترک کرنا مضر زیادہ ہے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قوت تمام آدمیوں کی قوتوں سے بہت بڑھ کے اور بہت زیادہ تھی
ابن سعد نے طاؤس اور مجاہد سے روایت کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
چالیس آدمیوں کی قوت جماع میں دیکھنی تھی اور ایک روایت میں ہے کہ چالیس اور کتنے ہی
آدمیوں کی بہشت کے آدمیوں سے اور احمد اور ثانی اور حاکم اور زید بن ارقم کی حدیث مرفوعہ
سے آیا ہے کہ جنت کے ایک آدمی کو سو آدمیوں کی قوت کھائے اور پینے اور جماع اور شہوت
میں دیجاتی ہے اور صفوان بن مسلم سے مرفوعہ آیا ہے کہ جبریل میرے پاس ایک دیگ لپی ہوئی
لائے پس میں نے اس دیگ میں سے کھایا پس چالیس مردوں کی قوت مجھکو جماع میں
دیکھنی اور بعضی حدیثوں میں آیا کہ ایک دیگ ہر لیسہ کی اور محدثین نے اس حدیث کے وضع
ہونیکا حکم کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ نکاح

کر دیکھو کہ بہتر اس است میں سے وہ شخص ہے جس کی بی بیان بہت بین ابن عباسؓ نے یہ اشارہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف کی طرف کیا ہے یا یہ اشارہ عام ہے اور شیخ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی مراد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوبی اور آپ کے اصحابوں کے خواص ہیں اور شیخ عبدالحق دہلویؒ کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ مراد تمام امت ہے اور باتفاق اہل عرب کی خوشی اور فخر اور فضیلت مردوں میں جماع کی قوت میں ایک امر مقرر ہے اور اس پر اس سے زیادہ دلیل کیا ہوگی کہ سید انبیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کام کے کرنے والے تھے اور نکاح کا حکم کے چار عورتوں کے ساتھ تک کرنے کا ہے آپ کو اس سے زیادہ مباح ہوا اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس عالم سے تشریف نہیں لینگے ہیں جب تک کہ آپ کو عورتیں حلال تھیں کہ جنکو آپ نے چاہا اور مجبور رکھا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اصبر عن الطعام والشراب ولا صبر عن بن یعنی میں صبر کرتا ہوں کھانے اور پینے سے اور نہیں کرتا ہوں عورتوں سے اور حضرت انسؓ کی روایت میں آیا ہے کہ آن حضرت نے فرمایا ہے کہ میں آدمیوں پر چار خصلتوں کے ساتھ یعنی دلیری اور قوت اور شجاعت اور کثرت جماع اور زیادتی بیعت اور رب کے ساتھ فضیلت دیا گیا ہوں پس معلوم ہوا کہ عورت کے ساتھ مباشرت کا ہونا انسان کے کمال میں سے ہے خلیل الرحمن حضرت ابراہیم علیہ السلام جو ابو الملتہ اور امام پاک مذہب کے ہیں سائرہ جو تمام عالم کی عورتوں سے بہتر اور خوب ہیں اونکی زوجہ تھیں اور حاجرہ اونکی حرم ہوئیں وہ حاجرہ کی صحبت کے لئے بوجہ کثرت شوق کے کہ اونکے ساتھ تھا اور اونکی جدائی میں صبر کی کمی کے باعث سے ہر روز ملک شام سے براق پوار آتے تھے اور حضرت داؤد علیہ السلام کی ننانوے بی بیان تھیں پھر ایک اور عورت کو محبوب رکھا سو پوری ہو گئیں اور حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام اپنی ننانوے بیبیوں کے ساتھ مباشرت کرتے تھے اور لوگ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی پشت میں سو مردوں کی منی رکھی گئی تھی اور یہ عجزہ اونکا تھا اور اونکی تین بی بیان اور ہزار حرمیں تھیں مواہب لدنیہ میں ایسے ہی ہے اور اس مقام سے حضرت سید المرسلینؐ پر حضرت سلیمان علیہ السلام کی فضیلت گمان نہ کریں کیونکہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایسی

فضیلتیں ہیں کہ تمام نبیین اذنہم کے مقابل میں پیغمبر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس قدر جماع اختیار کیا کہ جس میں آپ کو کفایت تھی اور سلیمان علیہ السلام ہی اور بادشاہ تھے اور انکو ایسا ملک دیا گیا تھا کیسکو ان کے بعد والو نہیں سے نہیں دیا گیا اور انکی اس قدر بیبیاں بھی اسی ملک کی قسم میں سے تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبوت و ربوبیت اور فقر اختیار فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو جماع کی قوت تھی وہ بھی معجزہ میں داخل ہے کیونکہ ایک شب میں آپ سب بیبیوں سے مباشرت فرماتے تھے اور بیبیاں ان حضرت کی بارہ تھیں اور ایک روایت میں نو بیبیاں مروی ہیں اور ان دونوں میں اس طرح سے مطابقت دیکھنی ہے کہ پہلے ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیبیاں نو تھیں بعد اسکے گیارہ ہوئیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنے ازواج مطہرات کے ساتھ صحبت کرنا باوجود کثرت روز و نئے اور صوم وصال کے اور شدت بھوک کے کہ آپ پیچہ شکم مبارک پر پتھر باندھتے تھے معجزات سے ہے کیونکہ قوت مباشرت کی موافق عادت کے کھانے پینے کی مقوی چیزوں کے استعمال کے تابع ہے اور یہ چیزیں آپ کے حق میں نادر اور معدوم تھیں اور حسن اور جمال اور صفائی رنگت کی اور چمک دمک چہرے کی کہ یہ بھی موافق عادت و مرغوب و لذیذ کھانوں کی استعمال سے اور عمدہ لباسوں کے پہننے سے اور نرم نرم پھولوں کی بچھانے سے حاصل ہوتی ہے آنحضرت کو یہ سب بدون ان چیزوں کے حاصل تھا اور موقوف اسباب ظاہری پر تھا ان بعضے انبیاء علیہم السلام موافق صلاح وقت اور حکم الہی کے بے نکاحی اور کم بیبیوں کے بھی تھے لیکن وہ انبیاء کہ جنہیں اس نشان کی کثرت تھی اور اس امر میں انکو مبالغہ تھا انکو عاۓ اللہ نقص کی نظر سے دیکھنا سچا ہے بلکہ باعتبار اس بات کے اور ان سے انکو بہتر اور بزرگ تر اور کامل تر جانا چاہئے اور بعضے زائد کہ جنہیں جبل اور راہب پنا ثابت ہے وہ اس امر کے حسن اعتقاد اور مغفولیت میں رہ جاتے ہیں اور انکو محض ظاہری لذتیں جانتے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ اسمیں بہت بھید اور فائدے اور نفع مندرج ہیں جو اسکے غیر میں نہیں ہے اور فعل سید الانبیاء صلوات اللہ علیہم السلام کا حسن لطافت اور ازواج کی کثرت میں اسکی ایک کافی دلیل ہے اور فائدے اور نفع نکاح کرنے اور جبل کے بہت ہیں اور عمدہ اسمیں بیبیاں ہے کہ نسل پرستی ہے

اور نفع انسان کی بقا ہے جب تک حق تعالیٰ کو منظور ہوگا اور نفع حاجت ہے اور ذوق اور لذت
 مباشرت حاصل ہوتی ہے اور لذت سے پہلے پانا ہے اور یہ ایسا نفع ہے کہ جنت میں ہو اور مباشرت
 نکلنے سے نئی کا جس ہوتا ہے اور اس میں ضرر اور نقصان بہت ہے اور اس کے نقصان میں
 سے یہ بھی ہے کہ بصیر کی تیزی اور منی دفع ہوتی ہے کہ جس کے دفع سے حفظ صحت اور
 ضرر و نکا دفع ہونا حاصل ہوتا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور نفس عورت اور مرد کا آفت اور بلا
 میں پڑنے سے بچا رہتا ہے اور نکاح کے فائدے میں سے یہ ہے کہ عورتوں کے
 حقوق اور کریمین زیادہ تکلیف اور ٹھائی جاتی ہے اور اولیٰ کج خلقی اور دکھ دینے پر صبر کرنا
 پڑتا ہے اور یہ فائدہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں پوری اور کامل تر عبادتوں
 میں سے میں کیونکہ ان میں بہت بڑا ثواب ہے اور بڑے بڑے اجر ہیں اور مذہب خفیہ میں
 نکاح کرنا ایسا رہنے سے مطلقاً افضل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امت کو
 نکاح کی ترغیب دی ہے اور فرمایا ہے کہ عورت چھ والی کو اور دوست رکھنے والی کو عقد میں
 لاؤ کیونکہ کثرت اور سہاگت چاہتا ہوں میں قیامت میں تم سے امت کی اور حضرت عمر سے
 منقول ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ میں باوجود عورتوں کی طرف میل ہونے کے
 ان سے مباشرت کرتا ہوں اس امید سے کہ خدا تعالیٰ میری پشت سے کیسے پیدا کرے
 کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے دن اس سے استون کی کثرت کریں اور آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس شخص کو کیا جو نکاح کرنے کی
 استطاعت نہ رکھتا ہو کیونکہ روزہ قوت باہ کو اور اس کے ماحوہ کو زائل کرتا ہے پس یہ بات
 ظاہر ہوئی کہ نکاح روزے سے اجرا اور ثواب میں بہت بڑا حکے ہے کیونکہ حکم دریکہ
 بر تقدیر استطاعت نمونے نکاح کے کیا ہے اور شک نہیں ہے کہ جن نکاحی الشل کا
 بڑھنا واسطے کثرت امت محمدیہ کے مقصود ہوگا تو بدینہ وہ نکاح افضل ہوگا اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لا رہبانیتہ فی الاسلام یعنی ترک نکاح کا
 اسلام میں نہیں ہے اور رہبانیتہ سے مراد ترک نکاح ہے اور اگر نکاح کا ترک کرنا بہتر ہوتا
 تو یقیناً ہے ہمارے دین میں جو بدینیوں سے بہتر ہے مشروع کیا جاتا

اور فائدہ کثرت ازواج نہا جو مخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف کے ساتھ ہے یہ سب کے احکام درونی کی تبلیغ ہوا و خوبیان آن حضرت صلی علیہ وآلہ وسلم کی معلوم ہوں اور آپ کی اوس سیرت پاک پر اگر ہو جائے کہ جس پر مرد کو اطلاع نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ بعضے ازواج مطہرات ایسے تھے کہ باپ اور چچا اور کچھ قتل ہو گئے تھے جیسے صفیہ رضی اللہ عنہا اور ابام حبیبہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوس وقت میں دشمن تھے پس اگر یہ ازواج مطہرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حسن خلق کے اور سیرت پاک کو کمال پر مطلع نہوتے تو بشری طبیعتیں اس بات کا اقتضا کرتی کہ یہ سب اپنے باپ دادا اور قرابت کی طرف مائل ہوں پس ازواج کی کثرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزوں اور کمالات کا ظاہر اور باطن اظہار اور بیان کرنا مقصود تھا تنبیہ حدیث جب سن دنیا کم ثلث جو مشہور ہے اور امام غزالی رحمہ کی احوال العلوم میں اور صاحب کشف کی سورہ آل عمران کی تفسیر میں اور اکثر فقہ کی کتابوں میں جو ایسی ہی واقع ہوئی ہے اور اس عبارت پر اشکال وارد ہوتا ہے کہ نماز دنیا میں سے نہیں ہے اباب تحقیق اور محدثین کہتے ہیں کہ بعد ڈھونڈنے سے طریقوں کے معلوم ہوا کہ لفظ ثلث کی اوس میں نہیں ہے پس جو مشکل کہ واقع ہوئی وہ جاتی رہی اور اکثر حدیث کے طرق میں لفظ ومن دنیا نہیں ہے اور اس تقدیر پر کوئی مشکل نہیں واقع ہوتی ہے اور تحقیق اس معنی کی اور شرح اس حدیث کی اور نکتے اور سکے مشکوٰۃ کی شرح میں بیان کئے گئے ہیں اور وہیں دیکھ لو وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نوم کے بیان میں نوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بمقدار اعتدال کے تھا اور جس قدر کہ سونیلی اقلیلج ہے اوس سے زیادہ آپ خواب فرماتے تھے اور اوس مقدار کے سونے سے نفس کو منع بھی فرماتے تھے اور اس جگہ سے ہے کہ حدیثوں میں واقع ہوا ہے کہ کوئی شخص نہ چاہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھے مگر یہ کہ دیکھا اچھا و صل میں اور نہ چاہتا تھا کہ اچھا نماز میں دیکھے مگر یہ کہ دیکھتا تھا اچھا و اسی میں یعنی آنحضرت نماز میں بھی ہوتے تھے اور خواب میں بھی ہوتے جیسے کہ غفلون میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف تھی اور رات کو کبھی خواب فرماتے اور بعد اوسکے اٹھتے اور نماز پڑھتے اور پھر خواب فرماتے اور اسی طرح سے چند بار سوتے اور اٹھتے اور اس عزت میں بھی مست

ہوتا ہے کہ جو شخص چاہتا تھا کہ خواب میں پاتا تھا اور جو شخص چاہتا تھا بیدار پاتا تھا اور آن حضرتؐ رو بقلعہ دہنی کروٹ سے خواب فرماتے تھے اور خسار شریف سیدھی ہاتھ کی پٹیلی پر رکھتے تھے اور تعریف کی صورت میں کمنی کو کھڑا کرتے تھے اور مبارک کو پٹیلی پر رکھتے تھے تاکہ بیداری اور نماز کے واسطے اٹھنا آسان ہو اور دہنی کروٹ سے سوئیں عالموں نے نکتہ بیان کئے ہیں اور وہ یہ ہے کہ قلب متعلق بائیں طرف ہو پس جب بائیں کروٹ سولے تو دل آرام اور راحت میں رہتا ہے اور نیند خوب آتی ہے اور جب دہنی کروٹ سولے تو دل قلق میں رہتا ہے اور بوجہ قلب کے قلق کے اور متعلق ہونے قلب کے بائیں جانب اور اس جانب کو اس کے میل کرنے اور قرار دھونڈھنے کے باعث سو خوب غفلت سے نیند نہیں آتی ہے اور نیند کی زیادتی اور بہت سونیکو کھانیکو بھڑم میں اور اس کے پچانیمیں بڑا دخل ہے لیکن دہنی جانب ہی سونا بیداری اور نماز کے لئے اچھوین بہت معین ہے پس جو لوگ کہ بدن کی صحت اور قلب صوبری کی آسائش کے طالب ہیں جیسو کہ طبیب وہ بائیں کروٹ سے سوتے ہیں جو لوگ قلب معنوی اور حیات حقیقی کے خواہان ہیں جیسو کہ شقی انھوں نے دہنی کروٹ سے سونا اختیار کیا ہے اور یہ نکتہ گوگون میں مشہور ہے اور صاحب مواہب کتبی میں کچھ کلام اس میں ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی علیہ وآلہ وسلم کا قلب پاک نہ سوتا تھا خواہ آپ بائیں طرف سے سوتے تھے خواہ دہنی طرف سے سوتے تھے اور یہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہمیشہ ثابت ہے اور اس نکتہ کو ساتھ علت قرار دینا درست نہیں ہے لیکن یہ اس شخص سے ہو سکتا ہے کہ جب کا قلب سوتا ہے پس صلی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حق میں دوست رکھنا دہنی طرف کا یہ حسن تعلیل ہے کیونکہ آنحضرتؐ کی عادت شریف یہی تھی اور آپؐ نے فرمایا بھی ہے کہ ان الدربحیب الدینا من فی کل شئی یمنی بتحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے دہنی جانب سے کامل کر نیکو ہر چیز میں یا یہ ہے کہ امت کی تعلیم کا قصد سے تھا کیونکہ دل اور کسا سوتا ہے انتہی اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ شاید بیداری اور ہوشیاری دہنی کروٹ سے سوئیں بوجہ قلب کے قلق کے اور طبیعت کے نہ راحت کر سکے قوی تر ہو اور جو بائیں کروٹ سونا واقع ہو تو خواب کمتر اور مست نہو بوجہ طبیعت کے نہ راحت کر نیکو اور بسبب دخل ہونے طبیعت کو نفس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں بعضی چیزوں میں اور بعضی وقتوں میں

ہو پس بیداری دونوں صورتوں میں حاصل ہے لیکن اس صورت میں زیادہ سچا اور عجب نہیں کہ
ظاہر لوگوں کو مقصود یہی ہوتا ہے کہ لوگوں کی ظاہر عبارت اور بات کا وہم پیدا کرتی ہے والد علم
اور حدیث تمام عینای و لاتمام قلبی یعنی سوتی میں میری آنکھیں اور نہیں سوتا میرا قلب صحیح
ہے اور سکو بخاری نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ وتر پڑھنے سے پہلے
سو جاتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری آنکھیں سو جاتی ہیں میرا
قلب نہیں سوتا میرا اور صاحب مواہب لدنیہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
قلب شریف کے نہ سونے کی وجہ یہ ہے کہ جو قلب بہت زندہ ہوتا ہے وہ بدن کے سو جانے کے
وقت نہیں سو جاتا میرا اور یہ حالت پیغمبر خدا کو حاصل تھی اور اس شخص کو حاصل ہے کہ جسکے دل کو
حق تعالیٰ نے اپنی محبت سے اور اپنے رسول کی اتباع سے زندہ کر دیا ہے اور اس میں کچھ
حصہ نصیب کیا ہے اور صاحب مواہب نے اپنے وقت کے بزرگوں میں سے ایک بزرگ کی
کیفیت جو عارف اور صاحب حقیقت تھے نقل کی ہے انہوں نے کہا ہے عنی تمام
ویکین قلبی والد لاتمام و کیفینام عاشق مسی ستمام و ناظر الی وجہ المحبہ شخاصا
علی الدوام و انتہی پوشیدہ نہ ہے کہ صاحب مواہب نے جو حیات کی نصیب کے حاصل
ہو نہیں اور قلب کو نہ سونے میں بعض اولیاء اللہ کی حیات قلب کو محبت الہی جلتانہ اور حبیب خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کا ثمرہ اور نتیجہ قرار دیا ہے اور میں کچھ کلام نہوگا اگر چہ اس کا
درمیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور غیر کے اشتراک پایا جائے اور اس عبارت کا ذکر
مچھکنا گوار ہوتا ہے اور اگر ایسا ہو تو اس کے احکام کی ترتیب بھی وضو کو نہ ٹوٹنے کی وجہ
سے اور مثل اس کے جو ہے جاتی رہیگی اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصایص میں
سے ہے اور ناگیا ہے کہ بعض صوفیہ جو اس مانیکے قریب میں تھو دل کے بیدار ہونیکا دعویٰ
کرتے تھے اور سوتے سوتے اچھٹے اور بغیر وضو کو نماز پڑھ لیتے تھے اور اس میں یقیناً بہت کا
دعویٰ کرتے تھے کہ علت مشترک ہے کہ صحیح قیاس ہے اور یہ جمل ہے اور شرط قیاس کی یہ ہے
کہ حکم منصوص علیہ کے ساتھ شخص نہو اور بعض لوگوں نے حدیث لاینام قلبی میں اور آن حضرت

کی حدیث نومین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک بار بیان تک سوئے کہ آفتاب نکل آیا اور اوس میں تیزی پیدا ہو گئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو تکبیر سے بیدار کیا اشکال وارد کیا ہے کہ اگر آپ بیدار تھے تو کیوں طلوع آفتاب کو دریافت نہ کیا امام نووی نے اسکا جواب دو طرح پر دیا ہے ایک تو یہ ہے کہ قلب محسوسات کو دریافت نہیں کرتا ہے مگر اون چیزوں کو جو قلب سے تعلق رکھتی ہیں جیسے کہ لذت اور الم اور نیند اسکے نہ اون چیزوں کو دریافت کرتا ہے جو آنکھ سے تعلق رکھتی ہیں اور آفتاب کے طلوع اور غروب کا معلوم کرنا آنکھ کا کام ہے اور وہ خود سوئی تھی اگرچہ قلب جاگتا تھا مثلاً ایک شخص اگر بیدار ہوا اور آنکھیں اوسکی بند ہوں اور فجر ہو جائے تو وہ اوسکو نہیں معلوم کر لیتا ہے اگرچہ بیدار ہے اور دوسری ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالتیں ہیں ایک حالت ایسی ہے کہ قلب آپ کا نہیں سوتا ہے اور یہ غالب ہے اور ایک حالت ایسی ہے کہ آپ کا قلب سوتا ہے اور یہ نادر ہے اور یہ قصداً اسی حالت میں واقع ہوا تھا اور نووی نے کہا ہے کہ صحیح اور معتد بہل جواب ہی اور دوسرا جواب ضعیف ہے یعنی مختار یہ ہے کہ قلب کا نہ سونا یہ حالت دائمی تھی اور سب وقتوں میں ثابت ہے اور عبارت حدیث کی بھی ایسی واقع ہوئی ہے اور بعض اب تک اشکال باقی رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگرچہ طلوع فجر کا اندازہ تعلق آنکھ کے ساتھ اور قلب دسکا اندازہ نہیں کرتا ہے لیکن چاہئے کہ وقت خواب کو گزرنے کو معلوم کر لے کیونکہ ابتداً طلوع فجر سے آفتاب کو خوشن ہوئے تک ایک مدت دراز ہے کہ وہ پوشیدہ نہیں ہے مگر اوش شخص کو جو خواب میں مستغرق ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ یہ تعجب مراد ہے اس وجہ سے کہ احتمال رکھتا ہے کہ قلب شریف آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اوس وقت مستغرق وحی میں ہوا اور اس آنحضرت کا خواب میں مستغرق ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ اور وقتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت میں باوجود جاگنے کے مستغرق ہوتے تھے اور اس میں حکمت شریعت کا ساتھ فعل کے اور حصول اتباع کا بیان کرنا تھا کیونکہ یہ بات آپ کے حق میں درست ہے جیسا کہ نماز میں ہوا واقع ہو نہیں کیا گیا ہے اور جب کہ صرف جاگنے کی حالت میں کہ آنکھ بھی بیدار ہوا ورسو واقع ہوا تو اس جاگنے کی حالت میں کہ جسمین کلام کیوں واقع ہوا اور اسی سبب سے صحابہ رضی اللہ عنہم

نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواب میں ہوتے تھے تو ہم اوس وقت تک بیدار نہ کرتے جب تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود بیدار نہ ہوتے تھے کیونکہ ہم نہ جانتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس حال میں اور کس مقام میں ہیں پس آپ کا نماز کا وقت سوجھنا اور اوس میں ہونا اسی وجہ سے تھا قلب کے سوجانیکے باعث سے تھا بلکہ ایک حالت سے دوسری حالت پر منتقل ہو جانیکے وجہ سے تھا یا اس سے بھی بلند تر مقام کے باعث تھا تاکہ ہم لوگوں کے لئے سنت ہو جائے صاحب مواہب نے اوس وقت میں ابو بکر بن عربی مالکی سے نقل کیا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ یہ ایسا بوجہ تعلق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت بلال کی تدبیر اور توکیل کے ساتھ اور نقد و ربا عزت پر بچھوڑنے کی وجہ سے تھی اور یہ بات بھی ضعیف ہے کیونکہ یہ سب امر اور اہتمام حکم الہی کے بجائے ان کے باعث سے تھا نہ تدبیر پر بھروسہ کرینی وجہ سے تھا اور بعض کہتے ہیں کہ معنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کے جو لاینام ہے یہ ہیں کہ وضو کے ٹوٹنے کی حالت میں پونیدہ نہیں رہتی ہے یعنی ایسا خواب میں مستغرق نہیں ہوتا ہوں کہ جو چیزیں کہ وضو کو توڑتی ہیں اوکلی حادث ہونے سے آگاہ ہوں گویا کہ اس کا دل سے قلب کا گھر کو وضو کے ٹوٹنے کے ادراک کے ساتھ تخصیص کی ہے اور یہ بھی بعید ہے کیونکہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ لاینام عینی ولاینام قلبی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کا جواب ہے کہ اونہوں نے کہا تھا کہ یا رسول اللہ آپ وتر کے پڑھنے کے پہلے سوجاتے ہیں اور یہ ایسا کلام ہے کہ ظاہر ہے کہ جاتے رہنے کے ساتھ تعلق نہیں رکھتا ہر بلکہ کے وتر کے امر کے ساتھ اطلاق کیا گیا ہو پس چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جاگنا قلب کے تعلق پر حمل کیا جائے اور ظاہر عبارت حدیث کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حال شریف پر بغیر قید ہونے کے ساتھ ایک طے کے سوا دوسرے حال کی دلالت کرتی تھی اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کچھ تم باتیں کرو میں سنتا ہوں پس جواب حق وہ ہے جو شیخ ابن حجر نے دیا ہے فافہم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اندر سے لیت کے سونیکو منع فرماتے تھے اور ابو داؤد کی سنن میں نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کی طرف

گذرے کہ وہ اوندھا پڑا سورا تھا پس آپ نے یا عیسیٰ مبارک سوا کو ٹھوکر دی اور فرمایا کہ اٹھو اور چلو
کہ اس طور سے سونا جہنمیوں کا ہے اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ سطح کے سونو میں سے
چت سونا بدتر ہے اور اوندھے منہ سونا اوس سے بھی زیادہ بُرا ہے اور کہا کہ چت لیٹنا بغیر
سونے کے راحت کے واسطے ضرر نہیں کرتا ہے انتہی اور احیاء العلوم میں کہا ہے کہ سونے کے
چار طرز ہیں چت سونا واسطے معتبرین کے ہے کہ وہ آسمان اور ستاروں کو دیکھتے ہیں اور رقی تھالے
کی نشانیوں میں فکر کرتے ہیں اور دہشتی طرف سے سونا واسطے عابدوں کے اور شب کے اوجھڑ
والوں کے لئے ہے اور بائین کر وٹ سے سونا واسطے راحت اختیار کرنے والوں کے لئے کھانگو
ہضم کرنے کے واسطے ہے اور اوندھے منہ سونا نگون بختوں اور احمقوں کے لئے ہے اور
آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی فرش پر اور کبھی چڑے پر اور کبھی ٹاٹ پر اور کبھی زمین پر
سوئے تھے اور فرش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چمڑکا تھا اور بھراؤ اس کا خرے کی
چھال کا تھا جیسا کہ گذر چکا ہے اس قدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادتیں جو کھانے
پینے اور لباس اور کھاج اور خواب کے حال کو ساتھ متعلق تھیں کتاب مواہب لدنیہ سے نقل
کی گئیں اور ادب و اجزائیات اس باب میں اور دو کتب بابوں میں شرح سفر السعادت اور مشکوٰۃ کی
شرح میں اور دو کتب مواہب و ان میں ذکر کئے گئے ہیں اور اس جگہ اتنے ہی پر اکتف کیا گیا ہے

خاتمة الطبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
شکریہ خداوندت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد واضح ہو کہ اس ہنگام سعادت و فرجام
میں محض مساعادت توفیق قادر مطلق سے جلد اول منایح النبوة ترجمہ مدارج النبوة
کی مطبع مشہور نزدیک و دور جناب منشی نوکشور صاحب دام قبالہ

واقع کانپور میں باحسن وجوہ

طبع ہوئی

فقط

*